



شرح
حضرت مولانا محمد عظیم دیوبندی صاحب
استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

تفسیر
علامہ جلال الدین محلی و علامہ جلال الدین سیوطی

دارالانشاء

آڈیو بازار اسلام آباد روڈ کراچی پاکستان 021-32213768

تَفْسِيرُ كَمَالِيْنَ

شرح اردو

تَفْسِيرُ رَجَالِیْنَ

جلد چہارم

پارہ ۱۶ تا پارہ ۲۰

بقیہ سورۃ الکہف

تا

سورۃ العنکبوت

تَفْسِیْرُ

عَلَامَہ جَلالُ الدِّیْنِ مَحَلّی و عَلَامَہ جَلالُ الدِّیْنِ سُبُوْطی

مَشرَح

حضرت مولانا انظر شاہ صاحب ابن حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب

استاذ تفسیر و حدیث دارالعلوم دیوبند

مکتبہ

دارالاشاعت

دفتر بازار ایم ایس جنت روڈ کراچی پاکستان 2213768

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

پاکستان میں جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین ۶ جلد مترجم و شارح مولانا نعیم الدین اور کچھ پارے مولانا انظر شاہ صاحب کی تصنیف کردہ کے جملہ حقوق ملکیت اب پاکستان میں صرف خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی کو حاصل ہیں اور کوئی شخص یا ادارہ غیر قانونی طبع و فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ سنٹرل کاپی رائٹ رجسٹرار کو بھی اطلاع دے دی گئی ہے لہذا اب جو شخص یا ادارہ بلا اجازت طبع یا فروخت کرتا پایا گیا اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی۔ ناشر

انڈیا میں جملہ حقوق ملکیت وقار علی مالک مکتبہ تھانوی دیوبند کے پاس رجسٹرڈ ہیں

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی

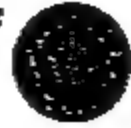
طباعت : ایڈیشن جنوری ۲۰۰۸ء

ضخامت : ۶ جلد صفحات ۳۲۲۳

تصدیق نامہ

میں نے ”تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین“ کے متن قرآن کریم کو بغور پڑھا جو کی نظر آئی اصلاح کردی گئی۔ اب الحمد للہ اس میں کوئی غلطی نہیں انشاء اللہ۔

محمد شفیق (فاضل جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن)
R.R.OAUQ 2002/338
رجسٹرڈ پروف ریڈر محمد اعجاز سندھ



23/08/06

﴿..... ملنے کے پتے﴾

ادارہ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی	ادارہ اسلامیات ۱۹۰-۱۱ نارنگی لاہور
بیت القرآن اردو بازار کراچی	مکتبہ امدادی بی بی ہسپتال روڈ ملتان
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ بسیلہ کراچی	کتب خانہ رشیدیہ - مدینہ مارکیٹ راجہ بازار راولپنڈی
بیت العلم مقابل اشرف المدارس گلشن اقبال بلاک ۲ کراچی	مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا - ایبٹ آباد
مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار - فیصل آباد	مکتبۃ المعارف محلہ جنگی - پشاور

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

Islamic Books Centre
119-121, Halli Well Road
Bolton BL 3NE, U.K.

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd
Cooks Road, London E15 2PW

یہ پاکستانی طبع شدہ ایڈیشن صرف انڈیا یا یکسپورٹ نہیں کیا جاسکتا

اجمالی فہرست

جلد چہارم

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۳	تشریح	۹	حرف اول
۵۳	مجمع البحرین سے کیا مراد ہے	۱۳	سورة الکہف
۵۳	آب حیات اور قدرت کی نشانیاں	۱۵	تحقیق و ترکیب
۵۵	حضرت حضرت نبی تھے یا ولی	۱۶	تشریح
۵۵	سفر کے تین اہم واقعات	۱۷	لطف آیات
۵۶	شبہات و جوابات	۲۲	تحقیق و ترکیب
۵۸	لطف آیات	۲۳	تشریح
۶۱	پارہ قال الم	۳۰	لطف آیات
۷۰	مصالح و محاکم	۳۳	تحقیق و ترکیب
۷۱	ذوالقرنین	۳۳	تشریح
۷۲	ذوالقرنین کی نبوت	۳۴	لطف آیات
۷۲	مغربی مہم	۳۶	تحقیق و ترکیب
۷۳	شرقی مہم	۳۷	تشریح
۷۳	شمالی مہم	۳۸	لطف آیات
۷۴	یا جوج و ماجوج	۳۹	تحقیق و ترکیب
۷۴	سد ذوالقرنین	۴۰	تشریح
۷۵	خروج یا جوج و ماجوج	۴۰	قرآن کریم کے دی ہوئی مثال جامع ترین ہے
۷۵	فکر آخرت	۴۱	تاخیر کے لئے فاعل کی طرح قابل کی بھی ضرورت ہے
۷۷	سورة مریم	۴۳	تحقیق و ترکیب
۸۵	عجائبات و حیرت انگیز قدرتوں کی داستان	۴۴	تشریح
۸۷	ایک نکتہ	۴۵	انسان اور شیطان گناہ کرنے کے لئے معذور نہیں ہیں
		۴۹	تحقیق و ترکیب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳۴	داستان سرائی اور اس کا مقصد	۸۷	ایک دو شیزہ کی کہانی
۱۳۱	قیامت کا دن	۸۸	الوہیت عیسیٰ کی تردید
۱۳۲	قرآن بزبان عربی	۱۰۰	تذکرہ موسیٰ علیہ السلام
۱۳۲	آدم علیہ السلام کی لغزش	۱۰۰	رسول و نبی میں فرق
۱۳۳	سامان عبرت	۱۰۱	تذکرہ اسماعیل علیہ السلام
۱۳۳	دنیاوی آسائش	۱۰۲	جماعت انبیاء
۱۳۴	نشانوں کا مطالبہ	۱۰۳	ایک نکتہ
۱۳۷	سورۃ الانبیاء	۱۰۳	ندیم دوست سے آتی ہے بوئے دوست
۱۳۷	پارہ اقتراب للناس	۱۰۳	انکار قیامت
۱۵۲	ربط	۱۰۳	جہنم گزرگاہ عام
۱۵۳	کفار کی بدحواسی	۱۰۳	افسوسناک گستاخی
۱۵۳	عروج و زوال	۱۰۴	فلاح یاب
۱۵۳	تردید	۱۰۴	انجام سرکشی
۱۵۵	ابطال تعدد الہ	۱۰۵	باطل تصور
۱۵۵	کوئی دلیل نہیں	۱۰۷	سورۃ طہ
۱۵۵	ایک غلط خیال	۱۱۹	قصہ موسیٰ علیہ السلام
۱۵۹	مجاہد مفسر کی تفسیر	۱۲۰	معجزات
۱۶۰	مستخر و استہزاء	۱۲۰	عرض و معروض
۱۶۰	مضمون تشفی	۱۲۱	دعا کی مقبولیت
۱۶۲	محاندیت اور اس کا پس منظر	۱۲۲	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اندیشہ
۱۶۹	شعلہ و شبنم	۱۲۲	سوال و جواب
۱۷۰	انعامات ربانی	۱۲۳	جا. و گروں سے مقابلہ
۱۷۶	قصہ نوح علیہ السلام	۱۲۴	سرکشی کی انتہاء
۱۷۶	قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام	۱۲۴	ساحروں کا جواب
۱۷۷	معجزہ سلیمانی	۱۳۰	فرعون کی غرق آبی
۱۷۸	قصہ حضرت ایوب علیہ السلام	۱۳۰	انعامات
۱۷۹	یہ صانع جماعت	۱۳۰	قوم کا مطالبہ
۱۷۹	قصہ حضرت یونس علیہ السلام	۱۳۲	سامری
۱۸۰	قصہ زکریا علیہ السلام	۱۳۲	فہمائش
		۱۳۳	موسیٰ علیہ السلام کی واپسی

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۲۹	سورۃ المؤمنون	۱۸۰	تذکرہ عیسیٰ علیہ السلام
۲۲۹	پارہ قد افلح	۱۸۴	رجوع ناممکن ہے
۲۳۱	تحقیق و ترکیب	۱۸۵	ترغیب و ترہیب
۲۳۱	ربط	۱۸۵	حشر و نشر آسان ہے
۲۳۳	تشریح	۱۸۶	مایوسی اور طلب فیصلہ
۲۳۴	تحلیق کے مختلف مراحل	۱۸۷	سورۃ الحج
۲۳۴	خدا تعالیٰ کی نعمتیں	۱۹۰	ربط
۲۳۹	تحقیق و ترکیب	۱۹۱	شان نزول
۲۴۰	تشریح	۱۹۱	ذکر قیامت
۲۴۰	بشریت انبیاء	۱۹۲	تحلیق انسانی دلیل حشر و نشر ہے
۲۴۱	مسلسل انکار اور اس کی پاداش	۱۹۳	دلائل قدرت
۲۴۵	تحقیق و ترکیب	۱۹۷	اور یہ منافقین
۲۴۶	تشریح	۱۹۷	نصرت الہی
۲۴۶	ایک حقیقت	۱۹۸	صرف ایک
۲۴۷	انکار کیوں؟	۱۹۸	دو حریف
۲۴۹	تحقیق و ترکیب	۲۰۳	سرزمین مکہ اور اختلاف فقہاء
۲۵۰	تشریح	۲۰۳	کعبہ اور اس کے تائیدی مقاصد
۲۵۰	پوچھے	۲۰۴	مقاصد حج
۲۵۲	تحقیق و ترکیب	۲۰۵	دعوت عام
۲۵۲	تشریح	۲۰۷	شان نزول
۲۵۵	لمحات حسرت	۲۰۸	قربانی کی حقیقت
۲۵۶	ایک سوال	۲۰۹	ثمرات حسن نیت
۲۵۷	سورۃ النور	۲۱۲	تسل و اطلاع
۲۵۹	تحقیق و ترکیب	۲۱۶	شیطانی وساوس اور ان کی پادروائی
۲۵۹	ربط	۲۱۷	ایوسی
۲۶۰	شان نزول	۲۱۹	مداغالب ہے
۲۶۱	تشریح	۲۲۱	ان نزول
۲۶۵	شان نزول	۲۲۲	ہم راست راہ دینے و قبلہ گاہے
		۲۲۵	لوحی و انتخاب رسول

صفحہ	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۱۲	ترجمہ	۲۶۵	تشریح
۳۱۲	تشریح	۲۶۶	حسن ظن
۳۱۵	مصلحت اور دلیل قدرت	۲۶۹	شان نزول و تشریح
۳۱۷	ترجمہ	۲۶۹	تشریح
۳۱۸	تشریح	۲۶۹	بدترین جرم
۳۱۹	مکارم اخلاق اور پاکیزہ خصلتیں	۲۷۳	تحقیق و ترکیب
۳۲۱	سورة الشعراء	۲۷۳	تشریح
۳۲۳	ربط	۲۷۳	عفت و پاکدامنی
۳۲۷	تشریح	۲۷۵	نکاح کی ترغیب
۳۲۸	مکالمہ موسیٰ اور فرعون	۲۷۹	تحقیق و ترکیب
۳۳۰	معرکہ حق و باطل، حق کا غلبہ اور باطل کی سرنگونی	۲۷۹	تشریح
۳۳۲	ترجمہ	۲۸۲	تحقیق و ترکیب
۳۳۳	تشریح	۲۸۳	تشریح
۳۳۶	ترجمہ	۲۸۵	تحقیق و ترکیب
۳۳۷	تشریح	۲۸۶	تشریح
۳۳۸	خشوع و خضوع اور بے تاب دعائیں	۲۹۱	ایک خاص حکم
۳۳۸	اکرام مؤمنین	۲۹۱	بارگاہ رسالت
۳۴۰	ترجمہ	۲۹۳	سورة الفرقان
۳۴۲	تشریح	۲۹۶	تحقیق و ترکیب
۳۴۳	ترجمہ	۲۹۷	ربط
۳۴۶	تشریح	۲۹۷	تشریح
۳۴۷	عبرت انگیز واقعہ	۲۹۹	سوال و جواب
۳۴۸	ترجمہ	۳۰۳	پارہ وقال الذین
۳۴۹	تشریح	۳۰۳	ترجمہ
۳۵۱	ترجمہ	۳۰۶	تشریح
۳۵۲	تشریح	۳۰۷	اعتراض اور اس کا جواب
۳۵۳	انکار قرآن	۳۰۷	ترجمہ
۳۵۳	ایک غلط فہمی اور اس کی تردید	۳۰۸	تشریح
۳۵۵	شیطان الہام	۳۱۰	پیغمبر سے استہزاء
		۳۱۰	

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۰۸	حضرت موسیٰ کی والدہ اور بہن کی دانشمندی	۳۵۷	سورۃ النمل
۴۰۹	دودھ پلانے کی اجرت	۳۵۸	ترجمہ
۴۱۳	حضرت موسیٰ کا واقعہ لقرش	۳۶۰	ربط
۴۱۴	واقعات معیت اور عصمت انبیاء	۳۶۰	خدا کی دین
۴۱۴	مجرمین کون تھے؟	۳۶۵	ترجمہ
۴۱۵	دوسرے دن کا ہنگامہ	۳۶۹	تشریح
۴۱۵	حضرت حزقیل کی بروقت مدد	۳۷۴	ترجمہ
۴۲۰	خدمت خلق، ترقی کا زینہ	۳۷۵	تشریح
۴۳۱	حضرت موسیٰ کی شادی		
۴۴۷	معجزات انبیاء اختیار نہیں ہوتے، اسلئے وہ خاف رہتے ہیں	۳۸۱	پارہ امن خلق
۴۴۷	ہٹ دھرمی کی وجہ	۳۸۵	ربط و شان نزول
۴۴۸	فرعون کے تمسخر کا انجام	۳۸۵	کائنات کا پیداواری نظام دلیل وحدانیت ہے
۴۴۸	لطائف سلوک	۳۸۶	مصیبت زدوں کی فریادیں
۴۳۱	مشریت جہاد کے بعد آسمانی عذاب موقوف	۳۸۶	قیامت کی تعیین علم غیب میں داخل ہے
۴۳۱	کسی بات کو معلوم کرنے کے چار طریقے	۳۸۶	انکار قیامت کے باب میں درجہ بدرجہ منکرین کی ترقی
۴۳۲	واقعات کی ترتیب بدلنے کا نکتہ	۳۸۷	منکرین آخرت کے مختلف طبقات
۴۳۲	کفار کے شبہات کے جوابات	۳۹۱	لطائف سلوک
۴۳۲	ہٹ دھرمی کا کوئی علاج نہیں ہے		
۴۳۶	شان نزول	۳۹۲	پرانے افسانے ناسازگار حالات سے مصلح کو تنگ دل نہیں ہونا چاہئے
۴۳۷	تدبیر نقدیر کو نہیں بدل سکتی	۳۹۲	فیصلہ کن شخصیت سب سے فائق ہونی چاہئے
۴۳۷	شیخ اکبر کا نکتہ	۳۹۳	مردوں کا سننا یا نہ سننا
۴۳۷	اہل کتاب کو دوسرے ثواب کا مطلب	۳۹۸	مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا عقلاً ممکن ہے
۴۳۸	حب جاہ، حب مال	۳۹۹	صور قیامت اور اس کا اثر
۴۳۸	انسان کو تو کسی کی صلاحیت ہدایت کا علم بھی نہیں چہ جائیکہ	۳۹۹	دو آیتوں میں تعارض کا شبہ
۴۳۸	ہدایت کا اختیار	۳۹۹	لطائف سلوک
۴۳۸	ابو طالب کا ایمان		
۴۳۸	موافقات ایمان اور ان کا ازالہ	۴۰۱	سورۃ القصص
۴۴۲	شان نزول	۴۰۷	فرعون کا خواب اور اس کی تعبیر
۴۴۵	ہر شخص اپنے کئے کا ذمہ دار ہے	۴۰۷	فرعون کی بد تدبیری پر قدرت ہنس رہی ہوگی
۴۴۵	قیامت میں توحید کی طرح رسالت کا بھی سال ہوگا	۴۰۸	حضرت موسیٰ کی اعلیٰ پرورش کیلئے دشمن کی گود منتخب کی گئی

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۲	ایک نادر علمی تحقیق	۳۴۵	چاند سورج بڑے دیوتا نہیں ہیں۔ ان سے بھی اوپر ایک
۳۶۳	ظالم کی رسی دراز نہیں ہوتی صرف ڈھیل دی جاتی ہے	۳۴۵	بالا دست طاقت ہے
۳۶۴	دنیا کی کامیابی اور ناکامی آخرت کے مقابلہ میں یچ ہے	۳۴۶	ہادیوں کی گمراہی
۳۶۴	اطاعت والدین کی حدود	۳۵۱	کسی قوم کی بربادی قوم فروش افراد کی بدولت ہوتی ہے
۳۶۵	ضعیف القلوب یا منافقین کی حالت	۳۵۱	ایک اخلاق سوز، رسوا کن بھونڈی اسکیم
۳۶۵	عقیدہ کفار کا بطلان	۳۵۱	قارون کا خزانہ اور اس کی کنجیاں
۳۶۵	ازالہ تعارض	۳۵۱	مال و دولت کا نشہ سانپ کے کاٹنے کے نشہ سے کم نہیں
۳۶۵	لطائف سلوک	۳۵۱	قارون کا جلوس اور عروج و زوال کی کہانی
۳۷۲	تنگ آمد جنگ آمد	۳۵۲	دنیا داروں اور دینداروں میں نظر و فکر کا فرق
۳۷۲	اسباب میں تاثیر فی الجملہ ہوتی ہے	۳۵۳	شان نزول
۳۷۲	مشہور شخصیتوں کی یادگار صورت یا صورت	۳۵۵	معجزہ کار
۳۷۵	بیک کرشمہ درکار	۳۵۶	تارک الدنیا اور متروک الدنیا کا فرق
۳۷۵	لطائف سلوک	۳۵۶	اچھا انقلاب
۳۷۹	قوم لوط کی تباہی	۳۵۶	نبوت کسی نہیں ہوتی بلکہ وہی ہوتی ہے
۳۸۰	عروج و زوال کی کہانی	۳۵۷	سورۃ العنکبوت
۳۸۰	خدا چاہے تو مکڑی سے بھی کام لے سکتا ہے نہ چاہے تو پہاڑ	۳۶۰	شان نزول
۳۸۰	بھی بیکار ہے۔	۳۶۲	ایک شبہ کا ازالہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لاهله والصلوة لاهلها

تقریباً چھ سال کے بعد قلم کا در ماندہ راہ مسافر پھر تفسیر قرآن کی جادہ پیائی میں مصروف ہے۔ آسمان بالا سے اس کتاب میں کو خاندان ارضی پر اتارنے والے کا یہ انعام کیا کچھ کم تھا کہ قلم کے تعطل کے اس دور میں بھی زبان کو مسلسل تفسیر کے بیان کے لئے کارآمد رکھا۔ گونا گوں مصروفیات، لمبے چوڑے مشاغل، ہجوم افکار اور نئی مصائب میں جب کہ کاروان عمر بھی سن شباب سے گذر کر انحطاط کے دور میں داخل ہو رہا ہے، یہ بری بھلی خدمت برادر عزیز مختار علی صاحب پروپرائٹر کتب خانہ امدادیہ دیوبند کی فرمائش اور عزیز الاعز مولانا محمد اسلم صاحب قاسمی ابن الحاج مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کے مخلصانہ اصرار پر بن پڑی۔

جلالین شریف کی اس اردو ترجمانی میں زیادہ تر توجہ کتاب کے حل پر کی گئی۔ حل عبارت، تحقیق لغات، ترکیب نحوی، شان نزول اور بیان روابط کا اہتمام کیا گیا۔ واقعات و قصص کی تفصیل پیش نظر رہی اور جا بجا جو کچھ لکھا گیا پوری تحقیق کے بعد حل مطالب میں دوسرا اہم و عمودی تقاسیر سے مدد لی گئی اور ورق گردانی کی کائنات اپنی حدود و اربعہ کے اعتبار سے وسیع ترین ہے۔ پھر بھی یہ ایک طالب علم کاوش ہے، کوئی مدعیانہ شاہکار نہیں۔ مرقع سہو نسیان، انسان کے کارنامے سہو نسیان سے کب خالی ہو سکتے ہیں۔ اگر ستار العیوب اپنی تمام واقفیت کے باوجود پردہ پوشی سے کام لیتا ہے تو ناظرین سے اسی خلق جمیل کی توقع غلط نہ ہوگی۔

عزیز مولوی مظفر الحسن القاسمی نے حوالوں کے بہم پہنچانے، مسودہ کو مبیضہ بنانے میں جوش و روز محنت کی، اس حقیقی صلہ تو خدائے ذوالمنن ہی دے سکتا ہے۔

وللہ عاقبة الامور

وانا العبد الا ذل محمد انظر شاہ

خادم القدر ریس..... بدارالعلوم دیوبند

۴ مئی ۱۹۷۳ء

پارہ نمبر ﴿۱۵﴾

سورة الکہف

فہرست پارہ نمبر ۱۵ ﴿سورۃ الکہف﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۰	قرآن کریم کے دی ہوئی مثال جامع ترین ہے	۹	حرف اول
۴۱	تاثیر کے لئے فاعل کی طرح قابل کی بھی ضرورت ہے	۱۵	تحقیق و ترکیب
۴۳	تحقیق و ترکیب	۱۶	تشریح
۴۴	تشریح	۱۷	لٹائف آیات
۴۵	انسان اور شیطان گناہ کرنے کے لئے معذور نہیں ہیں	۲۲	تحقیق و ترکیب
۴۹	تحقیق و ترکیب	۲۳	تشریح
۵۳	تشریح	۳۰	لٹائف آیات
۵۴	مجمع البحرین سے کیا مراد ہے	۳۳	تحقیق و ترکیب
۵۴	آب حیات اور قدرت کی نشانیاں	۳۳	تشریح
۵۵	حضرت حضرت نبی تھے یا ولی	۳۴	لٹائف آیات
۵۵	سفر کے تین اہم واقعات	۳۶	تحقیق و ترکیب
۵۶	شبہات و جوابات	۳۷	تشریح
۵۸	لٹائف آیات	۳۸	لٹائف آیات
		۳۹	تحقیق و ترکیب
		۴۰	تشریح

سُورَةُ الْكَهْفِ

سُورَةُ الْكَهْفِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَاصِرُ نَفْسِكَ الْآيَةُ مِائَةٌ وَعَشْرُ آيَاتٍ أَوْ خَمْسَ عَشْرَةَ آيَةً
پوری سورۃ کہف کی ہے بجز آیت واصر نفسک الخ کے کل آیات کی تعداد ایک سو دس یا ایک سو پندرہ ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ هُوَ الْوَصْفُ بِالْحَمِيلِ ثَابِتٌ لِلَّهِ وَهَلِ الْمُرَادُ الْإِعْلَامُ بِذَلِكَ لِلْإِيمَانِ بِهِ أَوْ الثَّنَاءُ بِهِ أَوْ هُمَا
اِحْتِمَالَاتٌ أَفِيدُهَا الثَّالِثُ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ أَى فِيهِ
عَوَجًا ۞ اِخْتِلَافًا وَتَنَاقُضًا وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ قِيمًا مُسْتَقِيمًا حَالٌ ثَابِتَةٌ مُؤَكَّدَةٌ لِيُنْذِرَ يُخَوِّفَ
سَالِكِي كِتَابِ الْكَافِرِينَ بِأَسَا عَذَابًا شَدِيدًا مَن لَّدُنْهُ مَن قَبْلِ اللَّهِ وَيُشِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا أَحْسَنًا ۞ مَا كَثُرَ فِيهِ أَبَدًا ۞ هُوَ الْجَنَّةُ وَيُنْذِرَ مِنَ الْجُمْلَةِ الْكَافِرِينَ
الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۞ مَا لَهُمْ بِهِ بِهِذَا الْقَوْلِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابْنِهِمْ ۞ مَن قَبْلِهِمُ الْقَائِلِينَ لَهُ
كَبُرَتْ عَظَمَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ۞ كَلِمَةٌ تَعْيِيزٌ مُّفَسِّرَةٌ لِلضَّمِيرِ الْمُبْهَمِ وَالْمَخْصُوصِ بِالذَّمِّ
مَحذُوفِ أَى مَقَالَتُهُمُ الْمَذْكُورَةَ إِنْ مَا يَقُولُونَ فِي ذَلِكَ إِلَّا مَقُولًا كَذِبًا ۞ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ مُّهِتٌ
نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ بَعْدَهُمْ أَى بَعْدَ تَوَلَّيْتَهُمْ عَنْكَ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ الْقُرْآنِ أَسْفَلًا ۞
عِظًا وَحُرْنًا مِنْكَ لِجَرِصِكَ عَلَى إِيْمَانِهِمْ وَنَصْنَعُهُ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنَ
الْخَيْوَالِ وَالسَّاتِ وَالشَّجَرِ وَالْأَنْهَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ لِنُخْبِرَ النَّاسَ بِطَرِيقٍ إِلَى ذَلِكَ آيَتُهُمْ
أَحْسَنُ عَمَلًا ۞ فِيهِ أَى أَرَاهُ ۞ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا فَنَاتًا جُورًا ۞ بِأَسَا لَا بُدَّ أَمْ
خَبِثَتْ لِي صِلَتْ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ الْغَارِ فِي الْحُلِيِّ وَالرَّقِيمِ ۞ سُبْحَ الْمَكْتُوبِ فِيهِ أَسْمَاءُهُمْ

وَأَسَانُهُمْ وَقَدْ سُنِّلَ لِلَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِصَّتِهِمْ كَانُوا فِي قِصَّتِهِمْ مِنْ جُمْلَةِ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴿١٢﴾
 حُرُكَانَ وَمَا قَبْلَهُ حَالٌ أَى كَانُوا عَجَبًا دُونَ بَاقِي الْآيَاتِ أَوْ أَعَجَبَهَا لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ أَدُكُرُ إِذَا وَى
 الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ جَمْعُ فَتَى وَهُوَ الشَّابُّ الْكَامِلُ خَائِفِينَ عَلَى إِيْمَانِهِمْ مِنْ قَوْمِهِمُ الْكُفَّارِ فَقَالُوا رَبَّنَا
 آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ قَبْلِكَ رَحْمَةً وَهِيَ أَصْلَحُ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿١٣﴾ هِدَايَةٌ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ
 أَى أَسْمَاهُمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١٤﴾ مَعْدُودَةٌ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ أَى أَيْقَظْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ عِلْمَ مُشَاهَدَةٍ أَى
 الْحَزْبَيْنِ الْفَرِيقَيْنِ الْمُخْتَلِفَيْنِ فِي مَدَّةِ لَيْثِهِمْ أَحْصَى فَعَلٌ بِمَعْنَى ضَبَطَ لِمَا لَبِثُوا لِلْبَيْتِهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِمَا نَعُدُّهُ
 أَمَدًا ﴿١٥﴾ غَايَةً

ترجمہ: ... ساری خوبیاں (یعنی بہترین تعریف ثابت ہے) اللہ کے لئے (اس بات کی اطلاع دینے سے مقصود آیا اس پر
 ایمان لانا ہے یا اس کے ذریعہ سے تعریف کرنا ہے، یا دونوں صورتیں پیش نظر ہیں؟ غرضیکہ تینوں احتمالات ہیں۔ لیکن ان میں سے
 تیسری صورت زیادہ مفید ہے) جس نے اپنے بندہ (محمد) پر اس کتاب (قرآن) کو اتارا ہے اور اس کے لئے (یعنی اس میں) کسی
 طرح کی ذرا بھی کجی نہیں ہے (یعنی لفظی اختلاف یا معنی کے لحاظ سے تضاد بیانی نہیں ہے) اور ترکیب میں یہ جملہ ”الکتاب“ سے حل
 واقع ہو رہا ہے) تاکہ لوگوں کو خبردار کرائے (کتاب کے ذریعہ سے کافروں کو ڈرائے) بالکل سیدھی بات (اچھ چچ سے خالی ہے، یہ لفظ
 بھی ترکیب میں ”الکتاب“ سے حال ثابتہ مؤکدہ واقع ہو رہا ہے) تاکہ لوگوں کو خبردار کرائے (کتاب کے ذریعہ سے کافروں کو
 ڈرائے) اللہ کی جانب سے ایک سخت عذاب ہے اور اچھے اچھے کام کرنے والے مومنوں کو خوشخبری دے دے کہ یقیناً ان کے لئے بڑی
 ہی خوبی کا اجر ہے جس میں ہمیشہ وہ خوش حال رہیں گے (یعنی جنت میں) نیز (جملہ اور کافروں کے) ان لوگوں کو متنبہ کر دے
 جنہوں نے کہا کہ اللہ اولاد بھی رکھتا ہے (اس بارہ میں) نہ تو ان کے پاس کوئی دلیل ہے اور نہ ان کے باپ دادوں کے پاس کوئی دلیل
 تھی (جوان لوگوں سے پہلے ایسی باتیں کہتے چلے آئے ہیں) کیسی سخت (بھاری) بات ہے جو ان کے منہ سے نکلتی ہے (لفظ کلمۃ بلحاظ
 ترکیب تمیز ہے جس سے ضمیر مبہم کی وضاحت ہو رہی ہے اور لفظ کبرت کا مخصوص بالمذمت محذوف ہے۔ تقدیر عبارت ہوگی) کبرت
 مفسالتہم المدکورہ) یہ کچھ نہیں کہتے ہیں (اس بارہ میں) مگر سراسر جھوٹ: (بات) سو شاید اپنی جان ہی ہلاک کر ڈالیں ان کے
 پیچھے (یعنی آپ سے ان کی بے رخی اختیار کرنے کے بعد) اگر یہ لوگ اس بات (قرآن) پر ایمان نہ لائیں مارے افسوس کے (آپ کی
 طرف سے ٹھٹھن اور رنج ہونے کی وجہ سے کیونکہ آپ کو ان کے ایمان لانے کا شوق لگا رہتا ہے لفظ اسفا مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب
 سے) روئے زمین پر جتنی چیزیں ہیں (خواہ وہ جانور ہوں یا گھاس پھوس، درخت اور نہریں وغیرہ ہوں) ہم نے انہیں باعث رونق بنایا ہے
 تاکہ ہم لوگوں کی آزمائش کریں (لوگوں کا امتحان یہ دیکھتے ہوئے کریں کہ) کون ایسا ہے جس کے کام سب سے زیادہ اچھے ہیں (یعنی
 کون اچھے باتوں کی طرف سب سے زیادہ جھکتا ہے) اور پھر ہم ہی جو کچھ زمین پر ہے اسے چھیل میدان بنا ڈالیں گے (ایسا صاف کہ
 ایک تنکا تک اس میں پیدا نہیں ہو سکے گا) کیا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ غار اور پہاڑ والے لوگ ہمارے عجائبات میں سے کچھ تعجب نیز
 نشانی تھے (لفظ عجا کما کی خبر ہے اور اس سے پہلے من ایشنا ترکیب میں حال ہے یعنی تمام باقی نشانیوں میں صرف یہی ایک نشانی
 عجیب یا عجیب تر تھی؟ نہیں ایسا نہیں۔ ذرا دھیان کیجئے اس بات کی طرف) جب کہ چند جوان غار میں جا بیٹھے تھے (لفظ فتبا فتی کی جمع

ہے بٹے کئے جو ان کو کہتے ہیں۔ یہ جو ان اپنے ایمان لانے کی وجہ سے اپنی کافرقوم سے ڈرتے تھے (اور انہوں نے دعا کی تھی پروردگار آپ کی جانب (طرف) سے ہم پر رحمت ہو اور ہمارے اس کام کے لئے کامیابی کا سامان مہیا فرما سو ہم نے پردہ ڈال دیا ان کے کانوں پر) (یعنی انہیں سلا دیا) غار میں سالہا سال تک پھر انہیں اٹھا کھڑا کیا (یعنی انہیں جگا دیا) تاکہ ہمیں واضح ہو جائے (مشاہدہ کے درجہ میں) کہ دونوں جماعتوں میں سے (جو ان کی مدت قیام کے بارے میں مختلف الخیال ہیں) کون ہے جو ان کے رہنے کی مدت سے (لما لبسوا، لبسہم کی تقریر میں سے یہ جار مجرور بعد میں آنے والے لفظ سے متعلق ہے) واقف ہے؟ (لفظ احصی کے معنی باخبر ہونے کے ہیں)۔

تحقیق و ترکیب: ثابت علامہ جلال محلی شافعی نے لفظ ثابت کی تقدیر نکال کر اشارہ کر دیا اللہ کے متعلق محذوف کی طرف لیکن ثبوت سے مراد دوام ازلی ہو گا نہ کہ ثبوت حدوثی۔ پس حمد قدیم اوصاف کمالیہ شمار ہوگی نہ کہ حمد حادث ہل المراد الاعلام بذلك یعنی الحمد للہ کے ثبوت کی اطلاع اور اس کا اخبار مقصود ہے؟ اس..... پہلے احتمال کو علمائے اس طرح بھی تعبیر کیا ہے کہ یہ جملہ لفظاً و معنی خبریہ ہے اور لفظ او الثناء بہ سے مراد یہ ہے کہ الحمد للہ کے ثبوت کی ثناء مقصود ہوا۔ اس دوسرے احتمال کو علماء نے ان لفظوں سے بھی تعبیر کیا ہے کہ یہ جملہ لفظاً و معنی انشائیہ ہے یعنی عرف کے لحاظ سے انشاء کے لئے اسے نقل کیا گیا ہے اور لفظ اوہما کا مطلب یہ ہے کہ اس جملہ سے اخبار اور ثناء دونوں مقصود ہوں۔ اس کو علمائے اس طرح بھی تعبیر کیا ہے کہ یہ جملہ خبر اور انشاء دونوں میں استعمال ہو رہا ہے۔ حقیقت و مجاز کو جمع کرنے کے طریق پر، بہر حال مفسر علام اپنے شافعی ہونے کی رعایت سے تیسری شق کو ترجیح دے رہے ہیں کیونکہ شوافع کے نزدیک حقیقت و مجاز دونوں بیک وقت مراد ہو سکتے ہیں۔ رہا یہ شبہ کہ انشاء ثناء کو، اور اخبار ثناء کو اور اخبار ثناء انشاء ثناء کو مستلزم ہوتے ہیں، پس گویا پہلے اور دوسرے احتمال کا حاصل بھی وہی نکلتا ہے جو تیسری شق کا ہے پھر مفسر جلال کا تیسرے احتمال کو ترجیح دینا کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ پہلی دونوں صورتوں میں یہ فائدہ حاصل تو ہو رہا ہے مگر مقصود نہیں ہے۔ لیکن تیسری صورت میں دونوں پہلوا لگ الگ مقصود ہو رہے ہیں اور کسی چیز کے مقصود کے طور پر حاصل ہونے اور غیر مقصود کے درجہ میں حاصل ہونے میں بہت بڑا فرق ہے۔ اس لئے جلال مفسر کا تیسرے احتمال کے ترجیح دینے پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا۔ تناقضاً یہ لفظ بحذف المضاف ہے ای ذاتنا قض اور جہاں آیات اور نصوص میں بظاہر اختلاف یا تناقض نظر آتا ہے علماء نے تطبیق یا ترجیح یا تنسیخ کے ذریعہ اس کو صاف کر دیا ہے۔ من الجملة الکافرین جلال مفسر نے یہ عبارت نکال کر اشارہ کر دیا کہ لفظ ینذر کا عطف پہلے ینذر پر ہے عطف خاص علی العام کے طریقہ پر۔ کبرت۔ کبر فعل ماضی ہے انشاء ذم کے لئے اس میں باعلامت تانیث ہے۔ مقولاً یہ لفظ مقدر مان کہ اشارہ کر دیا کذباً کے صفت ہونے کی طرف۔ بساخع قاموس میں ہے کہ بسخخ نفسه کے معنی منع کے ہیں اس آیت سے مقصود آنحضرتؐ کی تسلی ہے کہ آپؐ ان کے ایمان نہ لانے پر اتنا رنج نہ کیجئے کہ شدت غم سے آپؐ ہلاک ہو جائیں۔ باقی کفار کے ایمان نہ لانے پر نفس غم سے نہیں روکا جا رہا ہے کہ وہ تو شرط ایمان ہے اس سے کیسے روکا جاسکتا ہے کیونکہ کفر پر راضی رہنا خود کفر ہے۔ ذیسنۃ یہ مفعول لہ ہے یا حال ارجعنا کو خلقنا کے معنی میں لیا جائے۔ لیکن ارجع جعل بمعنی تصویر لیا جائے تو پھر مفعول ثانی ہو جائے گا۔ المرقیم قاموس میں ہے کہ رقیم بروزن امیر اس کے نئی معنی ہیں، اصحاب کہف کی بستی یا ان کا پہاڑ یا ان کا کتابا وادی یا صحراء یا پتھر وغیرہ کی وہ تختی جس پر ان کے حالات کندہ تھے اور وہ اس پہاڑی دروازہ پر لگی ہوئی تھی۔ اور قرطبی میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رقیم سے مراد وہ روپے ہیں جو اصحاب کہف نے اپنے پاس خرچہ کے لئے رکھ چھوڑے تھے۔ اور حضرت انسؓ کی رائے میں رقیم کا لفظ مبہم ہے۔ عجبا جلال مفسر نے ای کانوا الخ سے اشارہ کر دیا کہ اس قصہ کے عجیب ہونے کا انکار مقصود نہیں بلکہ صرف اس کے عجیب ہونے یا

کیونکہ ہدایت وحی جب کبھی ظاہر ہوئی ہے اسی لئے ظاہر ہوئی ہے کہ ایمان و عمل کے نتائج کی بشارت دے اور بد عملی کے نتائج سے ڈرائے اور متنبہ کر دے۔ لیکن ایمان کے ساتھ يعملون الصالحات کی قید سے معتزلہ کی طرح یہ دھوکا نہیں کھانا چاہیے کہ نجات کے لئے ایمان کی طرح اعمال بھی ضروری ہیں کیونکہ یہاں اعمال کی قید کا لگنا سبب کے طریقہ پر ہے شرط کے طور پر نہیں ہے جو مسلک اہلسنت کے خلاف ہو۔ یہ سورت بھی مکی عہد کی آخری سورتوں میں سے ہے یہ وہ وقت تھا کہ منکروں کی سرکشی انتہائی حد تک پہنچ چکی تھی اور پیغمبر اسلام کا قلب مبارک لوگوں کی شقاوت و محرومی کے غم سے بڑا ہی دلگیر ہو رہا تھا۔ آنحضرتؐ کے جوش و دعوت و اصلاح کا یہ حال تھا کہ چاہتے تھے ہدایت گھونٹ بنا کر پلا دوں اور منکروں کا حال یہ تھا کہ سیدھی سے سیدھی بات بھی ان کے دلوں کو نہیں پکڑتی تھی۔ انبیاء کرام ہدایت و اصلاح کے صرف طالب ہی نہیں ہوتے، بلکہ عاشق ہوتے ہیں انسانوں کی گمراہی ان کے دلوں کا گویا ناسور ہوتی ہے۔ انسان کی ہدایت کا جوش ان کے دل کے ایک ایک ریشہ میں عشق کی طرح سما یا ہوا ہوتا ہے اس سے بڑھ کر ان کے لئے کوئی غمگینی نہیں ہو سکتی کہ ایک انسان سچائی سے منہ موڑے، اور اس سے بڑھ کر ان کے لئے کوئی شادمانی نہیں ہو سکتی کہ ایک گمراہ قدم، راہ راست پر آجائے۔ چنانچہ قرآن کریم میں اس صورت حال کی جا بجا شہادتیں ملتی ہیں۔ یہاں آیت لعلک باخع الخ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ ان کی یہ گمراہی عجب نہیں کہ تجھے شدت غم سے بچال کر دے لیکن جو گمراہی میں ڈوب چکے ہیں وہ کبھی اچھلنے والے نہیں، پھر اس کے بعد آیت انا جعلنا الخ میں یہ واضح کیا جا رہا ہے کہ قانون الہی اس بارہ میں ایسا ہی واقع ہوا ہے یہ دنیا آرائش گاہ عمل ہے یہاں جو چیز کارآمد نہیں ہوتی۔ چھانٹ دی جاتی ہے۔ بس جن لوگوں نے اپنی ہستی خراب کر دی ہے ضروری ہے کہ وہ چھانٹ دیئے جائیں ان کی محرومی پر غم کرنا حاصل ہے۔ آیت ام حسب الخ سے اصحاب کہف کی سرگزشت شروع ہو رہی ہے۔ جن لوگوں نے اس قصہ کو عجیب و غریب سمجھ کر سوال کے لئے منتخب کیا وہ اس لئے کہ معمولی واقعہ کا جواب تو کچھ سن سنا کر، قیاس و رائے سے ممکن ہے کہ کر دے دیا جائے لیکن خلاف عادت واقعہ کے متعلق جواب ظاہر ہے کہ نقل صحیح اور علم تام کے بغیر ممکن نہیں، یوں تو روح اور ذوالقرنین کے متعلق سوال کرنے کو بھی عجیب سمجھا ہوگا لیکن شاید واقعہ اصحاب کہف کو زیادہ عجیب سمجھا ہو پس ممکن ہے تعجب کا انکار خصوصیت سے یہاں اسی لئے کیا گیا ہو حاصل یہ ہے کہ فی نفسہ یہ واقعہ اگرچہ تعجب خیز ہے مگر غیر معمولی تعجب خیز نہیں ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ دنیا میں عجائبات ہیں مثلاً آسمان و زمین، اور کائنات کی چیزوں کا پیدا کرنا اس واقعہ سے زیادہ عجیب و غریب ہے کیونکہ اصحاب کہف تو موجود تھے جن میں کچھ تصرف کیا گیا ہے لیکن یہ عالم تو موجود ہی نہیں تھا جسے عدم سے وجود بخشا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ معدوم میں تصرف کرنا موجود چیز میں تصرف کرنے کی نسبت زیادہ عجیب و غریب ہے پس ان کا یہ تعجب ہی فی الحقیقت تعجب خیز ہے۔ غرضیکہ آیت ام حسب الخ سے باہر آیت نحن نقص الخ سے کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس واقعہ پر روشنی ڈالی گئی ہے ”ای الحزبین“ کی تفسیر میں مجاہدؒ نے تو دونوں گروہوں سے مراد خود اصحاب کہف لئے ہیں جو مدت قیام کے بارے میں مختلف رائے ہو گئے تھے لیکن بعض حضرات نے اصحاب کہف اور ان کے مخالفین مراد لئے ہیں۔

لطايف آیات: آیت علی عبدہ سے معلوم ہوا کہ مقام عبدیت کے برابر کوئی مقام نہیں نیز یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے اعلیٰ ترین مقام پر فائز ہیں آیت لینذر باسا شدیداً سے معلوم ہوا کہ حجاب بھی ایک طرح کا سخت عذاب ہے جس سے سالک کو ڈرنا چاہیے۔ آیت ویبشر المؤمنین الصالحات سے وہ اعمال مراد ہیں جن سے خاص حق تعالیٰ کی رضا مقصود ہو، اور بعض کے نزدیک حق میں مشغول رہنے کی وجہ سے اپنی ہستی سے بیزاری مراد ہے۔ آیت ان لہم اجرا حسنا میں

اجر سے مراد حق تعالیٰ کا بلا حجاب مشاہدہ اور رویت ہے۔ آیت فلعلک باخع الخ میں اشارہ ہے آنحضرت کی انتہائی شفقت اور مخلفین کو موافق بنانے کے اہتمام کی طرف، آیت انا جعلنا ما علی الارض الخ میں حسن عمل عام ہے جس میں کائنات کی چیزوں کو انوار جلال و جمال حق کے مشاہدہ کا آئینہ بنالینا بھی داخل ہے اور ابن عطاء فرماتے ہیں کہ تمام حوادث سے بے التفاتی کرنا حسن عمل ہے اور بعض کے نزدیک زمین کی زینت سے مراد اہل محبت و معرفت ہیں اور احترام کے ساتھ ان کی طرف نظر کرنا یہ حسن عمل ہے۔ آیت واما لجاعلون الخ میں اشارہ ہے وجود حق کے ظہور سے زمینی چیزوں کے ظہور فنا کی طرف آیت فضربنا علی اذانہم الخ میں یہ نالت فناء و استغراق کے مشابہ ہے۔ آیت ثم بعثنا ہم الخ میں سر کے بعد صحو کی حالت ہے، اور خلوت کے بعد جلوت کی طرف اشارہ ہے۔

نَحْنُ نَقُصُّ نَقْرًا عَلَيْكَ نَبَاهَهُم بِالْحَقِّ ۖ بِالصِّدْقِ ۖ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ ﴿۱۳﴾
وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ قَوَيْنَاهَا عَلَى قَوْلِ الْحَقِّ إِذْ قَامُوا بَيْنَ يَدَيْ مَلِكِهِمْ وَقَدْ أَمَرَهُم بِالسُّجُودِ لِلْأَصْنَامِ
فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ أَىٰ غَيْرِهِ إِلَهًا لَّقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۖ ﴿۱۴﴾
أَىٰ قَوْلًا دَاشِطًا أَىٰ إِفْرَاطٍ فِى الْكُفْرِ إِنْ دَعَوْنَا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَىٰ فَرَضًا هَؤُلَاءِ مُبْتَدَأُ قَوْمٍ مُّعْطَفٍ بَيَانٍ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا ۖ لَوْلَا هَلَّا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ عَلَىٰ عِبَادَتِهِمْ بِسُلْطَنٍ ۖ بَيِّنٍ ۖ بِحُجَّةٍ طَاهِرَةٍ فَمَنْ
أَظْلَمُ أَىٰ لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ ﴿۱۵﴾ بِنِسْبَةِ الشَّرِيكِ إِلَيْهِ تَعَالَىٰ قَالَ بَعْضُ الْفِتْيَةِ
لِبَعْضٍ وَإِذَا عَزَلْتَ مُوَهُم وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ
وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۖ ﴿۱۶﴾ بِكُسْرِ الْجِمِّ وَفَتْحِ الْفَاءِ وَبِالْعَكْسِ مَا تَرَفَّقُونَ بِهِ مِنْ عَدَاءٍ وَعَشَاءٍ
وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوَرُ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ تَمِيلُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ نَاحِيَّتَهُ
وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ تَتْرُكُهُمْ وَتَتَحَاوَرُ عَنْهُمْ فَلَا تَصِيَّهُمْ أَلْبَتَّ وَهُمْ فِى فُجُوةٍ مِنْهُ ۖ
مُتَّبِعٍ مِنَ الْكَهْفِ بِأَلْهُم بَرْدُ الرِّيحِ وَنَسِيمُهَا ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ آيَةِ اللَّهِ دَلَائِلُ قُدْرَتِهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ
فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۖ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ۖ ﴿۱۷﴾ وَتَحَسَّبُهُمْ لَوْ رَأَيْتَهُمْ أَيْقَظًا أَىٰ مُسْتَبْهِينَ
لَا أَعْيَاهُمْ مُفْتَحَةٌ جَمْعٌ يَقِظُ بِكُسْرِ الْقَافِ وَهُمْ رُقُودٌ نِيَامٌ جَمْعٌ رَاقِدٍ وَنُقَلَّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ
الشِّمَالِ لَنَلَّا تَأْكُلُ الْأَرْضُ لُحُومَهُمْ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ بِسَاءِ الْكَهْفِ وَكَأَنَّهُمْ إِذَا
انْقَلَبُوا انْقَلَبَ وَهُوَ مِثْلُهُمْ فِى النَّوْمِ وَالتَّنَظُّةِ لَوْ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمْلَمْتَ
بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْهُمْ رُعْبًا ۖ ﴿۱۸﴾ بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّهَا مِنْهُمْ اللَّهُ بِالرُّعْبِ مِنْ دُحُولِ أَحَدٍ عَلَيْهِمْ

وَكَذَلِكَ كَمَا فَعَلْنَا بِهِمْ مَا ذَكَّرْنَا بِعَثْنِهِمْ اَيَقْظَنَاهُمْ لَيْتَسَاءَ لَوْ اَبَيْنَهُمْ ط عَنْ حَالِهِمْ وَمُدَّةَ لُثْمِهِمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ط قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ط لَانَّهُمْ دَخَلُوا الْكَهْفَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَنَعَثُوا عِنْدَ غُرُوبِهَا فَظَنُّوا اَنَّهُ غُرُوبُ يَوْمِ الدُّخُولِ ثُمَّ قَالُوا مُتَوَقِّفِينَ فِي ذَلِكَ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ ط فَاَبْعَثُوا اَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ بِسُكُونِ الرَّاءِ وَكَسْرِهَا بِفَضِّتِكُمْ هَذِهِ اِلَى الْمَدِينَةِ يُقَالُ اِنَّهَا الْمُسَمَّاءُ اِلَّا طَرَطُوسٌ بِفَتْحِ الرَّاءِ فَلْيَنْظُرْ اَيُّهَا اَزْكَى طَعَامًا اَيُّ اطْعَمَةِ الْمَدِينَةِ اَحَلُّ فَلْيَايَاتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ اَحَدًا ﴿۱۹﴾ اِنَّهُمْ اِنْ يَظْهَرُوا وَيَطْلِعُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ يَقْتُلُوكُمْ بِالرَّجْمِ اَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا اِذَا اَيُّ اِنْ عُدْتُمْ فِي مِلَّتِهِمْ اَبَدًا ﴿۲۰﴾ وَكَذَلِكَ كَمَا بَعَثْنَاهُمْ اَعْرَضْنَا اِطْلَعَا عَلَيْهِمْ قَوْمُهُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ لِيَعْلَمُوا اَيُّ قَوْمُهُمْ اَنْ وَعَدَ اللَّهُ بِالْبَعْثِ حَقٌّ بِطَرِيقِ اِنْ الْقَادِرَ عَلَى اِنَامَتِهِمْ اَلْمُدَّةَ الطَّوِيلَةَ وَاِبْقَائِهِمْ عَلَى حَالِهِمْ بِلا غَدَاءٍ قَادِرٌ عَلَى اِحْيَاءِ الْمَوْتَى وَاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهَا اِذْ مَعْمُولٌ لَا عِثْرَنَا يَتَنَازَعُونَ اَيُّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَفَّارُ بَيْنَهُمْ اَمْرُهُمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ فِي الْبَاءِ حَوْلَهُمْ فَقَالُوا اَيُّ الْكَفَّارِ اَبْنُوا عَلَيْهِمْ اَيُّ حَوْلَهُمْ بُنْيَانًا ط يَسْتُرُهُمْ رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ ط قَالَ الدِّينُ غَلَبُوا عَلَى اَمْرِهِمْ اَمْرُ الْفِتْيَةِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ حَوْلَهُمْ مَسْجِدًا ﴿۲۱﴾ يُصَلِّي فِيهِ وَفَعَلَ ذَلِكَ عَلَى بَابِ الْكَهْفِ سَيَقُولُونَ اَيُّ الْمُتَنَازِعُونَ فِي عَدَدِ الْفِتْيَةِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُّ يَقُولُ بَعْضُهُمْ هُمْ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ ط كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ اَيُّ بَعْضُهُمْ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ وَالْقَوْلَانِ لِيَصَارِيَ نَجْرَانِ رَجْمًا بِالْغَيْبِ ح اَيُّ ظَنَّا فِي الْغَيْبَةِ عَنْهُمْ وَهُوَ رَاجِعٌ اِلَى الْقَوْلَيْنِ مَعًا وَنَصَبُهُ عَلَى الْمَفْعُولِ لَهُ اَيُّ لِظَنِّهِمْ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ اَيُّ الْمُؤْمِنُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ط الْجُمْلَةُ مِنْ مُبْتَدَاءٍ وَخَبَرٍ صِفَةُ سَبْعَةٍ بِزِيَادَةِ الْوَاوِ وَقِيلَ تَاكِيدٌ اَوْ دَلَالَةٌ عَلَى نُصُوقِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُوفِ وَوَصَفُ الْاَوَّلَيْنِ بِالرَّجْمِ دُونَ الثَّالِثِ يَدُلُّ عَلَى اَنَّهُ مَرْضِيٌّ وَصَحِيحٌ قُلْ رَبِّي اَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيلٌ ه قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اَمَّا اَمِنْ الْقَلِيلِ وَذَكَرَهُمْ سَبْعَةٌ فَلَا تَمَارٍ تُجَادِلُ فِيهِمْ اَلْاِمْرَاءُ ظَاهِرًا بِمَا اُنْزِلَ عَلَيْكَ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ تَطْلُبُ الْفُتْيَا مِنْهُمْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودِ اَحَدًا ﴿۲۲﴾ وَسَأَلَهُ اَهْلُ مَكَّةَ عَنْ خَبَرِ اَهْلِ الْكَهْفِ فَقَالَ اُخْبِرْكُمْ بِهِ غَدًا وَلَمْ يَقُلْ اِنْ شَاءَ اللَّهُ فَتَزَلْ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ اَيُّ لِاجْلِ شَيْءٍ اِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴿۲۳﴾ اَيُّ فِيْمَا يَسْتَقْبِلُ مِنَ الزَّمَانِ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ اَيُّ اِلَّا مُتَلَبِّسًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ بِاَنْ تَقُولَ اِنْ شَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ اَيُّ مَشِيئَةٍ مُعَلَّقًا بِهَا اِذَا نَسِيتَ التَّعْلِيْقَ بِهَا وَيَكُونُ ذِكْرُهَا بَعْدَ الْبَسْمَانِ كَذِكْرِهَا مَعَ

الْقَوْلِ قَالَ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ مَا دَامَ فِي الْمَجْلِسِ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا مِنْ خَبَرِ أَهْلِ الْكَهْفِ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى نُبُوتِي رَشْدًا ﴿۲۳﴾ هِدَايَةً وَقَدْ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ بِالتَّوْبِينَ سِنِينَ عَظُفٌ يَبَانُ لِثَلَاثِ مِائَةٍ وَهَذِهِ السُّنُونَ الثَّلَاثُ مِائَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْكِتَابِ شُمُوسِيَّةٌ وَتَزْيِيدُ الْقَمَرِيَّةِ عَلَيْهَا عِنْدَ الْعَرَبِ تِسْعَ سِنِينَ وَقَدْ ذُكِرَتْ فِي قَوْلِهِ وَازْ دَادُوا تِسْعًا ﴿۲۵﴾ أَيْ تِسْعَ سِنِينَ فَالْثَلَاثُ مِائَةُ الشَّمْسِيَّةِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعَ قَمَرِيَّةٍ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا ۚ مِمَّنِ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُوَ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ أَيْ عِلْمُهُ أَبْصَرُ بِهِ أَيْ بِاللَّهِ هِيَ صَيِّغَةُ تَعَجُّبٍ وَأَسْمِعُ بِهِ كَذَلِكَ بِمَعْنَى مَا أَنْصَرَهُ وَمَا أَسْمَعَهُ وَهُمَا عَلَى جِهَةِ الْمَحَازِ وَالْمُرَادُ أَنَّهُ تَعَالَى لَا يُغَيَّبُ عَنْ بَصَرِهِ وَسَمْعِهِ شَيْءٌ مَالَهُمْ لِأَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِمَّنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيِّ نَاصِرٍ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿۲۶﴾ لِأَنَّهُ غَنِيٌّ عَنِ الشَّرِيكَ

ترجمہ: ... ہم ان لوگوں کا ٹھیک ٹھیک (صحیح) واقعہ آپ سے اے پیغمبر بیان کرتے ہیں وہ چند نو جوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے۔ ہم نے ان کی ہدایت میں اور ترقی کردی تھی اور ہم نے ان کے دل مضبوط کر دیئے تھے (حق بات پر انہیں جمادیا تھا) جبکہ وہ بچے ہو کر کھڑے ہو گئے (اپنے بادشاہ کے سامنے جب بادشاہ نے انہیں بت پرستی پر مجبور کرنا چاہا) اور کہنے لگے ہمارا پروردگار تو وہی ہے جو آسمان و زمین کا پروردگار ہے اس کے سوا (اسے چھوڑ کر) کسی اور معبود کو پکارنے والے نہیں ہیں اگر ہم ایسا کریں گے تو یقیناً بڑی بے جا بات ہوگی (بے کار بات یعنی کفر میں حد سے بڑھی ہوئی ہوگی اگر بالفرض ہم اللہ کے علاوہ کسی اور کی بندگی کرنے لگیں) یہ (مبتداء ہے) ہماری قوم کے لوگ ہیں (یہ عطف بیان ہے) جو اللہ کے سوا دوسرے معبودوں کو پکڑ بیٹھے ہیں وہ اگر معبود ہیں تو یہ لوگ اس کے لئے (ان کی بندگی پر) کوئی روشن دلیل (کھلی حجت) کیوں نہیں پیش کرتے؟ پھر اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے (یعنی کوئی نہیں) جو اللہ پر جھوٹ کہہ کر بہتان باندھے (اللہ کی طرف شرک کی نسبت کر کے، پھر بعض نو جوان ایک دوسرے سے کہنے لگے) جب تم لوگوں نے ان سے اور جنہیں یہ لوگ اللہ کے سوا پوجتے ہیں ان سے کنارہ کشی کر لی ہے تو چاہئے کہ غار میں چل کر پناہ لیں، تم پر تمہارا پروردگار اپنی رحمت کا سایہ پھیلائے گا، اور اس کام میں تمہاری کامیابی کے سر و سامان مہیا کر دے گا۔ (لفظ مرفقاہم کے کسرہ اور فاء کے فتح کے ساتھ اور اسی طرح اس کے برعکس طریقہ سے آیا ہے، صبح یا شام کے ناشتہ کو کہتے ہیں) اور جب دھوپ نکلتی ہے تو تم دیکھو گے کہ وہ اٹھی رہتی ہے (لفظ قسز اور تشدید اور تخفیف کے ساتھ دونوں طریقہ پر ہے، یعنی بچی رہتی ہے) اس غار سے دہنی جانب (سمت) اور جب سورج ڈوبے تو دھوپ بائیں جانب ہنی رہتی ہے (ان سے بچ کر، اور کئی کاٹ کر، غرض یہ کہ کسی وقت بھی ان پر دھوپ نہیں پڑتی) اور وہ سب اس غار کی ایک کشادہ جگہ میں پڑے ہیں (جو غار میں وسیع اور فراخ حصہ ہے) جس میں انہیں تازہ اور ٹھنڈی ہوا لگتی رہتی ہے (یہ باتیں) اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں (دلائل قدرت) جسے اللہ ہدایت دے وہی ہدایت پاتا ہے اور جسے وہ بے راہ کر دے تو تم کسی کو اس کے لئے کار ساز، راہ بتانے والا نہیں پاؤ گے اور (انہیں دیکھو تو) خیال کرو کہ یہ جاگ رہے ہیں (یعنی ان کی آنکھیں کھلی ہونے کی وجہ سے بیدار معلوم ہوتے ہیں، ایفاظا، یقظ بکسر القاف کی جمع ہے) حالانکہ وہ سو رہے

ہیں (نیند میں ہیں، لفظ قنود، واقعہ کی جمع ہے) ہم انہیں دائیں بائیں کروٹ دیتے رہتے ہیں (تاکہ زمین کے اثر سے ان کا گوشت گل نہ جائے) اور ان کا کتا چوکھٹ کی جگہ اپنے دونوں بازو (ہاتھ) پھیلائے بیٹھا ہے۔ (محن غار میں، اور اصحاب کہف جب کروت بدلتے ہیں تو کتا بھی الٹی پلٹی لیتا ہے سونے اور جاگنے میں بھی کتے کا حال اصحاب کہف کی طرح ہے) تم انہیں جھانک کر دیکھتے تو آلے پاؤں بھاگ کھڑے ہوتے۔ اور تم پر ان کی دہشت چھا جاتی! (لفظ ملت، تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے اور لفظ عبائین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہے۔ اس طرح اللہ نے ہیبت پیدا کر کے ان کے پاس جانے سے لوگوں کو روک دیا ہے) اور اسی طرح (جیسے اصحاب کہف کیساتھ مذکورہ بالا کاروائی کی) ہم نے پھر اٹھا کھڑا کیا (جگا دیا) تاکہ وہ آپس میں ایک دوسرے سے (اپنے حالات اور وہاں ٹھہرنے کی مدت کے بارہ میں) پوچھ گچھ کر سکیں۔ ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا ”تم یہاں کتنی دیر تک رہے ہو گے؟“ کچھ نے کہا ایک دن یا ایک دن سے بھی کچھ کم رہے ہوں گے (کیونکہ یہ لوگ غار میں دن نکلے داخل ہوئے تھے اور دن چھپے جاگ اٹھے، اس لئے یہ سمجھے کہ یہ وہی دن ہے پھر) دوسرے کہنے لگے (غور و فکر کرتے ہوئے) یہ تو تمہارے خدائی کو خبر ہے کہ تم کس قدر رہے، اچھا اب تم اپنے میں سے کسی کو یہ روپیہ دے کر (لفظ ورق را کے سکون اور کسرہ کے ساتھ ہے۔ بمعنی چاندی کا ٹکڑا) شہر کی طرف بھیجو (آج کل اس شہر کا نام طرطوس فتح را کے ساتھ ہے) جا کر دیکھے، ٹھیک کھانا ملتا ہے (یعنی شہر میں کہاں حلال کھانا میسر آ سکتا ہے) اور جہاں کہیں سے ملے تھوڑا بہت لے آئے، اور ہاں چپکے سے لائے، کسی کو تمہاری خبر نہ ہونے دے اگر کہیں لوگوں نے تمہاری خبر پالی تو وہ چھوڑنے والے نہیں یا تو سنگسار کریں گے (پتھراؤ کر کے تمہارا ستھراؤ کر ڈالیں گے) یا مجبور کریں گے کہ تمہیں اپنے طریقہ سے پھیر لیں۔ اگر ایسا ہوا (کہ تم نے پھر ان کی راہ اختیار کر لیا) تو پھر کبھی تم فلاح نہ پاسکو گے۔“ اور اسی طرح (جیسے انہیں جگایا) انہیں ہم نے واقف (باخبر) کیا ان کے (قوم اور ایمانداروں کے) حال سے تاکہ یقین کر لیں (ان کی قوم کے لوگ) کہ (دوبارہ قیامت) اللہ کا وعدہ سچا ہے (کیونکہ جو ذات اتنی لمبی مدت تک سلا سلا سکتی ہے اور جوں کا توں بلا غذا کے اپنی حالت پر برقرار رکھ سکتی ہے وہ ضرور مردوں کو جلا سکتی ہے) اور یہ کہ قیامت کے آنے میں کوئی شبہ نہیں! اسی وقت کی بات ہے (اذ لفظ اعشرنا کا معمول ہے) کہ لوگ (مؤمن و کافر) ان کے بارہ میں آپس میں بحث کرنے لگے (کہ ان جوانوں کی یادگار میں یہاں ایک تعمیر ہونی چاہئے) کچھ لوگوں (کافروں) نے تو کہا ”اس غار پر ایک عمارت بنا ڈالو، (جوان پر سایہ فلک رہے) ان کا پروردگار ہی ان کی حالت کو خوب جانتا ہے تب ان لوگوں نے کہ معاملات میں غالب تھے (ان جوانوں کے معاملہ میں یعنی مؤمنین) انہوں نے کہا ٹھیک ہے ہم ضرور ان (کے مرقد) پر ایک عبادت گاہ بنائیں گے (جس میں لوگ عبادت کیا کریں گے، چنانچہ پہاڑ کے دہانہ پر ایسی مسجد بنا ڈالی) کچھ لوگ کہیں گے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں جو لوگ اصحاب کہف کی تعداد کے بارہ میں مختلف تھے وہ آپس میں کہیں گے کہ غار والے تین آدمی تھے، چوتھا ان کا کتا تھا، کچھ لوگ (آپس میں) ایسے بھی کہتے ہیں کہ نہیں پانچ تھے چھٹا ان کا کتا تھا (یہ دونوں قول، بخراں نصرانیوں کے تھے) یہ سب انکل کے تیر چلاتے ہیں (باوجود موقع سے غائب رہنے کے محض گمان سے کہتے ہیں، اس جملہ کا تعلق، مذکور، دونوں رائیوں سے ہے، اور لفظ حما مفعول لہ کی وجہ سے منصوب ہے ”لظنہم ذلک“ کے معنی میں ہے) لیکن بعض (مسلمانوں) کا کہنا ہے کہ یہ سات تھے اور آٹھواں ان کا کتا تھا (یہ جملہ مبتداء اور خبر ہے اور واو زائد کے ساتھ لفظ سجد کی صفت ہے اور بعض کی رائے میں صفت اور موصوف میں تاکید اور تعلق قائم کرنے کیلئے واو زائد کی گئی ہے، اور صرف پہلے دونوں قولوں کے متعلق رجحان بالغیب کہتا اور تیسرے قول کے بارہ میں نہ کہنا اس تیسرے کے پسندیدہ اور صحیح ہونے پر دلالت کرتا ہے) آپ کہہ دیجئے ان کی اصل گنتی تو میرا پروردگار ہی بہتر جانتا ہے کیوں کہ ان کا حال بہت کم لوگوں کے علم میں آیا ہے“ (ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں بھی ان تھوڑے لوگوں میں سے ہوں اور فرمایا کہ ان کی تعداد سات

تھی) اور آپ اس سرسری بحث کے علاوہ (جو آپ پر نازل کی گئی) لوگوں سے زیادہ بحث (نزاع) نہ کیجئے، اور نہ اہل کتاب یہود میں سے، کسی سے اس بارہ میں کچھ دریافت کیجئے۔ (مکہ والوں نے جب اصحاب کہف کے متعلق دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انشاء اللہ کہے بغیر یہ وعدہ کر لیا کہ میں کل اس کا جواب دوں گا! اس پر اگلی آیت نازل ہوئی: "۔ آپ کسی کام کے بارہ میں یہ مت کہا کرو کہ میں اسے کل ضرور کروں گا"۔ (یعنی آئندہ زمانہ میں) مگر خدا کے چاہنے کو ملا لیا کیجئے (یعنی یہ سمجھ لو کہ ہوگا وہی جو اللہ چاہے گا پس انشاء اللہ ملا کر بات کیا کرو) اور اپنے پروردگار کی یاد تازہ کر لیجئے (یعنی اس کام کو اللہ کی مشیت پر معلق کر لیا کرو) جب کبھی بھول جاؤ (انشاء اللہ کہنا، پس بھولنے کے بعد اس کہنا ایسا ہی ہے جیسے بات کے ساتھ ملا کر کہنا، حسن و غیرہ فرمانے ہیں کہ بھولنے کے بعد اسے کلمہ کو کہنا ایک مجلس باقی رہنے تک ہے) آپ کہئے کہ امید ہے کہ میرا پروردگار اس سے بھی زیادہ کامیابی کی راہ (جو اصحاب کہف کے واقعہ سے بھی زیادہ میری نبوت پر دلالت کرنے والا ہو) مجھ پر کھول دے گا (چنانچہ حق تعالیٰ نے اس وعدہ کو پورا فرما دیا ہے) اور یہ اصحاب کہف اپنے غار میں تین سو برس تک رہے (لفظ مائة تین کے ساتھ ہے اور سنین عطف بیان ہے ثلاث مائة کا اور تین سو سال کی مدت اہل کتاب کے نزدیک ٹنسی حساب سے ہے۔ اہل عرب نے قمری حساب سے نو سال اور بڑھادیئے جس کو آگے بیان فرمایا جا رہا ہے) اور لوگوں نے نو اور بڑھادیئے ہیں (یعنی نو برس، پس تین سو سال تو ٹنسی حساب سے ہوئے اور تین سو نو قمری حساب سے ہوئے) آپ کہہ دیجئے اللہ بہتر جانتا ہے وہ کتنی مدت رہے (جس مدت کے بارہ میں لوگ اختلاف کر رہے ہیں جس کا ذکر پہلے زرچکا ہے) وہ آسمان اور زمین کی ساری پوشیدہ چیزیں جانتے والا ہے (یعنی اسے سب چیزوں کا علم ہے) بڑا ہی دیکھنے والا ہے (یعنی اللہ یہ تعجب کا صیغہ ہے) بڑا ہی سننے والا ہے (یہ لفظ بھی صیغہ تعجب ہے۔ یہ دونوں لفظ مابصرہ، وما اسمعہ کے معنی میں ہیں اور یہ کہنا بلحاظ مجاز کے ہے اور مراد یہ ہے کہ کوئی چیز بھی اس کی نگاہ اور سننے سے باہر نہیں ہے) ان کا (آسمانوں و زمین کے رہنے والوں کا) اللہ کے سوا کوئی بھی کارساز (مددگار) نہیں ہے اور نہ وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک کرتا ہے (کیونکہ وہ ساجھی سے بے نیاز ہے)۔

تحقیق و ترکیب: ربطنا کی تفسیر میں مفسر علامؒ نے اشارہ کر دیا استعارہ تصریحیہ تبعیہ ہونے کی طرف شططا یعنی بتقدیر المضاف بہ مصدر محذوف کی صفت ہے اور شططا بمعنی البعد ہے مرفقاً یہ اسم آلہ ہے رفق سے ماخوذ ارتفعت بمعنی اشفعت۔ ذات الیمین مفسر علامؒ نے لفظ ناحیۃ نکال کر طرف مکان ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ اور کسی وقت بھی دھوپ نہ آنے کی وجہ یہ تھی کہ وہ غار، بسات النعش کے رخ پر تھا۔ نقلہم بعض کی رائے ہے کہ سال بھر میں ایک دفعہ عاشورہ کے روز انہیں کروٹ دی جاتی تھی اور بعض کے نزدیک سال میں دو مرتبہ اور بعض کے نزدیک نو سال میں ایک دفعہ کروٹ دی جاتی رہی۔ وکلبہم اس کتے کا رنگ بعض نے زرد اور بعض نے گندمی بتلایا ہے اور کتے کا نام قطمیر تھا۔ راستہ میں جب اصحاب کہف کے ساتھ یہ کتا ہونے لگا تو انہوں نے اسے دھتکارا مگر کہتے ہیں کہ اللہ نے کتے کو قوت گویائی بخشی اور اس نے عرض کیا "اما احب احباب اللہ" یعنی کیا میں اللہ کے دوستوں سے محبت نہ کروں؟ اس پر نو جوانوں نے کتے کو ساتھ لے لیا۔ اسی تاثیر فیض محبت پر بلبل شیراز بول اٹھی

سب اصحاب کہف روزے چند پے نیکاں گرفت مردم شد
پسرونخ بابدان نشست خاندان نبوتش گم شد

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جانوروں میں سے صرف اصحاب کہف کے کتے کو جنت میں داخل کیا جائیگا۔ قرطبی میں ابن عطیہؒ اور ان کے والد کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ابو الفضل جو ہری جامع مصر کے منبر پر وعظ کہتے ہوئے فرماتے تھے کہ جب ایک کتے کو اہل اللہ کی محبت اور صحبت کا یہ صلہ اور مرتبہ مل رہا ہے تو اہل اللہ سے محبت و محبت رکھنے والے انسان اور جنات کس طرح محروم رہ سکتے ہیں۔ اس لئے ناقصین کے

لئے اس میں بڑی تسلی موجود ہے۔ تفسیر ثعلبی میں لکھا ہے کہ ”و کلبہم باسمط ذراعہ بالوصید“ لکھ کر اگر کوئی اپنے پاس رکھے تو کتوں کے شر سے محفوظ رہے گا۔ لہذا طلعت خفاجی کہتے ہیں اگر یہ خطاب عام ہے تب تو کوئی اشکال نہیں لیکن اگر آنحضرت مراد ہیں تو ماننا پڑے گا کہ اصحاب کہف اب بھی اس حال میں موجود ہیں۔ حالانکہ بقول سیبئی اس میں ابن عباس کا خلاف ہے اور وہ اس بات کا انکار کرتے ہیں اگرچہ ابن عباس کے علاوہ دوسرے حضرات اس کا اقرار کرتے ہیں۔ چنانچہ سعید بن جبیر ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ ہم جب حضرت معاویہ کے ساتھ روم کی لڑائی پر گئے تو حضرت معاویہ کہنے لگے کہ اگر موقع ہو تو اصحاب کہف کو دیکھیں؟ اس پر حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تم سے بہتر شخصیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب لہذا طلعت علیہم لولیت منہم فراراً۔ کہہ دیا گیا ہے تو تم کیسے ہمت کرتے ہو؟ لیکن حضرت معاویہ نے کچھ آدمیوں کو اس طرف بھیج کر دیکھنے کی ہدایت کی مگر جب وہ لوگ غار کے پاس پہنچے تو ایک زور سے ہوا کا تھینا آیا جس سے یہ لوگ واپس ہونے پر مجبور ہو گئے یا گرم لو لٹنے سے ہلاک ہو گئے فائل منہم۔ رئیس اصحاب کہف مراد ہے جس کا نام مکسلمینا تھا۔ احد کم اس سے مراد یہ ہے۔ کم لبتم صبح کو غار میں داخل ہونے اور شام کو جا گئے سے تو سمجھے کہ ایک ہی دن یا اس سے بھی کم گزرا ہے لیکن بال اور ناخن وغیرہ بیت پر نظر ڈالی تو سمجھے کہ زیادہ مدت گزر گئی ہے۔ اسی کی نظیر واقعہ حضرت عزیرؑ میں آیت قال کم لبث الخ میں گزر چکی ہے۔ الی المدینۃ اسلام سے پہلے اس شہر کا نام افسوس بضم الہمزہ و سکون الفاء تھا اور اسلام کے بعد طرطوس ہو گیا۔ از خنی طعاماً مفسر علام نے ای اطعمۃ سے اشارہ کر دیا کہ ایہاکی ضمیر بتقدیر المضاف، مدینہ کی طرف راجع ہے۔ اور طعاماً کو تمیز بنایا جائے تو ان کھانوں کی طرف بھی ضمیر راجع ہو سکتی ہے جو ان کے ذہن میں تھے چونکہ عام طور پر وہاں کے باشندے مجوسی تھے جو بتوں کے نام پر ذبیحہ کرتے تھے البتہ کچھ لوگ دین حق کو بھی پوشیدہ طریقہ سے مانتے تھے اس لئے بقول ابن عباسؑ از کسسی کے معنی حلال کے ہیں اور مجاہد کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ کسی بھی طریقہ سے وہ کھانا حرام اور ناجائز نہ ہو۔ ولیتلف بلحاظ تعدد حروف کے یہ لفظ نصف القرآن ہے او یعیذو کم یا تو عود کے معنی محض صبر و رست کے ہیں اور یا حقیقی معنی مراد ہوں کہ پہلے وہ جو ان بھی اہل وطن کے طریقہ پر تھے بعد میں ایمان لائے ہوں گے اس لئے عود کہنا صحیح ہوا۔ ولس تفلحو اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر وہ اور مجبوری کی حالت میں کوئی گرفت یا حرج نہیں ہونا چاہئے؟ جواب یہ ہے کہ اس حالت میں مواخذہ نہ ہونا اسلامی شریعت کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ حدیث رفع عن امتی الخطاء والنسیان اور آیت وما اکرهتنا علیہ من السحر سے معلوم ہوتا ہے پس پہلی شریعتوں میں اس پر بھی گرفت ہوتی ہوگی۔ بطریق الخ قیاس افتائی کے طریقہ پر یہ تقریر ہے۔ رہم اعلم یہ کلام الہی ہے۔ یا کلام متنازعین ہے نجران یہ جگہ..... یمن اور حجاز کے درمیان پڑتی ہے۔ الا قلیل ابن عباسؑ کے قول کی تائید حضرت علیؑ کے ارشاد سے بھی ہو رہی ہے کہ اصحاب کہف سات ہیں جن کے نام یہ ہیں (۱) یملیخا (۲) مکسلمینا (۳) مشینا (۴) مرنوش (۵) دبرنوش (۶) شاذنوش (۷) ساتویں کا نام کفشطیوش یا کفیشطیوش ہے جو ایک چرواہا تھا جو انوں کے ساتھ ہولیا تھا لیکن کاشقی نے اس کا نام مرطوش اصح قرار دیا ہے۔ اور نیشاپوری، ابن عباسؑ سے نقل کرتے ہیں کہ اصحاب کہف کے نام لکھ کر تعویذ کے طریقہ پر استعمال کئے جائیں تو طلب اور فرار کے لئے مفید ہیں اور آگ بجھانے کے لئے کاغذ پر لکھ کر آگ میں ڈال دیا جائے اور رونے والے بچے کے تکیہ کے نیچے لکھ کر رکھ دیئے جائیں اور کھیتی باڑی میں برکت کے لئے ایک کاغذ پر لکھ کر کھیت کے بیج میں ایک لکڑی پر ٹانگ دیا جائے اور تیسرے روز کے بخار کے لئے یا در دسر کے لئے، اسی طرح خوشحالی یا عزت یا بادشاہ کے سامنے جانے کے لئے دہنی ران پر اور ولادت کی سہولت کے لئے بائیں ران پر باندھنا چاہئے۔ مال کی حفاظت یا دریائی سفر میں سلامتی اور قتل سے بچاؤ کے لئے بھی تعویذ استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اور حضرت مجدد الف ثانی مکتوبات میں لکھتے ہیں کہ اصحاب کہف، امام مہدیؑ کے ساتھ مل کر آخر زمانہ میں جہاد

میں شریک ہوں گے۔ اذا نسبت الخ ابن عباسؓ اس سے استدلال کرتے ہیں کہ انشاء اللہ کلام سے اگر مفصلاً کہہ لیا تب بھی وہی حکم ہوگا جو مفصلاً کہنے کا ہے۔ چنانچہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد آنحضرتؐ نے انشاء اللہ کہا۔ لیکن مجاہدؒ کی رائے جمہور کے موافق ہے اور وہ ابن عباسؓ کی روایت کو تبرکاً انشاء اللہ کہنے پر محمول کرتے ہیں یعنی کلام ختم ہونے کے بعد بھی تبرکاً انشاء اللہ کہہ لینا چاہیے۔ ورنہ انشاء اللہ کا حکم صرف متصل کلام کی صورت میں ثابت ہوگا اور اس کے متعلق جمہور یہ جواب دیتے ہیں کہ اس میں انشاء اللہ پہلے کلام کے تذکر کے لئے نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق مقدر سے ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے۔ کَلِمَا نَسَبْتَ ذَكَرَ الْمَلَأُ ذَكَرَهُ حِينَ الذِّكْرِ انشاء اللہ یا یہ مطلب ہے کہ جب آپؐ انشاء اللہ کہنا بھول جائیں تو تسبیح واستغفار کیجئے یا یہ مطلب ہے کہ آپؐ اگر نماز پڑھنی بھول جائیں تو جب یاد آجائے پڑھ لینی چاہیئے یا جب کچھ بھول ہو جائے تو ذکر کیجئے بھولی ہوئی چیز یاد آجائے گی۔ وقد فعل اللہ یعنی حق تعالیٰ نے واقعہ کہف سے بھی زیادہ عجیب و غریب واقعات اور علوم آپؐ کو بتلائے ہیں، مفسر جلالؒ اشارہ کرتا چاہتے ہیں کہ عسی کلام الہی میں ترجی کے لئے نہیں بلکہ تحقیق کے لئے ہے ثلاث ممانۃ یہ مدت تقریبی سمجھنی چاہیئے اس لئے اب یہ شبہ نہیں رہتا کہ یہ مدت حساب اور نجوم کے مطابق نہیں ہے اور بعض کی رائے ہے کہ تین سو سال کے بعد اصحاب کہف بیدار ہو گئے تھے لیکن نیند کا کچھ اثر رہا نو سال تک اور بعض کہتے ہیں کہ تین سو سال بعد جاگ کر پھر دوبارہ نو سال تک سوتے رہے اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اصحاب کہف، اب وفات پا گئے ہیں یا نہیں؟ ابن عباسؓ جب کسی غزوہ میں شام کے علاقہ میں تشریف لے گئے اور مقام کہف پر گزرے اور آپؐ کے ساتھ دوسرے اصحاب بھی تھے تو آپؐ نے دیکھا کہ وہاں کچھ ہڈیوں کے ڈھانچے پڑے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ یہ اصحاب کہف کی ہڈیاں ہیں لیکن بعض کی رائے ہے کہ وہ زندہ ہیں اور ایک روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہو کر اصحاب کہف بھی قیامت کے قریب حج بیت اللہ ادا کریں اس کے بعد ان کی وفات ہوگی۔

ربط آیات و شان نزول :..... ان دونوں رکوع میں اصحاب کہف کے واقعہ کی تفصیلات ارشاد فرمائی جا رہی ہیں نیز یہودیوں کے کہنے سے قریش نے آپؐ سے روح اور اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے متعلق تین سوال کئے تو آپؐ نے وعدہ فرمایا کہ میں کل ان باتوں کا جواب دے دوں گا اس وعدہ کے ساتھ آپؐ نے انشاء اللہ کا لفظ استعمال نہیں فرمایا تو پندرہ دن تک وحی کا آنا بند رہا جس پر قریش نے آپؐ کا مذاق اڑایا تب آیت ولا نقولن الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾ :..... واقعہ اصحاب کہف پر نظر ڈالنے سے یہ چند باتیں معلوم ہوئیں ایک گمراہ اور ظالم قوم سے چند حق پرست نوجوانوں کا کنارہ کشی اختیار کر لینا۔ اور ایک پہاڑ کے غار میں جا کر پوشیدہ ہو جانا، ان کی قوم چاہتی تھی انہیں سنگسار کر دے یا جبراً اپنے دین میں واپس لے آئے۔ انہوں نے دنیا چھوڑ دی، مگر حق سے منہ نہ موڑا اور جب غار میں اٹھے تو اس کا اندازہ نہ کر سکے کہ کتنے عرصہ تک یہاں رہے ہیں، انہوں نے اپنا ایک آدمی شہر میں کھانا لانے کے لئے بھیجا اور کوشش کی کہ کسی کو خبر نہ ہو، لیکن حکمت الہی کا فیصلہ دوسرا تھا خبر ہو گئی اور یہ معاملہ لوگوں کے لئے تذکیر و موعظت کا سبب ہوا۔ پھر جس قوم کے ظلم سے عاجز ہو کر انہوں نے غار میں پناہ لی تھی وہی اس کی اس درجہ معتقد ہوئی کہ ان کے مرقد پر ایک بیکل تعمیر کیا گیا۔ بہر حال اس واقعہ کی صحیح تفصیلات لوگوں کو معلوم نہیں طرح طرح کی باتیں مشہور ہو گئی ہیں بعض کہتے ہیں وہ تین آدمی تھے، بعض کہتے ہیں پانچ تھے، بعض کہتے ہیں سات تھے مگر یہ سب اندہ میرے میں تیر چلاتے ہیں۔ حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم ہے اور غور کرنے کی یہ بات نہیں ہے کہ ان کی تعداد کتنی تھی؟ دیکھنا یہ چاہیئے کہ ان کی حق پرستی کا کیا حال تھا؟

رہا یہ سوال کہ یہ واقعہ کہاں پیش آیا تھا؟ سو قرآن کریم نے ”کہف“ کے ساتھ ”الرقيم“ کا لفظ بھی بولا ہے اور بعض آئمہ تابعین نے اس کا مطلب یہی سمجھا تھا کہ یہ ایک شہر کا نام ہے لیکن چونکہ اس نام کا کوئی شہر عام طور پر مشہور نہ تھا اس لئے اکثر مفسر اس طرف چلے گئے کہ یہاں ”رقيم“ کے معنی کتابت کے ہیں یعنی ان کے غار پر کوئی کتبہ لگا دیا تھا اس لئے کتبہ والے مشہور ہو گئے، تاہم یہ لکھنا کسی قوی روایت سے ثابت نہیں ہے۔ ہاں رقيم کہنے کی وجہ اگر یہ کہی جائے کہ اس عجیب و غریب حال کو لوگوں نے دوسرے تاریخی واقعات کی طرح قلمبند کر لیا تھا تو یہ تو جیہ قریب تر ہوگی۔ مولانا ابوالکلام مرحوم نے بہت سے قرائن سے ثابت کرنا چاہا ہے کہ یہ ”رقيم“ وہی لفظ ہے جسے تورات میں ”راقيم“ کہا گیا ہے اور یہ فی الحقیقت ایک شہر کا نام تھا جو آگے چل کر ”پٹیرا“ کے نام سے مشہور ہوا اور عرب اسے ”بطیرا“ کہنے لگے۔

واقعہ کی تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ خدا پرستی کی راہ اختیار کرتے تھے ان کی مخالفت میں تمام باشندے کمر بستہ ہو جاتے تھے اور اگر وہ اپنی روش سے باز نہ آتے تو سنگسار کر دیتے۔ یہ حالت دیکھ کر ان نو جوانوں نے فیصلہ کیا کہ آبادی سے منہ موڑ لیں اور کسی غار میں متکلف ہو کر ذکر الہی میں مشغول ہو جائیں چنانچہ ایک غار میں جا کر مقیم ہو گئے۔ ان کا ایک وفادار کتا تھا وہ بھی ان کے ساتھ غار میں چلا گیا جس غار میں انہوں نے پناہ لی تھی وہ اگرچہ اندر سے کشادہ تھی اور اس کا دہانہ کھلا ہوا تھا لیکن سورج کی کرنیں اس میں راہ نہ پاسکتیں نہ تو چڑھتے دن میں اور نہ ڈھلتے دن میں بلکہ جب سورج نکلتا ہے تو داہنی طرف رہتے ہوئے گزر جاتا ہے جب ڈھلتا ہے تو بائیں جانب رہتے ہوئے غروب ہو جاتا ہے یعنی غار اپنے طول میں شمال و جنوب رو یہ واقع ہے ایک طرف دہانہ ہے دوسری طرف منفذ، اس طرح روشنی اور ہوا دونوں طرف سے آتی ہے لیکن دھوپ کسی طرف سے بھی راہ نہیں پاسکتی لیکن شرق یا غرب رو یہ ہونے میں یہ صورت برقرار نہ رہتی کیونکہ اول صورت میں طلوع کے وقت، اور دوسری صورت میں غروب کے وقت دھوپ اندر آ جاتی۔

اس صورت حال سے بیک وقت دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک یہ کہ زندہ رہنے کے لئے وہ نہایت محفوظ اور موزوں مقام ہے کیونکہ ہوا اور روشنی کی راہ موجود ہے مگر دھوپ کی تپش نہیں پہنچ سکتی پھر اندر سے کشادہ ہے جگہ کی کمی نہیں، دوسری بات یہ کہ باہر سے دیکھنے والوں کے لئے اندر کا منظر بہت ڈراؤنا ہو گیا ہے کیونکہ روشنی کے راستے موجود ہیں اس لئے بالکل اندھیرا نہیں رہتا۔ اور چونکہ سورج کسی بھی وقت سامنے نہیں آتا اس لئے بالکل اجالا بھی نہیں ہوتا روشنی اور اندھیرے کی ملی جلی حالت رہتی ہے اور جس غار کی اندرونی فضا ایسی ہو اسے باہر سے جھانک کر دیکھا جائے تو اندر کی ہر چیز ضرور ایک بھیانک منظر پیش کرے گی۔ اور یہ خطاب عام لوگوں کو ہے پس اس سے آنحضرت کا مرعوب ہونا لازم نہیں آتا اور کتے کا دبلیز پر پڑے رہنا عادتہ حفاظت کے لئے ہوتا ہے یہ لوگ کچھ عرصہ تک غار میں رہے، اس کے بعد نکلے تو انہیں کچھ اندازہ نہ تھا کہ کتنے عرصہ تک اس میں رہے ہیں وہ سمجھتے تھے باشندوں کا وہی حال ہوگا جس حال میں انہیں چھوڑا تھا لیکن اس عرصہ میں انقلاب ہو چکا تھا۔ اب غلبہ ان لوگوں کا تھا جو اصحاب کہف ہی کی طرح خدا پرستی کی راہ اختیار کر چکے تھے جب ان کا ایک آدمی شہر میں پہنچا تو اسے یہ دیکھ کر حیرت ہوئی اب وہی لوگ جنہوں نے انہیں سنگسار کرنا تھا ان کے ایسے معتقد ہو گئے کہ ان کے غار نے زیارت گاہ عام کی صورت اختیار کر لی اور امراء شہر نے فیصلہ کیا کہ یہاں ایک ہیکل تعمیر کیا جائے۔

اصحاب کہف نے یہ مدت کس حال میں بسر کی تھی؟ اس بارے میں قرآن نے صرف اس قدر اشارہ کیا ہے کہ فطر بنا

علی اذانہم فی الکھف منین عددًا مفسرین نے ”ضرب علی الاذان“ کو نیند پر محمول کیا ہے گہری نیند میں آدمی چونکہ کوئی آواز نہیں سنتا اس لئے استعارہ تبعیہ کے طور پر اس سے مراد گہری نیند ہے۔ اصل یہ ہے کہ اصحاب کہف کا جو قصہ عام طور پر مشہور ہو گیا تھا وہ یہی تھا کہ غار میں برسوں تک وہ سوتے رہے اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ بعد کو بھی اسی طرح کی روایتیں مشہور ہو گئیں۔ عرب میں قصہ کے اصلی راوی، شام کے بطلی تھے اور ہم اکثر دیکھتے ہیں کہ اس قصہ کی اکثر تفصیلات تفسیر کے انہی راویوں پر جا کر منتہی ہوتی ہیں جو اہل کتاب کے قصوں کی روایت میں مشہور ہو چکے ہیں مثلاً ضحاک اور سدئی بہر حال یہاں ”ضرب اذان“ سے نیند مراد لینے کی صورت میں یہی مطلب ہوگا کہ وہ غیر معمولی مدت تک نیند کی حالت میں پڑے رہے۔ اور ثم بعثنا الیہم کا مطلب یہ ہوگا۔ کہ ایک زمانہ کے بعد نیند سے بیدار ہو گئے۔ یہ بات کہ ایک آدمی پر غیر معمولی مدت نیند کی حالت طاری رہے اور پھر بھی زندہ رہے، طبی تجربات کے لحاظ سے مسلمات میں سے ہے اور اس کی مثالیں ہمیشہ تجربہ میں آتی رہتی ہیں۔ چنانچہ آج کل اخبارات میں اس قسم کی خبریں آتی رہتی ہیں، پس اگر اصحاب کہف پر قدرت الہی سے کوئی ایسی حالت طاری ہو گئی ہو جس نے غیر معمولی مدت انہیں سداے رکھا تو یہ کوئی ناممکن اور محال بات نہیں بقول حقانی ۲۵۰ء میں ایشیاء کو چک کے ایک شہر افسوس یا طرطوس میں ایک ظالم بادشاہ کے ہاتھوں جگ آ کر یہ اصحاب کہف اس غار میں داخل ہوئے اور تین سو سال سوتے رہے۔ گویا ۵۵۰ء کے لگ بھگ یہ جاگے ہوئے۔ اس حساب سے آنحضرتؐ کی ولادت شریفہ سے تقریباً بیس سال پہلے ان کی بیداری ہوئی ہوگی کیونکہ آنحضرتؐ کی پیدائش ۵۷۰ء میں ہوئی ہے۔

رہی یہ بات کہ اصحاب کہف ابھی زندہ ہیں یا وفات پا گئے ہیں؟ سو اکثر روایات سے ان کی وفات کا ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ آیت ونحسبہم ایقاظا وہم رقدوا الخ میں بھی اس طرف اشارہ ہے کہ قرآن نازل ہونے کے وقت یا ایک مدت تک اس غار کی کیا حالت رہی؟ غرضیکہ انقلاب حال کے بعد اصحاب کہف نے غار کی گوشہ نشینی ترک نہیں کی تھی اسی میں رہے یہاں تک کہ انتقال کر گئے۔ ان کے انتقال کے بعد غار کی ایسی حالت ہو گئی کہ باہر سے کوئی دیکھے تو معلوم ہو کہ زندہ آدمی موجود ہیں، دہانہ کے قریب ایک کتا دونوں ہاتھ آگے کئے بیٹھا ہے حالانکہ نہ تو آدمی زندہ ہیں، نہ کتا ہی زندہ ہے۔ لیکن باہر سے دیکھنے والا انہیں زندہ اور جاگتا ہوا کیوں سمجھے؟ اگر ان کی نعشیں پڑی ہیں تو نعشوں کو کوئی زندہ تصور نہیں کر سکتا، اگر رقد سے مقصود سونے کی حالت ہے، اور وہ لیٹے ہوئے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ ایک لیٹا ہوا آدمی دیکھنے والے کو جاگتا ہوا دکھائی دے، سب سے پہلے یہ سمجھنا چاہیے کہ جو حالت اس آیت میں بیان کی گئی ہے وہ کس وقت کی ہے؟ اس وقت کی ہے جب وہ نئے نئے غار میں جا کر مقیم ہوئے تھے؟ یا اس وقت کی ہے جب انکشاف حال کے بعد دوبارہ محکف ہو گئے تھے۔ دراصل اس کا تعلق بعد کے حالات سے ہے یعنی جب وہ ہمیشہ کے لئے غار میں گوشہ نشین ہو گئے اور پھر کچھ عرصہ کے بعد وفات پا گئے تو غار کے اندرونی منظر کی یہ نوعیت ہو گئی تھی، اور نحسبہم ایقاظا وہم رقدوا میں ”ایقاظ“ سے مقصود ان کا زندہ ہونا ہے اور رقد سے مراد ہونا مراد ہے، نہ کہ بیداری اور خواب کی حالت چنانچہ عربی میں زندگی اور موت کے لئے یہ تعبیر عام اور معلوم ہے۔

پھر عیسائی دور کی ابتدائی راہبانہ تاریخ پر نظر ڈالی جائے تو معاملہ اور بھی زیادہ آسان ہو جاتا ہے، دنیاوی تمام علائق سے کٹ کر پہاڑ کے غار یا کسی غیر آباد کونہ میں کسی ایک ہی ہیئت اور وضع پر اس طرح مشغول عبادت ہوتے کہ ساری زندگی اسی حالت

میں ختم ہو جاتی کوئی کھڑا ہے تو برابر کھڑا ہی رہتا اور اسی حالت میں جان سے دیتا، اگر گھٹنے کے بل رکوع کی حالت اختیار کی تھی تو یہی حالت آخر تک قائم رہتی اگر سجدہ میں سر رکھ دیا تھا تو پھر سجدہ ہی میں پڑے رہتے اور مرنے کے بعد بھی اسی وضع میں نظر آتے، زیادہ تر گھٹنے کے بل رکوع کی وضع اختیار کی جاتی تھی کیونکہ عیسائیوں میں عبادت و بندگی کے لئے یہی وضع رائج ہو گئی تھی اور عیسائیوں نے عبادت کی یہ وجہ رومیوں سے لی ہوگی۔ کیونکہ یہودیوں کی نماز میں اس وضع کا پتہ نہیں چلتا ہے جسے ہم رکوع کہتے ہیں۔ دنیا کی مختلف قوموں کے بندگی کے طریقے مختلف رہے ہیں۔ رومی گھٹنا ٹیک کر جھک جاتے اور بادشاہ کے قدموں یا دامن کو بوسہ دیتے، مجرموں کے لئے بھی ضروری تھا کہ مجسٹریٹ کا فیصلہ گھٹنے ٹیک کر سنیں، مصر، بابل اور ایران میں سجدہ کی رسم پیدا ہوئی، اسی طرح ہندوستان میں پوجا پاٹ کے مختلف طریقے جاری ہیں کہیں اوندھے منہ ہو کر بائیں لیٹ جاتے ہیں اور کہیں ڈنڈوت کرتے ہیں۔ کل حزب بما لہدہم فرحوں۔

غرضیکہ مسیحی دعوت کے ابتدائی زمانوں میں راہبانہ زندگی نے مختلف شکلیں اختیار کر لی تھیں غذا کی طرف سے یہ لوگ بالکل بے پرواہ ہوتے تھے۔ اگر آبادی قریب ہوتی تو گوگ روٹی پانی پہنچا دیا کرتے، نہیں تو یہ اس کی جستجو نہیں کرتے تھے۔ ہندوستان میں یوگیوں کی حالت بھی اسی قسم کی رہ چکی ہے اور جس طرح زندگی میں انہیں کوئی نہیں چھیڑتا تھا اسی طرح مرنے کے بعد بھی کوئی اس کی جرات نہیں کرتا۔ مدتوں ان کی نعشیں اس حالت میں باقی رہتیں جس حالت میں کہ انہوں نے زندگی کے آخری لمحے بسر کئے تھے اگر موسم موافق ہوتا اور درندوں سے حفاظت ہوتی تو صدیوں تک ان کے ڈھانچے باقی رہتے اور دور سے دیکھنے والے انہیں زندہ انسان تصور کرتے۔

شروع میں اس کام کے لئے زیادہ تر پہاڑوں کی غاریں یا پرانی عمارتوں کے کھنڈرات اختیار کئے جاتے تھے لیکن آگے چل کر یہ طریقہ اتنا عام ہو گیا کہ مخصوص عمارتیں بھی اس غرض سے بنائی جانے لگیں، یہ عمارتیں اس طرح بنائی جاتی تھیں کہ ان میں آنے جانے کے لئے کوئی راستہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ جو جاتا تھا باہر نہیں آتا تھا صرف ایک چھوٹی سے سلاخدار کھڑکی رکھی جاتی تھی جس سے ہوا اور روشنی پہنچتی اسی سے لوگ غذا بھی پہنچا دیتے۔ تاریخی شہادتیں موجود ہیں کہ ازمنہ وسطیٰ تک یہ طریقہ عام طور پر جاری تھا، اور یورپ کی کوئی آبادی ایسی نہ تھی جو اس طرح کی عمارتوں سے خالی ہو، اور جب ان میں کسی راہب یا راہبہ کا انتقال ہو جاتا تو ان پر لاطینی زبان میں یہ لفظ کندہ کر دیئے جاتے کہ ”اس کے لئے دعا کرو“ مسیحی رہبانیت کی تاریخ کے مطالعہ سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ابتداء میں تو لوگوں نے مخالفوں کے ظلم و تشدد سے مجبور ہو کر غاروں اور ~~جنگلاتوں~~ میں گوشہ نشینی اختیار کی تھی لیکن پھر حالات ایسے پیش آئے کہ یہ اضطراری طریقہ زہد و عبادت کا ایک اختیاری اور مقبول طریقہ بن گیا۔

بہر حال اصحاب کہف کا معاملہ بھی کچھ اسی نوعیت کا معلوم ہوتا ہے، ابتداء میں قوم کے ظلم نے انہیں مجبور کیا تھا کہ غار میں پناہ میں لیکن جب کچھ عرصہ وہاں مقیم رہے تو زہد و عبادت کا استغراق کچھ اس طرح ان پر چھا گیا کہ پھر دنیا کی طرف لوٹنے پر آمادہ نہ ہو سکے اور گو ملک کی حالت بدل گئی تھی لیکن وہ بدستور غار ہی میں محکف رہے یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ انتقال اس حال میں ہوا کہ جس شخص نے ذکر و عبادت کی جو وضع اختیار کر لی تھی وہی وضع آخری لمحوں تک باقی رہی۔ ان کے وفادار کتے نے بھی آخر تک ان کا ساتھ دیا..... وہ پاسبانی کے لئے..... دہانہ کے قریب بیٹھا رہتا تھا۔ جب اس کے مالک مر گئے تو اس نے بھی وہیں بیٹھے بیٹھے دم توڑ دیا ہوگا۔

اب اس واقعہ کے بعد غار کے اندرونی منظر نے ایک عجیب دہشت انگیز صورت اختیار کر لی۔ اگر کوئی باہر سے جھانک کر دیکھتا تو اسے راہبوں کا ایک پورا مجمع عبادت و ذکر میں مشغول دکھائی دیتا۔ کوئی گھٹنے کے بل رکوع کی حالت میں ہے کوئی سجدہ میں پڑا ہے، کوئی ہاتھ جوڑے اوپر کی طرف دیکھ رہا ہے، دہانہ کے قریب ایک کتا ہے وہ بھی بازو پھیلائے باہر کی طرف منہ کئے ہوئے ہے یہ منظر دیکھ کر ممکن نہیں کہ آدمی دہشت سے کانپ نہ اٹھے۔ کیونکہ اس نے یہ سمجھ کر جھانکا تھا کہ مردوں کی قبر ہے مگر منظر جو دکھائی دیا وہ زندہ انسانوں کا نکلا۔

اس تقریر کو سامنے رکھ کر تمام پہلوؤں پر نظر ڈالو ہر بات بے تکلف واضح ہو جاتی ہے۔ تحسبہم ایقظا وہم رقود کا مطلب بھی ٹھیک ٹھیک اپنی جگہ بیٹھ جاتا ہے۔ کسی دور از کار توجیہ کی ضرورت باقی نہیں رہتی کیونکہ اس طرح کا منظر یہی خیال پیدا کرے گا کہ لوگ زندہ ہیں حالانکہ زندہ نہیں اور لو اطلعت علیہم لو لیت منہم فرارا ولمثلث منہم رعبا کی وجہ بھی سامنے آ جاتی ہے۔ کیونکہ اگر تم کسی قبر کے اندر جھانک کر دیکھو اور تمہیں مردہ نعش کی جگہ ایک آدمی نماز پڑھتا دکھائی دے تو تمہارا کیا حال ہوگا؟ یقیناً مارے دہشت کے چیخ اٹھو گے۔ اس کے بعد اس سوال کا جواب بھی خود بخود مل گیا کہ قرآن نے خصوصیت کے ساتھ یہ بات کیوں بیان کی کہ سورج کی کرنیں غار کے اندر نہیں پہنچتی اور کیوں اسے دلک من ایات اللہ کہہ کر قدرت الہی کی ایک نشانی فرمایا؟ چونکہ یہ بات بیان کرنی تھی کہ مرنے کے بعد ان کی نعشیں عرصہ تک باقی رہیں حتیٰ کہ دیکھنے والوں کو زندہ انسانوں کا گمان ہوتا تھا اس لئے پہلے اس کی وجہ بتلا دی کہ جس غار میں وہ معتکف ہوئے تھے وہ اس طرح کا غار تھا کہ انسانی جسم زیادہ سے زیادہ عرصہ تک اس میں قائم رہ سکتا تھا کیونکہ سورج کی روشنی اس میں پہنچتی رہتی تھی لیکن سورج کی تپش کا اس میں گزر نہیں تھا۔ جو چیز نعش کو گلا سڑا دیتی ہے وہ سورج کی تپش ہے اور جو چیز تازگی پیدا کرتی ہے وہ ہوا اور روشنی ہے ہوا چلتی رہتی تھی روشنی پہنچتی تھی مگر تپش سے پوری طرح حفاظت تھی۔

دل میں اطمینان و یقین کی کیفیت ہوتے ہوئے جبراً کلمات کفر زبان سے کہہ لینے کی اگرچہ اجازت ہے لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ شروع میں زبردستی اور ناگواری کے ساتھ انسان کفر اختیار کرتا ہے لیکن پھر بعد میں کچھ دنیاوی مصالح پر نظر کر کے شیطان کے بہکانے سکھانے سے اس میں سہل انگاری کر لیتا ہے اور اس طرح رفتہ رفتہ اس کفر کی برائی بھی اس کے دل سے رخصت ہو جاتی ہے اور آخر کار دل کھول کر خوب کفر کرنے لگتا ہے تو آیت ولن تفلحوا اذا بدوا میں یہی صورت مراد ہے اور یا فلاح کامل مراد ہوگی یعنی زبردستی کی حالت میں اگرچہ کفر اختیار کرنے کی اجازت ہے لیکن فلاح کامل یعنی ثواب سے محرومی رہتی ہے۔

واقعہ اصحاب کہف سے باخبر کرنے کی حکمت لیعلموا ان وعدہ اللہ حق الخ سے یہ بتلائی ہے کہ اللہ کے وعدہ کئے سچے ہونے اور قیامت کے واقع ہونے کا یقین حاصل ہو جائے کیونکہ انبیاء علیہم السلام اگرچہ قیامت کے واقع ہونے کی خبر ہمیشہ سے دیتے چلے آتے ہیں اور اس پر نقلی دلائل بھی قائم ہیں، لیکن تاہم ان سب شرائط کے ہوتے ہوئے بھی یقین حاصل کرنے کے لئے ایک رکاوٹ اور مانع موجود تھا، یعنی کفار قیامت کو بعید اور خلاف عادت سمجھتے تھے، پس واقعہ اصحاب کہف سے اس کا امکان ثابت ہو گیا۔ خاص کر اس لمبی مدت کے سونے اور جاگنے کو قیامت سے ایک گوندہ مناسبت بھی ہے، اس لئے اب وہ مانع نہیں رہا۔ شرائط پہلے سے پائی جاتی تھیں مانع اب دور ہو گیا پس قیامت کے واقع ہونے کا یقین ہو جانا چاہیئے، اور چونکہ اس یقین کی علت تامہ کا جزو اخیر اسی مانع اور رکاوٹ کا دور کرنا تھا اس لئے اسی کو یقین حاصل ہونے کی علت فرمادیا، اب یہ شبہ نہیں رہا کہ اس واقعہ سے قیامت کا امکان تو معلوم ہو سکتا ہے مگر قیامت کا تحقق معلوم نہیں ہوا؟ کہا جائے گا کہ مانع کے دور ہونے سے امکان قیامت ہی، تحقق قیامت کا ثابت ہو گیا۔

اس غار پر مسجد بنانا اس لئے ہوگا کہ یہ اس بات کی علامت ہو کہ اصحاب کہف، عابد تھے، معبود نہیں تھے، نیز دوسری خرابیوں اور برائیوں کو روکنا بھی ہوگا لیکن اگر کسی ایسے موقع پر مسجد بنانے میں بھی خرابیاں پیدا ہونے لگیں تو پھر مسجد بنانا بھی ناجائز ہو جائے گا۔ غرضیکہ اس آیت سے مسجد بنانے کی فی نفسہ اجازت معلوم ہو رہی ہے اور آیت اذیتنا زعون الخ سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ دیکھو انہوں نے ہم پر تو کل کیا، ہماری اطاعت کی، اس لئے ہم نے کیسی ان کی حفاظت کی؟

اس واقعہ کی تفصیلات لوگوں کو معلوم نہیں تھیں، اس لئے طرح طرح کی باتیں مشہور ہو گئی تھیں، بعض کہتے تھے اصحاب کہف تین آدمی تھے بعض کا بیان ہے پانچ آدمی تھے، بعض سات بتلاتے ہیں، اسی طرح ان کی مدت قیام میں بھی اختلاف پایا جاتا ہے، مگر یہ سب اندھیرے میں تیر چلا رہے ہیں حقیقت حال اللہ ہی کو معلوم ہے یہ بات قابل غور نہیں کہ ان کی تعداد کتنی تھی؟ دیکھنا چاہیے کہ ان کی حق پرستی کا کیا حال تھا؟ تعداد کی تعیین میں چونکہ کوئی بڑا فائدہ نہیں تھا اس لئے قرآن نے اس کا کوئی صریح فیصلہ نہیں فرمایا۔ البتہ روایات میں حضرت ابن عباسؓ کا یہ جملہ نقل کیا گیا ہے ”اننا من القلیل کانوا سبعة“ یعنی آیت میں جو ما یعلمہم الا قلیل فرمایا گیا ہے میں بھی ان قلیل لوگوں میں سے ہوں جو اصحاب کہف کی صحیح تعداد کو جانتے ہیں ان کی تعداد سات ہے چنانچہ آیت میں بھی اس کی طرف اشارہ موجود ہے کیونکہ پہلے دونوں قولوں کی طرح اس تیسرے قول کو رد نہیں فرمایا گیا ہے جو اس کی صحت کی دلیل ہے۔

نیز ”قال قائل“ سے ایک قائل معلوم ہوا ”قالوا لبثنا“ الخ میں تین قائل معلوم ہوئے پھر ”قالوا ربکم“ سے تین معلوم ہوئے اور ظاہر یہی ہے یہ سب قائل الگ الگ ہوں گے اور جمع میں یقینی درجہ تین فرد ہوتے ہیں اس طرح مجموعہ سات ہو گئے بہر حال یہ لطیفہ استقلالی شان تو نہیں رکھتا مگر مؤید دلیل بن سکتا ہے۔

حاصل آیت کا یہ ہے کہ جو کھلی ہوئی اور پکی بات ہے وہ نصیحت و عبرت کے لئے کافی ہے اس سے زیادہ کاوش میں نہ پڑا اور بحث و مباحثہ میں بھی مت پڑو، اور نہ کبھی کسی ایسی بات کے لئے جس کا علم اللہ ہی کو ہے زور دے کر کہو کہ میں ضرور ایسا کروں گا یہ اللہ کے ہاتھ میں ہے کہ جتنی باتیں چاہے، وحی کے ذریعہ بتلا دے، غیبی امور میں انسان کی کاوشیں کچھ کام نہیں دے سکتیں، کچھ لوگوں نے آنحضرتؐ سے روح، اصحاب کہف، ذوالقرنین کے بارہ میں حقیقت حال پوچھی تو آپؐ نے انشاء اللہ کہے بغیر وحی پر بھروسہ کرتے ہوئے وعدہ فرمایا کہ کل جواب دوں گا مگر پندرہ روز وحی نازل نہیں ہوئی جس سے آپؐ کو بزار نچ رہا تب یہ حکم نازل ہوا کہ وعدہ کرتے وقت انشاء اللہ کہنا چاہیے اور اتفاقاً اگر انشاء اللہ کہنا بھول جائیں تو یاد آنے پر ذکر اللہ کر لیجئے۔ یعنی انشاء اللہ کہہ لیا کیجئے، یہاں تفویض کے طور پر انشاء اللہ کہنا مراد ہے جس میں کلام کے ساتھ بولنا یا الگ کر کے بولنا دونوں برابر ہیں البتہ تاثیر حکم کا جہاں موقع ہو وہاں دیر سے کہنا مانع حکم ہوگا۔ نیز زبان سے تفویض کے موقع پر انشاء اللہ کہنا اگر چہ مستحب ہے لیکن آنحضرتؐ کے اخص الخواص ہونے کی وجہ سے اس کے چھوڑنے پر تنبیہ پندرہ روز وحی میں دیر ہوئی ہوگی۔

باقی اصحاب کہف کے واقعہ کو امتحان دلیل نبوت کے طور پر پوچھنے سے یہ نہ سمجھا جائے کہ اس کا جواب دینا آنحضرتؐ کے لئے سرمایہ ناز و افتخار ہے اس لحاظ سے بے شک عجیب و غریب اور دلیل نبوت ہے کہ آپؐ امی ہوتے ہوئے ایسے واقعات من و عن بیان کر دیتے ہیں مگر اس اعتبار سے کہ ایک تاریخ داں شخص بھی گزشتہ واقعات اپنی تاریخی معلومات کی مدد سے بیان کر سکتا ہے کچھ زیادہ عجیب و غریب بات شاید نہ سمجھی جائے تاہم قدرت نے تو اس سے بھی زیادہ بڑھ کر دلائل و براہین آپؐ کو عنایت فرمائے ہیں اس لئے محض اس جیسی دلیل پر نازش کا کوئی موقع نہیں۔ اور اگر تاریخی واقعات بیان کرنا ہی کوئی حیرت ناک بات ہے تو حق تعالیٰ اصحاب کہف

سے زیادہ پرانے تاریخی واقعات وحی کے ذریعہ بتلا سکتا ہے۔ آیت وقل عسیٰ ان یھدینا الخ کا یہی مفہوم ہے اور اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ عنقریب علم الہی کی رو سے اصحاب کہف جیسا معاملہ خود آنحضرتؐ کو بھی پیش آنے والا ہے یعنی آپؐ اپنی قوم سے راہ حق میں کنارہ کشی کریں گے اور غار ثور میں کئی دن قیام کریں گے پھر فتح و کامرانی کی ایسی راہ آپؐ پر کھولی جائے گی جو اس معاملہ سے بھی کہیں زیادہ عظیم تر ہوگی۔

حق تعالیٰ نے اس مقام پر اصحاب کہف کے عدد کی تعیین تو اشارۃً فرمائی لیکن مدت قیام کی تعیین صراحتاً فرمائی: سو ممکن ہے اس فرق کی وجہ یہ ہو کہ یہ نیند کا لمبا واقعہ، قیامت کا نمونہ ہونے میں قدرت الہی کا زیادہ کرشمہ ہے بہ نسبت تعداد کے اور مکہ کے منکرین قیامت کو اس کی زیادہ ضرورت تھی۔

آیت فضربنا علیٰ اذانہم فی الکھف سنین عدداً میں صراحتاً سالہا سال تک اصحاب کہف کا سونا معلوم ہو رہا ہے اس لئے بعض منکرین خوارق کا اس آیت سے سالہا سال تک سونے کے انکار پر استدلال کرنا قطعاً غلط ہوگا، اور آیت ثلاثمائة سنین الخ میں معنوی تحریف کرنا اس سے زیادہ برا ہے۔

یہود کی طرف سے تین سوالات میں سے دو سوالوں کو لفظ یسنلونٹ سے اور اس قصہ کو بغیر یسنلونٹ کے ذکر کرنا ممکن ہے اس لئے ہو کہ روح، حقیقت خفیہ ہونے کے اعتبار سے اور ذوالقرنین کا معاملہ بہت پرانے زمانہ کا ہونے کی وجہ سے سوال کے قابل نہیں لیکن اصحاب کہف کا واقعہ مراد ہے اس میں یہ دونوں باتیں نہیں ہیں۔ حیات میں واقع ہونے کی وجہ سے تو مخفی نہ ہونا ظاہر ہے اور آنحضرتؐ کی ولادت شریفہ سے کچھ پہلے ہونے کی وجہ سے اس کا قریب ہونا بھی واضح ہے اس میں چنداں سوال کی ضرورت نہیں تھی۔ رہا یہ شبہ کہ عیسوی مذہب محرف ہو چکا تھا، پھر اصحاب کہف نے کیسے اسے قبول کیا؟ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے اس وقت بعض ارباب علم کے پاس محفوظ ہو۔

لطف آیات: آیت فاووا الی الکھف الخ سے مراد یہ ہے کہ اپنے محبوب سے خلوت کرو، حق تعالیٰ تمہارے لئے اپنی رحمت و منفعت یعنی معرفت و تجلیات کو ظاہر اور مہیا فرمادے گا۔ بعض عارفین کا قول ہے کہ غیر اللہ سے خلوت و یکسوئی، وصل حق کا باعث ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ عزالت کے بغیر وصل حق حاصل نہیں ہوتا۔ آیت ونسوی الشمس الخ میں روشنی کے ساتھ تاریکی رکھنے میں یہ مصحت ہے کہ غار میں زیادہ روشنی ہونے سے جمعیت خاطر میں خلل واقع نہ ہو۔ کیوں کہ اندھیرے سے اجتماع فکر و حواس میں مدد ملتی ہے۔ اس لئے اہل مراقبہ تنہائی اور یکسوئی کے لئے کم روشنی کی جگہ تلاش کرتے ہیں اور پھر بھی آنکھیں بند کر کے مراقبہ کرتے ہیں، آیت ”وَمَسَّ يَهْدِي اللَّهُ الْخ“ سے معلوم ہوا کہ جس میں صلاحیت و استعداد نہ ہو اس کی اصلاح سخت دشوار بلکہ عاڈۃً ممتنع ہے۔ آیت وَنَحْسَبُهُمْ اِيقَاطًا الْخ میں ان لوگوں کی مثل ہے جسم سے مخلوق کے ساتھ اور قلب سے حق کے ساتھ، نیز اس میں ان اہل تسبیح و رضا کی مثال ہے جو میت کی طرح غسل کے ہاتھ میں اپنے کو سمجھتے ہیں۔ آیت وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ سے بقول ابو بکر وراق معلوم ہوا کہ نیک سیرت لوگوں کی صرف ہم نشینی بھی برا غنیمت ہوتی ہے خواہ مجانست نہ ہو مگر مجیست ضرور ہونی چاہیے۔

سگ اصحاب کہف روزے چند بے نیکاں گرفت مردم شد

آیت لو اطلعت علیہم الخ سے ہیبت و جلال خداوندی مراد ہے جو چیز اس کا مظہر بن جاتی ہے وہ ہیبت انداز ہونے

لگتی ہے۔ یہی ہیبت اہل اللہ کو عطا ہوتی ہے تو دوسرے متاثر ہونے لگتے ہیں۔ آیت فابعدوا احدکم الخ میں مثال ہے اس کی کہ سالک جب سکر سے صحو کی طرف رجوع کرتا ہے تو پھر وہ معیشت کا خواہشمند ہوتا ہے اور حقائق طریقت کا استعمال کرتا ہے۔ نیز فابعدوا الخ میں اشارہ ہے کہ طالبان حق کی شایان شان سوال ترک کر دینا ہے۔ چنانچہ اصحاب کہف نے کھانا مانگنے کی بجائے خرید تجویز کیا ہے۔ آیت فلینظر الخ سے معلوم ہوا کہ طالبان حق کو اصحاب کہف کی طرح ورع اختیار کرتے ہوئے طلب حلال کرنی چاہیئے۔ حضرت ذوالنون مصریؒ کا ارشاد ہے عارف وہ ہے جس کا نور معرفت، اس کے نور ورع کو نہ بجھا دے، یہ جب ہے کہ ”طعام ازکی“ کی تفسیر حلال کھانے سے کی جائے لیکن اگر لذیذ کھانا مراد ہو تو اس میں بھی دینی مصالح پیش نظر ہوں گی کہ لطیف کھانا کھانے سے تقویت بدن اور لطافت باطنی حاصل ہوتی ہے۔ آیت ولینلطف الخ کی تفسیر بعض حضرات نے لطف فی المعاملہ کے ساتھ کی ہے، پس اس سے خرید و فروخت میں نرمی، حسن معاملہ، حسن اخلاق کی تعلیم مقصود ہوگی۔ آیت ولا یسعرن بکم احدا میں اس طرف اشارہ ہے کہ اسرار حق، اغیار پر ظاہر نہ کرے ورنہ احجار انکار سے سنگسار ہونا پڑے گا۔ آیت ابنوا علیہم بنیانا الخ میں قبر پرستوں کے لئے مقبرہ میں مساجد بنانے کے لئے کوئی حجت نہیں ہے کیونکہ مسجد بنانے سے مقصد محض نماز پڑھنا تھا نہ وہ مقصد جو جہلا کے قبروں کے پاس مسجد بنانے سے ہوتا ہے، اور علیہم کے معنی عندهم کے ہوں گے اور اصحاب کہف کی طرف اس مسجد کی نسبت ایسی ہی ہوگی جیسے آنحضرتؐ کے روضہ شریف کی طرف مسجد نبویؐ کی طرف نسبت کر دی جائے۔ آیت ولا تقولن لشیء انی فاعل الخ میں مقام تجرید و تفرید کی طرف اشارہ ہے۔ آیت واذکر ربک الخ سے ذکر اللہ کی مطلوبیت معلوم ہوتی ہے۔ آیت ابصر بہ واسمع الخ میں افعال تعجب لانے سے کمال وصف کی طرف اشارہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کی صفات بمعنی ذات ہیں کیونکہ غیبت سے بڑھ کر کمال تعلق کا درجہ اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ آیت مالہم من دونہ من ولی میں دوسرے کی ولایت کی نفی اس لئے ہے کہ اللہ کے سوا کوئی فاعل حقیقی نہیں ہے۔

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿۳۱﴾
 مَلَجًا ۖ وَاصْبِرْ نَفْسَکَ اِحْبِسْهَا مَعَ الَّذِیْنَ یَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْوَةِ ۖ وَالْعَشِیِّ یُرِیدُونَ بِعِبَادَتِهِمْ
 وَجْهَهُ تَعَالٰی لَا شَیْءًا مِنْ اَغْرَاضِ الدُّنْیَا وَهُمْ الْفُقَرَاءُ ۚ وَلَا تَعُدُّ نَصْرَکَ عَنْهُمْ ۚ عَبَّرَ بِهِمَا عَنْ
 مَسَاجِبِهِمَا تُرِیدُ زِینَةَ الدُّنْیَا وَلَا تُطِيعُ مَنْ اَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِکْرِنَا اَی الْقُرْآنِ وَهُوَ عُیْنُهُ نُنْ
 حَضِرَ وَاَصْحَانَهُ ۚ وَاتَّبَعْ هَوَاهُ فِی الشِّرْکِ وَكَانَ اَمْرُهُ فُرُطًا ﴿۳۲﴾ اِسْرَافًا وَقَلِ لَہٗ وَلِاَصْحَابِہٖ هٰذَا الْقُرْآنُ
 الْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ ۚ فَمَنْ شَاءَ فَلْیُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْیُکْفِرْ ۚ تَهْدِیْدٌ لَّهُمْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِیْنَ اَی
 الْکَافِرِیْنَ نَارًا اَحَاطَ بِہُمْ سُرَادِقُہَا ۖ مَا اَحَاطَ بِہَا وَاِنْ یَسْتَغِیْثُوا یُغَاثُوا بِمَآءٍ کَالْمُهْلِ کَعَمَرَ
 الرَّیْتِ یَشْوِی الْوُجُوہَ ۚ مِمَّنْ حَرَّہٗ اِذَا قُرِبَ اِلَیْہَا بِئْسَ الشَّرَابُ ۚ هُوَ وَسَآءَتْ اَی النَّارِ مُرْتَفَقًا ﴿۳۳﴾

تَمَيِّزُ مَقُولٍ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ قَبَحُ مُرْتَفَقِهَا وَهُوَ مُقَابِلُ لِقَوْلِهِ الْآتِي فِي الْحَنَةِ وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا وَالْآفَاقُ
 ارْتِفَاقٌ فِي السَّارِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾
 الْحُمْلَةُ حَبْرٌ إِنَّ الَّذِينَ وَفَّيْهَا إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمُضْمِرِ وَالْمَعْنَى أَجْرُهُمْ إِنْ يُشِيرُهُمْ بِمَا تَضَمَّنَتْ أُولَئِكَ
 لَهُمْ جَنَّتُ عِلْدَنٍ إِقَامَةُ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهِمْ الْأَنْهَرُ يُحَلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ قِيلَ مِنْ زَائِدَةٍ وَقِيلَ
 لِلتَّعْيِضِ وَهِيَ جَمْعُ أَسْوَرَةٍ كَأَخِيرَةٍ جَمْعُ سَوَارٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خَضْرَاءَ مِنْ سُنْدُسٍ مَارِقٍ
 مِنَ الدِّيَابِ وَاسْتَبْرَقٍ مَا غَلِظَ مِنْهُ وَفِي آيَةِ الرَّحْمَنِ بَطَائِنُهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ مُتَكَيِّفٍ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ
 جَمْعُ أَرِيكَةٍ وَهِيَ السَّرِيرُ فِي الْحَجَلَةِ وَهِيَ يَتَّى يُزَيَّنُ بِالثِّيَابِ وَالسُّتُورِ لِلْعُرُوسِ نِعَمَ الثَّوَابِ الْحَزَاءُ
 الْحَنَةُ وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾

۳۱

ترجمہ :- اور آپ کے پروردگار کی جو کتاب آپ پر وحی کے ذریعہ سے آئی ہے، اس کی تلاوت میں لگے رہیے، اللہ کی باتیں کوئی نہیں بدل سکتا اور اللہ کے سوا کوئی پناہ کا سہارا آپ کو نہیں ملے گا اور اپنے جی کو قانع کر لیجئے (سمجھا لیجئے) ان لوگوں کی صحبت میں جو صبح و شام اپنے پروردگار کو پکارتے رہتے ہیں اس کی عبادت صرف اس کی خوشنودی کے لئے کرتے ہیں (اور کوئی دنیا کی غرض نہیں ہے، اس سے مراد فقراء صحابہ ہیں) ان کی طرف سے کبھی تمہاری نگاہیں پھرنے (ہٹنے) نہ پائیں دنیاوی زندگی کی رونق کے خیال سے، جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا (قرآن سے بے توجہ بنا دیا عیینہ بن حصن اور اس کے ساتھی مراد ہیں) اور وہ اپنی خواہش (شرک) کے پیچھے پڑ گیا۔ آپ ایسے آدمی کی باتوں پر کان نہ دھریئے اس کا معاملہ حد سے گزر گیا ہے (آگے بڑھ گیا ہے) اور کہہ دو (عیینہ اور اس کے ساتھیوں سے کہ یہ قرآن) سچائی تمہارے پروردگار کی جانب سے ہے اب جو چاہے مانے اور جس کا جی چاہے نہ مانے (یہ دھمکی ہے) ہم نے ظالموں (کافروں) کے لئے ایسی آگ تیار کر رکھی ہے جس کی قاتیں (چادریں) چاروں طرف سے انہیں گھیر لیں گی، وہ فریاد کریں گے تو ان کی فریاد کے جواب میں ایسا پانی ملے گا جیسے پگھلا ہوا سیسہ (یا تیل کا تپھٹ) ہو وہ ان کے مونہوں کو پکا ڈالے گا (منہ کے قریب لانے سے بھی مارے تپش کے) کیا ہی برا پانی ہوگا (وہ) اور (دوزخ) کیا ہی بری جگہ ہوگی (لفظ مرتفقا، تمیز ہے، جو اصل ترکیب میں فاعل تھی اور عبارت اس طرح تھی "قبح مرتفقا" اس کے بعد جنت کے بیان میں وحسنت مرتفقا جو بیان فرمایا جا رہا ہے یہاں اسی کے تقابل کے لحاظ سے مرتفقا کہہ دیا گیا ہے۔ ورنہ جہنم میں ظاہر ہے کہ ارتفاق اور انتفاع نہیں ہوتا) بلاشبہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے تو ہم ایسوں کا اجر ضائع نہیں کریں گے (جملہ انا لا نضيع الخ ان الدین الخ کی خبر ہے، بجائے ضمیر کے اسم ظاہر لایا گیا ہے یعنی ان کا اجر وہ ثواب ہوگا جو آگے بیان کیا جا رہا ہے) یہ لوگ ہیں جن کے لئے ہمیشگی کے باغ ہوں گے اور باغوں کے تلے نہریں بہہ رہی ہوں گی، ان کو وہاں نگہن پہنائے جائیں گے (بعض کی رائے کے مطابق اس اساور میں من زائد ہے اور بعض کے نزدیک من تعبیضیہ ہے، اساور، اسورۃ کی جمع ہے پروزن احمرۃ اور اسورۃ، سوار کی جمع ہے) سونے کے اور سبز رنگ کے باریک (مہین) ریشمی کپڑے اور دبیز (موٹے) ریشمی کپڑے پہنے ہوں گے (اور سورۃ رحمن کی آیت میں بطانہا من استبرق کے الفاظ ہیں) اور آراستہ مسندوں پر ٹکے لگائے بیٹھے ہوں گے (ارائک جمع ہے اریکۃ کی یہ ایک خاص

قسم کی مسہری ہوتی ہے جو دہنوں کے لئے سجائی جاتی ہے جسے چھپر کھٹ کہتے ہیں (کیا ہی اچھا صلہ (جنت کی صورت میں بدلہ) ہے اور کیا ہی اچھی جگہ پائی ہے۔

تحقیق و ترکیب: لا مبدل یعنی قرآن بالکلیہ محفوظ ہے، اس میں رد و بدل اور تغیر کا احتمال نہیں ہے و اصبر الخ یہ آیت سورۃ انعام کی آیت ولا تطرد الخ سے ابلغ ہے کیونکہ وہاں تو فقراء کو دھکے دینے کی ممانعت کی گئی ہے اور یہاں ان کی مراعات اور نشست و برخاست کا حکم دیا جا رہا ہے اور مراد اس سے حضرت صہیبؓ اور حضرت عمارؓ اور حضرت خیابؓ جیسے فقراء اسلام ہیں اور بعض کے نزدیک اصحاب صفہ مراد ہیں لا تعد یہ بطور فرض محال کے کہا جا رہا ہے اور یا خطاب آپ کو کیا جا رہا ہے مگر سنانا دوسروں کو ہے۔ السوادق خیمہ اور شامیانہ اور بلند دھواں اور سراپردہ وغیرہ معانی آتے ہیں۔ موقوفاً اصل میں اس کے معنی ہیں کہنی رخسار کے نیچے رکھنا لیکن آرام گاہ مراد ہے موقوفاً کو اسم فاعل کی بجائے تیز کے ساتھ تعبیر کرنے میں مبالغہ اور تاکید مقصود ہے۔ اساور یہ جمع الجمع ہے سوار بمعنی کنگن کے، چونکہ زیورات زیادہ مرغوب ہوتے ہیں اس لئے لباس سے پہلے زیورات کا تذکرہ کیا، قرآن کریم میں ایک جگہ اساور کے ساتھ من فضة ہے۔ دوسری جگہ من ذهب ولؤلؤا۔ پس جنت میں تینوں طرح کے کنگن ہوں گے اور ممکن ہے بعض کو سب اور بعض کو بعض دیئے جائیں۔ وفی آية الرحمن مفسر علام کا مقصد اس استشہاد سے یہ ہے کہ سورۃ الرحمن کی آیت سے بظانہ کا دبیز ہونا معلوم ہوا۔ پس ظہارہ (ابرہ) مہین ہونا چاہئے۔

ربط آیات: بہت پہلے سے رسالت کی بحث چل رہی تھی کہ درمیان میں اس کی تاکید کے لئے اصحاب کہف کا قصہ بیان کر دیا گیا۔ اب آیت واتل الخ سے پھر رسالت سے متعلق حقوق و آداب بیان کئے جا رہے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ استغناء کے ساتھ تبلیغ کرنی چاہئے اور اس دعوت کو ماننے والے اپنی ظاہری شکستہ حالی کے باوجود نہ ماننے والوں کے مقابلہ میں زیادہ قابل التفات ہیں۔

شان نزول: چنانچہ شان نزول بھی ان آیات کا یہی ہے کہ کچھ رؤساء مشرکین نے آنحضرتؐ سے اس بات کی خواہش کی تھی کہ آپ ہمارے آنے کے وقت اپنی مجلس سے مسلمان فقراء غریاء کو بٹا دیا کیجئے کہ ان کے ساتھ بیٹھنے میں ہماری کسر شان ہے۔ جیسا کہ سورۃ انعام کی آیت ولا تطرد الذين الخ اور آیت وانذر به الذين يخافون الخ کے ذیل میں تفصیلات گزر چکی ہیں۔

﴿تشریح﴾: آیت واتل الخ کا حاصل یہ ہے کہ آپ کتاب اللہ کی تلاوت میں مشغول رہیے، کلمات وحی نے جن باتوں کا اعلان کیا ہے انہیں کوئی بدل نہیں سکتا اور انقلاب حال کا وقت اب دور نہیں، جو ماننے والے نہیں ان کی فکر نہ کرو جو ایمان لائے ہیں اور شب و روز اللہ کی یاد میں مشغول رہتے ہیں وہی تمہارے لئے بہت ہیں۔ انہی میں جی لگاؤ، یہی دعوت حق کے چند بیج ہیں جو عنقریب ایک تناور درخت کی صورت اختیار کر لیں گے۔

آیت و اصبر الخ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جب تک یہ لوگ مجلس سے نہ اٹھیں، آپ بیٹھے رہا کیجئے، بلکہ منشاء یہ ہے کہ حسب سابق ان غریبوں کو طویل صحبت اور طویل مجلس سے مشرف رکھئے۔ رہا یہ شبہ کہ کفار نے جب یہ وعدہ کر لیا تھا کہ آپ اگر ہمیں خصوصی مجلس کی اجازت دے دیں گے تو ہم مسلمان ہو جائیں گے، قابل قبول درخواست تھی۔ پھر آپ نے کیوں نہیں فرمایا؟

جواب یہ ہے کہ اللہ کو معلوم تھا کہ پھر بھی، یہ لوگ ہرگز ایمان نہیں لائیں گے، دوسری بات یہ ہے کہ اگر کوئی کافر کسی مباح کام پر اپنے ایمان لانے کو متعلق کر دے تب بھی ایسا کرنا واجب نہیں ہو جاتا۔ مثلاً کوئی کہنے لگے کہ اگر مجھے ہزار روپیہ دو تو میں مسلمان

ہو جاتا ہوں تو کسی مسلمان پر اس روپیہ کا دینا واجب نہیں ہو جاتا۔ چہ جائیکہ کسی مکروہ کام کے کرنے پر اپنے ایمان لانے کو معلق کر دیا جائے تو اس صورت میں بدرجہ اولیٰ اس فرمائش کو پورا نہیں کرایا جائے گا۔

آیت وقل الحق الخ میں فرمایا جا رہا ہے، آخری اعلان کر دو کہ خدا کی سچائی سب کے سامنے آگئی اب جس کا جی چاہے مانے جس کا جی چاہے نہ مانے، جو مانیں گے ان کے لئے اجر ہوگا جو نہیں مانیں گے ان کے لئے عذاب تیار ہے۔

مردوں کے ہاتھوں میں کنگن جیسے زیورات کا ہونا دنیا میں اگرچہ عرف کی وجہ سے برا معلوم ہوتا ہے لیکن وہ بھی سب جگہ نہیں۔ جہاں مردوں کے پہننے کا دستور و رواج ہے وہاں قطعاً معیوب نہیں سمجھا جاتا۔ اسی طرح آخرت کے عرف عام میں اسے برا نہیں سمجھا جائے گا دوسرے یہاں شرعی مانع کی وجہ سے برا سمجھا جاتا ہے اور وہاں وہ شرعی مانع نہیں رہے گا اس لئے برا نہیں معلوم ہوگا باقی سبز لباس سے مقصود حصر نہیں ہے بلکہ دوسری آیات میں تصریح ہے کہ جنت میں جس چیز کو جی چاہے گا وہ ملے گی۔ البتہ اس آیت میں سندس اور استبرق کو مطلق فرمایا گیا ہے لیکن سورہ الرحمن کی آیت میں بظانہا من استبرق فرمایا گیا ہے جس سے بقول مفسر علام اشارۃً یہ مفہوم ہو سکتا ہے کہ اگر جب دبیز ریشمی ہے تو ابرہ مہین ریشمی ہوگا چنانچہ دنیا میں بھی اکثر یہی رواج ہے۔

لطائف آیات: آیت واصر نفسك الخ میں ان فقراء کی صحبت کا حکم ہو رہا ہے جو اپنے مولیٰ کی خدمت کے لئے وقف اور سب سے منقطع ہو چکے ہیں ”ہم قوم لا یشقی جلسہم“ آیت لا تعد عینا لك الخ میں مشائخ کے لئے حکم ہے کہ وہ اپنے مریدین اور طالبین پر توجہ رکھیں، ان سے اکتائیں نہیں آیت ترید زینۃ الحیوۃ الدنیا میں ان لوگوں کی برائی ہے جو مالداروں کی چاپلوسی اور خوشامدان کے مال و دولت کی وجہ سے کرتے رہتے ہیں۔ آیت ولا تطع الخ میں غافل مجاہدین کی طاعت سے روکا جا رہا ہے اور اس اطاعت میں تواضع بھی داخل ہے کیونکہ زبان سے گو وہ اس کا طالب نہیں مگر حال سے اس کا طلب گار معلوم ہوتا ہے۔

وَاضْرِبْ أَجْعَلْ لَهُمُ لِلْكَفَّارِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ بَدَلٌ وَهُوَ وَمَا بَعْدَهُ تَفْسِيرٌ لِلْمَثَلِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا
الْكَافِرِ جَنَّتَيْنِ بُسْتَانَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَخَفَقْنَهُمَا أَحْدَقْنَاهُمَا بِسَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا ﴿۳۲﴾
يَقْتَاتُ بِهِ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كِلْتَا مُفْرَدٍ يَدُلُّ عَلَى التَّشْبِيهِ مُبْتَدَأُ اتَتْ خَبْرُهُ أَكْلَهَا ثَمَرَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ تَقْصُصُ
مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلْلَهُمَا نَهْرًا ﴿۳۳﴾ يَخْرِي بَيْنَهُمَا وَكَانَ لَهُ مَعَ الْجَنَّتَيْنِ قَمَرٌ يَفْتَحُ الشَّاءَ وَالْمَيْمِ
وَصَمِيهَمَا وَبِضْمِ الْأَوَّلِ وَسُكُونِ الثَّانِي وَهُوَ جَمْعُ ثَمَرَةٍ كَشَجَرَةٍ وَشَجَرٍ وَخَشْبَةٍ وَخَشَبٍ وَنَدْنٍ وَنَدَنٍ
فَقَالَ لِصَاحِبِهِ الْمُؤْمِنُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يَفَاخِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ﴿۳۴﴾ عَشِيرَةٌ وَدَخَلَ
جَنَّتَهُ بِصَاحِبِهِ يَطُوفُ بِهِ فِيهَا وَيُرِيهِ أَثْمَارَهَا وَلَمْ يَقُلْ جَنَّتِيهِ إِرَادَةً لِلرَّوَضَةِ قِيلَ اكْتَفَى بِالْوَاحِدِ وَهُوَ
ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ بِالْكَفْرِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ تَعْدَمَ هَذِهِ أَبَدًا ﴿۳۵﴾ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ
رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي فِي الْأَجْرِ عَلَى رَعْمِكَ لَا جِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴿۳۶﴾ مَرْجَعًا قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ
يُحَاوِرُهُ يُحَاوِرُهُ أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ لَأَنَّ آدَمَ خُلِقَ مِنْهُ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ مِيٍّ ثُمَّ مِنْ سَوَابِغِ

عَدْلِكَ وَصَيِّرَكَ رَجُلًا ﴿۳۷﴾ لَكِنَّا أَصْلُهُ لَكِنْ أَنَا نَقُلْتُ حَرَكَةُ الْهَمْزَةِ إِلَى النُّونِ وَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ ثُمَّ
دُعِمَتِ النُّونُ فِي مِثْلِهَا هُوَ صَمِيرُ الشَّانِ يُفَسِّرُهُ الْجُمْلَةُ بَعْدَهُ وَالْمَعْنَى أَنَا أَقُولُ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ
بِرَبِّي أَحَدًا ﴿۳۸﴾ وَلَوْلَا هَلَّا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عِنْدَ إِعْجَابِكَ بِهَا هَذَا مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أُعْطِيَ خَيْرًا مِنْ أَهْلِ أَوْ مَالٍ فَيَقُولُ عِنْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَرْفِهِ
مَكْرُوهًا إِنْ تَرَى أَنَا صَمِيرٌ فَضْلٍ بَيْنَ الْمَفْعُولَيْنِ أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا. وَوَلَدًا ﴿۳۹﴾ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي
خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ جَوَابُ الشَّرْطِ وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا جَمْعُ حُسْبَانَةٍ أَيْ صَوَاعِقٍ مِنَ السَّمَاءِ
فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿۴۰﴾ أَرْضًا مَلْسَاءَ لَا يَثْبُتُ عَلَيْهَا قَدَمٌ أَوْ يُصْبِحُ مَأْوَاهَا غُورًا بِمَعْنَى غَائِرًا عَطْفٌ
عَلَى يُرْسِلُ دُونَ تُصْبِحُ لِأَنَّ غُورَ الْمَاءِ لَا يَتَسَبَّبُ عَنِ الصَّوَاعِقِ فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴿۴۱﴾ حِيلَةٌ تُذَرِّكُهُ
بِهَا وَأَحِيطَ بِشَمَرِهِ بِأَرْجِهِ الضَّبْطِ السَّابِقَةِ مَعَ جَنَّتِهِ بِالْهَلَاكِ فَهَلَكْتَ فَاصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ نَدْمًا
وَتَحَسُّرًا عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا فِي عِمَارَةِ جَنَّتِهِ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا دَعَائِمُهَا لِلْكَرْمِ بِأَنَّ
سَقَطَتْ ثُمَّ سَقَطَ الْكَرْمُ وَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿۴۲﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ بِالنَّارِ
وَالْيَاءِ فِتْنَةً جَمَاعَةً يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِنْدَ هَلَاكِهَا وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ﴿۴۳﴾ عِنْدَ هَلَاكِهَا بِنَفْسِهِ
هُنَالِكَ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ الْوَلَايَةُ بِفَتْحِ الْوَاوِ النُّصْرَةُ وَبِكْسَرِهَا الْمُلْكُ لِلَّهِ الْحَقِّ بِالرَّفْعِ صِفَةُ الْوَلَايَةِ
وَبِالْجَرِّ صِفَةُ الْحَلَالَةِ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا مِنْ ثَوَابٍ غَيْرِهِ لَوْ كَانَ يُثِيبُ وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿۴۴﴾ بِضَمِّ الْقَافِ
وَسُكُونِهَا عَاقِبَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَنَصَبِهِمَا عَلَى التَّمْيِيزِ

۵
ع
۱۲

ترجمہ: اور آپ سنا دیجئے (بیان کر دیجئے) ان (کفار اور مسلمانوں) کو مثال ان دو شخصوں کی (یہ بدل ہے اور لفظ جلیل
بعد کی عبارت سمیت، لفظ مثلاً کی تفسیر ہے) ان میں سے ایک (کافر) کو ہم نے انکور کے دو باغ دیئے تھے اور ان کے ارد گرد کھجور کے
درختوں کی باڑ لگا رکھی تھی اور ان دونوں باغوں کے بیچ کی زمین میں ہم نے کھیتی بھی لگا رکھی تھی (جس سے کھانے پینے کا کام چلتا تھا)
دونوں باغ (کلنا مفرد ہے تشبیہ کے معنی میں اور ترکیب میں مبتداء ہے) اپنا پورا پھل دیتے تھے (یہ خبر ہے) اور کسی کے پھل میں ذرا
بھی کمی نہیں رہتی تھی اور ان باغوں کے درمیان ایک نہر جاری کر رکھی تھی (جو وہاں بہہ رہی تھی) اور اس شخص کے پاس (ان باغوں کے
علاوہ) اور بھی سامان تمول تھا (ثمر میں تین لغت ہیں تخمین کے ساتھ اور ضمین کے ساتھ اور ضم اول اور سکون ثانی کے ساتھ ثمرۃ کی جمع
ہے جیسے علی الترتیب شجرة کی جمع شجر اور خشبة کی جمع خشب اور بدنة کی جمع بدن آتی ہے) چنانچہ اپنے (مسلمان)
دوست سے ایک دن ادھر ادھر کی (فخریہ) باتیں کرتے ہوئے بولا کہ میں تجھ سے مال میں بھی زیادہ ہوں اور میرا جتھہ (جمع) بھی زیادہ
ہے اور وہ اپنے باغ میں پہنچا (ساتھی کو لے کر گھما پھر رہا تھا پھل پھلا رہی دکھلا رہا تھا۔ یہاں حق تعالیٰ نے جتنی تشبیہ استعمال نہیں فرمایا
مطلقاً باغ مراد لیتے ہوئے اور بعض کی رائے ہے کہ صرف ایک ہی باغ دکھلانے پر اکتفاء کیا ہے) اپنے اوپر جرم (کفر) قائم کرتے

ہوئے کہنے لگا کہ میں نہیں سمجھتا کہ ایسا شاداب باغ کبھی ویران (برباد) بھی ہو سکتا ہے اور مجھے تو قیامت قائم ہوگی اور اگر بالفرض میں اپنے پروردگار کے پاس پہنچایا گیا بھی (اے دوست بقول تمہارے آخرت میں) تو یا رلوگ وہاں بھی مڑے کریں گے۔ یہ سن کر اس کے دوست نے (گفتگو کا سلسلہ جاری رکھتے ہوئے) جواب کے طور پر کہا کیا تم اس ہستی کا انکار کرتے ہو جس نے پہلے تمہیں مٹی سے پیدا فرمایا (کیونکہ حضرت آدم مٹی سے پیدا ہوئے) پھر نطفہ سے پیدا کیا اور پھر صحیح سالم (اچھا خاصا) آدمی بنا دیا لیکن میں تو یقین رکھتا ہوں (اس کی اصل ”لکن انا“ ہے ہمزہ کی حرکت نون کو دے کر ہمزہ حذف کر دیا گیا ہے اور نون کو نون میں ادغام کر دیا گیا ہے) وہی (لفظ ہو ضمیر شان ہے جس کی تفسیر بعد والا جملہ کر رہا ہے حاصل معنی یہ ہوئے میرا یقین ہے کہ) اللہ میرا پروردگار ہے اور میں اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتا اور پھر جب تم اپنے باغ میں پہنچے (تو اس کی شادابیاں دیکھتے ہی یہ) کیوں نہ کہا کہ ہوتا وہی ہے جو اللہ کو منظور ہوتا ہے اس کی مدد کے بغیر کوئی کچھ نہیں کر سکتا؟ (حدیث میں ہے کہ جو شخص مال و اولاد کے ملنے پر مہم اشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ پڑھے اسے کوئی ناگوار بات پیش نہیں آسکتی) اور یہ جو تمہیں دکھائی دے رہا ہے کہ میں (لفظ انا دو مفعولوں کے درمیان ضمیر مفصل ہے) تم سے مال و اولاد میں کمتر ہوں کیا عجب ہے میرا پروردگار تمہارے اس باغ سے بھی بہتر مجھے دے دے (جواب شرط ہے) اور تمہارے باغ پر کوئی تقدیری آفت (حسبان جمع حسبانہ کی ہے یعنی بجلی کی کڑک) آسمان سے بھیج دے جس سے وہ باغ چنیل میدان ہو کر رہ جائے (پھسلاؤں زمین کہ جس پر پاؤں بھی رپٹ جائیں) یا پھر اس کی نہر کا پانی بالکل ہی نیچے اتر جائے (غور بمعنی غائر ہے اس کا عطف لفظ یرسل پر ہو گا نہ کہ تصبح پر کیونکہ پانی اترنے کا سبب بجلی اور کڑک نہیں ہوا کرتی) اور پھر کسی طرح بھی اس تک نہ پہنچ سکے (تمہاری کوئی کوشش بھی کامیاب نہ ہو سکے) اور پھر ایسا ہی ہوا کہ اس کی دولت گھیرے میں آگئی (لفظ ثمر میں وہی تین لغات ہیں جن کا بیان پہلے گزر چکا ہے باغ کے سب پھل پھلاری تباہ و برباد ہو گئے) اور وہ (حسرت و ندامت کے ساتھ) ہاتھ مل کر افسوس کرنے لگا کہ (ان باغوں کی درنگی پر) میں نے کیا کچھ خرچ کیا تھا اور اب حال یہ ہے کہ باغ کی ساری ٹٹیاں گر کر زمین کے برابر ہو گئی ہیں (انگور کی بلیں جن ٹٹوں پر چڑھیں تھیں وہ بھی برباد ہوئیں اور انگور بھی) اب وہ کہتا ہے کہ ابے کاش میں (یا تنبیہ کے لئے ہے) اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرتا، اور کوئی ایسا جتھا (جمع) نہ ہوا (لیکن تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے) جو اللہ کے سوا (بربادی کے وقت) اس کی مدد کرتا۔ اور نہ (اپنی بربادی کے وقت) خود بدلہ لے سکا۔ ایسے موقع پر (قیامت کے دن) مدد کرنا (ولایت فتح واو کے ساتھ بمعنی مدد کرنا اور کسرواؤ کے ساتھ بمعنی مالک ہونا ہے) اللہ برحق ہی کا کام ہے (الحق رفع کے ساتھ ولایت کی صفت ہے اور جر کی حالت میں اللہ کی صفت ہوگی) وہی ہے جو سب سے بہتر ثواب دینے والا ہے (اس کے سوا اگر کوئی ثواب دے سکتا ہو) اور اسی کے ہاتھ بہتر انجام ہے (عقابا ضم قاف اور سکون قاف کے ساتھ ہے اور مسلمانوں کا انجام مراد ہے اور ثوابا اور عقابا دونوں لفظوں کا منصوب ہونا بر بناء تمیز ہے)۔

تحقیق و ترکیب: واضرب بعض حضرات کی رائے میں یہ واقعہ مکہ کے بنی مخزوم کے دو اشخاص ابوسلمہ عبداللہ بن عبد الاسد اور اسود بن اسد سے متعلق ہے ان میں سے پہلا مسلمان اور دوسرا بھائی کافر تھا اور بعض کے نزدیک عیینہ اور اس کے رفقاء اور حضرت سلمان اور ان کے اصحاب کا ہے عیینہ اور سلمان کو بنی اسرائیل کے دو بھائیوں سے تشبیہ دی گئی ہے جن میں ایک بن برحق پر اور دوسرا غلط راہ پر تھا، ان دونوں کے باپ نے مرنے کے وقت آٹھ ہزار اشرفیاں چھوڑیں جو ان دونوں بھائیوں نے بانٹ لیں، دنیا دار بھائی نے تو ایک ہزار اشرفیوں کی زمین خرید لی لیکن دیندار بھائی کہنے لگا کہ اے اللہ میرے بھائی نے تو باغ خرید لیا ہے اور میں ایک ہزار اشرفیاں تیری راہ میں نثار کر کے جنت کما تا ہوں، پھر جب ایک ہزار اشرفیوں میں دنیا دار بھائی نے مکان بنایا تو دیندار نے پھر کہا

کہ میں ایک ہزار میں جنت کا مکان خریدتا ہوں، پھر جب ایک ہزار لٹا کر دنیا دار بھائی نے شادی رچائی، تو دیندار بھائی نے ہزار اشرفیاں راہ موٹی میں پھانسیں بٹھائی ہوئے حور جنت کی توقع باندھی اسی طرح ایک ہزار اشرفیوں سے دنیا دار بھائی نے اور سامان آرائش فراہم کیا مگر دیندار بھائی نے یہاں بھی سامان آخرت کی نیت سے ہزار اشرفیاں خیرات کیں، خالی ہاتھ ایک روز راستہ میں امیر بھائی سے ملاقات ہو گئی جو نہایت شان و شوکت اور تزک و احتشام سے چل رہا تھا۔ اس وقت ان دونوں بھائیوں میں تبادلۂ خیالات ہوا۔ فقال لصاحبه اس گفتگو میں کافر بھائی نے تین باتیں کہی ہیں اور تینوں مہمل ہیں۔ یعنی انسا اکثر منک اور دخل جنتہ اور وما اظس الساعة قائمۃ ولن رددت یہ علی سبیل الفرض کہہ رہا ہے ورنہ کافر بھائی قیامت کا تو منکر تھا منقلباً مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ یہ تمیز ہے اور ویسے انقلاب سے ماخوذ ہے ظرف کا صیغہ ہے لکن یہ اصل میں لکن ہے۔ مصحف عثمانی میں الف کے ساتھ لکھا ہوا ہے اس لئے تمام قراء وقف کے وقت الف پڑھتے ہیں البتہ وصل کی حالت میں اختلاف ہے۔ ولو لا اصلی عبارت اس طرح تھی ولو لا قلت اذ دخلت۔

رابط آیات اور شان نزول:..... پچھلی آیات میں آداب تبلیغ بیان کرتے ہوئے کفار کی اس درخواست کا رد تھا کہ ہمارے لئے خصوصی مجلس کی جائے جس میں غریب مسلمان شریک نہ ہو سکیں، اب ان آیات میں ایک واقعہ کے ذیل میں مال دنیا کا حقیر اور بے حقیقت ہونا بتلا کر اس کے منشاء پر رد کرنا ہے یعنی مالی غرور اور گھمنڈ ایک بے کار چیز ہے۔

﴿تشریح﴾:..... گذشتہ آیات میں فرمایا تھا جس کا جی چاہے مانے جس کا جی چاہے نہ مانے، جو نہ مانیں گے انہیں اپنی بد عملیوں کا نتیجہ بھگتنا ہے، جو مانیں گے ان کے لئے ان کی نیک عملیوں کا اجر ہے۔ پھر اخروی عذاب و ثواب کا نقشہ کھینچا تھا کہ منکروں کے لئے آگ کی جلن ہوگی، مومنوں کے لئے بہشتی کے باغ، اب یہ حقیقت واضح کی جا رہی ہے کہ آخرت کی طرح دنیا میں بھی منکرین دعوت کو محرومیاں ملنے والی ہیں وہ اپنی موجودہ خوشحالیوں پر مغرور نہ ہوں اور نہ مومن اپنی موجودہ بے سروسامانیاں دیکھ کر دل تنگ ہو جائیں۔ دنیا کی خوشحالیوں کا کوئی ٹھکانا نہیں ہے وہ جب مٹنے پر آتی ہیں تو لمحوں میں مٹ جاتی ہیں اور انسان کی کوئی تدبیر و کوشش اسے نہیں بچا سکتی۔ چنانچہ اس واقعہ سے اس کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔ یہ واقعہ کب اور کہاں پیش آیا؟ قرآن کریم میں اس قصہ کا تذکرہ نہایت مجمل ہے، کسی کا نام، نشان نہیں بتلایا گیا۔ اسی لئے بعض حضرات نے اس قصہ کو فرضی کہہ کر اس طرح تقریر کی ہے، فرض کرو، دو آدمی ہیں، ایک کو سب کچھ میسر ہے، دوسرے کو کچھ میسر نہیں ہے، پہلا گھمنڈ میں آ کر دوسرے کو حقیر سمجھ بیٹھتا ہے اور کہنے لگتا ہے دیکھو میں تم سے زیادہ خوش حال ہوں، اور میری خوشحالی کبھی بگڑنے والی نہیں ہے۔ دوسرا اسے سمجھاتا ہے کہ ان خوشحالیوں پر مغرور نہ ہو، کون جانتا ہے کہ پل کے پل میں کیا سے کیا ہو جائے۔ چنانچہ ایک دوسرے روز کیا ہوا کہ اس کے سارے وہ باغ جن کی شادایوں پر اسے ناز تھا اچانک اجڑ گئے اور وہ اپنی نامرادیوں پر کف افسوس ملتا رہ گیا۔

اس مثال میں خوش حال آدمی سے مراد وہ سائے مکہ ہوئے اور دوسرے آدمیوں سے مقصود مسلمان اور اہل ایمان ہیں۔ لیکن بعض حضرات کی رائے ہے کہ یہ واقعہ فرضی نہیں بلکہ واقعی ہے جس کی طرف عنوان تحقیق میں کچھ اشارات گزر چکے ہیں۔ درمنثور میں ابو عمرو شیبانی کا قول نقل کیا گیا ہے کہ شام کے ملک میں نہر ملہ کا یہ واقعہ ہے اور چونکہ مقصد تفصیل ہے ہوٹوف نہیں اس لئے واقعہ کو بالا جمال ذکر کرنا کافی سمجھا گیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ کفار مکہ کے اس گھمنڈ اور غرور کی بنیاد مال و دولت ہے جو اصل سے بے حقیقت ہے اس لئے اس پر بنائی ہوئی خیالی عمارت بھی بے بنیاد ہے، تاریخی جھروکہ سے جھانک کر دیکھیں، دنیا کی بے ثباتی اور ناپائیداری کی بے شمار مثالیں

انہیں نظر آئیں گی کہ دم کے دم میں کایا پلٹ کر رہ گئی ہے اور عرش نشین فرشتے بن کر رہ گئے۔ اس لئے انسان کی نظر ان عارضی اور خارجی بند یوں پر نہیں رہنی چاہیے۔ بلکہ ذاتی کمال اور جوہر اصلی پر رہنی چاہیے پھر جس طرح اس واقعہ میں کفار کے بے جا گھمنہ کو چکنا چور کیا گیا ہے۔ اسی طرح غریب مسلمانوں کو تسلی اور تشفی بھی دی گئی کہ وہ ناداری کا غم نہ کریں کہ عارضی ہے اور دولت عقیقی کے حصول پر شکر کریں کہ دائمی ہے کیوں کہ یہ دنیا کی خوشحالیاں آخر کیا ہیں؟ محض چار گھڑی کی دھوپ اس سے زیادہ انہیں قرار نہیں اور اس سے زیادہ ان کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔

لطائف آیات: آیت واضرب الخ میں مغرور مالداروں کو تنبیہ اور غریب متوکلین کے لئے تسلی ہے۔

وَاضْرِبْ صَبْرًا لَهُمْ لِقَوْمِكَ مَثَلِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَفْعُولٌ أَوَّلُ كَمَا مَفْعُولٌ ثَابِتٌ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتٌ بِسَبَبِ نَزُولِ الْمَاءِ نَبَاتُ الْأَرْضِ وَامْتَزَجَ الْمَاءُ بِالنَّبَاتِ فَرَوَى وَحَسَنَ فَاصْبَحَ فَضَارَ النَّبَاتُ هَشِيمًا يَابِسًا مُتَفَرِّقَةً أَجْزَاءُ تَذَرُوهُ تَبِيرُهُ وَتَفْرِقُهُ الرِّيحُ فَتَذْهَبُ بِهِ الْمَعْنَى شَيْءَ الدُّنْيَا بِسَبَابِ حَسَنٍ فَيَبِسُ وَتَكْسِرُ فَتَفْرِقُهُ الرِّيحُ وَفِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿۴۵﴾ قَادِرًا أَلْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يَتَحَمَّلُ بِهَا فِيهَا وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ هِيَ سُحَابُ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرًا أَمَلًا ﴿۴۶﴾ أَيْ مَا يَأْمُلُهُ الْإِنْسَانُ وَيَرْجُوهُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَادْكُرْ يَوْمَ نَسِيرُ الْجِبَالِ يَذْهَبُ بِهَا عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ فَتَصِيرُ هَبَاءً مُنْبَثًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالْبَنُونَ وَكَسْرُ الْبَاءِ وَنَصْبُ الْجِبَالِ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ظَاهِرَةً لَيْسَ عَلَيْهَا شَيْءٌ مِنْ جَبَلٍ وَلَا غَيْرِهِ وَحَشَرْنَاهُمْ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ فَلَمْ نَغَادِرْ تَرْكُ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿۴۷﴾ وَغَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفَاتِ حَالٍ أَيْ مُصْطَفِينَ كُلُّ أُمَّةٍ صَفٌّ وَيُقَالُ لَهُمْ لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَمَا أَيْ فَرَادَى حِفَاةً عَرَاةً غُرْلًا وَيُقَالُ لِمُنْكَرِي الْبُعْثِ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنْ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ أَيْ أَنَّهُ لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴿۴۸﴾ لِلْبُعْثِ وَوَضَعَ الْكِتَابَ أَيْ كِتَابُ كُلِّ أَمْرٍ فِي يَمِينِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَفِي شِمَالِهِ مِنَ الْكَافِرِينَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ الْكَافِرِينَ مُشْفِقِينَ خَائِفِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ عِنْدَ مُعَايِنَتِهِمْ مَا فِيهِ مِنَ السَّيِّئَاتِ يَا لِلتَّبِيهِ وَيَلْتَنَّا هَلَكْنَا وَهُوَ مُصَدِّرٌ لَا فِعْلَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ مَا لِي هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً مِنْ ذُنُوبِنَا إِلَّا أَحْصَاهَا عَدَّهَا وَأَثْبَتَهَا تَعَجُّبُوا مِنْهُ فِي ذَلِكَ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا مُثَبَّتًا فِي كِتَابِهِمْ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿۴۹﴾ لَا يُعَاقِبُهُ بِغَيْرِ جُرْمٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ مُؤْمِنٍ

ترجمہ: اور (اے پیغمبر) آپ انہیں (اپنی قوم کو) دنیا کی زندگی کی مثال سنا دیجئے (یہ مفعول اول ہے اضرب بمعنی صیر

کا) اس کی مثال ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا (یہ دوسرا مفعول ہے) اور زمین کی روئیدگی اس سے مل جل کر ابھر آئی (بارش کا پانی مٹی میں مل کر زمین کی پیداوار میں تراوٹ اور تازگی آگئی اور خوب پھلی پھولی) پھر سب کچھ سوکھ کر چوراچورا ہو گیا (گھاس پھوس خشک ہو کر ریزہ ریزہ ہو گئی) ہوا کے جھوکے اسے اڑا کر منتشر کر رہے ہیں (ہوا انہیں لئے لئے پھرتی ہے حاصل یہ ہے کہ دنیا کی مثال ایک ایسی گھاس کی ہے جو پہلے تو تازہ تھی پھر سوکھ کر چوراچورا ہو گئی اور ہوا میں اڑ گئی، ایک قرأت میں ریح کی بجائے ریح کا لفظ ہے) اور کون سی بات ہے جس کے کرنے پر اللہ قادر نہیں ہے؟ مال و دولت، آل و اولاد، دنیوی زندگی کی دلفریبیاں ہیں (جن سے اس دنیا کی رونق ہے) اور جو نیکیاں باقی رہنے والی ہیں (یعنی سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور بعض نے اس میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کا اضافہ کیا ہے) وہ آپ کے پروردگار کے نزدیک بلحاظ اجر و ثواب کے ہزار درجہ بہتر ہیں اور وہی ہیں جن کے نتائج سے بہتر امید کی جاسکتی ہے (انسان جو امید اور توقع اللہ سے قائم کر لے) اور (اس دن کا یاد کرنا چاہئے) جب ہم پہاڑوں کو چلا میں گے (زمین سے ہٹا دیئے جائیں گے) ریگ رواں کی طرح ہو جائیں گے اور ایک قرأت میں بجائے یسیر کے نسیر نون کے ساتھ اور کسریاء کے ساتھ ہے اور جبال منصوب ہے) اور آپ زمین کو دیکھیں گے، کھلا میدان پڑا ہے (بالکل صاف، نہ اس پر پہاڑ ہوگا اور نہ کچھ اور) اور ہم سب (مسلمان اور کافروں) کو اکٹھا کریں گے اور ان میں سے کسی کو نہیں چھوڑیں گے اور ان سب کی صفیں تمہارے پروردگار کے رو برو پیش ہوں گی (لفظ صفا ترکیب میں حال ہے یعنی ہر جماعت صف بست ہو کر برابر برابر کھڑی ہوگی، ان سے کہا جائے گا) دیکھو جس طرح تمہیں ہم نے پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا آخر پھر تم ہمارے پاس اسی طرح آئے بھی (یعنی ایک ایک کر کے الگ الگ ننگے پاؤں، ننگے بدن، بغیر ختنہ کے، اور منکرین قیامت سے کہا جائے گا) مگر تم نے خیال کیا تھا کہ ہم نے (ان مخفہ ہے اصل انسہ ہے) تمہارے لئے (قیامت کا) کوئی وقت نہیں ٹھہرایا ہے۔ اور نامہ اعمال رکھ دیا جائے گا (یعنی ہر انسان کا اعمال نامہ سامنے آجائے گا نیک لوگوں کا داہنے ہاتھ میں اور بدکاروں کا بائیں ہاتھ میں) اس وقت آپ دیکھیں گے کہ جو کچھ ان میں لکھا ہوا ہوگا مجرم (کافر) اس سے ہراساں (خائف) ہو رہے ہوں گے وہ چیخ اٹھیں گے (اپنی بربادی دیکھ کر) ہائے (یہ کلمہ تنبیہ کے لئے آتا ہے) ہماری کسبختی (یہ مصدر ہے لیکن لفظوں میں اس کا فعل نہیں آتا) یہ نامہ اعمال کیسا ہے؟ کہ (ہمارے گناہوں کی) کوئی بات بڑی ہو یا چھوٹی اس سے چھوٹی ہوئی نہیں ہے۔ سب قلمبند ہے (منضبط اور نگہ ہوئی ہے جسے دیکھ کر یہ حیرت زدہ رہ جائیں گے) غرضیکہ جو کچھ انہوں نے کیا تھا وہ سب اپنے سامنے (نامہ عمل میں لٹکا ہوا) موجود پائیں گے اور آپ کا پروردگار کسی پر زیادتی نہیں کرتا (کہ کسی کو بلا جرم کے سزا دیدے یا کسی کی نیکی میں کمی کر دے)۔

تحقیق و ترکیب: اضطرب کے بعد ضمیر لا کر مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں کہ اضطرب بمعنی اذکر ہے مثل الحیاة یہ مشہد ہے اور ہیئت ماء مشہد بہ ہے اس صورت میں کاف تشبیہ کے لئے ہوگا اور اگر ان دونوں کو مفعولین کہا جائے تو کاف زائد ہو جائے گا۔ ہشیمہ قاموس میں اس کے معنی چورا کرنے کے ہیں۔ المال اس کا ایک مقدمہ محذوف ہے۔ پوری دلیل اس طرح ہے المال والنور رینۃ الحیوۃ وکل ما ہو زینتھا فہو ہالک نتیجہ یہ نکلا کہ المال والبنون ہالکان وما ہو ہالک فلا یفتخر بہ۔ فالمال والبسوان لا یفتخر بہما۔ زینۃ مصدر ہے بمعنی اسم مفعول اسی لئے مال اور بنون دونوں کی خبر واقع ہے باقیات بیضاوی میں ہے کہ وہ اعمال صالحہ مراد ہیں جن کا ثمرہ ابدی ہو جیسے نماز، روزہ، حج اور پاکیزہ کلام وغیرہ، خیر چونکہ دنیا کی آرائش میں کوئی بہترائی نہیں اس لئے یہ تفصیل کے لئے نہیں ہے اور یا کہا جائے کہ جاہلوں کے گمان کے اعتبار سے گفتگو کی جارہی ہے کہ وہ زینت دنیا میں بہترائی سمجھتے ہیں۔ حشر ناہم ماضی کے ساتھ تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ پہاڑوں کے چلنے اور زمین کے چھٹیل میدان بننے سے پہلے حشر ہوگا تاکہ

قدرت کی ان بڑی نشانیوں کو لوگ دیکھ سکیں۔ فغادر غدر کے معنی ترک کے ہیں غداری ترک و فاکو کہتے ہیں۔ غدیو تالاب کو کہتے ہیں لانہ ماسر کہ السیل صفا حال ہے اور بعض نے جمیعاً اور بعض نے قیاماً کے معنی لئے ہیں۔ حدیث قدسی ہے کہ حق تعالیٰ باواز بلند فرمائیں گے۔ یا عبادی انالہ لا الہ الا اللہ انا ارحم الراحمین واحکم الحاکمین واسرع الحاسبین یا عبادی لا خوف علیکم الیوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتکم ویسروا جوابکم فانکم مسئولون محاسبون یا ملائکتی اقیموا عبادی صفوفا علی اطراف انامل اقدامہم للحساب اور مصفین کہہ کر مفسر نے اشارہ کر دیا کہ یہ مفرد بمنزلہ جمع کے ہے جیسے تم یخروجکم طفلاً بمعنی اطفالا ہے، اس وقت لوگوں کی پانچ صفیں ہوں گی۔ ایک صف انبیاء کی، دوسری اوصیاء کی، تیسری مومنین کی، چوتھی کفار کی، پانچویں منافقین کی۔ حفاۃ جمع حاف کی ننگے پاؤں کے معنی ہیں۔ عراۃ عار کی جمع ہے ننگے بدن غرلاً اغرل کی جمع ہے بمعنی غیر مخنون۔

رابط آیات : جس طرح پچھلی آیات میں ایک جزئی مثال کے ذیل میں، دنیا کے مال و جاہ کا فانی اور حقیر ہونا اور اخروی زندگی کا باقی اور وقیع ہونا ذکر کیا گیا تھا اسی طرح ان آیات میں ایک کلی تمثیل کے ضمن میں دنیا کی ناپائیداری اور اعمال صالحہ کا باقی رہنا اور پھر بعض واقعات قیامت کے ذکر سے آخرت کا قابل اہتمام ہونا اور مخالفت کا لائق پرہیز ہونا ارشاد فرماتے ہیں۔

﴿تشریح﴾ : حاصل آیات یہ ہے کہ دنیا کی یہ خوش حالیاں کیا ہیں؟ محض چار گھڑی کی دھوپ اور چار دن کی چاندنی، اس سے زیادہ انہیں قرار نہیں اس سے زیادہ ان کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔ دنیوی زندگی کی مثال ایسی سمجھنی چاہئے جیسے زمین کا سبزہ، کہ آسمان سے پانی برستا ہے تو طرح طرح کے پھل پھول اور قسم قسم کی نیرنگیوں سے زمین کی گود بھر جاتی ہے اور اس کا چپہ چپہ بہشت زار بن جاتا ہے جس طرف نظر اٹھا کر دیکھو پھولوں کا حسن و جمال ہے، رنگوں کا نکھار ہے، لیکن زمانہ بہار بیت جانے کے بعد پھر کیا ہوتا ہے؟ وہی کھیت اور باغ جس کی ڈالیاں اور شاخیں زندگی کا سرمایہ اور بخششوں کا خزانہ تھیں، خزاں کی ہوائیں چلتی ہیں تو ہر طرف پت جھڑ شروع ہو جاتی ہے درخت ننگے ہو جاتے ہیں، زمین پر خاک دھول اڑنے لگتی ہے، ایک ہو کا عالم نظر آنے لگتا ہے، بھوسے کے ذرے جنہیں ہوائیں اڑائے اڑائے پھرتی ہیں۔ اب نہ انہیں کوئی بچانا چاہتا ہے اور نہ اب وہ کسی مصرف کے رہتے ہیں بہت کام دیں گے تو جنے کے لئے چو لہے میں جھونک دیئے جائیں گے۔

قرآن کریم کی دی ہوئی مثال جامع ترین ہے : دنیاوی زندگی میں انسان کی جدوجہد کی یہ کیسی جامع مثال ہے جس پہلو سے بھی دیکھو گے اس سے بہتر مثال نہیں ملے گی۔ چنانچہ دنیا کی دلفریبیاں جب نکھرتی ہیں تو ٹھیک ان کا یہی حال ہوتا ہے یعنی وہ عارضی ہوتی ہیں پائیدار نہیں ہوتیں، قدرت نے ان کے لئے جو وقت مقرر کر رکھا ہے جو نبی وہ پورا ہوا، پھر کچھ بھی باقی نہیں رہتا۔ دیکھئے زمین ایک ہے پانی بھی ایک ہی طرح کا ہے، روئیدگی بھی ایک ہی طرح پر ہوتی ہے مگر پھل یکساں نہیں آتے۔

وفی الارض قطع متجاوزات وجنت من اعناب وزرع ونخیل صنوان وغیر صنوان یسقی بماء واحد ونفضل بعضها علی بعض فی الاکل ان فی ذلک لآیت لقوم یعقلون یہی حال دنیاوی زندگی کا ہے زندگی ایک طرح کی ہے ہر زندگی کا پھل یکساں نہیں، فطرت کی بخشش سب کی یکساں رکھوالی کرتی ہے۔ مگر سب ایک طرح کا پھل نہیں لاتے۔ کوئی اچھا ہوتا ہے کوئی ناقص، کوئی بالکل نکما۔

تاثیر کے لئے فاعل کی طرح قابل کی بھی ضرورت ہے:..... یہی حال انسانی طبائع اور ان کی تاثیرات کا ہے قدرت اور فطرت کی بخشائیں سب کے لئے یکساں ہیں مگر بقدر ظرف و استعداد لوگ اس سے استفادہ کرتے ہیں۔ کہیں گل ریحان اور لالہ و سنبل اگتے ہیں اور کہیں خاردار جھاڑیاں۔ عذاب و ثواب اور سعادت و شقاوت کا مسئلہ بھی اس سے حل ہو گیا۔ تم زمین میں کیوں کاشت کرتے ہو؟ دانے اور پھل کے لئے، پتوں اور شاخوں کے لئے نہیں، فصل جب پکتی ہے تو دانے لے لیتے ہو جس میں تمہارے لئے نفع ہے باقی سب کچھ چھانٹ دیتے ہو جس میں نفع نہیں۔ یہی حال دنیاوی زندگی کا سمجھئے۔ فطرت نے انسانی وجود کی کاشت کی ہے اس لئے کہ کون درخت اچھا پھل لاتا ہے۔ ایکم احسن عملا پس جو اچھے عمل کا پھل لاتا ہے وہ اسے لے لیتی ہے اور باقی جو کچھ بچ جاتا ہے اسے چھانٹ دیتی ہے تم سوکھی شاخوں اور پتوں کا کیا کرتے ہو؟ چولہے میں جلاتے ہو، اس نے بھی ایک چولہا گرم کر رکھا ہے جس کا نام دوزخ ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ رؤساء مشرکین جن چیزوں پر فخر کرتے ہیں انہوں نے ان کا حال اور مآل تو سن لیا اور جن غرباء کو حقیر سمجھے ہیں ان کی باقیات صالحات (نیکیوں) کا دولت لازوال ہونا معلوم کر لیا اب بھی انہیں عقل نہ آئے تو چھوڑیے۔

وَإِذْ مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرُ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سُجُودَ انْحِنَاءٍ لَا وَضَعَ جَبْهَةً تَحِيَّةً لَهُ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ط كَانَ مِنَ الْمَعْجِنِ قِيلَ لَهُمْ نَوْعٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَلَا سُبْحَانَ مُتَّصِلٌ وَقِيلَ هُوَ مُنْقَطِعٌ وَإِبْلِيسَ أَبُو الْجِنِّ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ذُكِّرَتْ مَعَهُ بَعْدُ وَالْمَلَائِكَةُ لَا ذُرِّيَّةَ لَهُمْ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَيْ خَرَجَ عَنْ طَاعَتِهِ بِتَرْكِ السُّجُودِ افْتَسَحُوا ذُرِّيَّتَهُ الْخَطَابُ لِآدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ وَالْهَاءُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِإِبْلِيسَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي طَطِيعُونَهُمْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ أَيْ أَعْدَاءُ حَالٍ بِشَسٍ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿۵۰﴾ إِبْلِيسَ وَذُرِّيَّتَهُ فِي إِطَاعَتِهِمْ بِذَلِ إِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى مَا أَشْهَدُ تَهُمْ أَيْ إِبْلِيسَ وَذُرِّيَّتَهُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ أَيْ لَمْ أَحْضَرْ بَعْضُهُمْ خَلَقَ بَعْضٍ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ الشَّيَاطِينَ عَضْدًا ﴿۵۱﴾ أَعْوَانًا فِي الْخَلْقِ فَكَيْفَ طَطِيعُونَهُمْ وَيَوْمَ مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرُ يَقُولُ بِالْبَاءِ وَالنُّونِ نَادُوا شُرَكَاءِي الْأَوْثَانَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ لِيُشْفَعُوا لَكُمْ بَزْعِمُكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ لَمْ يُجِيبُوهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْأَوْثَانِ وَعَابَدِيهَا مَوْبِقًا ﴿۵۲﴾ وَإِدْيَا مِنْ أَوْدِيَةِ جَهَنَّمَ يُهْلَكُونَ فِيهَا جَمِيعًا وَهُوَ مِنْ وَبَقٍ بِالْفَتْحِ هَلَكٌ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَيْ أَيْقَنُوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا أَيْ وَاقِعُونَ فِيهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿۵۳﴾ مَعْدِلًا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بَيْنَنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صِفَةً لِمَحْذُوفٍ أَيْ مَثَلًا مِنْ جِنْسٍ كُلِّ مَثَلٍ لِيَتَعَطُّوا وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَيْ الْكَافِرُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿۵۴﴾ خُصُومَةً فِي الْبَاطِلِ وَهُوَ تَمَيِّزٌ مَنقُولٌ مِنْ إِسْمِ كَانَ الْمَعْنَى وَكَانَ جَدَلُ الْإِنْسَانِ أَكْثَرُ شَيْءٍ فِيهِ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَيْ كُفَّارَمَكَّةَ أَنْ يُؤْمِنُوا مَفْعُولُ ثَانٍ إِذَا

جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ أَيْ الْقُرْآنُ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ فَاعِلٌ أَيْ سُنَّتِي فِيهِمْ وَهِيَ
 الْإِهْلَاكُ الْمَقْدَرُ عَلَيْهِمْ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قَبْلًا ﴿۵۵﴾ مُقَابِلَةٌ وَعَيْنَانَا وَهُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ وَفِي قِرَاءَةِ
 بَضْمَتَيْنِ جَمْعُ قَبِيلٍ أَيْ أَنْوَاعًا وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَمُنذِرِينَ لِمُخَوِّفِينَ
 لِلْكَافِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ بِقَوْلِهِمْ أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا وَنَحْوَهُ لِيُذْهِبَ
 لِيُطْلُوَا بِحَدِّهِمُ الْحَقَّ الْقُرْآنَ وَاتَّخَذُوا إِلَهًا نَقْرَانُ وَمَا أَنْذَرُوا بِهِ مِنَ النَّارِ هُزُوا ۝۵۶ سُخْرِيَّةٌ
 وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدُهُ مِمَّا عَمِلَ مِنَ الْكُفْرِ
 وَالْمَعَاصِي فَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي عَاقِبَتِهَا إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ مِنْ أَنْ يَفْقَهُوا الْقُرْآنَ
 أَيْ فَلَا يَفْهَمُونَهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقُرْآنٌ ثَقَلًا فَلَا يَسْمَعُونَهُ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَيْ
 بِأَنْجَعِ الْمَذْكُورِ أَبَدًا ۝۵۷ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَ
 لَهُمُ الْعَذَابُ فِيهَا بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا ﴿۵۸﴾ مُلْجَأٌ مِنَ الْعَذَابِ
 وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَيْ أَهْلِهَا كَعَادٍ وَثَمُودَ وَغَيْرِهِمَا أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا كَفَرُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ
 مَهْلِكًا ۝۵۹ وَفِي قِرَاءَةِ بَفْتَحِ الْمِيمِ أَيْ لِهَلَاكِهِمْ مَوْعِدًا ۝۶۰

ترجمہ: اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے (لفظ اذ طرف ہے اذکر مقدر کا) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا تھا۔ آدم کے گے
 جھک جاؤ (بطور سلام کے جھکنا مراد ہے پیشانی ٹیکنا مراد نہیں ہے) سوسب جھک گئے مگر ابلیس نہیں جھکا تھا وہ جنات میں سے تھا
 (بعض کے نزدیک جنات فرشتوں ہی کی ایک نوع ہوتی ہے پس اس صورت میں یہ استثناء متصل ہوگا اور بعض نے استثناء منقطع قرار دیا
 ہے اور ابلیس جنات کی اصل اول ہے اس کی ذریت بھی آگے ذکر کی جا رہی ہے اور فرشتوں کی اولاد نہیں ہوتی) اس لئے وہ اپنے
 پروردگار کے حکم سے باہر ہو گیا۔ (سجدہ کا حکم نہ مان کر اللہ کی فرمانبرداری سے باہر نکل گیا) پھر بھی کیا تم اس کو اور اس کے چیلے چانتوں کو
 (اس میں آدم اور اولاد آدم کو خطاب ہے، دونوں ضمیریں ابلیس کی طرف لوٹیں گی) اپنا کارساز بناتے ہو مجھے چھوڑ کر (شیاطین کا کہنا
 مانتے ہو) حالانکہ وہ تمہارے دشمن ہیں (عدو بمعنی اعداء ترکیب میں حال ہے) ظلم کرنے والوں نے کیا ہی بری تبدیلی قبول کی (اللہ
 کی فرمانبرداری کے بجائے ابلیس اور اس کی نسل کی پرستش کی) میں نے (ابلیس اور اس کی نسل کو) آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے
 کے وقت نہیں بلایا تھا اور نہ خود ان کے پیدا کرنے کے وقت (ایک کے بنانے میں دوسرے کو شریک و مددگار نہیں کیا تھا) بھلا میں ان
 گمراہ کرنے والے (شیطانوں) کو کیسے مددگار بنا سکتا تھا (کہ پیدا کرنے میں ان سے مدد لیتا، پھر تم ان کی فرمانبرداری کیسے کرتے ہو
 ؟) اور اس روز کو یاد کرو (لفظ یوم منصوب ہے اذکر مقدر کی وجہ سے) جب اللہ فرمائے گا (لفظ یقول یا اور نون کے ساتھ دونوں طرح
 آیا ہے) جن ہستیوں (بتوں) کو تم (اپنے گمان میں شفیع جانتے ہو) میرے ساتھ شریک سمجھتے تھے۔ انہیں بلالو: وہ پکاریں گے مگر کچھ
 جواب نہیں پائیں گے (انہیں جواب نہیں دیں گے) اور ہم ان (بتوں اور ان کے پوجا کرنے والوں) کے درمیان ایک آڑ کر دیں گے
 (جہنم کی وادیوں میں سے ایک وادی ہوگی جس میں سب تباہ ہو جائیں گے۔ لفظ موبق، وبق سے ہے فتح باء کے ساتھ، تباہ ہو جانے

کے معنی ہیں) اور مجرم دیکھیں گے آگ بھڑک رہی ہے، اور سمجھ جائیں گے (انہیں یقین ہو جائے گا) کہ اس میں انہیں گناہ ہے (وہ اس میں گر کر رہیں گے) اور اس سے گریز (فرار) کی کوئی راہ نہ پائیں گے۔ اور ہم نے اس قرآن میں لوگوں کی ہدایت کے لئے ہر قسم کے عمدہ مضامین طرح طرح سے بیان کر دیئے ہیں (لفظ مثل صفت ہے موصوف محذوف کی اصل عبارت اس طرح تھی مثلاً من جنس کسل مثل اور یہ مثالیں اس لئے بیان کیں تاکہ لوگ نصیحت حاصل کر لیں) مگر انسان (کافر) بڑا ہی جھگڑاؤ واقع ہوئے۔ (جو غلط باتوں میں جھگڑے نکالتا رہتا ہے لفظ جد لا تمیز ہے، اصل میں کسان کا اسم تھا۔ اصل عبارت اس طرح تھی و کسان جدل الانسان اکثر شئ فیہ یعنی انسان جھگڑنے میں سب سے بڑھ کر ہے) اور لوگوں (مکہ کے کافروں) کو کون سی بات روک سکتی ہے ایمان لانے سے (یہ منع کا مفعول ثانی ہے) جب ان کے سامنے ہدایت (قرآن) آگئی اور اپنے پروردگار سے طلب گار مغفرت ہونے سے، مگر یہی کہ اگلی قوموں کا سا معاملہ انہیں بھی پیش آجائے (لفظ منہ فاعل ہے، یعنی کافروں کے بارہ میں ہمارا قانون تقدیری فیصلہ کے مطابق (ان کی تباہی) یا ہمارا عذاب سامنے آکر اہو (رو برو، چنانچہ جنگ بدر میں ان پر تباہی آچکی، اور ایک قرأت میں لفظ قبلہ دونوں لفظوں پر ضمہ کے ساتھ آیا ہے۔ اس صورت میں لفظ قبل کی جمع ہوگی، یعنی قسم قسم کا عذاب ان پر آجائے) اور ہم پیغمبروں کو صرف اس لئے بھیجتے ہیں کہ وہ (مسلمانوں کو) بشارت سنائیں اور (انکار و بدعملی کرنے والوں کو) ڈرائیں مگر جنہوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے وہ جھوٹی باتوں کی آڑ پکڑ کے جھگڑتے ہیں (اس قسم کی باتیں کہتے ہیں کہ کیا خدا نے انسان کو رسول بنا کر بھیجا ہے؟) تاکہ اس طرح (اپنی غلط ناحق باتیں کر کے) سچائی (قرآن) کو حیران کر دیں (بچلا دیں) انہوں نے ہماری آیات (قرآن) کو اور جس (آگ) سے انہیں ڈرایا گیا تھا، دل لگی (مذاق) بنا رکھا ہے۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم کون ہو سکتا ہے جسے اس کے پروردگار کی آیتیں یاد دلانی جائیں اور وہ اس سے گردن موڑ لے۔ اور اپنے پیچھے کر توت بھول جائے (اور گناہوں کے انجام میں غور نہ کرے) بلاشبہ ہم نے ان کے دلوں پر پروے (غلاف) ڈال دیئے ہیں کوئی بات پانہیں سکتے (یعنی قرآن کو سمجھنا چاہیں بھی تو نہیں سمجھ سکتے) اور ان کے کانوں میں ڈاٹ دیدی ہے تم انہیں کتنی ہی سیدھی راہ کی طرف بلاؤ مگر وہ (اس ڈاٹ کی وجہ سے) کبھی بھی راہ پانے والے نہیں۔ آپ کا پروردگار بڑا ہی بخشنے والا بڑا ہی رحمت والا ہے اگر وہ (دنیا میں) ان کے عمل کی کمائی پر دار و گیر کرنا چاہتا تو (اس دنیا ہی میں) ان پر فوز عذاب نازل کر دیتا لیکن ان کے لئے ایک میعاد (قیامت کا دن) ٹھہرا رکھی ہے اس کے سوا (عذاب سے) کوئی پناہ کی جگہ نہیں پائیں گے اور یہ بستیاں (یعنی ان کے باشندے عاد و ثمود وغیرہ) جب انہوں نے شرارت کی (کفر کیا) تو ہم نے ان کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان کے ہلاک کرنے کے لئے (اور ایک قرأت میں فتح معیم کے ساتھ ہے ای لہلاکھم) اوقت معین کیا تھا۔

تحقیق و ترکیب:..... منصوب ہا ذکر یعنی اذکر مقدر کا یہ ظرف ہوگا تقدیر عبارت اس طرح ہے اذکر یا محمد لقوم ملک وقت فوئنا للملائکۃ آدم و ابلیس کا یہ واقعہ قرآن کریم میں بار بار دہرایا گیا ہے کیونکہ سب سے پہلے یہ نافرمانی ہوئی۔ سجود انحاء الخ یہ ایک اشکال کے جواب کی طرف اشارہ ہے اشکال یہ ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ کرنا کفر ہے جو قبیح ہے اور قبیح کا حکم کرنا بھی قبیح ہوتا ہے حاصل جواب یہ ہے کہ یہاں عبادتی سجدہ مراد نہیں بلکہ خستی سجدہ مراد ہے جو ایک طرح کے شاہی آداب میں سمجھنا چاہئے اور یا کہا جائے کہ سجدہ تو صرف اللہ کو کیا گیا مگر بظاہر درمیان میں آدم علیہ السلام تھے جیسے قبلہ کی طرف منہ کر کے سجدہ اللہ کو کیا جاتا ہے پس اس طرح سجدہ کرنا اور وہ بھی جب کہ حکم سے ہو کفر نہیں ہوگا بلکہ ایسے وقت میں سجدہ نہ کرنا کفر شمار ہوگا۔ نوع من الملائکۃ اس قول پر فرشتوں کی دو قسمیں ہو جائیں گی، معصوم اور غیر معصوم، جنات غیر معصوم ہیں جن میں سلسلہ نسل بھی ہے۔ اس صورت میں اگر وحدت حقیقت کا خیال کیا جائے تو استثناء متصل ہو سکتا ہے اور تغایر وصفی کا خیال کیا جائے تو استثناء منقطع ہو جائے گا۔ کسان بمعنی صار ہے یعنی

معصیت کی وجہ سے اس کی ماہیت ہی مسخ ہو گئی ذکر ت معہ لبد یعنی افتخار و ذریتہ میں ذریت کا ذکر ہے غرضیکہ وائیس اسوالجن الخ یہ استثناء منقطع کی توجیہ ہے اس صورت میں جنات ناری مخلوق اور فرشتے نوری مخلوق ہوں گے۔ افتخار و ذریتہ ہمراہ کا مدخول محذوف ہے اور فاعل عطف ہے اور استفہام تو بخفی ہے۔ تقدیری عبارت اس طرح ہے۔ العبد ما حصل منہ ما حصل یلیق مسکم اتخاذه ذریتہ شیطان کی ذریت میں لاقس اور ولہان نامی دو شیطان ہیں جو وضو اور طہارت میں وسوسہ اندازی کرتے رہتے ہیں اور مرۃ اور زلہ نور ایسے شیطان ہیں جو بازی لہو و لعب اور جھوٹی قسموں کو آراستہ کر کے پیش کرتے ہیں اور ہر کے ذمہ مصائب کے وقت واویلا مچانے اور بے صبری ظاہر کرنے کو مزین کرنا ہے، اور اعمور کے سپرد زنا کرنا ہے اور مطر و دس جھوٹی خبریں پھیلاتا ہے اور اسم کا کام یہ ہے جو شخص گھر میں بغیر بسم اللہ پڑھے اور اللہ کا نام لئے بغیر داخل ہو جاتا ہے یہ بھی اس کے ساتھ گھس جاتا ہے۔ بنس کا فاعل مضمحل ہے اور تمیز اس کی تفسیر کر رہی ہے اور مخصوص بالمذمت محذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے بنس البدل ایس و ذریۃ اور لفظ للظالمین محذوف سے متعلق ہو کر یا لفظ بدلا سے حال واقع ہو رہا ہے اور یا فعل ذم سے متعلق ہے۔ عضد کے معنی بازو کے آتے ہیں لیکن کلام میں استعارہ ہی بولتے ہیں۔ فلان عضدی اور مراد دگر ہوتی ہے۔ چنانچہ دوسری آیت میں ہے سنشد عضدک باخیک۔ موبقا اس کی تفسیر مجاہد اور ابن عباس نے وادی جہنم سے کی ہے ورا المجرمون جہنم چالیس سال کی راہ سے نظر آجائے گی۔ فظنونن معنی میں یقین کے ہے۔ وہی اہلاک المقدر لفظ مقدر بڑھا کر ایک شبہ کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ شبہ یہ ہے کہ ایمان نہ لانا پہلے ہوا اور ہلاک ہونا بعد میں، پس ہلاک ہونا ایمان لانے کے لئے مانع نہ بنا؟ جواب کا ما حاصل یہ ہے کہ ہلاک مقدر مراد ہے اور وہ عدم ایمان سے پہلے ہے۔ قبلا کو فیوں کے نزدیک ضمه قاف اور ضمه با کے ساتھ ہے اور دوسرے قراء کے نزدیک کسرقاف کے ساتھ اور فتح باء کے ساتھ ہے، قبیلہ ایسی جماعت جو ایک باپ میں شریک ہو اور قبیل وہ جماعت جو ایک باپ میں شریک نہ ہو، ویجادل اس کا فاعل الذین ہے جس سے مراد کفار ہیں اور مفعول محذوف ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے ویجادل الکفار المرسلین۔ الحق بہتر یہ ہے کہ حق سے مراد باطل کا مقابل لیا جائے۔ تاکہ تمام کتب و ادیان سماویہ کو شامل ہو جائے اور آیات سے مراد بھی عام معجزات لئے جائیں۔ موعدا قیامت کا زمان و مکان دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔ موندلا بمعنی مرجع باب ضرب سے آتا ہے بمعنی طہاء۔

رابط آیات: پہلے آیت ولا تطع من اغفلنا الخ کے عام الفاظ میں رؤساء کفار کے فخر و مباہات، کبر و غرور جیسی اخلاقی گندگیوں اور کفر و انکار جیسی بد عقیدگیوں کا حال معلوم ہوا تھا۔ آگے اسی آیت واذا قلنا الخ میں اسی مناسبت سے ابلیس کے تکبر کی بد انجامی بتلائی جا رہی ہے اور یہ کہ یہ لوگ اگرچہ شیطان کے پیروکار ہیں مگر قیامت میں یہ پیروکاری ان کے لئے قطعاً سودمند نہیں ہوگی۔ اس کے بعد آیت ولقد صرفنا الخ سے قرآن اور رسالت کے سلسلہ میں کفار کا انکار و اعراض اور دلائل صحیحہ سے ان کی روگردانی اور ایمان سے محرومی بیان کر کے آنحضرت کو تسلی دینا مقصود ہے اور یہ کہ استحقاق کے باوجود ان کے عذاب میں کسی مصلحت سے دیر ہو رہی ہے۔

﴿تشریح﴾: قرآن کریم میں بعض مطالب کو بار بار دہرایا جاتا ہے اور مختلف موقعوں پر اور مختلف شکلوں میں ایک ہی بات لوٹ لوٹ کر آتی ہے ایسا نہیں کہ ہماری علمی کتابوں کی طرح ضبط و ترتیب کے ساتھ تمام مطالب مدون کر دیئے جاتے بلکہ قرآن کریم ایک ہی بات کو جا بجا آیتوں، مثالوں اور نصیحتوں کے پیرایہ میں بیان کرتا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی ایسا ہی ہوا۔ ان مقامات میں غور

کرنے سے اس کے اس اسلوب بیان کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے۔ آدم و ابلیس کے واقعہ میں چونکہ یہ سب سے پہلی نافرمانی تھی اس لئے اس کو بار بار دہرایا گیا تاکہ اپنی کوتاہی اور قصور وار ہونے کا نقش انسان کے دل پر قائم ہو جائے۔ آیت ولقد صرفنا فی هذا القرآن السخ میں بھی اس دہرانے کی ایک غرض کو بیان کیا جا رہا ہے یعنی قرآن میں مطالب کا بار بار دہرانا اس لئے ہے کہ تذکیر موعظت کا ذریعہ ہے اس نکتہ پر غور کرتے جاؤ قرآن کے اسلوب بیان کے سارے بھید کھلتے جائیں گے۔ بس قرآن کا مقصد تذکیر ہے اور تذکیر کا مقصد اسی طرح حاصل ہو سکتا ہے کہ اس کا اسلوب بیان ایک واعظ و خطیب کا ہوا ایک فلسفی کے درس کا نہ ہو۔

انسان اور شیطان گناہ کرنے کے لئے معذور نہیں ہے:..... ابلیس اگر چہ ناری ہے لیکن عنصر آگ کے غالب ہونے سے اسے معذور نہیں سمجھا جائے گا کیونکہ وہ مقتضا کسی طریقہ سے مغلوب بھی ہو سکتا تھا جیسا کہ انسان کی طبیعت کا میلان گناہ کی طرف ہوتا ہے مگر اس کو روکنا ممکن ہے اس لئے انسان کو معذور نہیں سمجھا جاتا۔ اسی طرح ابلیس کو بھی معذور نہیں سمجھا جائے گا۔ بنس للظالمین بدلا کا مطلب یہ ہے کہ دوست تو مجھے بنانا چاہئے تھا لیکن انسان نے دوست بنایا اپنے دشمن شیطان کو پس شیطان کا دشمن ہونا تو دوستی کے لئے مانع ہے۔ رہا دوست بنانا جو فی الحقیقت شریک بنانا ہے۔ اس کے لئے کوئی امر موجب نہیں ہے۔ آیت ما اشہد تم النخ میں اسی کا بیان ہو رہا ہے یعنی اگر کوئی خدا کا شریک ہوتا تو غیر مستقل ہونے کی صورت میں کم از کم وہ تابع کی حیثیت سے مددگار ہی ہوتا اور دوسری مخلوق میں اس کی حیثیت اگر شرکت کی نہ ہوتی تو کم از کم ذاتی تعلقات کے مد میں تو اس کی پوچھ ہوتی لیکن جب یہ بھی نہیں تو ان کو شریک بنانا نری سفاہت ہے۔ آیت وما منع الناس کا حاصل یہ ہے کہ منکرین قرآن کی شقاوت انتہا درجہ کو پہنچ چکی ہے کہ طلب حق کی جگہ جدال اور عبرت پذیری کی جگہ تمسخر و استہزاء ان کا شیوہ اور وطیرہ بن گیا ہے گویا ان کی عقلیں ماری گئیں اور حواس ہی معطل ہو چکے ہیں، اب تم کتنی ہی راہنمائی کرو، یہ راہ پانے والے نہیں ہیں۔ آیت وربك الغفور الخ میں فرمایا کہ منکرین کی ان سرکشیوں کا نتیجہ اچانک کیوں ظہور میں نہیں آ جاتا؟ ان کے لئے خوش حالیوں اور پیروان حق کے لئے در ماند گیاں کیوں ہیں؟ اس لئے کہ تمہارا پروردگار رحمت والا ہے اور یہاں رحمت کا قانون کام کر رہا ہے اور رحمت کا تقاضا یہی تھا کہ ایک خاص وقت تک سب کو مہلت ملے، چنانچہ مہلت کی رسی ڈھیلی کی جا رہی ہے لیکن جوں ہی مقررہ وقت آیا، پھر نتائج کا ظہور ٹلنے والا نہیں۔

وَ اذْكُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰى هُوَ ابْنُ عِمْرَانَ لِفَتْنَةٍ يُّوْشَعُ بْنُ نُوْنٍ وَ كَانَ يَتَّبِعُهُ وَيَخْدُمُهُ وَيَاْخُذُ مِنْهُ الْعِلْمَ لَا اَبْرَحُ لَا اَزَالُ اَسِيْرٌ حَتّٰى اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ مُلْتَقًى بِحَرِّ الرُّومِ وَبَحْرِ فَارِسٍ مِّمَّائِلِي الْمَشْرِقِ اَيَ الْمَكَانِ الْجَامِعُ لِذٰلِكَ اَوْ اَمْضٰى حَقْبًا ﴿١٠﴾ ذَهْرًا طَوِيْلًا فِىْ بُلُوْغِهِ اِنْ بَعْدَ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ نَسِيَا حُوتَهُمَا نَسِيَ يُّوْشَعُ حَمَلَهُ عِنْدَ الرَّحِيْلِ وَنَسِيَ مُوسٰى تَذْكِرَةً فَاتَّخَذَ الْحُوْتُ سَبِيْلَهُ فِى الْبَحْرِ اَيَ جَعَلَهُ يَجْعَلُ اللّٰهُ سَرَبًا ﴿١١﴾ اَيَ مِثْلَ السَّرْبِ وَهُوَ الشَّقُّ الطَّوِيْلُ لَا يَفَاذِبُهُ وَذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ تَعَالٰى اَمْسَكَ عَنِ الْحُوْتِ جَرِي الْمَاءِ فَانْجَابَ عَنْهُ فَبَقِيَ كَالْكُوَةِ لَمْ يَلْتَمِمْ وَحَمَدَ مَا تَحْتَهُ مِنْهُ فَلَمَّا جَاوَزَا ذٰلِكَ الْمَكَانَ بِالسَّيْرِ اِلَى وَقْتِ الْغَدَاۗءِ مِنْ ثَانِي يَوْمٍ قَالَ لِفَتْنَةٍ اِنَّا غَدَاۗءُ نَا هُوَمَا يُؤْكَلُ اَوَّلَ السَّهَارِ

لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿۱۲﴾ تَعْبًا وَحُصُولُهُ بَعْدَ الْمُجَاوِزَةِ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ تَبَّه إِذَا وُيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ بِذَلِكَ الْمَكَانِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ يُّدِلُّ مِنَ الْهَاءِ أَنْ أَذْكُرَهُ بَدَلُ اشْتِمَالِ إِيَّيْ أَنْسَانِي ذِكْرَهُ وَاتَّخَذَ الْحُوتُ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿۱۳﴾ مَفْعُولُ ثَانٍ إِيَّيْ يَتَعَجَّبُ مِنْهُ مُوسَى وَفَتَاهُ لِمَا تَقَدَّمَ فِي بَيَانِهِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ إِي فَقَدْ نَا الْحُوتَ مَا الَّذِي كُنَّا نَبْغُ نَطْلُبُهُ فَإِنَّهُ عِلَامَةٌ لَنَا عَلَى وَجُودِ مَنْ نَطْلُبُهُ فَارْتَدَّا رَجَعَا عَلَى آثَارِهِمَا يَقْصَانِهَا قَصَصًا ﴿۱۴﴾ فَآتَا الصَّخْرَةَ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِ نَا هُوَ الْخَضِرُ اتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا نَبُوءَةً فِي قَوْلٍ وَوَلَايَةً فِي الْخَيْرِ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ وَعَلِمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا مِنْ قَبْلِنَا عِلْمًا ﴿۱۵﴾ مَفْعُولُ ثَانٍ إِيَّيْ مَعْلُومًا مِنَ الْمُغِيبَاتِ رَوَى الْبُخَارِيُّ حَدِيثٌ أَنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسَأَلَ إِيَّ النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ إِنْ لِي عَبْدًا بِمَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذْ مَعَكَ حُوتًا فَتَجْعَلْهُ فِي مِكْتَلٍ فَحَيْثُمَا فَقَدَتِ الْحُوتُ فَهُوَ ثُمَّ فَآخُذْ حُوتًا فَجْعَلْهُ فِي مِكْتَلٍ ثُمَّ انْطَلِقْ وَانْطَلِقْ مَعَهُ فَتَاهُ يُوْسَعُ بْنُ نُونٍ حَتَّى آتَا الصَّخْرَةَ فَوَضَعَا رُؤُسَهُمَا فَنَامَا وَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فِي الْمِكْتَلِ فَخَرَجَ مِنْهُ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحُوتِ جَرِيَةَ الْمَاءِ فَصَارَ عَلَيْهِ بِثَلُ الطَّاقِ فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ نَسِيَ صَاحِبَهُ أَنْ يُخْبِرَهُ بِالْحُوتِ فَانْطَلَقَا بِقِيَّةِ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتِهِمَا حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْغَدَاةِ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا إِلَى قَوْلِهِ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ وَكَانَ لِلْحُوتِ سَرَبًا وَبِمُوسَى وَلِفَتَاهُ عَجَبًا قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عَلِمْتَ رُشْدًا ﴿۱۶﴾ إِيَّيْ صَوَابًا أَرْشَدُ بِهِ وَفِي قِرَاءَةِ يَضُمُّ الرَّاءِ وَسُكُونِ الشَّيْنِ وَسَأَلَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ الزِّيَادَةَ فِي الْعِلْمِ مَطْلُوبَةٌ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿۱۷﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿۱۸﴾ فِي الْحَدِيثِ اسَّابِقُ عَقَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَا مُوسَى إِنِّي عَلَّيْ عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمْنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمْتُكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ وَقَوْلُهُ خُبْرًا مُضَدَّرٌ بِمَعْنَى لَمْ تُحِطْ إِيَّيْ لَمْ تُخْبِرْ حَقِيقَتَهُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي إِيَّيْ وَغَيْرَ عَاصٍ لَكَ أَمْرًا ﴿۱۹﴾ تَأْمُرُنِي بِهِ وَقَيَّدَ بِالْمَشْيَةِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَلَى ثِقَةٍ مِنْ نَفْسِهِ فِيمَا أَمَرَ وَهَذِهِ عَادَةُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ أَنْ لَا يَتَّقُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ طَرَفَةً عَيْنٍ قَالَ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِ النَّونِ عَنْ شَيْءٍ تُنْكِرُهُ مِنِّي فِي عِلْمِكَ وَاصْبِرْ حَتَّى أُحْدِثَ

لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿۷۰﴾ اَيُّ اَذْكُرُهُ لَكَ بِعِلَّتِهِ فَقَبِلْ مُوسَى شَرْطَهُ رِعَايَةً لِأَذْبِ الْمُتَعَلِّمِ مَعَ الْعَالِمِ فَانْطَلَقَا ۙ
يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ الْتَمَى مَرْتٌ بِهِمَا خَرَقَهَا ۖ الْخَضِرُ بِأَنِ اقْتَرَعَ
لَوْحًا أَوْ لَوْحَيْنِ مِنْهَا مِنْ جِهَةِ الْبَحْرِ يَفَاسٍ لَمَّا بَلَغَتِ اللَّجَّ قَالَ لَهُ مُوسَى أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا ۖ وَفِي قِرَاءَةٍ
بِفَتْحِ التَّحْنَانِيَّةِ وَالرَّاءِ وَرَفْعِ أَهْلِهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۙ اَيُّ عَظِيمًا مُنْكَرًا رُويَ أَنَّ الْمَاءَ لَمْ
يَدْخُلْهَا قَانَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۙ ﴿۷۱﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْ نَبِيَّ بِمَا نَسِيتُ أَيْ
عَفَلْتُ عَنِ التَّسْلِيمِ لَكَ وَتَرَكِ الْإِنْكَارَ عَلَيْكَ وَلَا تُرْهِقْنِي تَكْلِفِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۙ ﴿۷۲﴾ مُشَقَّةً فِي
صُحْتِي إِيَّاكَ أَيْ عَامِلِي فِيهَا بِالْعَفْوِ وَالْيُسْرِ فَانْطَلَقَا ۖ بَعْدَ خُرُوجِهِمَا مِنَ السَّفِينَةِ يَمْشِيَانِ حَتَّى إِذَا لَقِيَا
غُلَامًا لَمْ يَبْلُغِ الْحِنْتَ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبْيَانِ أَحْسَنُهُمْ وَجْهًا فَقَتَلَهُ ۖ الْخَضِرُ بِأَنِ ذَبَحَهُ بِالسِّكِّينِ مُصْطَجِعًا أَوْ
إِقْتَلَعَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ أَوْ ضَرَبَ رَأْسَهُ بِالْجِدَارِ أَقْوَالَ وَآتَى هُنَا بِالْفَاءِ الْعَاطِفَةَ لِأَنَّ الْقَتْلَ عَقَبُ الْإِقْدَاءِ وَجَوَابُ إِذَا
قَالَ لَهُ مُوسَى أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً أَيْ طَاهِرَةً لَمْ تَبْلُغْ حَدَّ التَّكْلِيفِ وَفِي قِرَاءَةٍ زَكِيَّةً تَشْدِيدُ الْيَاءِ بِلاِ الْهَمْزِ
بِغَيْرِ نَفْسٍ ۙ اَيُّ لَمْ تَقْتُلْ نَفْسًا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ۙ ﴿۷۳﴾ بِسُكُونِ الْكَافِ وَضَعَهَا أَيْ مُنْكَرًا

ترجمہ: اور (وہ واقعہ یاد کیجئے) جب کہ موسیٰ (عمران کے صاحبزادہ) نے اپنے خادم سے فرمایا (جن کا نام یوشع بن نون تھا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ خادمانہ حیثیت سے رہتے تھے اور تعلیم حاصل کرتے تھے) کہ میں اپنی کوشش میں برابر لگا رہوں گا (برابر چلتا رہوں گا) جب تک اس جگہ نہ پہنچ جاؤں جہاں دونوں سمندر آ ملے ہیں (بحر روم اور بحر فارس کا ملاپ جس شرقی سمت میں ہو رہا ہے اس سنگم پر جب تک نہ پہنچ جاؤں) یا یوں ہی زمانہ دراز تک چلتا رہوں گا (اگر وہ جگہ بہت دور ہوئی تو برابر چلتا ہی رہوں گا) پھر جب موسیٰ دونوں سمندروں کے سنگم پر پہنچے تو انہیں اس مچھلی کا خیال نہ رہا جو اپنے ساتھ رکھ لی تھی (یوشع تو کوچ کے وقت اٹھانا بھول گئے اور موسیٰ کو یاد دلانے کا دھیان نہ رہا) فوراً ہی مچھلی نے سمندر کی راہ لی اور چل دی (یعنی حکم الہی سے مچھلی دریا میں سرنگ کی طرح راستہ بناتی چلی گئی۔ سرب لمبی سرنگ کو کہتے ہیں جس کی صورت یہ ہوئی کہ اللہ نے مچھلی کے لئے پانی روک کر راستہ بنایا سب طرف سے پانی رک کر طاق اور سرنگ کی طرح ہو گیا) پھر جب دونوں (اس مقام سے چل کر اگلے روز صبح آگے بڑھ گئے) تو موسیٰ نے اپنے خادم سے فرمایا کہ ہمارا ناشتہ (صبح کا کھانا) تو لاؤ آج کے سفر نے تو ہمیں بہت تھکا دیا ہے (مقام مقصود سے آگے بڑھ جانے پر تعب محسوس ہوا) خادم نے عرض کیا لیجئے دیکھئے (لفظ راہبست تنبیہ کے لئے ہے) جب ہم (وہاں) اس چٹان کے پاس ٹھہرے تھے تو میں اس مچھلی کی بات کو بھول ہی گیا تھا اور یہ شیطان ہی کا کام ہے کہ میں اس کا ذکر کرنا بالکل ہی بھول گیا (انسانیہ کی ضمیر سے لفظ "ان اذکرہ" بدل اشتمال ہو رہا ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے انسانی ذکرہ) اس (مچھلی) نے عجیب طریقہ پر سمندر میں جانے کی راہ نکال لی (لفظ عجباً ترکیب میں مفعول ثانی واقع ہو رہا ہے۔ غرض کہ مچھلی کی سرنگ بنانے کا ذکر جو پہلے گزرا ہے اس سے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے خادم کو تعجب ہوا) کہنے لگے (موسیٰ) یہی وہ موقع ہے (جہاں مچھلی گم ہو گئی) جس کی ہمیں تلاش تھی (کیونکہ جسے ہم ڈھونڈ رہے ہیں یہی

اس کی نشانی ہے) پس وہ دونوں اپنے قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اٹھ لوٹے (اور چٹان پر پہنچ گئے) تو انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک بندہ (خضر) کو پایا۔ جنہیں ہم نے اپنی خاص رحمت عنایت کی تھی (ایک قول کے مطابق نبوت مراد ہے اور اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ رحمت سے مراد ولایت ہے) اور ہم نے انہیں اپنے پاس سے ایک خاص طریقہ کا علم سکھایا تھا (فظ علماء مفعول ثانی ہے یعنی یہی معلومات میں سے کچھ حصہ عطا کیا تھا۔ امام بخاری نے روایت بیان کی ہے کہ حضرت موسیٰ ایک دفعہ خطبہ ارشاد فرمانے کے لئے بنی اسرائیل کے سامنے کھڑے ہوئے، کسی نے پوچھا کہ سب سے بڑا عالم کون ہے؟ ارشاد ہوا کہ میں؛ اس پر عتاب الہی ہوا کہ اللہ کی طرف نسبت کیوں نہ کی؟ چنانچہ وحی الہی ہوئی کہ ”مجمع البحرین“ پر ہمارے ایک خاص بندے ہیں جو تم سے بڑے عالم ہیں موسیٰ علیہ السلام نے شوق سے پوچھا کہ ان تک رسائی کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ ارشاد ہوا کہ اپنے ساتھ مچھلی لے کر ناشتہ دان میں رکھ لو، پس جہاں مچھلی گم ہو جائے سمجھو کہ وہیں ہیں۔ غرضیکہ انہوں نے مچھلی لے کر ناشتہ دان میں رکھ لی، اور چل پڑے ساتھ یوشع بن نون بھی ہو گئے حتیٰ کہ ایک چٹان پر پہنچ کر ان کی آنکھ لگ گئی، مچھلی ناشتہ دان سے تڑپ کر دریا میں جا پہنچی اور سرنگ بناتی چلی گئی، بحکم الہی اتنے حصہ میں اس کے لئے پانی روک دیا گیا اور طاق کی طرح سوراخ بن گیا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آنکھ کھلی تو خادم مچھلی کا ماجرا کہنا بھول گئے اور پورا دن اور رات دونوں سفر ہی میں رہے جب اگلے دن ہوا تو صبح کا ناشتہ حضرت موسیٰ نے طلب فرمایا..... بہر حال مچھلی نے تو سرنگ بنائی اور حضرت موسیٰ اور خادم حیران رہ گئے (موسیٰ علیہ السلام نے خضر سے خواہش کی کہ آپ اجازت دیں تو آپ کے ساتھ رہوں بشرطیکہ جو مفید علم آپ کو سکھایا گیا ہے اس میں سے کچھ مجھے بھی سکھا دیں، (درست اور صحیح علم) ایک قرأت میں لفظ شدا ضمہ راء اور سکون شین کے ساتھ آیا ہے۔ اور حضرت موسیٰ نے یہ فرمائش اس لئے کی کہ علم میں ترقی مطلوب چیز ہے) ان بزرگ نے جواب دیا کہ آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکیں گے، اور ایسی بات پر تم صبر کیسے کر سکتے ہو جو تمہاری سمجھ کے دائرہ سے باہر ہو؟ (گذشتہ حدیث میں اسی آیت کے بعد یہ بھی آیا ہے کہ ان بزرگ نے کہا اے موسیٰ: جو مخصوص علم مجھے دیا گیا ہے اس سے آپ بے تعلق ہیں اور آپ کو جو علم عطا فرمایا گیا ہے اس سے میں پوری طرح واقف نہیں ہوں اور لفظ خبر مصدر ہے یعنی حقیقت حال کی آپ کو اطلاع نہیں) موسیٰ نے فرمایا کہ خدا نے چاہا تو آپ مجھے صابہ پائیں گے میں آپ کے کسی حکم کی خلاف ورزی (نافرمانی) نہیں کروں گا۔ (حضرت موسیٰ نے انشاء اللہ اس لئے کہا کہ انہیں وعدہ کے بازے میں اپنے نفس پر اعتماد نہ ہو اور انبیاء و اولیاء کی عادت یہی رہی ہے کہ وہ ایک لمحہ کے لئے بھی اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کیا کرتے) ان بزرگ نے کہا ”اچھا“ اگر تمہیں میرے ساتھ رہنا ہی ہے تو اس بات کا خیال رکھو کہ تم مجھ سے کچھ مت پوچھنا (اور ایک قرأت میں لفظ فلا تسئلنی فتح لام اور تشدید نون کے ساتھ آیا ہے) کسی بات کی نسبت (جو تمہیں تمہارے علم کی رو سے اوپری معلوم ہو، بلکہ اس پر تم صبر کرنا) جب تک میں خود تم سے کچھ نہ کہوں (اس کا سبب نہ بتلاؤں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اس شرط کو منظور کر لیا استاد شاگردی کے آداب کی رعایت کرتے ہوئے) پھر دونوں سفر کے لئے نکلے (ساحل سمندر پر ہوتے ہوئے) یہاں تک کہ دونوں کشتی پر سوار ہوئے (جوان کے سامنے سے گزر رہی تھی) تو ان بزرگ نے ایک جگہ دراڑ نکال دی (حضرت خضر نے کشتی کے نیچے سے کلہاڑا مار کر ایک دو تختے نکال دیئے اور وہ بھی ایسے وقت جب کشتی منجھدار میں پھنس گئی تھی) یہ دیکھتے ہی (موسیٰ) چیخ اٹھے کہ آپ نے کشتی میں دراڑ اس لئے ڈال دی کہ مسافر غرق ہو جائیں (اور ایک قرأت میں بغرق فتح یا و فتح راء کے ساتھ اور لفظ اہلھا مرفوع آیا ہے) آپ نے کیسی خطرناک بات کی (جو ٹہایت بیجا ہے، روایت ہے کہ پانی کشتی میں داخل نہیں ہوسکا تھا) ان بزرگ نے کہا کیا میں نے نہیں کہا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہ کر سکو گے؟ موسیٰ نے فرمایا بھول ہو گئی اس پر گرفت نہ کیجئے (یعنی آپ کی بات مان لینے اور اس پر اعتراض نہ کرنے کا وعدہ مجھے یاد نہیں رہا ہے) اگر ایک بات بھول چوک میں

ہو جائے تو مجھ پر سخت گیری نہ کیجئے (اپنے ساتھ رکھنے میں تنگی نہ برتنے بلکہ اس معاملہ میں نرمی اور سہولت کا برتاؤ رکھئے) پھر دونوں آگے بڑھے (کشتی سے نکل کر گے چلے) یہاں تک کہ جب ایک لڑے سے ملے (جو نابالغ تھا اور اپنے بھولی بچوں میں سب سے خوبصورت تھا) تو ان بزرگ نے اسے مار ڈالا (حضرت خضر نے زمین پر بچھاڑ کر چھری پھیر ڈالی یا ہاتھ سے کھوپڑی اتار دی یا اس کا سر دیوار میں دے مارا۔ یہ تین قول ہوئے اور قاطعاً اس لئے لایا گیا تا کہ معلوم ہو کہ بچہ سے ملتے ہی فوراً اسے مار ڈالا، اور ادا کا جواب آگے ہے) اس پر موسیٰ چیخے کہ آپ نے ایک بے گناہ کی جان لے لی (جو معصوم اور غیر مکلف تھا اور ایک قرأت میں لفظ ذکیۃ بغیر الف کے تشدید کے ساتھ ہے) حالانکہ اس نے کسی کی جان نہیں لی تھی (کسی کو جان سے نہیں مارا تھا) بلاشبہ آپ نے بڑی بے جا حرکت کی ہے (لفظ نکرا کاف کے سکون اور ضمہ کے ساتھ دونوں طرح آیا ہے یعنی بری بات کی ہے)۔

تحقیق و ترکیب: ... ابن عمران، حضرت موسیٰ علیہ السلام لاوی ابن یعقوب کی اولاد میں سے ہیں اور بنی اسرائیل کے اولوالعزم پیغمبر ہیں۔ قول صحیح یہی ہے جس پر آثار متفق ہیں لیکن کعب الاحبار کے نزدیک موسیٰ بن میثا بن یوسف بن یعقوب مراد ہیں جو مشہور بنی حضرت موسیٰ سے پہلے ہوئے ہیں۔ باقی حضرت خضر سے افضل ہونے کے باوجود اکتساب کرنا، علم کے باب میں ان کی حسن طلب اور سچی سعی پر دلالت کرتا ہے۔ لفظ یوشع بن نون یہ صاحبزادہ ہیں افرایم بن یوسف کے اور بعض کتابوں میں افرایم کی بجائے افرائیم لکھا ہے۔ وکان یتبعہ بعض نے حضرت یوشع کو غلام کہا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ آزاد ہونا شرائط نبوت میں سے ہے لفظ فتی سے قرآن کا اشارہ اس طرف ہے کہ طلب علم اصل زمانہ نوجوانی کا ہے اور ویخدمہ سے معلوم ہوا کہ استاد و شاگرد اور گرو اور چیلہ میں یہ تعلق قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے شاگرد اور چیلہ کی خدمت ہی استاد اور گرو کی محبت و شفقت اور کشش کا باعث بنتی ہے اور پھر یہی مناسبت اکتساب کمالات کا ذریعہ بنتی ہے۔ البتہ اس سے یہ شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ نبوت و رسالت اگر خدمت کر کے حاصل کی جا سکتی ہے تو پھر کسی ہوئی۔ کہہ جائے گا کہ نبوت و رسالت تو محض وہی اور عطائی ہے البتہ اس عطا کے لئے جس صلاحیت کی ضرورت ہوتی ہے اس کے پیدا کرنے میں خدمت و طاعت کو ضرور دخل ہو سکتا ہے۔

ہر کہ خدمت کرد او مخدوم شد

مجمع البحرین بعض نے بحر روم و فارس کا سنگم مانا ہے اور بعض کے نزدیک بحر اردن اور بحر قلزم کا سنگم ہے، لیکن یہ موقع صرف بحر محیط یا اس کے آس پاس ہے اور بعض نے بحرین سے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر کی ذوات مراد لی ہیں کیونکہ دونوں اپنے اپنے علوم کے دریا ہیں۔ ایک علم شریعت کا ایک علم مکاشفہ کا۔ لیکن حافظ کی رائے اس بارہ میں یہ ہے کہ نہ یہ بات کسی روایت سے ثابت ہے اور نہ اغاظ اس کے مؤید ہیں البتہ بطور نکتہ اور لطیفہ کے اس کو کہا جاسکتا ہے۔ حقبہ کے معنی اسی سال کی مدت کے ہیں، غرضیکہ مدت طویل مراد ہے۔ اس سے طلب علم کے لئے سفر کرنا اور اس کے لئے ضروری زاد راہ لینا اور صعوبت سفر جھیلنا اور گوارا کرنا معلوم ہوا۔ سسی معلوم ہوا کہ وہ مچھلی خشکی کے حصہ پر رکھی ہوئی تھی مگر حضرت یوشع کو یاد نہ رہی تھی اور وہاں سے تڑپ کر دریا میں چلی گئی لیکن بعض کی رائے یہ ہے کہ چنان کے پاس ایک چشمہ حیات تھا۔ جب حضرت موسیٰ سوکراٹھے اور اس چشمہ سے وضو فرمایا تو اس کے پانی کی چھینٹیں ناشتہ دان میں رکھی ہوئی مچھلی پر پڑیں تو مچھلی زندہ ہو گئی اور اس نے دریا کی راہ لی پس اس صورت میں بھولنے سے مراد یہ ہوگی کہ خادم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بتلانا بھول گئے۔ رہا یہ شبہ کہ ایسی عجیب بات تو بھولنی نہیں چاہیے بلکہ ایسی باتیں تو حافظ میں ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو جایا کرتی ہیں؟ جواب یہ ہے کہ عجیب و غریب بات اگر گاہ بگاہ پیش آئے تب تو اس شبہ کی

گنجائش ہے لیکن جہاں ایک سے ایک بڑھ کر خوارق و عجائب پیش آتے رہیں تو وہاں نہ غیر معمولی تعجب ہوتا ہے اور نہ لوح حافظہ پر اس کا نقش رہنا ضروری ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یوشع بن نون اللہ کی قدرت و عظمت میں اس قدر مستغرق ہو گئے کہ انہیں دوسری باتوں سے ذہول ہو گیا۔ فاتخذ مچھلی کا دریا میں چلا جانا پہلے اور اس واقعہ کو بھول جانا بعد میں ہوا پس آیت میں تقدیم تاخیر ہو گئی اصل عبارت اس طرح ہے۔ فادرکتہ الحیاء فخرج من المکمل وسقط فی البحر فاتخذ سبیلہ لفظ صریحا اتخذ کا مفعول ثانی یا ضمیر مستتر سے حال ہے۔ بیدل اصل عبارت اس طرح ہے۔ ما انسانی ذکرہ الا الشیطان اس پر اشکال ہے کہ انبیاء علیہم السلام پر شیطان کا تسلط نہیں ہو سکتا پھر شیطان کی طرف سے کیسے حضرت یوشع علیہ السلام پر نسیان طاری ہوا؟ جواب یہ ہے کہ شیطان کی طرف بطور کسر نفسی کے اس نسیان کو منسوب کر دیا ہے ورنہ سہو نسیان کا پیش آنا بقضائے بشر ہوتا ہے۔ عجبا مفعول ثانی ہے اور بعض کے نزدیک یہ مصدر ہے جس کا فعل مضمر ہے۔ ای قال فی آخر کلامہ، یا قال موسی فی جوابہ عجبت عجبا اور بعض نے عجبا کو سبیلا کی صفت کہا ہے اور بعض نے اتخاذ کی صفت مانا ہے۔ ای سبیلا عجبا او اتخاذ عجبا اور بعض نے اسے حضرت موسیٰ کا فعل قرار دیا ہے۔ ای اتخذ موسی سبیل الحوت فی البحر عجبا کنا بعب یا کو فواصل کی رعایت سے حذف کر کے سرہ چھوڑ دیا گیا ہے اور دوسری وجہ حذف یا کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ما موصولہ کا عائد چونکہ حذف کر دیا گیا ہے اس لئے حذف سے حذف کو منسبت ہوتی ہے پس یا کو بھی حذف کر دیا گیا۔ فوجدنا عبدا بعض کی رائے ہے کہ حضرت موسیٰ و یوشع علیہم السلام مچھلی کے پیچھے سرنگ میں داخل ہوئے تو وہاں حضرت خضر کو بیٹھ دیکھا اور بعض کے نزدیک چٹان پر سفید چادر تانے حضرت خضر لیٹے ہوئے پائے گئے۔ حضرت موسیٰ نے سلام کیا تو اٹھ کر بیٹھ گئے اور جواب میں انہوں نے کہا وعلیک السلام یا نبی بنی اسرائیل موسیٰ علیہ السلام نے بصورت تعجب کے پوچھا کہ آپ کو میرا پیغمبر ہونا کس نے بتلایا؟ انہوں نے جواب دیا کہ جس نے آپ کو میرا پتہ نشان بتایا اور کہا کہ آپ کو تو بنی اسرائیل کی مصروفیت رہتی ہے پھر آپ یہاں کیسے تشریف لائے؟ فرمایا کہ میں آپ سے کچھ سیکھنے اور اس بارہ میں آپ کی پیروی کرنے آیا ہوں۔ من عادما اس میں اضافت تشریف کے لئے ہے۔ خضر اس میں تین لغات ہیں خضر، خضر، خضر یہ لقب اس لئے ہوا کہ جہاں یہ جاتے وہاں سرسبزی ہو جاتی اور آپ کی کنیت ابو العباس تھی اور آپ کا نام بلیا ہے تفسیر خازن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ بنی اسرائیل میں سے تھے۔ اور بعض نے ان کو ان شہزادوں میں شمار کیا ہے جو تارک الدنیا ہو گئے ہیں۔ ابن عطیہ اور بغوی اور قرطبی کی رائے ہے کہ اکثر کے نزدیک یہ نبی ہوئے ہیں۔ لیکن قشیری اور اکثر علماء ان کو ولی مانتے ہیں اور من لدنا علما سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم لدنی عطا ہوا تھا یعنی علم مکاشفہ اور علم باطن جو کسی ظاہری معلم کے بغیر حاصل ہو۔ اور لفظ عبد کی تفسیر حضرت خضر کے نام سے حدیث میں آئی ہے جیسا کہ واذ قال موسی لفتاہ میں فتی سے مراد حضرت یوشع ہیں۔ حضرت خضر گم گشتگان راہ کی رہبری کرتے ہیں خابرا بھی اور باطنا بھی جیسا کہ اہل اللہ کے واقعات اس پر شاہد ہیں لیکن کنوؤں اور چشموں پر ان کی تعیناتی یا ان کے نام کی نیازیں کرنا، راستوں اور کنوؤں پر چراغ رکھنا وغیرہ باتیں بے اصل ہیں۔ البتہ سکندر ذوالنہین کے ساتھ ان کا آب حیات پینے کے لئے جانا اور سکندر کا محروم اور ان کا کامیاب ہونا۔ شید ذوالقرنین کے واقعہ کو واقعہ خضر کے بعد متصلا بیان کرنے سے سمجھا گیا ہو لیکن ان باتوں کا، ننانا ماننا اور حضرت خضر کے زمانہ اور خاندان وغیرہ کی تعیین یہ سب باتیں صحیح تاریخی شہادتوں پر موقوف ہیں۔ قسام خطیب قسطنطنیہ کی تباہی اور مصر میں حضرت موسیٰ کی واپسی کے بعد یہ بلغ اور مؤثر خطبہ ارشاد فرمایا گیا تھا۔ جس کی تاثیر سے لوگوں کی آنکھیں اشکبار اور دل پکھل گئے تھے۔ فقال اما عم شراعی کے اعتبار سے یہ جواب اگرچہ صحیح تھا۔ کیونکہ نبی سے بڑھ کر علوم شریعت میں دوسرا اور کوئی مخلوق میں نہیں ہوتا لیکن

جواب میں اس طرح کی کوئی قید و کرہ نہیں کی گئی تھی اس لئے شبہ ہو سکتا تھا کہ مطلق علم میں انسانیت کا دعویٰ کیا گیا ہے جو خلاف واقعہ اور خلاف ادب ہے۔ کیونکہ اول تو سب سے بڑھ کر اللہ کا علم مطلق ہے اور پھر علم شرائع کے علاوہ دوسری قسمیں بھی دوسرے افراد میں پائی جاتی ہیں اس لئے احتیاط کلام کی تعلیم دینے کے لئے اس یقین کا مشاہدہ واقعات کے ذریعہ کرایا گیا۔ لیکن حضرت موسیٰ کا یہ کمال تو واضح اور سچی طلب علم ہے کہ انہوں نے استاد بنانے میں اپنے سے چھوٹے کا بھی خیال نہیں کیا اور فوراً سفر شروع کر دیا بلکہ اپنے شاگرد یوشع کو بھی ہمراہ لے لیا اور یہ بھی خیال نہ کیا کہ یوشع پر میرا اعتقاد اور اثر کم ہو جائے گا کہیں مجھے چھوڑ کر وہ ان کا دامن نہ پکڑ لے اور اس میں حضرت یوشع کا بھی کمال سمجھنا چاہئے کہ وہ اپنے استاد حضرت موسیٰ سے پھر بھی بے اعتقاد نہ ہوئے۔ اسی کو اصطلاح تصوف میں توحید مطلب کہتے ہیں کہ اپنے مخدوم کے علاوہ سب سے آنکھیں بند کر لی جائیں۔ اور اپنا فائدہ صرف اپنے مخدوم میں منحصر سمجھ لیا جائے کیونکہ عادیۃ اللہ یہ ہے کہ فائدہ اسی صورت میں حاصل ہوتا ہے لیکن نظر جب ہر جاکو ہو تو کما حقہ کامیابی نہیں ہو سکتی اور مچھلی کی تخصیص شاید اس لئے ہو کہ وہ زندہ ہو کر جب اپنے اصلی ٹھکانہ پر پہنچے گی تو اللہ کی قدرت کا نمایاں طور پر ظہور ہو سکے گا اور اس سے پھر اگلے واقعات سے یقین حاصل کرنے میں مدد ملے گی۔ قال موسیٰ لفتاہ اتنا غداءنا جب اگلے روز ظہر کی نماز سے فراغت ہوئی تو بھوک لگی اور صبح کا کھانا طلب فرمایا۔ منزل مقصود پر پہنچنے سے پہلے چونکہ مقصد کی دھن سوار تھی اور اسی میں مگن تھے۔ اسی لئے راستہ کی تکالیف اور صعوبت سفر محسوس نہیں ہوئی۔ لیکن جو نبی مقصود اصلی سے آگے قدم دھرا فوراً تھکان محسوس ہونے لگی۔ گویا پہلے قدم اٹھ نہیں رہے تھے بلکہ اٹھائے جا رہے تھے اور اب ایک ایک قدم سو سو من کا ہو کر رہ گیا۔

وسالہ ذلک یہ ایک شبہ کا جواب ہے، شبہ کی تقریر یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک اولوالعزم پیغمبر اور صاحب کتاب و شریعت نبی ہونے کی حیثیت سے یقیناً حضرت خضر سے افضل ہیں۔ پھر ایک افضل شخص اپنے سے کم درجہ شخص کے پاس کیوں جاتا ہے اور کیسے اس سے درخواست کرتا ہے۔

جواب کا حاصل یہ ہے کہ علم میں زیادتی اور اضافہ چونکہ مطلوب ہے اس لئے حضرت موسیٰ نے یہ سب کچھ گوارا کیا۔ پس حضرت موسیٰ اور ان کا علم شریعت اگرچہ افضل تھا اور حضرت خضر اور ان کا علم مکاشفہ اگرچہ مفضل ہیں۔ اسی لئے حضرت موسیٰ نے کسی موقع پر بھی اس کی پیروی نہیں کی اور اعتراض کرنے سے نہیں چونکے تاہم مزید شرف و کمال کے لئے حق تعالیٰ نے اس کی تحصیل کا حکم فرمایا۔ پس حضرت موسیٰ اس جملہ سے یہ یقین دلانا چاہتے تھے کہ میرے یہاں آنے کا مقصد بجز تحصیل اور افزائش علم کے اور کچھ نہیں ہے۔ املک لمن تستطیع اول تو علم شریعت جس کے علمبردار حضرت موسیٰ ہیں اس کے تقاضے مخصوص اور مستقل ہیں اور حضرت موسیٰ انہی تقاضوں کے پابند ہیں کیونکہ دوسرے انسانوں کی راہنمائی ان سے وابستہ ہے اور علم مکاشفہ جس کے حامل حضرت خضر ہیں اس کے طور و طریق بالکل الگ ہیں۔ ان میں زیادہ تر تکنیکی مصالح ہوتی ہیں پس دونوں کے تقاضے مختلف ہونے کی صورت میں یقیناً توافق نہیں ہو سکے گا۔ نہ حضرت موسیٰ ظاہر شرع کا خلاف دیکھتے ہوئے مدہانت کر سکیں گے۔ اور نہ حضرت خضر تکنیکی مصالح کے پیش نظر اپنے مفوضہ فرائض انجام دینے میں کوتاہی کریں گے دوسرے طلبکار علم دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک تو بالکل سیکھتا اور ناواقف مبتدی، ان کا معاملہ تو نہایت سہل اور آسان ہوتا ہے جو کہہ دیا اور بتلادیا اسی پر وہ قناعت کرتے ہیں۔ لیکن دوسری قسم ان طلبکاروں کی ہوتی ہے جو خود بھی ماہر ہوتے اور مہارت ہی کی خاطر وہ پوری بصیرت سے چلنا چاہتے ہیں انہیں عامیانہ سطحی اور تقلیدی انداز مطمئن نہیں کر سکتا۔ پس یہاں حضرت موسیٰ جس دریا کے کنارے تھے ان کو سیری بغیر تحقیق اور چھان بچھوڑ کے نہیں ہو سکتی تھی۔ اور حضرت خضر جس

کوچہ کے واقف کار تھے، وہاں گم سم رہنا ہی اصل کمال تھا بر بات میں کنج کاؤ، کھوج، کریدنا مناسب تھی۔ غرضیکہ ایک جگہ قیل و قال باعث کمال اور دوسری جگہ لائق زوال اس لئے بھی دونوں کا نبھاؤ مشکل نظر آیا۔ ان دونوں طالبوں کی راہوں کے فرق کو بعض عرفا و اہل علم نے ان الفاظ میں ادا کیا ہے ”برطالے کے چون و چرا کند و بر طالب علم کے چون و چرا نہ کند ہر دور اور چراگاہ بید فرستاد“۔ اسی علی علم اس سے مراد علم مکاشفہ ہے۔ جو باعث افضلیت ہوتا ہے چنانچہ حضرت صدیق اکبرؓ کے بارہ میں آیا ہے کہ وہ اگرچہ عام صحابہ سے نماز روزہ میں بڑھے ہوئے نہیں تھے لیکن انما فضلہم بشی و قرفی صدرہ وہو علم المکاشفۃ چنانچہ اگر علوم شرع کے ساتھ کسی کو علم باطن کی دولت بھی حاصل ہو جائے تو سبحان اللہ ورنہ تنہا علم مکاشفہ علم شرع کے مقابلہ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ مستجدنی انشاء اللہ علم ظاہر شریعت کی پابندی کرتے ہوئے حضرت موسیٰ نے انشاء اللہ کہا یعنی اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ اللہ کے حوالہ کر دیا لیکن حضرت خضر کا علم چونکہ کشفی تھا انہیں ٹکوینا معلوم تھا کہ یہ خلاف شرع پر صبر نہیں کر سکیں گے۔ اس لئے انہوں نے صاف طور پر لس نستطیع معی صبرا بغیر تحقیق کے کہہ دیا۔ فلا تسئلنی الخ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت خضر جو کچھ بھی کر رہے تھے۔ وہ بھی مبنی بر مصالح تھا اس میں بھی ٹکونی حکمتیں تھیں اس لئے تنبیہ کرنی پڑی کہ تا وقتیکہ ان مصالح کو خود بیان نہ کروں خاموش دیکھتے رہنا۔ پنی طرف سے سوال میں پہل نہ کرنا چہ جائیکہ مناقشہ قائم کر دینا۔ ایک معلم کو اپنے معلم کے ساتھ انہی آداب کے ساتھ رہنا چاہئے۔ اور معلم کو جمعہ سے مناسب شرطیں طے کرنے اور منوانے کا حق ہے۔ فانطلقا اس موقع پر حضرت یوشع بھی اگرچہ ساتھ تھے۔ مگر اصل مقصود حضرت موسیٰ اور حضرت خضر ہیں۔ اس لئے تنبیہ کا صیغہ استعمال کیا گیا۔ حتی اذا رکبنا فی السفینۃ کشتی میں کچھ لوگوں نے شبہ بھی کیا کہ یہ چوراچکے معلوم ہوتے ہیں جو بغیر سامان کے سفر کر رہے ہیں، لیکن کشتی بان ان کی صورتوں اور لباس سے متاثر ہوا اور اس خیال کی تردید کرنے لگا۔ اور ابی ابن کعبؓ کی روایت میں ہے کہ حضرت خضر کو پہچان کر بغیر کرایہ کے سب کو سوار کر لیا لیکن کشتی جب بھنور میں جا کر پہنچی تو بجائے اس کے کہ اس کو نکالنے میں مدد دیتے، انما اس پر تہر چلانے لگے اور نیچے سے تختے نکال کر دراز پیدا کر دی جس سے کشتی کے نئے خطرات پیدا ہو گئے، کہتے ہیں کہ اس موقع پر ایک چڑیا تختے پر آ بیٹھی اور اس نے سمندر میں چونچ ڈال کر پانی پیا تو حضرت خضر نے حضرت موسیٰ کو توجہ دلاتے ہوئے کہا کہ جو نسبت اس کے چونچ پر لگے ہوئے پانی کو سمندر کے پانی سے ہے وہی نسبت ہمارے علم کو علم الہی سے ہے۔ بمائیت صحیح روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ سے اول وعدہ کا نسیان ہوا ہے، اسی لئے مفسر علام نے نسبت کا ترجمہ غفلت کے ساتھ کیا ہے۔ یعنی آپ نے جو خاموش رہنے کی تلقین اور وصیت کی تھی مجھے اس کا ذہول ہو گیا اور بعض نے نسیان سے مراد مطلق ترک لیا ہے، بہر حال پہلا سوال تو بھول سے ہوا۔ لیکن دوسری مرتبہ دریافت کرنا بطور شرط کے ہوا اور تیسری مرتبہ کا سوال علیحدگی کے لئے ہوا۔ لم یبلغ الحث حث کے کئی معنی آتے ہیں، قسم توڑنا، گناہ کرنا، لیکن یہاں لازم معصیت یعنی حد تکلیف کے معنی مراد ہیں مطلب یہ ہے کہ لڑکا غیر مکلف تھا اس لڑکے کا نام جیسور تھا۔ فقتله مفسر علام نے تین قول بیان کئے ہیں جیسا کہ اثر سے ثابت ہے اور تینوں قول جمع بھی ہو سکتے ہیں کہ پہلے اس لڑکے کو دیوار سے دے مارا، پھر زمین پر ڈال کر ذبح کر ڈالا اور مردن الگ کر دی بعیر نفس اس کا تعلق لفظ اقتلت سے بھی ہو سکتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ مخذوف کی صفت بھی ہو سکتی ہے۔ ای قتلا، بعیر نفس ممکن ہے ان کی شریعت میں بچہ سے قصاص لینے کا قانون ہو۔ جیسا کہ ابتدا اسلام میں ہجرت سے پہلے ہمارے یہاں بھی بچوں سے بھی قصاص کا قانون تھا۔ بقول بیہی غزوہ احد کے بعد صرف بالغوں کے لئے قصاص خاص ہوا شیخ تقی الدین سبکی نے بھی اس فی قصاص کی ہے۔ نکر ا کشتی میں دراڑ ڈالنے کو شبیہا امرا سے تعبیر کیا تھا اور یہاں چھوٹے بچہ کے مار ڈالنے کو شبیہا مکر

سے بیان کیا ہے یہ بتلانے کے لئے کہ یہ جرم پہلے تصور سے بڑھ کر ہے کیونکہ کشتی کے نقصان کی تلافی تو ممکن ہے لیکن مردہ بچہ کو زندہ کرنا عادیہ ممکن نہیں ہے اور بعض نے اس کے برعکس مطلب کہا ہے کہ پہلا نقصان دوسرے سے بڑھ کر ہے کیونکہ یہاں صرف ایک بچہ کا اتلاف ہے اور کشتی ڈوبنے سے بہت سوں کا اتلاف ہو سکتا تھا۔

رابط آیات: پچھلی آیات میں چونکہ سردارانِ مشرکین کی اس درخواست کی برائی بیان کی تھی کہ وہ چاہتے تھے ہماری تعلیم و تبلیغ کے وقت آنحضرت کی مجلس میں مسلمان فقراء اور غرباء شریک نہ ہوں اس لئے آیت واذ قال موسیٰ الح میں حضرت موسیٰ وخنزیر کی ملاقات کا واقعہ بیان کر کے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے باوجود اکمل و افضل ہونے کے اپنے سے چھوٹے حضرت خنزیر سے استفادہ کرنے اور ان کو استاد بنانے میں بھی کوئی عار نہیں محسوس کی۔ مگر افسوس کہ تمہیں ان غریبوں کے محض شریکِ تعلیم ہونے سے بھی عار آتی ہے اور اس قصہ کے بتلانے سے آپ کی نبوت بھی ثابت ہو گئی۔ اسی طرح اوپر کی آیات میں اس حقیقت کو بتلایا گیا تھا کہ منکروں کی سرکشیوں کا نتیجہ اچانک ظاہر ہونے اور ان کی خوشحائیاں چھن جانے کے اگرچہ کافی اسباب پائے جاتے ہیں مگر ایک بڑی رکاوٹ بھی ہے اور وہ ہے قانونِ رحمت کہ ایک خاص وقت تک رحمتِ اہلبیہ کی وجہ سے عذاب رکا ہوا ہے۔ جو ہی وہ مقررہ آن آ پہنچی پھر ان کے بچنے کی کوئی صورت نہیں۔ واذ قال موسیٰ میں اسی معاملہ کے ایک دوسرے پہلو کو لایا جا رہا ہے۔ فرمایا کہ بلاشبہ موجودہ حالت ایسی ہی ہے کہ سرکشوں کے لئے کامرانیاں دکھائی دیتی ہیں اور مومنوں کے لئے محرومیاں لیکن صرف اتنی ہی بات دیکھ کر حقیقتِ حال کا فیصلہ نہ کرلو، یہاں معاملات کی حقیقت وہی نہیں ہوا کرتی جو بظاہر دکھائی دیا کرتی ہے۔ کتنی ہی اچھائیاں ہیں جو فی الحقیقت برائیاں ہوتی ہیں اور کتنی ہی برائیاں ہیں جو فی الحقیقت اچھائیاں ہوتی ہیں تمہاری عقل صرف ظواہر کو دیکھ کر حکم لگا دیتی ہے مگر نہیں جانتی کہ ان ظواہر کی تہہ میں کتنے بواطن پوشیدہ ہیں۔ سرکشوں کے لئے اس وقت کامرانیاں ہیں اور مومنوں کے لئے محرومیاں۔ لیکن کیا فی الحقیقت سرکشوں کی کامرانیاں ہیں اور مومنوں کی محرومیاں، محرومیاں۔ اس کا فیصلہ تم نہیں کر سکتے۔ جب پردہ اٹھے گا تو دیکھ لو گے کہ حقیقتِ حال کیا تھی۔ چنانچہ اس حقیقت کی وضاحت کے لئے حضرت موسیٰ اور حضرت خنزیر علیہم السلام کی باہمی ملاقات کا واقعہ پیش کیا جا رہا ہے حضرت خنزیر کو جو علم خاص دیا گیا تھا تو یقیناً بعض چیزوں کے اسرار و رموز اور بواطن ان پر کھول دیئے گئے تھے۔ ان دونوں بزرگوں کی ملاقات میں تین موڑ ایسے آئے کہ ہر مرتبہ حضرت موسیٰ خاموش رہنے کا ارادہ اور عہد کرتے تھے لیکن ان کا ارادہ نہ چل سکا اور ہر مرتبہ بول اٹھے اس سے معلوم ہوا کہ انسانی عقل کسی درجہ میں مجبور بھی ہے کہ ظواہر پر حکم لگائے وہ اس سے رک نہیں سکتی مگر کہا جائے گا کہ وہ یہیں آ کر ٹھوکر کھاتی ہے کہ بواطن و حقائق تک نہیں پہنچ سکتی، حضرت خنزیر نے تین کام کئے، تینوں کا ظاہر برا تھا لیکن تینوں کی تہہ میں بہتری تھی۔ حضرت موسیٰ ظاہر دیکھ رہے تھے لیکن حضرت خنزیر اللہ نے باطن روشن کر دیا تھا اگر اسی طرح ہر کام میں ظاہر کا پردہ اٹھ جائے اور وہ حقیقتیں سب کے سامنے آجائیں جو حضرت خنزیر کے سامنے آ گئی تھیں تو دنیا کا کیا حال ہو؟ سارے احکام کس طرح بدل جائیں؟ مگر حکمتِ الہی یہی ہے کہ پردہ نہ اٹھے کیونکہ اس پردہ سے عمل کی ساری آزمائش قائم ہے اور ضروری ہے کہ آزمائش ہوتی رہے۔

﴿تشریح﴾: واقعہ کی تفصیل حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کو نہایت مؤثر اور بیش بہا نصیحتیں فرما رہے تھے کہ لوگوں کی آنکھیں شدتِ تاثر سے بہہ نکلیں اور دل کانپ اٹھے۔ ایک شخص نے پوچھا اے موسیٰ کیا روئے زمین پر آپ اپنے سے بڑا عالم کسی کو پاتے ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں: یہ جواب واقع میں اگرچہ صحیح تھا کیونکہ والوالعزم پیغمبر ہونے کی وجہ سے

اس زمانہ میں اسرار شریعت ان سے زیادہ جاننے والا اور کون ہو سکتا تھا، تاہم عنوان جواب اور تعبیر کے عموم سے ظاہر ہوتا تھا کہ روئے زمین پر وہ خود کو ہر طرح سب سے بڑھ کر عام خیال کر رہے ہیں اس لئے حق تعالیٰ کو یہ الفاظ اور دعوے کا سب و لہجہ پسند نہیں آیا۔ اللہ والے اگر سب سے افضل اور بہتر بھی ہوں تو اپنے آپ کو بہتر نہیں سمجھتے اور کہتے اور کبھی بھول چوک سے کہہ گزریں تو حق تعالیٰ کی طرف سے انہیں تنبیہ و تادیب کر دی جاتی ہے۔ یہاں بھی اللہ کی مرضی یہ تھی کہ جواب میں اللہ کے علم محیط کے حوالہ کر کے یہ کہتے کہ اللہ کے مقبول و محبوب بندے بہت سے ہیں جن کا حال اسے ہی معلوم ہے۔ چنانچہ حضرت خضرؑ کی ملاقات سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آگئی کہ بعض علوم میں وہ موسیٰ سے بڑھ کر نکلے اگرچہ ان علوم کو قرب الہی میں کچھ دخل نہ ہو۔ مگر مطلقاً اپنے کو سب سے بڑا عالم کہنا تو صحیح نہ رہا۔

مجمع البحرين سے کیا مراد ہے؟ مجمع البحرين سے کیا مراد ہے۔ مفسر علام نے بحر فارس اور بحر روم مراہم لیا ہے لیکن یہ دونوں دریا ملتے نہیں ہیں شاید ملاپ سے ان کا نزدیک ہونا ہوگا یعنی دونوں کا فاصلہ کم رہ جانا اور بعض نے افریقہ کے دو دریا مراد لئے ہیں اور بعض حضرات کے نزدیک وہ مقام مراد ہے جہاں پہنچ کر دجلہ اور فرات، دونوں خلیج فارس میں جا گرتے ہیں۔ بہر حال حضرت موسیٰ نے درخواست کی کہ مجھے ان کا پورا پورا نشان بتا دیا جائے تاکہ سفر کر کے ان سے کچھ استفادہ کر سکوں، حکم ہوا کہ ان کی تلاش میں نکلو، تو ایک مچھلی تل کر ساتھ رکھو، جہاں مچھلی گم ہو وہیں سمجھنا کہ وہ بندہ موجود ہے، گویا مجمع البحرين سے جو ایک وسیع خطہ مراد ہو سکتا تھا اس کی پوری تعیین کے لئے یہ علامت مقرر فرمادی، موسیٰ علیہ السلام نے ہدایت الہی کے مطابق اپنے خاص خادم حضرت یوشع کو ساتھ لے کر سفر شروع کر دیا اور تاکید کر دی کہ دیکھو مچھلی کا خیال رکھنا میں اس وقت تک برابر سفر کرتا رہوں گا جب تک منزل مقصود تک نہ پہنچ جاؤں اگر فرض کرو برس اور قرن بھی گزر جائیں تب بھی مقصد حاصل کئے بغیر سفر سے نہ ہٹوں گا۔

آب حیات اور قدرت کی نشانیاں: غرضیکہ ایک چٹان پر جس کے نیچے ”آب حیات“ کا چشمہ جاری تھا حضرت موسیٰ سو گئے یوشع نے دیکھا کہ مچھلی نے زمیمل سے نکل کر دریا میں جست لگا دی اور عجیب طریقہ سے دریا میں سرنگ بناتی اور سوراخ کرتی چلی گئی، یوشع کو حیرت ہوئی اور چاہا کہ حضرت موسیٰ بیدار ہوں تو ان سے عرض کروں، لیکن یوشع نہ معصوم کن حالات میں کھو گئے اور کہنا بھول گئے۔ ایسی عجیب بات کا بھول جانا اگرچہ عجیب سے مگر جو شخص عجب و غرائب اور خوارق کا مشاہدہ کرتا رہتا ہو وہ کسی غیر معمولی بات کو بھی اپنے معمول کے مطابق ہی پائے گا۔ اس لئے اگر کسی خیال کے غلبہ سے اس سے ذہول ہو جائے تو حیرت نہیں ہونی چاہئے۔ اور روایات میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے جب یوشع سے چلتے وقت مچھلی کی خبر گیری کو کہا تھا تو ان کی زبان سے نکل گیا تھا کہ یہ کوئی مستقل اور بڑا کام نہیں اس لئے یہاں متنبہ کیا گیا کہ چھوٹے سے چھوٹے کام میں بھی انسان کو اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کرنا چاہئے۔ غرضیکہ نہ یوشع کو کہنا یاد رہا اور نہ حضرت موسیٰ کو پوچھنے کا دھیان رہا۔ حضرت موسیٰ کو پورے سفر میں کہیں تھکان محسوس نہیں ہوئی جب مطلب چھوٹ رہا تھا اس وقت چلنے سے تھکان محسوس ہوئی اور و ما انسانہ الا الشیطان کا مطلب یہ ہے کہ مطلب کی بات بھول جانا اور یادداشت کے عین موقعہ پر ذہول ہو جانا شیطان کی کرتوت ہے لیکن یوشع جب کہ نبی ہیں پھر ان پر شیطان کا تصرف نسیان کیسے ہوا؟ جواب یہ ہے کہ ایسے تصرفات میں کوئی حرج نہیں جب تک وہ کسی برائی اور گناہ تک نہ پہنچادیں۔ جیسے کسی کافر کے پتھر مار دینے سے نبی کے چوٹ لگ جائے ایسے ہی یہ بھی ہے اور مچھلی کے دریا میں چھلانگ لگانے کو عجیب اس لئے کہا کہ... اول تو خود ملی ہوئی مچھلی کا زندہ ہونا عجیب تھا۔ دوسری پانی جیسی سیال چیز کا سرنگ کی شکل میں کچھ دیر کے لئے..... تبدیل ہو کر برقرار رہنا عجیب تر تھا۔

حضرت خضر نبی تھے یا ولی؟..... حضرت خضر کی نبوت و ولایت میں اختلاف ہوا ہے۔ تاہم محققین کا رجحان ان کی نبوت کی طرف ہے جو انبیاء مستقل شریعت لے کر آتے ہیں ان کو تصرف و اختیار من جانب اللہ عطا ہوتا ہے کہ خاص مصالح کے پیش نظر شریعت کے کسی عام حکم کی تخصیص یا مطلق کی تقید یا کسی عام ضابطہ سے کچھ جزئیات کو الگ کر سکتے ہیں، اسی طرح کے جزئی تصرفات کے اختیارات حضرت خضر کو حاصل تھے۔ یا کہا جائے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اسرار الہیہ میں بڑھے ہوئے تھے جنہیں قرب الہی میں بڑا دخل ہوتا ہے اور حضرت خضر علیہ السلام اسرار کونیہ میں بڑھے ہوئے تھے اگر قرب الہی میں ان اسرار کونیہ کو کوئی دخل نہ ہو۔ غرضیکہ حضرت موسیٰ و خضر کی ملاقات ہوئی۔ علیک سلیم کے بعد حضرت خضر نے آنے کا سبب پوچھا، حضرت موسیٰ نے مقصد ملاقات بتلادیا خضر بولے اے موسیٰ: بلاشبہ آپ اسرار الہیہ کے امین ہیں پر بات یہ ہے کہ اسرار کونیہ کا علم مجھے عطا ہوا ہے ایک میں تم بڑھے ہوئے ہو، ایک میں میں، اس کے بعد ایک چڑیا جو دریا میں سے پانی پی رہی تھی اسے دکھا کر خضر نے کہا کہ ساری مخلوق کا علم اللہ کے علم کے سامنے ایسا ہے جیسے اس کی چونچ پر لگا ہوا پانی دریا کے سامنے، یہ بھی محض سمجھانے کے لئے کہا..... ورنہ ایک متناہی علم کو غیر متناہی علم سے کیا نسبت۔ متاثر ہو کر حضرت موسیٰ نے ان کے ساتھ رہنے کی خواہش کی۔ معلوم ہوا کہ طلب علم کی درخواست طالب علم کی جانب سے ہونی چاہئے۔ لیکن حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مزاج وغیرہ کا اندازہ کر کے سمجھ لیا کہ میرا ان کا نبھاؤ نہیں ہو سکے گا کیونکہ حضرت خضر واقعات کونیہ کا جزئی علم پا کر اس کے موافق عمل کرنے پر مامور تھے اور حضرت موسیٰ جن علوم سے حامل تھے ان کا تعلق تشریعی قوانین و کلیات سے تھا پس جن جزئیات میں عوارض اور خصوصیات کی وجہ سے ظاہر عام ضابطہ پر عمل نہ ہوگا۔ حضرت موسیٰ اپنی معلومات اور فرض منصبی کے اعتبار سے ضرور ان پر روک ٹوک کریں گے۔ آخری نتیجہ یہ ہوگا کہ جدا ہونا پڑے گا اور یوں بھی معلم کی طرف سے معلم پر روک ٹوک اور اعتراض کی صورت میں تعلیمی سلسلہ کا باقی اور جاری رہنا مشکل ہو جاتا ہے مگر حضرت موسیٰ نے طالب علمانہ صورت کو برقرار رکھتے ہوئے۔ ان شرطوں کی منظوری دیتے ہوئے صبر و سکون سے رہنے کا وعدہ کر لیا جس سے معلوم ہوا کہ طالب صادق کو ایسا ہی ہونا چاہئے۔ مگر وعدہ کرتے وقت غالباً موسیٰ علیہ السلام کو اس کا تصور بھی نہ ہوگا کہ ایسے مقبول و مقرب بندے سے کوئی ایسی حرکت دیکھنے میں آئے گی جو علانیہ ان کی شریعت بلکہ عام انسانی اخلاق اور شرائع کے بھی خلاف ہو، غنیمت ہوا کہ انہوں نے انشاء اللہ کہہ دیا تھا ورنہ ایک قطعی وعدہ کی خلاف ورزی کرنا ایک اولوالعزم پیغمبر کے شایان شان نہ ہوتا۔ معلم کی طرف سے مناسب اور ضروری شرطوں کا مان لینا ایک سچے طالب علم کی شایان شان ہے۔ حضرت خضر نے پیش بندی کے طور پر یہ پابندی لگا دی کہ اگر کوئی بات بظاہر ناحق نظر آئے تو فوراً مجھ سے باز پرس نہ کرنے لگنا جب تک میں خود اپنی طرف سے کہنا شروع نہ کروں چپ رہنا، از خود بولنے کی ضرورت نہیں ہے۔

سفر کے تین اہم واقعات:..... غرضیکہ ناؤ کے ذریعہ دریائی سفر کرنا طے ہوا۔ ناؤ والوں نے پہچان کر مفت سوار کر لیا لیکن کچھ دور چل کر جب حضرت خضر نے کشتی کے نچلے تختے توڑ کر دراڑ ڈال دی تو اس احسان کے بدلہ میں یہ نقصان دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام کو تاب نہ رہی اور بول اٹھے کہ کیا آپ لوگوں کو ڈبونا چاہتے ہیں؟ کشتی کے تختوں کا توڑنا کنارہ کے قریب جا کر ہوا ہوگا اور یا اتنا توڑا ہوگا کہ کشتی غرق نہ ہو جائے البتہ عیب دار کردی تھی۔ بہر حال لوگوں کا ڈبونا اور نقصان اٹھانا اگرچہ یقینی نہیں تھا مگر متحمل ضرور تھا اور جب تک کوئی مصلحت غالب نہ ہو اس وقت تک احتمال ضرر سے بچنا بھی ضروری ہوتا ہے اور یہاں بظاہر کوئی مصلحت معلوم نہیں ہوتی۔ اس لئے

حضرت موسیٰ نے روک ٹوک فرمائی۔ حضرت خضر نے کہا آخر وہی ہوا جس کا مجھے ڈر تھا کہ اپنے قول پر نہ ٹھہر سکے اور فوراً چھٹ گئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے معذوری انداز میں فرمایا کہ مجھے بالکل خیال نہیں رہا تھا بھول چوک پر بھی اگر آپ گرفت کریں گے تو ساتھ رہنا یقیناً مشکل ہو جائے گا۔ خیر "گذشتہ راصلوۃ آئندہ را احتیاط" بات آئی گئی ہوئی۔ دونوں کسی آبادی کی طرف چلے، ایک گاؤں کے قریب کچھ لڑکے کھیل رہے تھے ان میں سے ایک ہونہار اور خوبصورت لڑکے کو پکڑ کر جان سے مار ڈالا اور چل کھڑے ہوئے، یہ لڑکا باغ تھا یا نابالغ دونوں ہی قوں ہیں۔ جمہور مفسرین نے نابالغ کہا ہے۔ اور لفظ غلام اور ذکیۃ بھی اس کے مؤید ہیں۔ بہرحال اس بھی تک اور دلہ وز منظر کو دیکھتے ہی موسیٰ علیہ السلام بے تاب ہو گئے اور چیخ اٹھے کہ اول تو نابالغ۔ خاص میں بھی قتل نہیں کیا جاسکتا، اس پر طرہ یہ کہ یہاں قصاص کا بھی کوئی قصہ نہیں، بے خطا بے قصور ایک معصوم بچہ کو بے دردی سے مار ڈالا اس نے آپ کا کی بگاڑا تھا بھلا اس سے بڑھ کر اور کون سی بات ہوگی؟ حضرت موسیٰ کے طیش میں آنے کی غالباً یہ وجہ بھی ہوگی کہ کشتی کے واقعہ میں نقصان مال اگرچہ یقینی تھا مگر جانی نقصان کا صرف احتمال تھا۔ مگر یہاں تو جانی نقصان کھلی آنکھوں نظر آ رہا ہے اور وہ بھی ایک معصوم بچہ کا اور پھر بے قصور بھلا اس کی کیا توجیہ ہو سکتی ہے؟ حضرت موسیٰ کا پہلا پوچھنا بھول سے تھا اور یہ پوچھنا بطور اقرار کے ہوا اور تیسرا پوچھنا رخصتی ہو گیا۔ خضر نے کہا ہم نے کہا نہیں تھا کہ ایسے حالات و واقعات پیش آئیں گے جن پر تم خاموشی سے صبر نہیں کر سکو گے؟ آخر وہی ہوا نہ، موسیٰ علیہ السلام بولے خیر اب کے اور جانے دیجئے، آئندہ پھر اگر ایسی بات ہوئی تو بے شک مجھے کوئی عذر نہیں ہوگا۔

شبہات و جوابات :..... (۱) کچھ اہل کتاب کہتے ہیں کہ یہ واقعہ مشہور پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ پیش نہیں آیا، ورنہ تورات و انجیل پچھلی کتابوں میں ضرور ذکر ہوتا، جواب یہ ہے کہ اول تو اہل کتاب کی بعض کتابیں چونکہ دنیا سے ناپید ہو چکی ہیں اس لئے ممکن ہے ان گمشدہ کتابوں میں یہ واقعہ بھی مذکور ہو، اور اب ان کتابوں کے گم ہونے سے یہ واقعہ بھی لوگوں کو معلوم نہ رہا ہو۔ دوسرے ہمارے پیغمبر کی حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہی پیش آیا ہے۔ پس پچھلی کتابیں زیادہ سے زیادہ یہ کہ اس سے سادہ ہیں، اور ہماری کتابیں اس کو مانتی ہیں اور ثبوت، انکار کے مقابلہ قابل ترجیح ہوتا ہے چہ جائیکہ سکوت کے مقابلہ میں وہاں تو اور بھی رائج ہونا چاہئے (۲) بعض اس سفر اور اس واقعہ کا انکار کرتے ہیں کیونکہ اگر یہ سفر ہوا ہوتا تو بنی اسرائیل میں ضرور مشہور ہوتا؟ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لوگوں کی غباوت کے خیال سے کہ طرح طرح کے شبہات اور فتنہ میں لوگ ہتلا ہو جائیں گے کسی سے تذکرہ نہ کیا ہو اور بنی اسرائیل کے لوگ سمجھے ہوں کہ حسب عادت و ضرورت کہیں تشریف لے گئے ہوں گے اس لئے مشہور نہیں ہوا۔ اور یا لوگوں کو آپ کا جانا معلوم ہوا ہو لیکن اس خیال سے کہ لوگوں میں حضرت موسیٰ کی سبکی ہوگی کہ اتنے بڑے عالم ہو کر دوسرے کے پاس سیکھنے کے لئے گئے اس واقعہ کا لوگوں میں چہ چاند ہونے دیا اور آہستہ آہستہ پھر یہ تذکرہ ہی موقوف ہو گیا ہو (۳) حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کے اس واقعہ سے بعض لوگوں کو دھوکا ہو گیا ہے کہ علم باطن، علم شریعت سے افضل ہے؟ جواب یہ ہے کہ علم باطن کے دو شعبے ہیں (۱) مرضیات الہی کا علم، جس کا تعلق نفس سے ہے اور (۲) اسرار کونیہ کا علم، پس پہلا علم تو شریعت کا ایک جز ہے اور ظاہر ہے کہ جز کبھی بھی کل سے افضل نہیں ہو سکتا پھر علم باطن شریعت سے کیسے افضل ہوا۔ رہا دوسرا شعبہ سوا سے چونکہ مرضیات الہی میں کچھ دخل نہیں اس لئے اس کے افضل ہونے کا کوئی احتمال ہی نہیں ہو سکتا (۴) اسی طرح اس سے بعض کو یہ دھوکا ہوا ہے کہ خضر علیہ السلام حضرت موسیٰ سے..... افضل ہوئے۔ جواب یہ ہے کہ حضرت خضر کو علم باطن کے دوسرے شعبہ کا حاصل ہونا اس قصہ سے معلوم ہوا اور ابھی معلوم ہو چکا ہے کہ وہ علم شریعت سے کمتر ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل تھا پھر حضرت خضر افضل کیسے ہوئے بلکہ اس سے تو حضرت موسیٰ کی افضلیت ثابت ہوئی۔ رہا حضرت خضر کے پاس حضرت موسیٰ کا تشریف لے جانا سوا اس کی

بنیاد خضر کی افضلیت نہیں تھی بلکہ حضرت موسیٰ کو کلام میں احتیاط کرنے اور بولنے میں ادب کی رعایت رکھنے کی تعلیم دینا مقصود تھا کہ آئندہ اپنے مرتبہ کی شان کے مناسب دیکھ بھال کر بولا کریں۔ اور مقید کی جگہ مطلق نہ بول دیا کریں (۵) بعض کو یہ دھوکا ہو گیا ہے کہ پھر اگر کوئی کام خلاف شرع بھی کرے تو اس پر انکار و اعتراض نہیں کرنا چاہئے۔ چنانچہ اسی قصہ کے سلسلہ میں حدیث میں آیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اگر صبر کرتے تو خوب ہوتا۔ یعنی اگر اعتراض نہ کرتے اور خاموشی سے دیکھتے رہتے تو نہ معلوم کتنے عجائبات کھلتے مگر انہوں نے بول کر بندش لگا دی۔ چنانچہ مشہور ہے۔

بے سجادہ رنگیں کن گرت پیر مغاں گوید کہ سالک بے خبر نہ بود ز راہ و رسم منزلہا

جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا باکمال ہونا تو نص سے معلوم تھا اس لئے انہیں خلاف ظاہر پر خاموش رہنے کی گنجائش تھی ان کے لئے چپ رہنا جائز تھا۔ دوسروں کو ان پر قیاس کر کے خاموش رہنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔ حضرت خضر نے جن رازوں کو بیان کیا وہ اگرچہ حضرت موسیٰ کے علوم کے برابر مفید عام نہیں تھے کیونکہ وہ لائق اتباع نہیں لیکن اس معنی کو مفید خاص ضرور تھے کہ ان کے ذریعہ بعض حکمتیں مفصل طور پر منکشف ہوئیں۔ اگرچہ قرب الہی کے لئے صرف اتنا اجمالی عقیدہ بھی کافی ہو سکتا ہے کہ ہر کام میں حکمتیں اور مصلحتیں پوشیدہ ہوتی ہیں مگر حکمتوں کی تفصیل معلوم ہونے سے جو خاص فائدہ ہوتا ہے وہ اپنی جگہ ناقابل انکار ہے۔ حدیث بلا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خاموش رہنے کے لئے حضرت موسیٰ کے خاموش رہنے کے لئے حضرت موسیٰ کے متعلق تمنا فرمائی ہے اس کا منشاء قصے اور واقعات سننا نہیں بلکہ خود ان اسرار اور رموز کی تمنا ہے جو حضرت موسیٰ کے خاموش رہنے کی صورت میں زیادہ ساتھ رہنے اور حضرت خضر کے از خود بیان فرمانے سے حاصل ہوتے کیونکہ حضرت موسیٰ چپ رہتے تو حضرت خضر کے ساتھ رہنے کا موقع زیادہ ملتا اور زیادہ واقعات اور ان کے اسرار سامنے آتے جنہیں موقعہ بموقعہ حضرت خضر علیہ السلام از خود بیان فرمادیتے لیکن ملاقات کے طول نہ دینے اور مختصر کر دینے میں بھی نہ معلوم خدائی مصلحتیں کتنی ہوں گی (۶) بعض کو دھوکا ہوا ہے کہ الہام اگر خلاف شرع ہو تو اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ حضرت خضر اپنے الہامات پر عمل کر رہے تھے مگر وہ الہامات حضرت موسیٰ کی شرع کے خلاف تھے۔ اسی لئے تو ہر موقعہ پر انہوں نے نکیر فرمائی ہے۔ جواب یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اگر خود نبی تھے تب تو کوئی اشکال ہی نہیں کیونکہ ہر نبی اپنی شریعت اور الہام کے مطابق عمل کرتا ہے ایک کو دوسرے کی تقلید کرنا ضروری نہیں ہے اور اگر حضرت خضر نبی نہیں، بلکہ ولی تھے تو ممکن ہے پہلی شریعتوں میں اس کی گنجائش ہو کہ ولی اپنے الہام پر عمل کر سکتا ہو چاہے وہ اس شرع کے خلاف ہو، مگر ہماری شریعت میں ایسا کرنا جائز نہیں۔

خلاف پیغمبر کے راہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید

(۷) حضرت موسیٰ کے بولنے پر جب حضرت خضر نے نکیر فرمائی تو حضرت موسیٰ نے یہ کیوں نہ فرمایا کہ تمہارے یہ سب کام خلاف شرع ہیں؟ جواب یہ ہے کہ غصہ فرد ہونے کے بعد اجمالاً اتنا حضرت موسیٰ علیہ السلام سمجھ گئے تھے کہ حق تعالیٰ نے جب مجھے ان کے پاس بھیجا تو ضرور ان کا فعل اللہ کی مرضی کے موافق ہوگا (۸) موسیٰ علیہ السلام نے وعدہ کرنے کے بعد پھر کیوں اعتراض کیا؟ یہ تو وعدہ کی خلاف ورزی ہوئی جو ایک پیغمبر کے شایان شان نہیں اور پھر بار بار ایسا کرنا تو اور بھی برا ہوگا۔ جواب یہ ہے کہ وعدہ موسیٰ علیہ السلام نے بطور خود کیا تھا منجانب اللہ ان کو یہ حکم نہیں ہوا تھا اور اس کی پابندی کرنے اور اس پر قائم رہنے میں خود انہی کا فائدہ تھا۔ اور پابندی نہ کرنے میں حضرت خضر کا کوئی نقصان نہیں تھا۔ بالخصوص جب کہ انہیں یہ بھی معلوم تھا کہ موسیٰ علیہ السلام صبر نہیں کر سکیں گے

اور جو کام شرعاً واجب نہ ہو بلکہ کوئی اپنی مصلحت سے اپنے اوپر لازم کر لے اور اس کے چھوڑنے میں دوسرے کا نقصان بھی نہ ہو تو ایسے کام کا نہ کرنا شرعاً گناہ نہیں ہوگا پس وعدہ خلافی کا گناہ لازم نہیں آیا۔ اور جیسے ایک دفعہ ایسے وعدہ کا خلاف کرنا جائز ہے، بار بار بھی خلاف ورزی کی گنجائش نکل سکتی ہے اس لئے کوئی شبہ نہیں رہا اصل سبب اس وعدہ کا محض خوش طبعی ہوگا جو کاملین کی طرف سے بھی کبھی کبھی پیش آ سکتی ہے۔

لطف آیات: آیت واذ قال موسیٰ الخ سے شیخ کامل کی تلاش میں حد درجہ کوشش کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ بشرطیکہ اس سے بڑھ کر کوئی واجب حق نہ چھوٹا ہو۔ آیت نسباً حوتہما الخ سے ثابت ہوا کہ زاد راہ وغیرہ اسباب کا سفر میں ساتھ رکھنا خلاف توکل نہیں ہے۔ آیت لقد لقینا من سفرنا الخ سے معلوم ہوا کہ بیماری وغیرہ کسی حالت کو ظاہر کرنا خلاف توکل نہیں ہے۔ آیت وما اصابہ الخ سے معلوم ہوا کہ شیطانی اثر اور تصرف سے وسوسہ اور بھول چوک کا پیش آ جانا ولایت کے خلاف توکیا، نبوت کے بھی منافی نہیں ہے۔ البتہ اتنا شیطانی تصرف جو گناہ تک پہنچا دے وہ بے شک نبوت کے شایان شان نہیں مگر وہ ثابت نہیں ہے۔ آیت وعلمنہ من لدنا علماً سے جس علم لدنی کا عطا ہونا معلوم ہوا ممکن ہے وہ وحی یا الہام کے ذریعہ سے ہوا جو اور یہ الہام انبیاء اور اولیاء دونوں کو ہوتا ہے۔ اس علم لدنی کو علم حقیقت اور علم باطن ہی کہتے ہیں۔ جن واقعات کا ذکر اس قصہ میں لیا گیا ہے ان کا علم اگرچہ علم لدنی کی اس نوع میں داخل ہے جو حضرت خضر کو عطا ہوا۔ بہر حال یہ آیت علم لدنی کی اصل ہے۔ آیت هل اتبع لک الخ میں حضرت موسیٰ کی طرف سے ادب و تواضع اور لطف کی کس قدر رعایت ہے جو سلوک و تعلیم کے لئے نہایت ضروری ہے۔ آیت فساں اتبعنی الخ سے معلوم ہوا کہ شیخ کو مرید سے مناسب شرطوں کے لگانے کا حق ہے، قال اخرقنہا الخ سے دو باتیں ثابت ہوئیں ایک تو یہ کہ اکابر سے کچھ ایسے کام بھی سرزد ہو سکتے ہیں، جن کا ظاہر اگرچہ خلاف شرع ہوتا ہے مگر واقعہ وہ خلاف شرع نہیں ہوتے۔ دوسرے یہ کہ بعض اہل اللہ جن کو قطب الکونین اور صاحب خدمت کہتے ہیں، حکم الہی سے کچھ کوئی تصرفات کرتے رہتے ہیں۔

الحمد للہ پارہ ۱۵ کی تفسیر تمام ہوئی۔

پارہ نمبر ﴿۱۶﴾

قَالَ اَلَمْ

فہرست پارہ ﴿قال الم﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۰۷	سورۃ طہ	۷۰	مصالح و محکم
۱۱۹	قصہ موسیٰ علیہ السلام	۷۱	ذوالقرنین
۱۲۰	معجزات	۷۲	ذوالقرنین کی نبوت
۱۲۰	عرض و معروض	۷۲	مغربی مہم
۱۲۱	دعا کی مقبولیت	۷۳	مشرقی مہم
۱۲۲	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اندیشہ	۷۳	شمالی مہم
۱۲۲	سوال و جواب	۷۴	یاجوج و ماجوج
۱۲۳	جادو گروں سے مقابلہ	۷۴	سد ذوالقرنین
۱۲۴	سرکشی کی انتہاء	۷۵	خروج یاجوج و ماجوج
۱۲۴	ساحروں کا جواب	۷۵	فکر آخرت
۱۳۰	فرعون کی غرق آبی	۷۷	سورۃ مریم
۱۳۰	انعامات	۸۵	عجبت و حیرت انگیز قدرتوں کی داستان
۱۳۰	قوم کا مطالبہ	۸۷	ایک نکتہ
۱۳۲	سامری	۸۷	ایک دوشیزہ کی کہانی
۱۳۲	فہمائش	۸۸	الوہیت عیسیٰ کی تردید
۱۳۳	موسیٰ علیہ السلام کی واپسی	۱۰۰	تذکرہ موسیٰ علیہ السلام
۱۳۴	داستان سرائی اور اس کا مقصد	۱۰۰	رسول و نبی میں فرق
۱۳۱	قیامت کا دن	۱۰۱	تذکرہ اسماعیل علیہ السلام
۱۳۲	قرآن بزبان عربی	۱۰۲	جماعت انبیاء
۱۳۲	آدم علیہ السلام کی لغزش	۱۰۳	ایک نکتہ
۱۳۳	سامان عبرت	۱۰۳	ندیم دوست سے آتی ہے بوائے دوست
۱۳۳	دنیاوی آسائش	۱۰۳	انکار قیامت
۱۳۴	نشانیوں کا مطالبہ	۱۰۳	جہنم زرگاہ عام
		۱۰۴	افسوسناک گستاخی
		۱۰۴	فلاح یاب
		۱۰۴	انجیم سرکشی
		۱۰۵	باطل تصور

قَالَ اَلَمْ

قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَكَ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝۷۵ زَادَ لَكَ عَلَى مَا قَبْلَهُ لِعَدَمِ الْعُدْرِ هَذَا وَلِهَذَا قَالَ اِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا اَيُّ بَعْدِ هَذِهِ الْمَرَّةِ فَلَا تُصَاحِبْنِي لَا تَتْرُكْنِي اَتَّبَعْتُكَ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ مِنْ قِبَلِي عُدْرًا ۝۷۶ فِي مُفَارَقَتِكَ لِي فَانْطَلَقْتُ حَتَّى اِذَا آتَيْتِ اَهْلَ قَرْيَةٍ هِيَ اَنْطَاكِيَّةٌ اسْتَطَعَمَا اَهْلُهَا طَلَبًا مِنْهُمْ الطَّعَامَ ضِيَافَةً فَاَبَوْا اَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا اِرْتِفَاعُهُ مِائَةُ ذِرَاعٍ يُرِيدُ اَنْ يَنْقُضَ اَيُّ يَقْرُبُ اَنْ يَسْقُطَ لِحِيلَانِهِ فَاَقَامَهُ الْحَضَرُ بِيَدِهِ قَالَ لَهُ مُوسَى لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ وَفِي قِرَاءَةٍ لَا تَخَذْتُ عَلَيْهِ اَجْرًا ۝۷۷ جُعِلَا حَيْثُ لَمْ يُضَيِّقُونَا مَعَ حَاجَتِنَا اِلَى الطَّعَامِ قَالَ لَهُ الْحَضَرُ هَذَا فِرَاقِي اَيُّ وَقْتُ فِرَاقِ بَنِي وَبَيْنَكَ فِيهِ اِضَافَةٌ بَيْنَ اِلَى غَيْرِ مُتَعَدِّدٍ سَوَّغَهَا تَكْرِيرُهُ بِالْعُظْفِ بِالْوَاوِ سَابِقُكَ قَبْلَ فِرَاقِي لَكَ بِتَاوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝۷۸ اَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ عَشْرَةَ يَوْمًا يَفْعَلُونَ فِي الْبَحْرِ بِالسَّفِينَةِ مُوَاجِرَةً لَهَا طَلَبًا لِلْكَسْبِ فَارَدْتُ اَنْ اَعِيَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ اِذَا رَجَعُوا اَوْ اَمَامَهُمْ اَلَا اَنْ مَلَكَ كَافِرٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَضَبًا ۝۷۹ نَضَّهُ عَنِ الْمَصْدَرِ الْمُسِينِ لِنَوْعِ الْاِخْذِ وَامَّا الْعَلَمُ فَكَانَ اَبُوهُ مُؤْمِنٌ فَخَشِينَا اَنْ يُرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝۸۰ فَاِنَّهُ كَمَا فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ طَبَعَ كَافِرًا وَلَوْ عَاشَ لَارْهَقَهُمَا ذَلِكَ اَيُّ لِمُحِبَّتِهِمَا لَهُ يَتَّبَعَانِهِ ذَلِكَ فَارَدْنَا اَنْ يُبَدِّلَهُمَا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ رُبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةٌ اَيُّ صِلَاحًا وَتَقَى وَاقْرَبَ مِنْهُ رُحْمًا ۝۸۱ بِسُكُونِ الْحَاءِ وَضَمِّهَا رَحْمَةً وَهِيَ الْبِرُّ بِوَالِدَيْهِ فَاَنْذَرَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى حَارِبَةً تَزْوَجَتْ نِسَاءً فَوَدَّتْ نِسَاءً فَهَدَى اللَّهُ تَعَالَى بِهِ أُمَّةً وَامَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ

كَنْزٌ مَّالٍ مَّدْفُونٌ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَحَفِظْنَا بِصَلَاحِهِ فِي أَنْفُسِهِمَا وَمَالِهِمَا
فَارَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا أَوْ يَتَسَخَّرَا مِنْهُمَا كُنْزُهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
مَفْعُولٌ لَهُ عَامِلُهُ أَرَادَ وَمَا فَعَلْتُهُ أَيْ مَا ذُكِرَ مِنْ خَرَقِ السَّفِينَةِ وَقَتْلِ الْعُلَامِ وَإِقَامَةِ الْجِدَارِ عَنْ أَمْرِي أَيْ
مِنْ إِيحْيَائِي بَلْ بِأَمْرِ الْهَامِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾ يُقَالُ اسْطَاعَ
وَاسْتَطَاعَ بِمَعْنَى أَطَاعَ فِيهِ هَذَا وَمَا قَبْلَهُ جَمَعَ بَيْنَ اللَّعِينِ وَنُوعَتِ الْعِبَارَةُ فِي فَارَدْتُ فَارَدْنَا مَارَادَ رَبُّكَ
وَيَسْأَلُونَكَ أَيْ الْيَهُودُ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ اسْمُهُ اسْكَنْدَرُ وَلَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قُلْ سَأَتْلُوا مَا نَقَّصْتُ عَلَيْكُمْ
مِنْهُ مِنْ حَالِهِ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾ خَبَرْنَا مَكْنَاهُ فِي الْأَرْضِ بِتَسْهِيلِ السَّيْرِ فِيهَا وَاتِّبَانِهِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ
يَحْتَاجُ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴿٨٤﴾ طَرِيقًا يُوصِلُ إِلَى مُرَادِهِ فَاتَّبَعَ سَبِيلًا ﴿٨٥﴾ سَلَكَ طَرِيقًا نَحْوَ الْمَغْرِبِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ
مَغْرِبَ الشَّمْسِ مَوْضِعَ غُرُوبِهَا وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذَاتِ حِمَاةٍ وَهِيَ الطِّينُ الْأَسْوَدُ
وَعُرُوبُهَا فِي الْعَيْنِ فِي رَأْيِ الْعَيْنِ وَالْأَفْهَى أَعْظَمُ مِنَ الدُّنْيَا وَوَجَدَ عِنْدَهَا أَيْ الْعَيْنِ قَوْمًا كَافِرِينَ قُلْنَا
يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ بِالْهَامِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ الْقَوْمَ بِالْقَتْلِ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٦﴾ بِالْإِسْرِ قَالَ أَمَّا مَنْ
ظَلَمَ بِالشِّرْكِ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ نَقْلُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا ﴿٨٧﴾ بِسُكُونِ الْكَافِ
وَصَمَّتْهَا شَدِيدًا فِي النَّارِ وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءٌ الْحُسْنَى أَيْ الْجَنَّةُ وَالْإِضَافَةُ
لِلنِّسَانِ وَفِي قِرَاءَةِ بِنَصْبِ جَزَاءٍ وَتَثْوِينِهِ قَالَ الْقَرَاءُ نَصَبَهُ عَلَى التَّفْسِيرِ أَيْ لِحِجَةِ النِّسْبَةِ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ
أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾ أَيْ نَأْمُرُهُ بِمَا يَسْهَلُ عَلَيْهِ ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا ﴿٨٩﴾ نَحْوَ الْمَشْرِقِ حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ
الشَّمْسِ مَوْضِعَ طُلُوعِهَا وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ يَلْمُزْهُمْ مِنْ دُونِهَا أَيْ الشَّمْسِ
سِتْرًا ﴿٩٠﴾ مِنْ لِبَاسٍ وَلَا سَقْفٍ لِأَنَّ أَرْضَهُمْ لَا تَحْمِلُ بِنَاءً وَلَهُمْ سُرُوبٌ يَغِيثُونَ فِيهَا عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَيَظْهَرُونَ عِنْدَ ارْتِفَاعِهَا كَذَلِكَ أَيْ الْأَمْرُ كَمَا قُلْنَا وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ أَيْ عِنْدَ ذِي الْقَرْنَيْنِ مِنْ
الْآلَاتِ وَالْجُنْدِ وَغَيْرِهِمَا خَبْرًا ﴿٩١﴾ عَلِمْنَا ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا ﴿٩٢﴾ حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ بَفْتَحِ السَّيْنِ
وَضَمَّهَا هُنَا وَنَعَذِّبُهُمَا جِيلَانِ بِمُنْقَطِعِ بِلَادِ التُّرْكِ سَدًّا لَا سَكَنْتَرِ مَا بَيْنَهُمَا كَمَا سَيَأْتِي وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا
أَيْ أَمَامَهُمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾ أَيْ لَا يَفْهَمُونَهُ إِلَّا بَعْدَ بَطْوٍ وَفِي قِرَاءَةِ بِصَمِّ الْبَاءِ
وَكَسْرِ الْقَافِ قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِهَا إِسْمَانِ اعْجَمِيَانِ لِقَبِيلَتَيْنِ فَلَمْ
يَنْصَرِفَا مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالنَّهْبِ وَالْبَغْيِ عِنْدَ خُرُوجِهِمَ إِلَيْنَا فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا جُعَلًا مِنْ

الْمَالِ وَفِي قِرَاءَةِ خِرَاحًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿۹۲﴾ حَاجِزًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْنَا قَالَ
 مَا مَكَّنِّي فِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ مِنْ غَيْرِ ادْغَامٍ فِيهِ رَبِّي مِنَ الْمَالِ وَغَيْرِهِ خَيْرٌ مِنْ خَرَجِكُمْ الَّذِي تَجْعَلُونَهُ
 لِي فَلَا حَاجَةَ لِي إِلَيْهِ وَاجْعَلْ لَكُمْ السَّدَّ تَبَرُّعًا فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ لَمَّا أَطْلَعْتُ مِنْكُمْ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ
 رَدْمًا ﴿۹۵﴾ حَاجِزًا حَصِينًا أَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ قِطْعَةً عَلَى قَدْرِ الْحِجَارَةِ الَّتِي يَبْنِي بِهَا فَبْنِي بِهَا وَجَعَلَ
 بَيْنَهَا الْخَطْبُ وَالْفَحْمُ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ بِصَمِّ الْحَرْقِ وَفَتَحَهُمَا وَصَمَّ الْأَوَّلِ وَسُكُونِ
 الثَّانِي أَيْ جَانِبِي الْجَنْلَيْنِ بِالْبِنَاءِ وَوَضَعَ الْمَنَافِعَ وَالنَّارَ حَوْلَ ذَلِكَ قَالَ انْفُخُوا فَانْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ
 أَيْ الْحَدِيدَ نَارًا أَيْ كَالنَّارِ قَالَ أَتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿۹۶﴾ هُوَ السُّحَّاسُ الْمُدَاتُ تَنَازَعَ فِيهِ الْفُعْلَانِ
 وَحُذِفَ مِنَ الْأَوَّلِ لِأَعْمَالِ الثَّانِي فَأَفْرِغْ السُّحَّاسُ الْمُدَاتُ عَلَى الْحَدِيدِ الْمُحْمَى فَدَخَلَ بَيْنَ رُتْرِهِ قِصَارًا
 شَيْئًا وَاحِدًا فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ أَنْ يَظْهَرُوهُ يَغْلُوا ظَهْرَهُ لِرِيفَاتِهِ وَمَلَأَتْهُ
 وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ﴿۹۷﴾ عَرَفْنَا لِصَلَابَتِهِ وَسَمَكِهِ قَالَ ذُو الْقُرْنَيْنِ هَذَا أَيْ السَّدُّ أَيْ الْإِقْدَارُ عَلَيْهِ
 رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي نِعْمَةٌ لِأَنَّهُ مَانِعٌ مِنْ خُرُوجِهِمْ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمُ الْقَرِيبَ مِنَ الْبَعْثِ جَعَلَهُ
 دَكَّاءَ مَذْكُوكًا مَبْسُوطًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي بِخُرُوجِهِمْ وَغَيْرِهِمْ حَقًّا ﴿۹۸﴾ كَائِنًا قَالَ تَعَالَى وَتَرَكْنَا
 بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ خُرُوجِهِمْ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ يَخْتَلِطُ بِهِ بِكَثْرَتِهِمْ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ أَيْ الْقُرْ
 لِلْبَعْثِ فَجَمَعْنَهُمْ أَيْ الْخَلَائِقَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَمْعًا ﴿۹۹﴾ وَغَرَضُنَا قَرِيبًا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ
 لِلْكَافِرِينَ غَرَضًا ﴿۱۰۰﴾ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ بَدَلٌ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي غَطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي أَيْ الْقُرْآنِ
 فَهُمْ عَمَى لَا يَهْتَدُونَ بِهِ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿۱۰۱﴾ أَيْ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَسْمَعُوا مِنَ النَّبِيِّ مَا يَتْلُو
 عَلَيْهِمْ بُغْصًا لَهُ فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي أَيْ مَلَائِكَتِي وَعِيسَى
 وَغَيْرَهُمْ مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ أَرْبَابًا مَفْعُولُ تَانٍ لِيَتَّخِذُوا وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي لِحَسَبِ مَحذُوفِ الْمَعْنَى أَظَنُّوا أَنَّ
 الْإِتِّخَادَ الْمَذْكُورَ لَا يَغْضِبُنِي وَلَا أَعَاقِبُهُمْ عَلَيْهِ كَلَّا إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ هَؤُلَاءِ وَغَيْرِهِمْ
 نَزْلًا ﴿۱۰۲﴾ أَيْ هِيَ مُعَدَّةٌ لَهُمْ كَالرُّلِ الْمُعَدَّةِ لِلضَّيْفِ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿۱۰۳﴾ تَمَرُّ
 طَائِفُ الْمُتَمَيِّزِ وَبَيْنَهُمْ يَقُولُهُ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ضَلَّ عَمَلُهُمْ وَهُمْ يَحْسِبُونَ يُحْسِنُونَ
 أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿۱۰۴﴾ عَمَلًا يُحَارُونَ عَلَيْهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ بِدَلَائِلٍ مُوحِيَةٍ
 مِنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ وَلِقَائِهِ أَيْ وَبِالْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَاشْرَافِ وَعِقَابِ فَخَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ بَصَبٌ فَلَا

نُقِمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزُنَاهُ ۝ اِى لَا سَخَعَلُ لَهُمْ قَدَرًا ۝ اِى الْاَمْرُ اَدٰى ذِكْرَتٍ مِّنْ حُجُوْطِ اَعْمَابِهِمْ وَغَيْرِهِ وَابْتِدَاءِ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوْا وَاتَّخَذُوْا اِلٰهِيَّ وَرُسُلِيْ هُزُوًا ۝ ۱۰۶ ۝ اِى مَنهْرُوْهُمَا اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ فِى عِلْمِ اللّٰهِ جَنَّتُ الْفِرْدَوْسِ هُوَ وَسَطُ الْحَمَّةِ وَاعْلَاهَا ۝ الْاِضَافَةُ اِيْهِ لِسَيِّانٍ نُّزُلًا ﴿۱۰۷﴾ مِّنْزَلًا خَلِيْلِيْنَ فِيْهَا لَا يَبْغُوْنَ يَصْبُوْنَ عَنْهَا حَوْلًا ﴿۱۰۸﴾ نَحْوًا اِلٰى غَيْرِهَا قُلْ لَّوْ كَانَ الْبَحْرُ اِى مَآوُدَ مِّدَادًا هُوَ مَا يَكْتُبُ بِهِ لِكَلِمَةٍ رَبِّىْ الدّٰلَّةُ عَلٰى حُكْمِهِ وَعَجَائِثُهُ مَا تُكْتَبُ بِهِ لِنَفْعِ الْبَحْرِ فِى كِتَابَتِهَا قَبْلَ اَنْ تَنْفَدَ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ تَفْرُغُ كَلِمَتُ رَبِّىْ وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ اِى السَّحْرِ مَدَدًا ﴿۱۰۹﴾ رِبَادَةٌ فِىْهِ لِنَفْعٍ وَلَمْ تَفْرُغْ هِىَ وَنَصْبُهُ عَلٰى التَّمْيِيزِ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اَدْمِىْ مِّثْلَكُمْ يُوحٰى اِلٰى اِنَّمَا اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ۝ ۱۱ ۝ الْمَكْفُوْفَةُ بِمَا قَبْلُهَا عَلَى مُصَدِّرَتِهَا وَالْمَعْنٰى يُوحٰى اِىَّ وَحْدَانِيَّةُ الْاِلٰهِ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوْا يَاجِلَ لِقَاءِ رَبِّهِ بِالْعُسْرِ وَالْحَزَنِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ ۝ ۱۲ ۝ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اِى فِيْهَا مَا يُرَآئِىْ اَحَدًا ۝ ۱۱ ۝

ترجمہ: ... خضر علیہ السلام نے کہا کہ کیا میں نے تم سے یہ نہیں کہا تھا کہ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکو گے (لفظ لک کا اضافہ اس وجہ سے کیا کہ اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے عذر و معذرت کا کوئی موقعہ نہیں رہا۔ کیونکہ اس سے قبل وہ مزید سوال نہ کرنے کا وعدہ کر چکے تھے۔ اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ اب اگر میں آپ سے کسی چیز کے متعلق سوال کروں۔ تو مجھ کو اپنے ساتھ نہ رکھیے۔ بے شک پہنچ چکے ہیں آپ میری جانب سے حد عذر کو (مجھ کو اپنے سے جدا کرنے میں لدنی کے نون میں دو قراءت ہیں۔ ایک بغیر تشدید کے جو نافع کی قراءت ہے اور جمہور سے تشدید کے قائل ہیں) پھر دونوں چل پڑے۔ یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں پر گذر ہوا (جس گاؤں کا نام انطاکیہ تھا) تو ان لوگوں سے بطور مہمانی کے کھانے کا مطالبہ کیا۔ لیکن ان لوگوں نے ان دونوں کی مہمانداری سے انکار کر دیا۔ پھر ان دونوں نے اس گاؤں میں ایک دیوار دیکھی۔ جو گرنے ہی والی تھی (جس کی اونچائی سو گز تھی) پس اس دیوار کو (خضر علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے) کھڑی کر دی (موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ اگر آپ چاہتے تو اس کام کی اجرت لے لیتے (کیونکہ انہوں نے ہماری ضرورت کو جانتے ہوئے بھی مہمانی نہیں کی۔ لتحدث میں ایک قراءت لاتحدث بھی ہے خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے) کہا کہ اب یہ وقت ہمارے اور تمہارے درمیان جدائی کا ہے۔ اب تمہیں (جدائی سے قبل) ان چیزوں کی حقیقت بتلاتا ہوں۔ جس پر تم خاموش نہیں رہ سکتے وہ کشتی چند غریبوں کی تھی (جن کی تعداد دس تھی) یہ لوگ کشتی کو دریا میں (حصوں روزگار کے لئے اجرت پر) چلاتے تھے۔ پس ارادہ کیا میں نے کہ اس کو عیب دار بنا دوں۔ اور اس کے آگے ایک بادشاہ (کافر) جو ہر کشتی کو (جو چھٹی ہو) زبردستی لے لیتا تھا۔ (غصاً کو مصدر ہونے کی بناء پر نصب ہے اور جو ایک خاص قسم کے لینے کو بتاتا ہے) اور وہ گیا لڑکا تو اس کے والدین مومن تھے۔ سو ہمیں اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ اپنی سرکشی اور کفر کا اثر ان دونوں پر بھی نہ ڈال دے۔ (سم شریف کی یہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کافر پیدا کیا گیا تھا اور اگر وہ زندہ رہتا تو اپنے والدین پر بھی کفر کا اثر ڈال دیتا۔ یعنی والدین بھی اس کی محبت کی وجہ سے اس کے ساتھ کفر میں مبتلا ہو جاتے) پس ہم نے یہ چاہا کہ اس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ ایسی اولاد ان کو دے جو بہتر ہو اس

سے (نیکی اور پرہیزگاری میں یسئلہما میں تشدید اور بغیر تشدید دونوں طرح قراءت ہے) اور جو محبت کرنے میں اس سے بڑھ کر ہو۔ (رحمہما کے حاکم کو جزم اور پیش دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ جس کے معنی والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس کے والدین کو ایک ایسی لڑکی عطا فرمائی۔ جس کی شادی ایک نبی سے ہوئی۔ اور جس کی اولاد بھی نبی ہی ہوئی۔ ان کے ذریعہ خدا تعالیٰ نے پوری ایک امت کو ہدایت نصیب فرمائی) اور قصہ دیوار کا یہ ہے کہ وہ شہر کے دو یتیم بچوں کی تھی۔ جس کے نیچے ان کا خزانہ تھا (یعنی سونا چاندی وغیرہ دفن تھا) اور ان کے والدین نیک تھے (جن کی نیکی کی وجہ سے ان دونوں بچوں کے جان و مال کی حفاظت کی گئی) تو آپ کے خدا نے چاہا۔ کہ وہ دونوں اپنی پختگی کو پہنچ جائیں (عقل و فہم کی حد کو پہنچ جائیں) اور اپنے خزانے کو نکال لیں۔ یہ آپ کے خدا کی مہربانی ہے۔ (رحمۃ مفعول لہ ہے جس کا عامل اراد ہے) اور نہیں کیا میں نے یہ (جس کا ذکر ہوا یعنی کشتی میں دراز پیدا کرنا، بچے کو قتل کرنا اور دیوار کھڑی کر دینا) اپنے اختیار سے (بلکہ یہ سب کچھ منجانب اللہ الہام تھا) یہ ہے حقیقت ان چیزوں کی جس پر آپ صبر نہ کر سکے (اسطاع اور استطاع دونوں طرح استعمال کیا گیا ہے۔ گویا انہوں نے دونوں لغت کو جمع کر دیا۔ جس کے معنی ایک ہی ہیں یعنی طاقت و قوت کے۔ اسی طرح پر فادرت کو مختلف انداز میں پیش کیا گیا۔ کبھی فادرت اختیار کیا گیا۔ کبھی فادرت استعمال کیا اور کہیں فادرت رہک ذکر کیا۔ یہ محض اسلوب کی تبدیلی ہے) یہ آپ سے سوال کرتے ہیں (یہود) ذوالقرنین کے بارے میں (جن کا نام اسکندر ہے اور وہ نبی نہیں ہیں) کہہ دیجئے کہ ابھی میں بیان کرتا ہوں تم سے ان کے احوال بطور خبر کے۔ ہم نے انہیں زمین پر حکومت دی تھی (اس سرزمین پر سیر و سیاحت کی آسانیاں دے کر) اور ہم نے انہیں ہر طرح کا سامان دیا تھا۔ (جس کی انہیں اپنے مقصد کو حاصل کرنے کے لئے ضرورت پڑ سکتی تھی) پھر وہ ایک راستہ پر چل پڑے (مغرب کی جانب) یہاں تک کہ جب وہ سورج کے غروب ہونے کی جگہ پر پہنچے تو سورج کو ایک سیاہ چشمہ میں ڈوبتے ہوئے محسوس کیا۔ (یعنی ایک گد لے چشمہ میں اور سورج کا غروب اس حالت میں واقعی غروب نہیں تھا، کیونکہ سورج تو ہماری موجودہ دنیا سے بھی بڑا ایک کرہ ہے۔ اس لئے مطلب یہ ہے کہ ذوالقرنین کو اس طرح نظر آیا) اور پایا اس کے پاس (چشمہ کے پاس) ایک قوم کو (جو کافر تھی) ہم نے کہا ذوالقرنین سے (الہام کے ذریعہ) کہ تم چاہو تو انہیں سزا دو (اور جان سے مار ڈالو) یا یہ کہ ان کے بارے میں نرمی اختیار کرو (قیدی بنا کر) ذوالقرنین نے کہا اچھا جو شخص ظلم کرے گا (شرک کرے گا) اسے عنقریب ہم سزا دیں گے (یعنی ہم اس سے قتال کریں گے) پھر وہ لوٹے جائیں گے اپنے خدا کے پاس تو وہ انہیں سخت سزا دے گا (آگ میں ڈال کر نیکو کرے گا) کو جزم اور پیش دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ جس کے معنی سخت کے ہیں۔) اور بہر حال وہ لوگ جو ایمان لے آئیں گے اور اچھے عمل کریں گے ان کے لئے بہتر بدلہ ہے (یعنی جنت۔ اس صورت میں جزاء کی اضافت حسنی کی طرف اضافت بیانیہ ہے۔ ایک دوسری قراءت میں لفظ جزاء منصوب مع تنوین ہے۔ اور فراء کے خیال میں جزا پر نصب تفسیر کے لئے ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوگا کہ حسنی بحیثیت جزاء ملے گی) اور ہم اپنے برتاؤ میں اس سے آسان بات کہیں گے (یعنی ہم بھی اس کے ساتھ احکام میں نرمی اختیار کریں گے) پھر وہ ایک اور راستہ پڑے (شرق کی جانب) یہاں تک کہ وہ سورج کے طلوع ہونے کی جگہ پر پہنچے اور دیکھا کہ وہ طلوع ہو رہا ہے ایک قوم پر (جو جہشی ہیں) جن کے لئے ہم نے سورج سے آڑ کی کوئی چیز نہیں رکھی (نہ لباس اور نہ چھت وغیرہ کیونکہ ان کی سرزمین میں کوئی تعمیر وغیرہ ممکن نہیں۔ البتہ ان کے لئے سرنگ ہیں جن میں وہ سورج کے نکلنے کے وقت چھپ جاتے ہیں اور سورج کے اوپر ہونے کے بعد نکل آتے ہیں) اسی طرح ہے (یعنی واقعہ اسی انداز پر ہے جس طرح ہم نے بیان کیا) اور جو کچھ ان کے پاس تھا اس کی مجھے پوری طرح خبر ہے (یعنی ذوالقرنین کے پاس اسباب اور لشکر وغیرہ جو کچھ تھا اس کا مجھے اچھی طرح علم ہے) پھر وہ ایک اور راستہ پر چل پڑے۔ یہاں تک کہ جب وہ دو پہاڑوں کے درمیان پہنچے۔ مسدین کی س میں زبر اور پیش دونوں طرح

کی قراءت ہے۔ ہسا یعنی اس آیت میں اور معنی کے آگے آنے والی آیت میں دونوں آیت میں جو سدا کا غلط آیا ہے۔ اس سے پہاڑ
مر د لئے گئے ہیں جو ترکستان کے آخری منطقہ پر ہے۔ اور سد سکندر ان دونوں پہاڑوں کے بیچ میں ہے۔ جس کی تفصیل آئندہ آئے
گی) ان دونوں پہاڑوں کے اس طرف ایک قوم کو پایا جو کوئی بات ہی نہیں سمجھتے تھے (مگر بہت مشکل سے۔ بفقیہوں میں ایک قراءت یہ
کے پیش اور ف کے زیر کی ہے) ان لوگوں نے کہا کہ اے ذوالقرنین! یا جوج اور ماجوج (یا جوج اور ماجوج میں ہمزہ اور بغیر ہمزہ کے
دونوں قراءت ہے۔ یہ نجی نام ہیں دو قبیلوں کے) اس سرزمین پر بہت فساد مچاتے ہیں (جب وہ ہمارے یہاں داخل ہوتے ہیں تو
لوٹتے ہیں) تو کیا ہم آپ کے لئے کچھ مال وغیرہ جمع کریں (خارجاً ایک قراءت میں خراجاً ہے۔) تاکہ آپ ہمارے اور ان
لوگوں کے درمیان کوئی رکاوٹ کھڑی کر دیں۔ (پھر وہ ہم تک نہیں پہنچ سکیں گے) ذوالقرنین نے کہا کہ جو کچھ اختیار دیا ہے مجھ کو (مکئی
میں ایک قراءت دونوں کے ادغام کے بغیر ہے) میرے خدا نے مال وغیرہ میں وہ بہت کچھ ہے (اس لئے مجھے تمہارے مال وغیرہ کی
ضرورت نہیں ہے۔ میں ویسے ہی تمہارے لئے رکاوٹ کھڑی کر دوں گا) البتہ تم میری مدد محنت سے کر دو (جب میں تم سے اس کا مطالبہ
کر دوں) تو میں تمہارے اور ان کے درمیان خوب مضبوط دیوار بنا دوں گا۔ تم میرے پاس لوہے کی چادریں لاؤ (چٹانوں کے برابر لوہے
کے ٹکڑے لاؤ۔ جس سے تعمیر کھڑی کی جاسکے۔ جب ان لوگوں نے لوہے کی چادریں لا کر دے دیں تو اس سے ذوالقرنین نے دیوار کی
تعمیر کر دی اور دونوں پہاڑوں کے درمیان لکڑی اور کوئلہ کا انتظام کیا) یہاں تک کہ جب دونوں پہاڑوں کی پھٹکوں کو برابر کر دیا۔
(صدفین میں مختلف قراءت ہے۔ ایک تو ص اور ف کو پیش کی۔ دوسری قراءت دونوں کو زبر کی ہے اور تیسری قراءت یہ ہے کہ ص کو
پیش اور ف ساکن۔ یعنی جب دونوں پہاڑوں کے درمیان کے فصل کو دیوار کے ذریعہ بند کر دیا۔ تو دھونکی اور آگ کا انتظام کیا) پھر
ذوالقرنین نے کہا کہ لو اب دھونکیوں (تو ان کے حکم پر لوگوں نے آگ کو دھونکا) یہاں تک کہ بنا دیا اس کو (لوہے کو) آگ (یعنی آگ کی
طرح سرخ) پھر کہا کہ میرے پاس پگھلا ہوا تانبا لاؤ۔ تاکہ میں اس پر ڈال دوں (قطراً۔ مفعول ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ اتونی
افرع دونوں فعل اسے اپنا مفعول بنانا چاہتے ہیں۔ "اسی کو اصطلاح نحو میں تازع فعلان کہا جاتا ہے۔" یہاں قطراً کو افرع کا مفعول بنا
دیا گیا ہے اور اتونی کے بعد قطراً کو محذوف مانا گیا ہے پھر انہوں نے اس پگھلے ہوئے تانبے کو اس گرم گرم لوہے پر ڈال دیا۔ جس سے
وہ لوہے کی چادریں میں پیوست ہو کر ایک دیوار ہو گئی) اور نہیں قدرت ہوئی ان کو (یا جوج و ماجوج کو) کہ وہ چڑھ جائیں اس پر (اس کی
بندی اور چکنا چٹ کی وجہ سے) اور ان کے لئے یہ بھی ممکن نہ رہا کہ وہ اس میں سوراخ کر دیں (اس کی صلابت اور پہنائی کی بناء پر) کہا
(ذوالقرنین نے) کہ یہ (یعنی اس دیوار کو بنا کر کھڑی کر دینا) میرے پروردگار کی ایک رحمت ہی ہے (کیونکہ اب یا جوج و ماجوج کا آنا
ممکن نہ رہا) پھر جس وقت میرے رب کا وعدہ آئے گا (یعنی اس کے فناء کا وقت آئے گا) تو اسے ڈھا کر زمین کے برابر کر دے گا (اور
اس وقت یہ پھر نکل آئیں گے) اور میرے رب کا وعدہ برحق ہے اور اس روز ہم ان کی یہ حالت کر دیں گے (جس دن یہ نمودار ہوں
گئے) کہ ایک میں ایک گندہ ہو جائیں گے (اپنی کثرت تعداد کی وجہ سے) پھر صور پھونکا جائے گا اور ہم سب کو جمع کر لیں گے (تمام مخلوق
کو قیامت کے دن کسی ایک جگہ میں) اور اس روز دوزخ کو ہم کافروں کے سامنے پیش کر دیں گے جن کی آنکھوں پر (یہ الکافرین سے
بد واقع ہو رہا ہے) پردہ پڑا ہوا تھا میری یاد سے (یعنی غافل تھے قرآن سے یہ لوگ اندھے ہیں۔ یہ قرآن سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے)
اور وہ سن بھی نہیں سکتے تھے (اپنے بغض و عناد کی وجہ سے انبیاء کی باتوں کو سننا بھی گوارا نہیں کرتے۔ تو پھر ایمان لانے کا کیا سبب پیدا ہوتا
ہے) کیا پھر بھی ان کافروں کا خیال ہے۔ کہ مجھ کو چھوڑ کر میرے بندوں کو اپنا کارساز قرار دیں گے (یعنی میرے فرشتوں کو عیسیٰ کو اور
عزیز کو۔) اولیاء۔ ینحذ۔ کا مفعول ثانی محذوف ہے۔ معنی یہ ہیں کہ کیا ان لوگوں کا خیال یہ ہے کہ یہ مجھ کو چھوڑ کر دوسروں کو خدا بنالیں

گئے۔ اور پھر بھی مجھے ان کی اس مذموم حرکت پر غصہ نہ آئے گا۔ اور یہ بھی خیال ہے کہ میں ان کو شدید عذاب میں مبتلا نہ کروں گا؟ اگر یہ خیال ہے تو کتنا غلط خیال ہے۔ بے شک ہم نے دوزخ کو کافروں کی مہمانی کے لئے تیار کر رکھا ہے (جس طرح دنیا میں مہمانوں کے لئے مہمان خانے ہوتے ہیں۔ ان کافروں کے لئے یہ جہنم بطور مہمان خانہ کے تیار کی گئی ہے)۔ آپ کہہ دیجئے کہ کیا ہم تم کو ایسے لوگ بتائیں جو اعمال کے لحاظ سے بالکل ہی خسارہ میں ہیں۔ (اعمالاً منصوب ہے تمیز ہونے کی بناء پر۔ اعمالاً تمیز جمع ہے۔ ادھر انخسرين بھی جمع ہے۔ اس طرح تمیز اور تمیز میں باعتبار جمع مطابقت ہے۔ یہ نقصان والے کون ہیں؟ انہیں کی تفسیر شروع ہو رہی ہے) یہ وہ لوگ ہیں جن کی کوشش دنیا ہی کی زندگی میں رکاوٹ ہو کر رہی ہیں (ان کے اعمال ضائع ہو گئے) اور وہ یہی سمجھتے رہے کہ وہ کوئی بڑے اچھے کام کر رہے ہیں۔ (یعنی وہ اس خیال میں رہے ہیں کہ ان کے اعمال کا کوئی بہتر بدلہ ملے گا) یہ وہی لوگ ہیں۔ جو اپنے رب کی نشانیوں کا انکار کرتے رہے ہیں۔ (یعنی قرآن و حدیث وغیرہ سے جو خدا کی وحدانیت کے دلائل پیش کئے گئے۔ اس کے ہمیشہ منکر رہے)۔ (یہی طرح خدا کی ماقات کا انکار کرتے ہیں) (یعنی قیامت، حساب و کتاب اور ثواب و عذاب کو تسلیم نہیں کرتے ہیں) (سوان کے سرے کام اکارت ہو گئے۔ اور ہم قیامت کے دن ان کا ذرا بھی وزن قائم نہ کریں گے) (ان کے اعمال کا کوئی وزن ہمارے یہاں نہیں ہوگا) بلکہ ان کی سزا وہی ہے یعنی دوزخ۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے کفر کیا تھا۔ اور میری نشانیوں اور میرے پیغمبروں کا مذاق اڑایا تھا۔ بے شک جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے ہوں گے۔ ان کی مہمانی کے لئے فردوس کے باغ ہوں گے (فردوس یعنی وسط جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ) ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ نہ وہ وہاں سے کہیں اور جانا چاہیں گے۔ کہہ دیجئے کہ اگر سمندر (یعنی اس کا پانی) روشنائی ہو جائے۔ میرے پروردگار کی باتیں لکھنے کے لئے (یعنی خدا تعالیٰ کے احکامات اور اس کے عجائبات قدرت کو لکھنا چاہیں) تو سمندر ختم ہو جائے گا۔ میرے پروردگار کی باتیں ختم ہونے سے پہلے۔ (ینفد میں دو قراءت ہے ینفد یا کے ساتھ اور ینفد تا کے ساتھ۔ معنی فارغ ہونا۔ پورا ہونا) اگرچہ ہم ایسا ہی اور سمندر اس کی مدد کے لئے آئیں (یعنی اگر ہم مزید ایک اور سمندر بطور سیاہی کے خدا تعالیٰ کے عجائبات قدرت کو لکھنے کے لئے آئیں تو وہ بھی ختم ہو جائے گا۔ لیکن خدا تعالیٰ کی باتیں ختم نہیں ہوں گی۔ صد ادا کو نصب بر بناء تمیز ہے) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو تم ہی جیسا بشر ہوں۔ میرے پاس تو بس یہ وحی آتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے (ن کا عمل رک گیا۔ کیونکہ بعد میں مصدر آ رہا ہے اور معنی یہ ہیں کہ مجھ پر خدا کے ایک ہونے کی وحی آتی ہے) سو جو شخص اپنے رب سے ملنے کی رزور کھتا ہے (حشر و نشر کے ذریعہ اور جزاء کا یقین رکھتا ہے) تو اسے چاہئے کہ نیک کام کرتا رہے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے۔

تحقیق و ترکیب: بربدان ینقض۔ ارادہ کی نسبت دیوار کی جانب کی گئی ہے۔ حالانکہ دیوار ایک جامد چیز ہے اور اس کا کوئی ارادہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ ارادہ ذی حیات چیزوں کے ساتھ قائم ہے۔ مفسرین نے کہا ہے کہ یہاں مجاز و استعارہ سے کام لیا گیا ہے اور گرنے کے قریب یا گرا چاہتی تھی۔ اسے بربدان ینقض کے ساتھ تعبیر کر دیا گیا۔ کلام عرب میں اس کی نظر بکثرت موجود ہیں کہ بطور مجاز و استعارہ ارادہ کی نسبت جامد اشیاء سے کی گئی ہے۔

لوشئت لتخذت۔ بیضاوی نے لکھا ہے کہ اس ارشاد میں حضرت موسیٰ سے خضر علیہ السلام کو مزدوری لینے پر توجہ دل رہے ہیں۔ یا یوں کہئے کہ کھانے کی شدید ضرورت میں مزدوری نہ لینا اور غیر ضروری امور میں مشغولیت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے گراں تھی۔ اس لئے یہ فرمایا۔

بتاویل مالہم تستطع۔ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کے یہ مسلسل اقدامات خود حضرت موسیٰ کے لئے

ایک لطیف تنبیہ تھی۔ کشتی کے توڑنے پر حضرت موسیٰ کا اضطراب انہیں یہ یاد دلاتا تھا کہ جب تم خود والدہ کے ہاتھوں صندوق میں رکھ کر دریا کی موجوں میں چھوڑ دینے گئے تھے۔ تو وہاں تمہارا محافظ کون تھا؟ اور کس بچہ کا قتل حضرت موسیٰ کے لئے یہ تنبیہ تھی کہ آج اس حادثہ پر چھبہ جہیں ہو۔ اس روز کیا ہوا تھا کہ اپنے طمانچہ سے قبلی کو ہلاک کر بیٹھے تھے۔ دیوار کی درستی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ یاد دلاتی تھی کہ تم نے بھی تو حضرت شعیب علیہ السلام کی بچیوں کے لئے بلا اجرت پانی نکالا تھا۔

اما السفینۃ۔ جس ترتیب کے ساتھ واقعات پیش آئے۔ حضرت خضر اسی ترتیب کے مطابق واقعات و حوادث کی لم و حکمت بیان فرما رہے ہیں۔ سفن الماء۔ پانی کو چیرنا۔ کیونکہ کشتیاں چلتے ہوئے پانی کو چیرتی ہیں اس لئے کشتیوں کو عربی میں سفینۃ کہا جاتا ہے۔ سفینۃ کی جمع سفن اور سفان کشتی بان۔

فخشینا ان یرہقہما۔ قاموس میں ہے کہ رہق بمعنی ڈھانک لینا۔ ارہقہ طغیاناً۔ اس کے معنی اپنی سرکشی سے اس پر مسلط ہو گیا۔ طبع کافراً۔ سرشت کفر پر پیدا کیا گیا تھا۔ لہذا وہ حدیث جس میں یہ فرمایا گیا ہے۔ کہ ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے۔ اس سے مستثنیٰ ہوگی۔ خاکسار مترجم کہتا ہے کہ حدیث سے مستثنیٰ کرنے کی بھی ضرورت نہیں کیونکہ حدیث کا تو مطلب صرف اتنا ہے۔ کہ مولود فطرت سلیم لے کر پیدا ہوتا ہے۔ یہ بچہ بھی فطرت سلیم پر پیدا ہوا لیکن بجائے دین اسلام کے کفر کے قبول کرنے کے امکانات زیادہ قوی تھے۔ پھر یہ کفر اس حد تک پہنچتا کہ ماں باپ بھی اس کے کفر کی بناء پر مبتلا کفر ہو سکتے تھے۔ اور کیوں کہ خدا تعالیٰ کو ماں باپ کے ایمان کی حفاظت مقصود تھی۔ اس لئے اس بچہ کو ختم کر دینا ضروری تھا۔ بالکل اسی طرح جیسا کہ جسم کا کوئی عضو خراب ہونے کی صورت میں پورے جسم کے متاثر ہونے کے امکانات ہوں تو اس عضو فاسد کو کاٹ دیا جاتا ہے۔ قصہ اصحاب کہف سے اس کی مناسبت ظاہر ہے۔ وہاں اصحاب کہف کے ایمان کی حفاظت ایک جابر و قاہر بادشاہ سے کی گئی تھی۔ یہاں مومن ماں باپ کے ایمان کا تحفظ ایک کافر ہونے والے بچہ سے کیا گیا۔ حضرت خضر اس قتل میں معذور ہیں۔ کیونکہ انہیں منجانب اللہ قتل کے لئے مامور کیا گیا تھا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ کسی کافر کو عام حالات میں اس کے کفر کی بنیاد پر قتل کرنا مناسب نہیں ہے۔

یستخرجوا کنزہما۔ کنز (خزانہ) عام مفسرین مال مدفونہ ہی مراد لیتے ہیں۔ لیکن حضرت ابن عباسؓ نے خزانہ علمی بھی مراد لیا ہے۔

فارد ربک۔ حضرت خضرؑ نے مختلف عبارتیں اور اسلوب بیان اختیار کئے ہیں۔ پہلے فرمایا۔ ”فاردت ان اعیہا۔“ یہ اس لئے کہ بظاہر کشتی میں عیب پیدا کیا گیا۔ اور عیب کی نسبت خدا تعالیٰ کی طرف مناسب نہیں تھی۔ قتل غلام کے موقع پر ”فاردنا“ کی تعبیر اختیار کی گئی۔ کیونکہ بچہ کے قتل میں خیر بھی تھی اور شر بھی۔ بظاہر قتل شر تھا اور حقیقتاً اس سے مقصود والدین کے ایمان کی حفاظت تھی۔ جو یقیناً خیر ہے۔ حضرت خضرؑ نے ادباً شر کو اپنی طرف منسوب کر لیا اور خیر کو خدا تعالیٰ کی طرف فاردنا میں خود کو اور خدا تعالیٰ کو جمع کر لیا۔ خزانہ کی حفاظت کے موقع پر خیر ہی خیر ہے۔ اس لئے فارد ربک کا انداز اختیار کیا گیا۔

من دونہ ستوا۔ موجودہ وقت میں اسے یوں سمجھئے کہ اس قوم کے ملک اور کرۂ شمس میں بعد بہت کم تھا۔ جس کی وجہ سے وہاں شدید گرمی پڑتی تھی۔ جیسا کہ حال ہی میں پاکستان کے مشہور شہر جہاں کی گرمی مشہور ہے۔ یہی تحقیقات ہوئی ہیں اور ہو سکتا ہے۔ کہ یہ قوم تمدن سے قطعاً رے ہو اور ان کے یہاں بود و باش اور پوشاک کا بھی کوئی انتظام نہ ہو۔ جیسا کہ آج بھی دنیا میں اس طرح کی اقوام موجود ہیں۔

سبأ راستہ کے معنی ہیں۔ صدفین۔ ہر چیز کا بلند حصہ۔ یہاں مراد پہاڑ کی چٹانیں۔

فما استطاعوا له نقبا۔ آج سے ہزاروں سال کی بات ہے کہ جب انسان اتنا باشعور نہیں تھا کہ وہ کسی چیز کی شکست و ریخت کے لئے وسائل اور آلات بہم پہنچائے اور جب کہ یہ دیوار بھی نہایت مضبوط بنائی گئی تھی اور ساتھ ہی بلند بھی تو اس پر چڑھنے اور اس کے توڑنے کے امکانات بھی مسدود تھے۔

حاجزا کے معنی رکاوٹ۔ نزلا۔ جائے ضیافت۔ کفار کے لئے اس لفظ کا انتخاب ایک طرح کا استہزاء اور طنز ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اہل کفر کے لئے ضیافت۔ پھر جہنم جیسی دارالحج میں کیا سوال؟

فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا۔ ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ اہل کفر کے اعمال کی ہمارے نزدیک کوئی حیثیت و اہمیت نہیں۔ جیسا کہ اردو میں کہتے ہیں کہ بڑی با وزن شخصیت ہے۔ یا بہت ہی بے وزن انسان ہے۔

رابط: ... قرآن مجید کا دستور ہے کہ اپنے دعوے کو واقعات سے مدلل کرتا ہے۔ اسی دستور کے مطابق سورۃ کہف کے بالکل ابتداء میں فرمایا گیا تھا کہ یہ تمام کائنات ایک خاص انداز پر تعمیر اور آراستہ کی گئی اور پھر اس کو تباہ ویر باد کر دیا جائے گا۔ اسی دعوے کے لئے یہ پیش آمدہ چند واقعات کا تذکرہ زیر گفتگو ہے۔ کشتی کا ٹوٹنا تخریب تھی لیکن ملاحوں کے سرمایہ کی حفاظت بھی۔ اصحاب کہف کا وطن سے جدا ہونا اور موت کے سناٹے میں گم ہونا بظاہر ایک تخریب تھی۔ لیکن سرمایہ ایمان کی حفاظت بھی تھی۔ لڑکے کا قتل ایک انسانی جان کا تہہ و بالا کرنا تھا۔ لیکن باطن ماں باپ کے ایمان کا تحفظ بھی۔ ٹوٹی ہوئی دیوار کو درست کر دینا یتیم بچوں کے مال کی حفاظت کے لئے تھا۔

قصۃ القرآن میں سد سکندری کا مقصود یا جوج و ماجوج کی دستبرد اور حملوں سے ایک پوری قوم کو تحفظ دینا تھا۔ پس یہ کائنات کون و فساد، تخریب و تعمیر کا ایک مجموعہ ہے۔ جس کی بہاریں خزاں بدوش، جس کی آراستگی وزینت، خرابی و بدزبانی کا پہلو لئے ہوئے، جہاں کی حیات موت آشنا، جہاں کی صحت بیماریوں کی زد میں اور جہاں کی ہر خوبی بالآخر فنا کے راستہ پر لگی ہوئی ہے اور پھر جو کچھ ہو رہا ہے وہ ایک زبردست حکیم کی نہایت ہی دور رس حکمتوں کے تقاضہ پر۔ اس لئے جو ہو رہا ہے، جس طرح ہو رہا ہے وہ کوئی اندھا دھند کارروائی نہیں۔ بلکہ ایک سوچا سمجھا ہوا منصوبہ ہے۔ کائنات کیا ہے؟ خدا تعالیٰ کی بے پناہ نشانیوں کا ایک حیرت انگیز مرقع۔ دیکھنے والی آنکھیں اصحاب کہف کے واقعہ ہی کو حیرت انگیز سمجھیں۔ حالانکہ یہاں سب کچھ تعجب انگیز ہے۔ اسی لئے بعد میں کچھ اور حیرت زدہ واقعات کا سلسلہ شروع کر دیا گیا ہے۔ جن میں عقل انسانی ہمیشہ حیرت بداماں ہی رہے گی۔ یعنی حضرت مریم کے پاس بے موسم پھلوں کی آمد، بغیر شوہر کے بچہ کی پیدائش، سیدنا زکریا علیہ السلام کے یہاں عہد پیری میں ولادت کا سلسلہ جب کہ عام حالات انسانی زندگی کے اس مرحلہ میں داخل ہو کر تو والد و تناسل کی قوت کھو چکی ہوتی ہے۔ ان واقعات کو پڑھئے اور خدا تعالیٰ کے حیرت انگیز قوتوں پر ایمان لائیے۔

﴿تشریح﴾: موسیٰ علیہ السلام نے پہلا سوال کشتی میں دراڑ ڈالنے کے متعلق غالباً بے خیالی میں کر دیا تھا۔ جیسا کہ ان کے عذر تو اخلاقی بمانسبت سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یہ دوسرا سوال قصداً تھا۔ اسی وجہ سے وہ اس مرتبہ اپنے سوال پر سہو و نسیان کا کوئی عذر نہیں کرتے۔ اور ظاہر ہے کہ بچہ کو بلا تصور مار ڈالنا یہ تو قطعاً احکام شریعت کی خلاف ورزی تھی اور جب خلاف شرع باتوں پر عام صالحین تحمل نہیں کر سکتے ہیں۔ تو موسیٰ علیہ السلام تو ایک جلیل القدر پیغمبر تھے۔ جن کا کام ہی ہر برائی کو روکنا اور نیکی کو پھیلانا تھا۔ وہ کس طرح اسے برداشت کرتے۔ بالآخر وہ اپنے اس مزاج نبوت کے پیش نظر سوال پر مجبور تھے۔

اب رہا یہ اعتراض کہ موسیٰ علیہ السلام جب سوال نہ کرنے کا وعدہ کر چکے تھے۔ پھر ان سے وعدہ کی خلاف ورزی کیوں ہوئی؟ تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ بظاہر تو آپ کا وعدہ عام تھا۔ لیکن درحقیقت مراد یہ تھی کہ خلاف شرع کوئی بات اگر پیش نہ آئی تو خاموش

رہیں گے۔ پھر جب حضرت کا بچہ کے ساتھ معاملہ بظاہر سراسر خلاف شریعت ہے تو ایک پیغمبر اس پر کیسے خاموش رہ سکتا ہے۔

بہر حال اس مرتبہ کی خلاف ورزی پر جب حضرت نے شدت تنبیہ کی۔ تو موسیٰ علیہ السلام نے جائے کسی معذرت کے یہ فرمایا۔ کہ اچھا اس مرتبہ اور درگزر سے کام لیجئے۔ اب آئندہ اگر میں کوئی اعتراض کروں تو آپ مجھے اپنے سے علیحدہ کر دیجئے گا۔ کیونکہ آپ بھی بار بار تنبیہ کے باوجود میری خلاف ورزی کو کہاں تک برداشت کر سکتے ہیں۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی عادت مبارک تھی کہ جب کوئی آپ کو یاد آجاتا اور اس کے لئے دعا کرتے تو پہلے اپنے لئے کرتے۔ ایک روز فرمانے لگے کہ ہم پر اللہ کی رحمت ہو اور موسیٰ علیہ السلام پر کاش وہ اپنے ساتھی کے ساتھ اور بھی ٹھہرتے اور صبر کرتے تو بہت سی حیرت انگیز باتیں معلوم ہوتیں۔ لیکن انہوں نے تو یہ کہہ کر بات مختصر کر دی کہ اگر اب خلاف ورزی کروں تو مجھے علیحدہ کر دیجئے گا۔

اس واقعہ کے بعد دونوں پھر چل پڑے اور ایک بستی میں پہنچے۔ قدیم زمانے میں جبکہ نہ مہمان خانے ہوتے تھے اور نہ اس کثرت سے رہائشی ہوٹل اور نہ جگہ جگہ کھانے پینے کی دکانیں ہوتیں، بلکہ خوب بستی والے نو واردوں کو اپنا مہمان تصور کرتے اور ان کی بڑی خاطر مدارات کیا کرتے۔ لیکن یہ جب دونوں اس بستی میں پہنچے تو بستی والے اتنے بخیل تھے کہ خود سے تو کیا ان دونوں بھوکے مسافروں کے، ننگے پر بھی کھانا کھلانے سے صاف انکار کر دیا۔ پھر اس بستی میں انہوں نے دیکھا کہ ایک دیوار ہے جو گرنے ہی والی ہے۔ حضرت خضر علیہ السلام اسے ٹھیک کرنے میں لگے۔ جس پر موسیٰ علیہ السلام پھر بول پڑے کہ اس بستی والوں نے تو ہمارے ساتھ یہ معاملہ کیا کہ مانگنے پر بھی کھانا نہیں دیا اور آپ ان کے ساتھ یہ حسن سلوک کرتے ہیں؟ کم از کم اپنی اس محنت کی ان سے مزدوری ہی لے لیتے، اس کا ہمیں پورا حق حاصل تھا۔ حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ سوال سن کر کہا کہ بس اب عہد و پیمان کے مطابق ہم میں اور آپ میں جدائی ہوگئی۔ اور اب ان باتوں کی جس پر آپ صبر نہیں کر سکے ان کی علت بیان کئے دیتا ہوں۔

مصالح و حاکم: فرمایا کہ کشتی کو عیب دار بنانے میں تو یہ مصلحت تھی کہ جدھر یہ کشتی جا رہی تھی، آگے چل کر ایک ایسے بادشاہ کے حدود سلطنت شروع ہو رہے تھے جو بہت ظالم تھا اور اپنے حدود سلطنت سے گزرنے والی ہر اچھی کشتی کو زبردستی لے لیتا تھا۔ اس بادشاہ کے نام میں اختلاف ہے۔ محمد ابن اسحاق کی رائے ہے کہ اس کا نام ”سولہ بن جلید الازدی“ تھا اور بعض نے یہ کہا کہ اس کا نام ”جلید بن کرکر“ تھا۔ ابن جریر نے بخاری شریف کے حوالے سے یہ روایت نقل کی ہے، کہ اس کا نام ”بدو بن بدو“ تھا۔

تو حضرت خضر علیہ السلام نے یہ فرمایا کہ اگر میں اسے عیب دار نہ بنا دیتا تو بادشاہ اسے بھی چھین لیتا اور ان غریبوں کے ہاتھ سے ذریعہ معاش جاتا رہتا۔ اب یہ لوگ اس کی مرمت کرائیں گے اور اس نقصان عظیم سے بچ گئے۔

اور اس کسمن بچہ کا قتل کرنا تو اس بچہ کی فطرت میں کفر پڑا ہوا تھا اور مجھ کو کشف تکوینی سے یہ معلوم ہوا کہ یہ لڑکا بڑا ہو کر کافر ہوگا اور ممکن تھا کہ والدین بھی اس کی محبت اور تعلق میں کفر کی طرف مائل ہو جاتے تو آئندہ کے اندیشوں کی وجہ سے اس بچہ کا کام ہی تمام کر دینا منسب تھا۔

خشیا اور اودنا سے بعض محققین نے یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ چونکہ اس واقعہ قتل سے موسیٰ علیہ السلام کی نکیر سخت لب و لہجہ میں تھی تو حضرت خضر علیہ السلام نے جواب میں اپنے ارادہ کی قوت ظاہر کرنے کے لئے جمع تعظیسی کا صیغہ استعمال کیا ہے۔

اور رہا دیوار کا بغیر کسی اجرت کے کھڑی کر دینا تو اس میں مصلحت خداوندی یہ تھی کہ اس دیوار کے نیچے شہر کے دو یتیم بچوں کا مال دفن تھا جو ان کے باپ سے میراث میں ملا تھا۔ لیکن وہ ابھی کم عمر تھے اور اس مال کو صحیح مصرف میں خرچ نہیں کر سکتے تھے، اس لئے ان

چھپا کر رکھنا ہی مناسب سمجھا۔

جب خضر علیہ السلام اپنے کاموں کی لم و حکمت بیان کر چکے تو فرمایا کہ اس میں خدا تعالیٰ کی یہ مصیحتیں تھیں۔ جس پر آپ خاموش نہیں رہ سکے اور یہ جو کچھ بھی میں نے کیا، یہ کوئی اپنے ارادہ و اختیار سے نہیں بلکہ میں تو مامور من اللہ تھا۔ انہیں کے حکم سے میں نے یہ سب کچھ کیا (تو اگرچہ فاعل حضرت خضر علیہ السلام ہیں لیکن امر خدا تعالیٰ ہی ہیں) عجب نہیں کہ ان اسرار کا بتلانا اسی درخواست کو پورا کرنا ہو جو موسیٰ علیہ السلام نے خضر علیہ السلام سے کی تھی کہ تعلمن مما علمت۔ بہر حال نبی کے لئے سارے عوم کا جاننا کوئی ضروری نہیں۔ البتہ وہ عوم انہیں سکھائے جاتے ہیں جو نبوت کے لئے ضروری ہیں۔ محققین نے کہا ہے کہ تشریحی عوم تکوینی عوم سے افضل ہیں۔

ذوالقرنین: ... پہلے نذر چکا ہے کہ کفار مکہ نے اہل کتاب سے کہا کہ ہمیں کچھ ایسے سوالات بتاؤ جو ہم آنحضور ﷺ سے پوچھیں۔ تو وہ نہ بتائیں۔ اس پر اہل کتاب نے چند سوالات بتائے۔ ان میں سے ایک سوال سکندر ذوالقرنین کے بارے میں بھی تھا تو آنحضرت ﷺ سے سوال کرنے والے اگرچہ قریش تھے لیکن یہ سوال انہوں نے خود نہیں کیا تھا۔ یہودیوں کے ایماء پر کیا تھا اور کیونکہ تورات میں ایک موقعہ پر ذوالقرنین کا ذکر آیا ہے تو قرآن نے بھی انہیں کی کتاب کے مطابق اس غلط کو دہرایا۔ چنانچہ قرآن مجید کا یہ اسلوب بیان اسی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اسی کو قرآن مجید یہاں بیان کر رہا ہے کہ وہ آپ سے ذوالقرنین کے بارے میں سوال کرتے ہیں۔

ذوالقرنین کی شخصیت ہمیشہ سے علماء کے یہاں زیر بحث اور کافی اختلاف کا باعث رہی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ قرآن مجید نے اس موقعہ پر نہایت اہتمام سے کام لیا ہے اور احادیث اس سلسلہ میں بالکل خاموش ہیں۔ ادھر مستشرقین یورپ جو قرآن مجید کے بیان کردہ حقائق کو غلط کرنے کی پر زور کوشش کر رہے ہیں۔ انہوں نے اپنے چند مزعومات اور پھر ان کی قیاسی تائیدات سے اس بحث کو اور بھی مشتبہ اور غیر واضح بنا دیا ہے۔ چنانچہ اکثر حضرات نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں ذوالقرنین سے سکندر مقدونی ہی مراد ہے۔ اس کی ابتداء محمد بن اسحاق نے کی ہے۔ اسی نے سب سے پہلے سکندر مقدونی ہی کو ذوالقرنین قرار دیا اور کیونکہ ان کی تصنیف مقبول اور رائج تھی، اس لئے ان کا یہ مغالطہ عام اور شائع و ذائع ہو گیا۔ سکندر مقدونی کو ذوالقرنین قرار دینے کی ایک وجہ یہ بھی ہوئی کہ عرب میں جس بادشاہ کے حدود وسیع تر ہوتے، اس کو بالعموم ذوالقرنین کہہ دیا جاتا تھا۔ چنانچہ یمن کے بعض تابعہ کو بھی ان کی سلطنت وسیع ہونے کی بناء پر عرب ذوالقرنین کہتے چلے آئے ہیں۔ اسی طرح عرب ایران کے بعض بادشاہوں کو مثلاً: کیکاؤ اور فریدون کو ذوالقرنین کہتے ہیں۔

عرب کی اس ایجاد کی بناء پر بعض لوگوں نے سکندر مقدونی کو ذوالقرنین قرار دیا اور افسوس ہے کہ ہمارے بعض علماء نے اس تحقیق کے تمام گوشوں پر تنقید و تحقیق کی ضرورت بھی محسوس نہیں کی اور اسی کو آخری تحقیق سمجھ بیٹھے۔ حالانکہ تفصیلات اور تاریخی و تائق سے قطع نظر کم از کم اتنی بات تو پیش نظر رہنی چاہئے کہ قرآن مجید نے ذوالقرنین کے جو اوصاف، احوال اور رعایا کے ساتھ نیک برتاؤ کے قصے سنائے ہیں، ان سے واضح طور پر یہ حقیقت کھل جاتی ہے کہ ذوالقرنین ایک نہایت صالح، عادل اور رعایا پرور بادشاہ تھا جس کے ایمان و اسلام میں بھی کوئی شبہ نہیں۔ جبکہ سکندر مقدونی ایک جبر پسند، ظلم پیشہ اور مشرک بادشاہ گزرا ہے، بلکہ بستانی نے یہ لکھا ہے کہ:

”وہ اس قدر مغرور و متکبر بادشاہ گزرا ہے کہ یونان اور اسیابان کے لوگوں کو اپنے لئے سجدہ کرنے کا حکم دیتا اور اپنے کو معبود کہہاتا تھا۔“ (دائرة المعارف للبستانی جلد دوم صفحہ ۵۷۷)

امام بخاریؒ نے کتاب ”احادیث الانبیاء“ میں ذوالقرنین کے واقعہ کو ابراہیم علیہ السلام کے تذکرہ سے پہلے ذکر کیا ہے۔ اس کی خاص وجہ لکھتے ہوئے محدث حافظ ابن حجرؒ نے اپنی معرکہ آراء شرح بخاری میں لکھا ہے کہ:

”امام بخاری نے ذوالقرنین کے قصہ کو ابراہیم علیہ السلام کے واقعات سے پہلے اس لئے ذکر کیا ہے تاکہ ان لوگوں کی خوب تردید ہو جائے جو سکندر مقدونی کو ذوالقرنین کہتے ہیں۔“ (فتح الباری جلد دوم صفحہ ۲۹۴)

اور صرف یہی نہیں بلکہ ابن حجرؒ نے کافی دلائل بہم پہنچائے۔ جن سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ سکندر مقدونی ہرگز ذوالقرنین نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی مشہور کتاب ”البدایہ والنہایہ“ میں اس موضوع پر مفصل کلام کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”سکندر مقدونی اور ذوالقرنین کے درمیان تقریباً دو ہزار سال کا عرصہ حائل ہے۔ ان میں سے ایک مقدونی اور دوسرا عربی سامی ہے۔ ان دونوں میں ایسا واضح امتیاز ہے کہ ان دونوں کو ایک سمجھنے والا یقیناً غبی و جاہل اور حقائق سے بالکل بے بہرہ ہوگا۔“

(البدایہ والنہایہ جلد اول صفحہ ۱۰۶)

امام رازی نے بھی اگرچہ سکندر مقدونی کو ذوالقرنین کا لقب دیا ہے، تاہم اتنی بات بھی ان کو تسلیم ہے کہ ذوالقرنین ایک پیغمبر تھے اور سکندر مقدونی کافر تھا، جس کا معلم ارسطاطالیس تھا جو کہ خود بھی یقیناً کافر ہی تھا۔ یہ سکندر ارسطو کے حکم پر تمام معاملات میں عمل کرتا۔ (تفسیر کبیر سورۃ کہف)

غرضیکہ محققین میں سے حافظ ابن تیمیہ، ابن عبدالبر، زبیر ابن بکار، حافظ ابن حجر، ابن کثیر، یعنی شارح بخاری اور بکثرت علماء نے اس کی مکمل تردید کی ہے کہ سکندر مقدونی ذوالقرنین نہیں ہے۔ اس کے علاوہ اکابر علماء کی بھی یہ رائے ہے کہ ذوالقرنین نسل عربی اور سامہ اولی سے تھا اور سیدنا ابراہیم علیہ السلام کا معاصر تھا۔ یہ رائے بھی گونا گوں اشکالات کی وجہ سے قابل قبول نہیں۔ اس سلسلہ میں یہ قول زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ذوالقرنین سے ایران کا بادشاہ عظیم خورس یا سائرس مراد ہے۔ مختلف تاریخی شہادات سے یہ بات ثابت ہے کہ یہی وہ شخص ہے جس کے متعلق دانیال علیہ السلام اور یسعیاہ نبی کے صحیفہ میں یہود کا ان کے نکبت و ذلت کے اوقات میں نجات دہندہ ہونا بتایا گیا تھا اور یہ بالکل قرین عقل ہے کہ اپنے اس نجات دہندہ سے یہود کو غیر معمولی دلچسپی ہو اور انہوں نے اس دلچسپی کے پیش نظر آنحضرت ﷺ سے اس کے متعلق سوال کیا جس پر قرآن مجید نے کچھ تفصیلات بیان کیں۔

ذوالقرنین کی نبوت:..... نیز متاخرین علماء اور اہل تحقیق کی متفقہ رائے یہ ہے کہ ذوالقرنین ایک نیک دل، رحم پسند اور رعایا پرور بادشاہ تھے، نبی ہرگز نہیں تھے۔ چنانچہ ابن حجرؒ نے حضرت علیؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ:

”ذوالقرنین نبی نہ تھے اور نہ فرشتہ۔ بلکہ وہ ایک انسان تھے۔ وہ خدا تعالیٰ سے محبت کرتے تھے اور خدا تعالیٰ نے بھی ان کو محبوب رکھا۔“

(فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۲۹۵)

حضرت علیؓ کے علاوہ سیدنا ابن عباسؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، امام رازیؒ اور متاخرین کی اکثریت اسی کی قائل ہے کہ ذوالقرنین نبی تھے۔ ابن کثیرؒ نے بھی اپنی آخری رائے یہی ظاہر کی ہے۔

مغربی مہم:..... اس کے بعد قرآن نے بتایا کہ ذوالقرنین نے پہلے پتھم کی جانب اپنا سفر شروع کیا۔ یہاں تک کہ چلتے چلتے سورج کے ڈوبنے کی جگہ پہنچ گئے۔ وہاں انہیں سورج ایسا دکھائی دیا، جیسے ایک سیاہ چشمہ میں ڈوب رہا ہے۔ مورخین کے حوالہ سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ خورس کو سب سے پہلے اور اہم مہم پتھم کی طرف پیش آئی۔ ان کو لیڈیا کے بادشاہ کرڈیس کے غدارانہ طرز عمل کے

خلاف اس پر حملہ کرنا پڑا۔ یہ جگہ ایران سے مغرب کی جانب ہے اور اس کا دارالحکومت سارڈیس ہے اور پھر خورس مغرب کی جانب فتوحات حاصل کرتے ہوئے ایشیائے کوچک کے آخری ساحل پر جا پہنچے۔ جس کے بعد سوائے سمندر کے اور کچھ نہیں تھا۔ جغرافیہ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ لیڈیا کا دارالحکومت سارڈیس جو ایشیائے کوچک کے آخری مغربی ساحل کے قریب تھا اور یہاں سمرنا کے قریب چھوٹے چھوٹے جزیرے نکل آنے کی وجہ سے تمام ساحل جھیل کی طرح بن گیا ہے اور بہرہ آگین کے اس ساحل کا پانی بہت گدلا رہتا تھا اور شام کے وقت سورج ڈوبتے ہوئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جیسے کسی گدے کے حوض میں ڈوب رہا ہو۔

اس گدے کے چشمہ کے کنارے ایک قوم آباد تھی جس پر خدا تعالیٰ نے ذوالقرنین کو پورا غلبہ دے دیا تھا اور انہیں اس کا بھی اختیار دے دیا تھا کہ چاہے انہیں ان کے کفر کی بناء پر سزا دیں یا انہیں دعوت ایمان دے کر مسلمان بنا ڈالیں۔ جیسا کہ عام طور پر فیصلہ ایسے موقع پر امام المسلمین یا امیر المومنین پر چھوڑ دیا جاتا ہے۔ تاریخی حوالوں سے یہ ثابت ہے کہ ذوالقرنین اس اختیار کے باوجود کوئی ظلم یا تباہی و بربادی نہیں لائے بلکہ عادل، نیک اور صالح بادشاہ کی طرح رعایا کے ساتھ حسن سلوک کا مظاہرہ کیا۔ قرآن نے ذوالقرنین کا جو مقولہ نقل کیا ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک مومن اور عادل و صالح بادشاہ تھے۔

ذوالقرنین نے کہا کہ ہم نا انصافی کرنے والے نہیں ہیں جو سرکشی کرے گا، اسے ضرور سزا دیں گے۔ پھر اسے اپنے پروردگار کی طرف لوٹنا ہے۔ وہ بد اعمالوں کو سخت عذاب میں مبتلا کرے گا اور جو ایمان لائے گا اور اچھے کام کرے گا تو اس کے بدلہ میں اس کو بھلائی ملے گی اور ہم اسے ایسی ہی باتوں کا حکم دیں گے جس میں اس کے لئے آسانی و راحت ہو۔

مشرقی مہم: پھر ذوالقرنین کی دوسری مہم مشرق کی جانب شروع ہوئی اور یہ مہم اس وجہ سے شروع ہوئی کہ ایران کے مشرق میں بعض وحشی اور صحرائین قبائل نے سرکشی اور بغاوت کر دی تھی اور جب وہ چلتے چلتے سورج کے نکلنے آخری حد پر پہنچے تو ان کو وہاں خانہ بدوش قبائل سے واسطہ پڑا جو مکان و لباس وغیرہ سے نا آشنا تھے۔ جن کے پاس ستر چھپانے کو نہ کپڑا اور نہ سورج کی تمازت سے بچنے کے لئے مکان۔ قرآن مجید نے ذوالقرنین کے مغربی اور مشرقی سفر کا تذکرہ کرتے ہوئے مطلع الشمس اور مغرب الشمس کی تعبیر اختیار کی ہے۔ جس سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہو گئی کہ ذوالقرنین پوری دنیا کا بلا شرکت غیرے بادشاہ بن گیا تھا۔ حالانکہ یہ تاریخی اعتبار سے کسی بھی بادشاہ کے لئے ثابت نہیں۔ قرآن کا مطلب اس تعبیر کے اختیار کرنے سے یہ ہے کہ وہ اپنے مرکز حکومت کے اعتبار سے اقصاء مغرب اور اقصاء مشرق تک پہنچے ہیں۔ نیز اس تعبیر کے اختیار کرنے کی دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جس طرح ذوالقرنین قرآن کا دیا ہوا لقب نہیں ہے بلکہ سوال میں کئے ہوئے لفظ کو قرآن نے دہرا دیا۔ اسی طرح پر یہ بھی ممکن ہے کہ سالمین کو یہ واقعہ سناتے ہوئے قرآن نے وہی مغرب الشمس اور مطلع الشمس کی تعبیر اختیار کر لی ہو۔ جو تورات میں ذوالقرنین (خورس) سے متعلق درج ہے۔ سعباۃ نبی کے صحیفہ میں خورس کے لئے ہیچینہ بھی تعبیر موجود ہے۔

شمالی مہم: ذوالقرنین کا پھر تیسرا سفر شروع ہوا اور جب وہ ایسے مقام پر پہنچے جہاں دو پہاڑوں کی پھاٹکیں ایک دورہ بناتی تھیں، اور وہاں ایک ایسی قوم آباد تھی جو ان کی زبان اور بولی سے ناواقف تھی۔ کسی طرح انہوں نے ذوالقرنین پر یہ واضح کیا کہ ان پہاڑوں کے درمیان سے یا جوج و ما جوج نکل کر ہم کو ستاتے ہیں اور اس سرزمین میں فساد انگیزی کرتے ہیں۔

یہاں قرآن مجید میں کسی سمت کے بارے میں کوئی اشارہ نہیں کیا ہے۔ لیکن جغرافیائی معلومات سے یہ شمالی سمت معلوم ہوتی ہے اور تاریخی شہادتوں ہی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوہ قاف کے پہاڑی سلسلوں میں ایسے دو پہاڑ تھے جن کے پھاٹکوں کے درمیان

قد رتی اور تھکا، جہاں یہ قوم آہستہ آہستہ اور پہاڑ کے دوسری جانب سے تھیں قباہل کے جنگلی اور غیر مہذب لئیرے آباد تھے جو اس قوم پر حملہ کرتے اور لوٹ مار کروا پس ہو جاتے۔ جب ذوالقرنین (خوس) وہاں پہنچے تو اس آبادی کے لوگوں نے حملہ آور لئیروں کی شکایت کرتے ہوئے ایک رکاوٹ کھڑی کرنے کی درخواست کی جسے ذوالقرنین نے منظور کر لیا اور لوہے کا تانبہ کی ایک ایسی دیواری کھڑی کر دی جس کو یہ غیر مہذب قباہل اپنی درندگی اور خونخواری کے باوجود نہ توڑ پھوڑ سکے اور نہ اس کے اوپر سے اتر کر حملہ آور ہو سکے۔ اس طرح اس درہ کی آبادی ان کے حملوں سے محفوظ ہو گئی۔

یا جوج و ماجوج۔ یا جوج و ماجوج سے متعلق ویسے تو بہت سی روایات بیان کی جاتی ہیں۔ لیکن یہ سب اسرائیلی خرافات ہیں، جن کی کوئی اصل نہیں ہے۔ البتہ محققین نے جو تفصیلات بیان کی ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یا جوج و ماجوج کوئی عجیب الخلق مخلوق نہیں بلکہ وہ بھی عام انسانوں ہی کی طرح انسان ہیں اور نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔

یا جوج و ماجوج۔ منگولیا (تاتار) کے ان وحشی قباہل کا نام ہے جن کو یورپ اور روسی اقوام کی ابتدائی نسل ہونے کا تاریخی ثبوت حاصل ہے۔ ان کی ہمسایہ قوم ان کے دو بڑے قبیلوں کو موگ اور یوچی کہتے تھے۔ اس لئے ان کی تقلید میں یونانیوں نے ان کو میب، میگاب اور یوگاگ کہا۔ جو کہ عربی اور عبرانی میں تصرف کے بعد یا جوج و ماجوج ہو گیا۔ حافظ ابن کثیرؒ، ابن حجرؒ، طہطاویؒ وغیرہ کی یہی تحقیق ہے۔

سد ذوالقرنین: اب یہ بات کہ وہ دیوار جو ذوالقرنین نے بنائی تھی وہ کہاں ہے؟ جبکہ دنیا کا نقشہ اس طرح تیار ہو گیا کہ کوئی بھی اہم اور تاریخی چیزیں چھوٹ نہ سکیں۔ تو سد ذوالقرنین کہاں اور کس حالت میں ہے؟ اس دیوار کی تعمیر سے پہلے یہ بات ذہن نشین کر لیجئے کہ یا جوج و ماجوج کے لوٹ مار کا دائرہ اس قدر وسیع تھا کہ کاکیشیا کے نیچے بسنے والے بھی ان کے ظلم و ستم سے بچ نہ سکے اور دوسری طرف تبت و چین کے باشندے بھی ان کے لگائے ہوئے زخموں سے چور چور تھے، اس لئے انہیں یا جوج و ماجوج کے ظلم سے بچنے کے لئے مختلف زمانوں میں بہت سی دیواریں کھڑی کی گئیں۔ جن میں سے ایک دیوار، دیوار چین کے نام سے مشہور ہے۔ یہ دیوار تقریباً ایک ہزار میل لمبی ہے۔

دوسری دیوار وسط ایشیاء میں بخارا اور ترند کے قریب واقع ہے۔ اس کو ”در بند“ کہتے ہیں۔ یہ مشہور مغل بادشاہ تیمور لنگ کے زمانہ میں تھی اور تیسری دیوار روسی علاقہ داغستان میں واقع ہے۔ یہ بھی در بند اور باب ابواب کے نام سے مشہور ہے اور بعض مورخین اسے الباب بھی لکھ دیتے ہیں۔ کیونکہ یہ سب دیواریں شمال ہی میں بنائی گئی ہیں اور سب کا مقصد ایک ہی تھا۔ یعنی یا جوج و ماجوج کی لوٹ مار سے حفاظت۔ اس لئے سد ذوالقرنین کی تعمیر میں دشواری ہو گئی۔

بعض محققین کی رائے ہے کہ بخارا اور ترند کے قریب جو در بند حصار کے علاقہ میں دیوار ہے وہی سد ذوالقرنین ہے۔ لیکن ابو حیان اندلسی، بستانی اور حضرت العلامة انور شاہ کشمیریؒ وغیرہ نے لکھا ہے کہ سد ذوالقرنین اس بحر قزوین میں نہیں ہے، بلکہ اس سے اوپر قفقاز کے آخری کنارہ پر پہاڑوں کے درمیان ہے اور یہی تحقیق واقعی اور قرآن مجید کے بیانات کے مطابق ہے۔ کیونکہ واثق باللہ نے خواب میں دیکھا تھا کہ میں نے روم کو فتح کیا ہے تو اس نے ایک تحقیقاتی کمیشن اس دیوار کی کھوج کے لئے روانہ کیا تھا۔ یہ کمیشن ایک مدت کے بعد تحقیق کر کے واپس ہوا تو اس نے قفقاز کے پہاڑوں کے کنارہ پر جو دیوار دیکھی تھی وہ عینہ قرآن مجید کے ذکر کردہ دیوار کے مطابق تھی۔ بہر حال قرآنی بیانات اور محققین کی آراء کے نتیجہ میں جس دیوار کو سد ذوالقرنین کہہ سکتے ہیں وہ قفقاز کے علاقہ میں واقع

دیوار کے علاوہ اور کوئی نہیں ہے۔

خروج یا جوج و ما جوج:..... عام طور پر مفسرین نے آیت فاذا جاء وعد ربی جعلہ دکاء و کاء وعد ربی حقا سے یہ سمجھا ہے کہ یا جوج و ما جوج سد ذوالقرنین کے پیچھے اس طرح محصور ہو گئے ہیں کہ اب وہ کسی طرح سے باہر نکل ہی نہیں سکتے اور وہ دیوار بھی قیامت تک اسی طرح صحیح و سالم اپنی پوری مضبوطی و پائیداری کے ساتھ کھڑی رہے گی اور جب یا جوج و ما جوج کے خروج کا وقت آئے گا، جو قرب قیامت کی علامت میں سے ہے تو اس وقت وہ دیوار گر کر ریزہ ریزہ ہو جائے گی۔ جس کے نتیجہ میں وہ امنڈ پڑیں گے۔ مگر آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالنے کے بعد یہ تفسیر کچھ زیادہ صحیح معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ جب ذوالقرنین نے دیوار کھڑی کر دی تو اس کی مضبوطی کا ذکر کرتے ہوئے یہ بھی کہہ دیا کہ جب میرے خدا تعالیٰ کا وعدہ آ جائے گا تو یہ دیوار ریزہ ریزہ ہو جائے گی۔ مگر اس جگہ یا جوج و ما جوج کے اس خروج کا کوئی تذکرہ نہیں ہے جو قیامت کے قریب واقع ہوگا۔ کیونکہ فاذا جاء وعد ربی جعلہ دکاء ارشاد خداوندی تو ہے نہیں بلکہ ذوالقرنین کا اپنا مقولہ ہے اور خروج یا جوج و ما جوج ان اخبار مغیبات میں سے ہے جو علامات قیامت کے طور پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے بیان کی گئی ہے۔ اس لئے یہاں ”وعدہ“ سے وعدہ قیامت مراد نہیں ہے بلکہ کسی تعمیر کی تخریب کا معین وقت مراد ہے، جس کی تعیین ذوالقرنین نے اپنی جانب سے کرنے کے بجائے مرد مومن و مرد صالح کی طرح خدا کی مرضی کے حوالہ کر دی ہے۔

بہر حال ذوالقرنین کے مقولہ اذا جاء وعد ربی جعلہ دکاء میں وعدہ سے یا جوج و ما جوج کا خروج موعود مراد نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایک وقت ایسا ضرور آئے گا کہ یہ دیوار ٹوٹ پھوٹ جائے گی۔ امام احمد، حافظ ابن کثیر اور حضرت علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ کی بھی یہی رائے ہے کہ ذوالقرنین کے مقولہ میں یا جوج و ما جوج کا خروج موعود نہیں ہے۔

علامہ کشمیریؒ نے اپنی تصنیف ”عقیدۃ الاسلام“ میں تحریر فرمایا ہے کہ مقولہ ذوالقرنین کے سیاق و سباق میں ایسا کوئی قرینہ موجود نہیں جس سے دیوار کے ریزہ ریزہ ہونے کے واقعہ کو علامات قیامت میں سے شمار کیا جائے اور شاید ذوالقرنین کو یہ علم بھی نہ ہو کہ اشراط ساعت میں سے خروج یا جوج و ما جوج بھی ہے۔ ان کا کہنا تو بس اس درجہ میں تھا کہ یہ دیوار ہمیشہ باقی نہیں رہے گی بلکہ ایک دن ضرور ختم ہو جائے گی۔

فکر آخرت:..... قرآن کا ہمیشہ یہ دستور رہا ہے کہ جب بھی کوئی دنیوی اہم واقعہ یا حادثہ سناتا ہے تو اسی کے ساتھ آخرت کی یاد دلاتا ہے تو اب حضرت موسیٰ علیہ السلام و خضر علیہ السلام کے اسفار، ذوالقرنین کی فتوحات اور یا جوج و ما جوج کے فتنہ و فساد کے قصہ سے فارغ ہو کر فرمایا جا رہا ہے کہ پھر ہم صور پھونکیں گے اور سب کو ایک جگہ جمع کر لیں گے اور اس دن کفار کے سامنے ہم جہنم پیش کریں گے جو دنیاوی زندگی میں اپنی آنکھوں اور کانوں کو بے کار کئے بیٹھے رہے۔ نہ دین حق کو دیکھتے تھے اور نہ دعوت حق کو سنتے تھے۔ اپنے اس بغض و عناد کی وجہ سے جو ان کو اسلام اور رسول اسلام سے تھا اور ہمیشہ یہی سمجھتے رہے کہ ان کے جھوٹے معبود ہی ان کے سارے نفع پہنچائیں گے اور ہمیں عذاب سے نجات دلائیں گے۔ حالانکہ یہ خیال ان کا کتنا غلط تھا۔ انہیں کے لئے ہم نے یہ جہنم تیار کر رکھی ہے۔

پھر انہیں کو ڈراتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے طور پر عبادت و ریاضت کرتے رہے اور یہ سمجھتے رہے کہ ہم بہت کچھ نیکیاں کر رہے ہیں۔ جن پر ہمیں بہترین بدلہ ملے گا۔ لیکن چونکہ وہ خدا کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق نہیں تھیں، انبیاء عیہم السلام کے فرمان کے خلاف تھیں، اس لئے بجائے مقبول ہونے کے مردود ہوئیں اور بجائے محبوب ہونے کے مبغوض ہو کر رہ گئیں۔ اس سب سے کہ وہ خدا کی آیتوں کو جھٹلاتے رہے۔ خدا کی وحدانیت اور اس کے رسول کی رسالت کے تمام ثبوت ان کے سامنے تھے لیکن

انہوں نے اس سے آنکھیں بند رکھیں۔ لہذا انکی نیکی کا پلڑہ بے وزن رہے گا۔ یہ بدلہ ہے ان کے کفر کا اور خدا تعالیٰ کی آیتوں اور اس کے رسولوں کی ہنسی مذاق اڑانے کا۔ کفر و طغیان جب اپنے حدود سے نکل جاتا ہے تو انسان محض انکار پر ہی بس نہیں کرتا بلکہ خدا تعالیٰ کے پیغمبروں اور اس کے احکامات کی تکذیب اور تمسخر پر اتر آتا ہے۔ تو ایسے لوگوں کا ٹھکانہ سوائے جہنم کے اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا۔ ان کے مقابلہ میں مومنین کو خوشخبری سناتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ وہ لوگ جو خدا کی وحدانیت اور اس کے پیغمبروں پر ایمان لائے اور اس کے احکامات پر چلے اور نیک کام کئے، ان کے ٹھہرنے کی جگہ فردوس کے باغات ہوں گے۔

بخاری و مسلم میں ہے۔ آنحضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب جنت مانگو تو جنت الفردوس کا سوال کرو۔ یہ جنت میں سب سے عمدہ اور اعلیٰ درجہ ہے۔ جنت کے لازوال اور نت نئی نعمتوں میں رہنے والوں کو نہ کوئی بیدخل کر سکے گا اور نہ وہ از خود وہاں سے نکلنے کی خواہش کریں گے۔ جنت اپنی ان گنت نعمتوں، راحتوں اور لذتوں کے ساتھ ان کے لئے ہر لمحہ ایک نئی کشش رکھے گی۔ اس لئے اہل جنت کے از خود وہاں سے نکلنے کا سوال ہی کیا پیدا ہو سکتا ہے؟ قرآن مجید نے خالسدین کا لفظ استعمال کر کے اس کی بھی مکمل تردید کر دی کہ ان کو وہاں سے کوئی نکال بھی نہیں سکے گا۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ اپنی عظمت سمجھانے کے لئے آنحضور ﷺ کو حکم دے رہا ہے کہ آپ اعلان کر دیجئے کہ اگر ساری مخلوق مل کر بھی کلمات الہی کا احاطہ کرنا چاہے تو ممکن نہیں۔ اگرچہ سمندر کو بطور سیاہی کے استعمال کر لیں تو بھی یہ ممکن نہیں ہے۔ سارا سامان تحریر ختم ہو جائے گا لیکن خدا تعالیٰ کی حکمتیں اور ان کی قدرتیں ختم نہیں ہو سکتیں۔ سمندر سے مراد کوئی ایک سمندر نہیں ہے، بلکہ جنس سمندر ہے یا یہ کہ اس سرزمین پر جتنے بھی سمندر ہیں اگر ان کو بطور سیاہی کے استعمال کر کے کوئی یہ چاہے کہ خدا کی آیات و نشانیاں لکھ ڈالے، تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتا ہے اس کی قدرتیں لامتناہی ہیں، اسے کس طرح متناہی کیا جاسکتا ہے؟

اس کے بعد آنحضور ﷺ کو مخاطب بنا کر ارشاد ہوا کہ آپ اپنی حیثیت لوگوں پر واضح کر دیجئے اور کہئے کہ میں تم ہی جیسا ایک انسان ہوں۔ ہم میں اور تم میں کوئی فرق نہیں ہے، سوائے اس کے کہ میرے اوپر وحی آتی ہے۔ گویا کہ میں صرف وصف رسالت میں تم سے ممتاز ہوں۔ تم نے مجھ سے ذوالقرنین کا واقعہ دریافت کیا۔ اسی طرح اصحاب کہف کا قصہ پوچھا۔ تو میں کوئی غیب دان نہیں ہوں، بلکہ یہ ساری تفصیلات میں نے اسی وحی کے ذریعے بتائی، جو مجھ پر نازل ہوتی ہے۔ اور اس وحی کا تمام خلاصہ یہ ہے کہ شرک چھوڑ دو۔ اللہ کے علاوہ کسی کو اپنا حاجت روانہ سمجھو اور جو شخص خدا سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہے اور اس کا متمنی ہے کہ اس کے کئے ہوئے کاموں کا اسے بہتر بدلہ ملے تو اسے چاہئے کہ وہ شریعت کے مطابق عمل کرے۔ اس کے پیغمبروں کی فرمانبرداری کرے اور خدا کے بتائے ہوئے راستہ پر چل کر اپنے آپ کو اجر و ثواب کا مستحق بنائے۔ اس کے بغیر نہ اس کے اعمال کا کوئی وزن ہوگا اور نہ اس کی نیکیوں کی کوئی حیثیت ہوگی۔ وہ بجائے مقبول ہونے کے مبغوض عند اللہ ٹھہرے گا۔

سُورَةُ مَرْيَمَ

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ أَوْ لَا سَجَدَتْهَا فَمَدَنِيَّةٌ أَوْ لَا فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ الْآيَتَيْنِ

فَمَدَنِيَّتَانِ وَهِيَ ثَمَانٌ أَوْ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۱﴾ كَهَيْلِ عَصَا إِبْرَاهِيمَ إِذْ مَتَعَلَّقَ بِرَحْمَةِ رَبِّهِ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً مُشْتَمِلًا عَلَى دُعَاءِ خَفِيٍّ ﴿۲﴾ سِرًّا جَوَّفَ اللَّيْلِ لِأَنَّهُ أَسْرَعَ لِلْإِجَابَةِ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ضَعْفَ الْعِظْمِ جَمِيعُهُ مِنِّي وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ مِنِّي شَيْبًا تَمِيزُ مُحَوَّلٌ عَنِ الْفَاعِلِ أَيْ اِنْتَشَرَ الشَّيْبُ فِي شَعْرِهِ كَمَا يَنْتَشِرُ شُعَاعُ النَّارِ فِي الْحَطَبِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَدْعُوكَ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ أَيْ بِدُعَائِي إِيَّاكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿۳﴾ أَيْ خَائِبًا فِيمَا مَضَى فَلَا تُحْيِينِي فِيمَا يَأْتِي وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ أَيْ الَّذِينَ يَلُونِي فِي النَّسَبِ كَبْنِي الْعَمِّ مِنْ وَرَائِي أَيْ بَعْدَ مَوْتِي عَلَى الدِّينِ أَنْ يُضَيِّعُوهُ كَمَا شَاهَدْتُهُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ تَبْدِيلِ الدِّينِ وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقِرًا لَا تَلِدُ فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ وَلِيًّا ﴿۴﴾ إِنَّا يَرْتُنِي بِالْحَزْمِ جَوَابُ الْأَمْرِ وَبِالرَّفْعِ صِفَةُ وَلِيٍّ وَيُرِثُ بِالْوَجْهِينِ مِنْ أَلٍ يَعْقُوبُ جَدِّي الْعِلْمُ وَالنُّبُوَّةُ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿۵﴾ أَيْ مَرْضِيًّا عِنْدَكَ قَالَ تَعَالَى فِي إِجَابَةِ طَلِبِهِ الْإِبْنُ الْحَاصِلُ بِهَا رَحْمَةٌ يَرْكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ يَرِثُ كَمَا سَأَلْتَ هَذَا اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿۶﴾ أَيْ مُسَمًّى يَحْيَى قَالَ رَبِّ إِنِّي كَيْفَ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ أُمْرَاتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿۷﴾ مِنْ عَتَايَسَ أَيْ نِهَآيَةِ السِّنِّ مِائَةٌ وَعِشْرِينَ سِنَةً وَبَلَغْتُ أُمْرَاتِي ثَمَانِي وَتِسْعِينَ سِنَةً وَأَصْلُ عَتَى عَتُوٌّ وَكُسِرَتْ التَّاءُ تَخْفِيفًا وَقُلِبَتْ الْوَاوُ الْأُولَى بِأَاءٍ لِمَنَا سَبَبُ الْكُسْرَةِ وَالثَّانِيَةُ بِأَاءٍ لِسُدْغَمَ فِيهَا الْيَاءُ قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقٍ غُلَامٍ مِنْكُمْ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ أَيْ بِأَنْ أَرَدَ

عَلِمْتُ قَوْمَهُ لِحِمَامِهِ وَافْتَقَرُوا رَجَمَ امْرَأَتِكَ لِلْعُلُوقِ وَقَدْ خَلَقْتَكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا ۝٩٩ فَحَقَّقْتُ وَلَا ظَهَرَ إِلَّاهُ تَعَالَى هَذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيمَةُ الَّتِي هِيَ السُّؤَالُ لِيُجَابَ بِمَا يَدُلُّ عَلَيْهَا وَلِحَاقًا قَبْلَ نَفْسِهِ
إِلَى سُرْعَةِ الْمُنْشَرِّ بِهِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً أَيْ عَلامَةً عَلَى حَمَلِ امْرَأَتِي قَالَ آيَتُكَ عَلَيْهِ أَنْ لَا
تُكَلِّمَ النَّاسَ أَيْ تَمْنَعُ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى ثَلَاثَ لَيَالٍ أَيْ بِأَيَّامِهَا كَمَا فِي آلِ عِمْرَانَ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ سَوِيَّاهُ ۝١٠٠ حَالٌ مِنْ قَاعِلٍ تُكَلِّمُ أَيْ بِإِلَاعِلَةٍ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمَحْرَابِ أَيْ الْمَسْحَدِ
وَكَانُوا يَسْتَطِروْنَ فَتَسَحَّهَ لِيُصَلُّوا فِيهِ بِأَمْرِهِ عَلَى الْعَادَةِ فَأَوْحَى أَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا صَلُّوا بُكْرَةً
وَعِشَاءً ۝١٠١ وَأَوَّلَ انْتِهَارٍ وَنَوَاحِرَهُ عَلَى الْعَادَةِ فَعَلِمَ بِمَنْعِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ حَمَلُهَا بِنَحْيٍ وَبَعْدَ وَلاَدَتِهِ بِسِتْنَيْنِ
قَالَ تَعَالَى لَهُ يَنْحِي خِذِ الْكِتَابَ أَيْ الثَّوْرَةَ بِقُوَّةٍ بَحْدٍ وَاتَّيْنَهُ الْحُكْمَ السُّبُوتَ صَبِيحًا ۝١٠٢ إِبْنُ ثَلَاثِ
سَبْعِينَ وَحَنَانًا رَحْمَةً لِلنَّاسِ مَنْ لَدُنَّا مِنْ عِنْدِنَا وَزَكَاةً صَدَقَةً عَلَيْهِمْ وَكَانَ تَقِيًّا ۝١٠٣ رُوي أَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ
خَطِيئَةً قَطُّ وَلَمْ يَكُنْ بِهَا وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ أَيْ مُحْسِنًا إِلَيْهِمَا وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا مُتَكَبِّرًا عَصِيًّا ۝١٠٤ عَاصِيًا لِرَبِّهِ
وَسَلَّمَ مَنَّا عَلَيْهِ بَرٌّ وَلَدٌ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُعْتَقُ حَيًّا ۝١٠٥ أَيْ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ الْمُحَوَّلَةِ الَّتِي يَرَى
فِيهَا مَا مِيزَةً قَبْلَهَا فَهُوَ أَمِنْ فِيهَا وَادُّكُرْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ مَرِيَمُ أَيْ خَبَرَهَا إِذْ جِئْتَ انْتَبَذَتْ مِنْ
أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝١٠٦ أَيْ اِغْتَرَزَتْ فِي مَكَانٍ نَحْوِ الشَّرْقِ مِنَ الدَّارِ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا
فَارْسَلَتْ سِتْرًا تَسْتَتِرُ بِهِ لِتَقْلِي رَأْسَهَا أَوْ تِيَابَهَا أَوْ تَغْسِلُ مِنْ خِيضِهَا فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا جِبْرِيلَ فَمَثَلْ
لَهَا بَعْدَ لَيْلٍ بِمَا يَأْتِي بِهَا بِشَرًّا سَوِيَّاهُ ۝١٠٧ تَامَ الْخَلْقِ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ
تَقِيًّا ۝١٠٨ فَتَنَتَّهَى عَنِّي بِنِعْمَتِي قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا ۝١٠٩ بِالسُّبُوتِ
قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ بَتَرَوْجٍ وَلَمْ أَلِكْ بِغِيًّا ۝١١٠ زَانِيَةً قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ
مِنْ خَلْقِ غُلَامٍ مِنْكِ مِنْ غَيْرِ ابٍ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْئٍ أَيْ بِأَنْ يَنْفُخَ بِأَمْرِي جِبْرِيلُ فَبِكَ فَتَحْمِلِي بِهِ
وَلَسْكَوْنٌ مَا دُكِرَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ عَطَفَ عَلَيْهِ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ عَلَى قُدْرَتِنَا وَرَحْمَةً مَنَّا لِمَنْ آمَنَ بِهِ
وَكَانَ حَقُّهُ أَمْرًا مُقْصِيًّا ۝١١١ بِهِ فِي عِلْمِي فَتَفْخَحُ جِبْرِيلُ فِي جَيْبِ دُرْعَتِهَا فَاحْسَتَ بِالْحَمَلِ فِي بَطْنِهَا
مُصَوِّرًا فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ تَحْتَ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝١١٢ بَعِيدًا مِنْ أَهْلِهَا فَاجَاءَهَا حَاءُهَا الْمَخَاضُ
وَحُمُ بِلَادَةٍ إِلَى جَذْعِ النَّخْلَةِ لِنَعْتَمِدَ عَلَيْهِ فَوَلَدَتْ وَالْحَمْلُ وَالتَّصَوُّيرُ وَالْوِلَادَةُ فِي سَاعَةٍ قَالَتْ يَا
لَنَسِيهِ لِيَتَّبِعُنِي مِنْ قَبْلِ هَذَا الْأَمْرِ وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا ۝١١٣ شَيْئًا مَتَرَوْكَ لَا يَعْرِفُ وَلَا يُدْرِكُ فَنَادَاهَا

مِنْ تَحْتِهَا أَى جَبْرِئِلُ وَكَانَ أَسْفَلَ مِنْهَا أ لَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتِكَ سَرِيًّا ﴿۲۳﴾ نَهْرَمَاءِ
كَانَ انْقَطَعَ وَهَزَى إِلَيْكَ بِجَذَعِ النَّخْلَةِ كَانَتْ يَابِسَةً وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ تُسْقِطُ أَصْلُهُ بِتَائِينَ فَلَسْتَ الثَّانِيَةَ
سِينًا وَأُدْغِمْتَ فِي السَّيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ بَتَرِكْهَا عَلِيكَ رُطْبًا تَمِيزُ جَنِيًّا ﴿۲۴﴾ صِفَتُهُ فَكُلُّي مِنَ الرُّطْبِ
وَأَشْرَبِي مِنَ السَّرِيِّ وَقَرِي عَيْنًا بِالْوَلَدِ تَمِيزُ مُحَوَّلٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَى لِقَرَّ عَيْنِكَ بِهِ أَى تَسْكُنُ فَلَا تَطْمَحُ
إِنِّي غَيْرُهُ فَأَمَّا فِيهِ ادْغَامُ نُونٍ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ فِي مَا الْمَزِيدَةُ تَرِينٌ حُذِفَتْ مِنْهُ لَامُ الْمَعْلُ وَعَيْنُهُ وَالْقَيْتُ
حَرَكَتُهَا عَلَى الرَّاءِ وَكُسِرَتْ يَاءُ الضَّمِيرِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَيَسْأَلُكَ عَنْ وَلَدِكَ فَقُولِي
إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا أَى امْسَاكًا عَنِ الْكَلَامِ فِي شَابِهِ وَغَيْرِهِ مَعَ الْإِنْسَانِي بِدَلِيلٍ فَلَنْ أَكَلِمَ
الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿۲۵﴾ أَى بَعْدَ ذَلِكَ فَاتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ حَالُ فِرَاوَةَ قَالُوا يَمْرِيْمُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
فَرِيًّا ﴿۲۶﴾ عَظِيمًا خَيْثُ أَتَيْتِ بَوْلَدٍ مِنْ غَيْرِ آبٍ يَا أُخْتُ هَرُونَ هُوَ رَجُلٌ صَالِحٌ أَى يَأْشِبِيهَتْهُ فِي الْعِفَّةِ مَا
كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوِيًّا أَى زَانِيًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ﴿۲۷﴾ زَانِيَةً فَمِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا الْوَلَدُ فَأَشَارَتْ
لَهُمُ إِلَيْهِ أَنْ كَلِمَتُهُ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِمُ مَنْ كَانَ أَى وَجَدَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿۲۸﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ
اتَّبَى الْكِتَابَ أَى الْإِنْجِيلَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿۲۹﴾ وَجَعَلَنِي مُبْرَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ أَى نَفَاعًا لِلنَّاسِ أَخْبَارًا بِمَا
كُتِبَ لَهُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ أَمَرَنِي بِهِمَا مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿۳۰﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي مَضُوتٌ
سَجَعَنِي مُقَدَّرًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا مُتَعَاظِمًا شَقِيًّا ﴿۳۱﴾ عَاصِيًا لِرَبِّي وَالسَّلَامُ مِنَ اللَّهِ عَلَى يَوْمِ
وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿۳۲﴾ يُقَالُ فِيهِ مَا تَقَدَّمَ فِي السَّيِّدِ يَحْيَى قَالَ تَعَالَى ذَلِكَ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ بِالرَّفْعِ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُقَدَّمٌ أَى قَوْلُ ابْنِ مَرْيَمَ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ قُلْتُ
وَالْمَعْنَى الْقَوْلُ الْحَقُّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿۳۳﴾ مِنَ الْمَرِيَّةِ أَى يَشْكُونَ وَهُمْ النَّصَارَى قَالُوا إِنْ عِيسَى ابْنُ
اللَّهِ كَذَبُوا مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ تَزْنِيهَا لَهُ عَنْ ذَلِكَ إِذَا قَضَى أَمْرًا أَى أَرَادَ أَنْ يُحْدِثَهُ
فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿۳۴﴾ بِالرَّفْعِ بِتَقْدِيرِ هُوَ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ أَنْ وَمِنْ ذَلِكَ خَلَقَ عِيسَى مِنْ غَيْرِ
أَبٍ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ بِفَتْحٍ أَنْ بِتَقْدِيرِ أَذْكَرُ وَبِكُسْرٍ هَا بِتَقْدِيرِ قُلْ بِدَلِيلٍ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا
أَمَرَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ هَذَا الْمَذْكُورُ صِرَاطٌ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿۳۵﴾ مُؤَدٍّ إِلَى الْحِجَةِ
فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ أَى النَّصَارَى فِي عِيسَى أَهْوَى ابْنُ اللَّهِ أَوْ آلَةُ مَعَهُ أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ قَوْلِيلٌ شَدَّةُ
عَذَابٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا ذُكِرَ وَغَيْرِهِ مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿۳۶﴾ أَى حُسُورِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَأَهْوَى

أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ بِهِمْ صِغَةً تَعْجِبُ بِمَعْنَى مَا أَسْمَعَهُمْ وَمَا أَبْصَرَهُمْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا فِي الْآخِرَةِ لَكِنِ الظَّالِمُونَ مِنْ إِقَامَةِ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمُضْمِرِ الْيَوْمَ أَي فِي الدُّنْيَا فِي ضَبَلٍ مُبِينٍ (۳۸) أَي تَبَيَّنَ بِهِ صَمُّوْا عَنْ سَمَاعِ الْحَقِّ وَعَمُّوْا عَنْ أَبْصَارِهِ أَيِ اعْجَبُ مِنْهُمْ بِأَمْعَانَتِهِمَا فِي سَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ فِي الْآخِرَةِ نَعْدُ أَنْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا صُمًّا عُمِيًّا وَأَنْذَرَهُمْ خَوْفَ يَأْمَحُمُّ كُفَّارَ مَكَّةَ يَوْمَ الْحَسْرَةِ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَتَحَسَّرُ فِيهِ الْمُسِيءُ عَلَى تَرْكِ الْإِحْسَانِ فِي الدُّنْيَا إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ لَهُمْ فِيهِ بِالْعَذَابِ وَهُمْ فِي الدُّنْيَا فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (۳۹) بِهَ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا مِنَ الْعُقَلَاءِ وَغَيْرِهِمْ بِإِهْلَاكِهِمْ وَإِنَّا نُرْجِعُونَ (۴۰) فِيهِ لِلْحَزَاءِ

ترجمہ: . . . یہ تذکرہ ہے آپ کے پروردگار کے مہربانی فرمانے کا (عبدہ مفعول ہے رحمة کا) اپنے بندہ زکریا پر (زکریا بیان ہے رحمة کا) جب انہوں نے خفیہ طور پر اپنے پروردگار کو پکارا (یعنی نصف رات کے بعد اپنے پروردگار سے دعا کی جو دعا کی مقبولیت کا خاص وقت ہے) کہا کہ اے میرے پروردگار میری ہڈیاں کمزور ہو گئی ہیں اور سر میں بالوں کی سفیدی پھیل گئی۔ (شیثا تمیز ہے جو درحقیقت فاعل تھا۔ تقدیر عبارت یہ ہے کہ انتشار الشیب فی شعرہ کما یتشر شعاع النار فی الحطب۔ یعنی سر کے بالوں میں سفیدی اس طرح پھیل گئی ہے جیسے کہ لکڑی میں آگ جلنے پر اس کی لپٹ پوری لکڑی کو اپنی لپٹ میں لے لیتی ہے۔ اس لئے اب خاص طور پر وہ وقت آ گیا ہے کہ آپ کو آواز دوں اور آپ سے مدد طلب کروں) اور اس سے پہلے بھی کبھی میں آپ سے مانگنے میں ناکام نہیں رہا ہوں۔ (تو جس طرح اس سے پہلے آپ نے کبھی ناکام نہیں لوٹایا ہے، آئندہ بھی ناکام نہ کریں گے) اور میں اندیشہ رکھتا ہوں اپنے رشتہ داروں سے، اپنے بعد (جو میرے قریبی رشتہ دار ہیں۔ مثلاً چچا کے لڑکے وغیرہ سے دین کے بارے میں کہیں وہ میرے بعد نبوت اور دین کو ضائع نہ کر دیں۔ جیسا کہ آپ نے بنی اسرائیل میں مشاہدہ کر لیا اور میری بیوی بانجھ ہے۔ سو آپ ہی مجھے اپنے پاس سے وارث دیجئے) (یعنی بیٹا) جو میرا بھی وارث ہو اور اولاد یعقوب کا بھی وارث بنے۔ (سرٹسی کے ثناء میں دو قرأت ہے۔ ایک جزم کی۔ اس صورت میں سرٹسی امر کا جواب ہوگا۔ یعنی زکریا علیہ السلام نے جو کچھ کہا تھا کہ ”دے مجھ کو“ اسی کا بیان ہے کہ کیا دے۔ یعنی میرا وارث اور اگر ثناء کو پیش پر جس کے تو یہ ولیا کی صفت ہوگی۔ یعنی ایسا لڑکا عنایت فرما دیجئے جو وارث ہو میرا اور اولاد یعقوب کے علوم و نبوت کا اور جو میری نبوت و سنبھال سکے) اور اے خدا! اسے پسندیدہ کر دیجئے (اور اسے ایسا بنا دیجئے جو تیرے نزدیک پسندیدہ ہو۔ تو خدا تعالیٰ نے کی دعا کو قبول کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ) اے زکریا! ہم تم کو خوشخبری دیتے ہیں ایک لڑکے کی جس کا نام یحییٰ ہوگا۔ اس سے قبل ہم نے یہی کو اس کا ہمنام نہیں بنایا۔ (یعنی اس سے قبل کسی کا یحییٰ نام نہیں رکھا گیا اور یہ آپ کے حسب منشاء آپ کا وارث ہوگا۔) زکریا علیہ السلام نے عرض کیا کہ میرے لڑکا کس طرح ہوگا۔ درآ نکالیکہ میری بیوی بانجھ ہے اور میں بڑھاپے کی انتہاء کو پہنچا ہوا ہوں۔ (عتباعتا سے ہے جس کے معنی خشک ہونا۔ یعنی عمر کے آخری مرحلہ پر پہنچ چکا ہوں۔ تقریباً ایک سو بیس سال کا ہوں اور میری بیوی اٹھانوے برس کی ہو گئی ہے۔ عتی کا اصل عتو ہے تاکو کسرہ کر دیا گیا تخفیف کے لئے اور مشدود او میں سے پہلے وا کو کسرہ کی مناسبت سے یا سے بدل دیا گیا اور پھر دوسرے وا کو بھی او عام کرنے کے لئے یاء سے بدل دیا تو اس طرح یہ عتبا ہو گیا) ارشاد ہوا کہ اسی حالت میں (باوجود تمہارے بوڑھے ہونے اور بیوی کے بانجھ ہونے کے تمہارے لڑکا پیدا ہوگا) اے زکریا تمہارے رب کا قول

ہے کہ یہ آسان ہے میرے لئے (کہ میں لوٹا دوں تمہارے اندر قوت جماع اور تیری بیوی کے رحم میں نطفہ کو قبول کرنے کی صلاحیت پیدا کر دوں) اور میں نے ہی تو تم کو پیدا کیا درآ خالیکہ تم کچھ بھی نہیں تھے۔ (یعنی تمہاری پیدائش سے قبل تمہارا کوئی وجود نہیں تھا۔ خدا تعالیٰ نے اپنی اسی قدرت کے اظہار کے لئے بچہ کے سوال کا خیال ذکر یا علیہ السلام کے دل میں ڈالا تاکہ اس کے جواب میں خدا تعالیٰ وہ معاملہ کریں جس سے ان کی کمال قدرت کا مظاہرہ ہو اور اس فوری خوشخبری سے ذکر یا علیہ السلام حیرت زدہ ہوں اور اتنی آسانی سے ان کا ذہن اسے قبول کرنے کو تیار نہ ہو) ذکر یا علیہ السلام نے کہا کہ اے رب! میرے لئے کوئی نشانی مقرر کر دیجئے (یعنی میری بیوی کے حاملہ ہونے کی کوئی پہچان اور علامت بتا دیجئے) ارشاد ہوا کہ تمہارے لئے نشانی یہ ہے کہ تم لوگوں سے تین راتیں نہیں بول سکو گے (یعنی تم تین دن رات سوائے خدا تعالیٰ کے ذکر کے لوگوں سے بات نہیں کر سکو گے) درآ خالیکہ تم تندرست ہو گے۔ (سویا حال ہے تسکلم کے فاصل سے) پھر وہ اپنی قوم کے روبرو حجرہ میں سے برآمد ہوئے (یعنی حضرت ذکر یا علیہ السلام حجرہ عبادت میں سے نکلے، جہاں لوگ دروازہ کے کھنسنے کا انتظار کر رہے تھے تاکہ حسب معمول عبادت کی جاسکے) اور ان کو اشارہ سے فرمایا کہ تم لوگ صبح و شام خدا کی پاکی بیان کیا کرو (یعنی لوگوں سے اشارہ سے فرمایا کہ صبح و شام خدا کی پاکی اور عبادت حسب معمول کیا کرو۔ اور جب حضرت ذکر یا علیہ السلام اپنے میں لوگوں سے کلام کرنے کی صلاحیت کو نہ پانے سے وہ سمجھ گئے کہ ان کی بیوی کو حمل ٹھہر گیا اور دو سال کے بعد یحییٰ علیہ السلام کو منیٰ طرب کر کے خدا تعالیٰ نے کہا، اے یحییٰ! کتاب کو مضبوط سے پکڑو (یعنی تورات کو) اور ہم نے ان کو لڑکپن ہی میں سمجھ دے دی تھی۔ (یعنی ہم نے ان کو نبوت دے دی تھی درآ خالیکہ وہ تین ہی سال کے تھے) اور خاص اپنے پاس سے رقت قلب اور پاکیزگی عطا فرمائی (اور ان کے دل میں لوگوں کے لئے جذبہ رحمت دے دیا) اور وہ بڑے پرہیزگار تھے (بعض روایت میں ہے کہ ان سے کبھی گناہ کا ارتکاب تو کیا خیال گنہ بھی نہیں ہوا) اور وہ اپنے والدین کے خدمت گزار تھے اور سرکش و نافرمان نہیں تھے (اور وہ نہ متکبر تھے اور نہ اپنے خدا کی نافرمانی کرنے والے تھے) اور انہیں سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور جس دن کہ وہ وفات پائیں گے اور جس دن کہ وہ زندہ کر کے اٹھائے جائیں گے۔ (مراد ہے یوم ولادت، یوم موت، یوم بعث۔ یہ ایام ایسے ہیں کہ ان سے انسان کو پہلے کبھی سابقہ نہیں پڑتا) اور اس کتاب میں مریم کا ذکر کیجئے (اور قرآن کریم میں مریم علیہا السلام سے متعلق ذکر کردہ قصہ کی اطلاع دیجئے) جب وہ اپنے گھر والوں سے الگ ہو کر مکان کے شرقی حصہ میں گئیں۔ پھر لوگوں کے سامنے سے انہوں نے پردہ کر لیا (یعنی صفائی ستھرائی اور غسل کے لئے لوگوں سے پردہ کر لیا۔ آپ کا یہ غسل حیض سے فراغت کے بعد تھا)۔ پھر ہم نے ان کے پاس اپنے فرشتہ خاص کو بھیجا (جبریل علیہ السلام کو) اور وہ ان کے سامنے ظاہر ہوئے۔ مکمل انسان کی صورت میں۔ (مریم علیہا السلام کے کپڑا پہن لینے کے بعد) وہ بولیں میں تجھ سے رحمن کی پناہ مانگتی ہوں۔ اگر تو خدا ترس ہے (تو میرے پناہ مانگنے کے نتیجے میں ہٹ جانے گا) فرشتہ نے کہا کہ میں تیرے رب کا بھیجا ہوا ہوں، تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں (جونہی ہوگا) وہ بولیں۔ میرے لڑکا کیسے ہو جائے گا۔ درآ خالیکہ مجھ کو کسی بشر نے ہاتھ تک نہیں لگایا (اور میری شادی بھی نہیں ہوئی ہے) اور نہ میں بدکار ہوں۔ فرشتہ نے کہا یونہی ہوگا (یعنی بغیر باپ کے تیرے بچہ ہوگا) تمہارے پروردگار نے کہا ہے کہ یہ میرے لئے آسان ہے (یعنی یہ میرے لئے بہت آسان ہے کہ میرے حکم سے تم پر جبریل پھونک ماردیں اور اس کے نتیجے میں تمہیں حمل ٹھہر جائے) اور یہ اس لئے تاکہ ہم اسے لوگوں کے لئے نشانی بنادیں۔ (اپنی قدرت کی) اور اپنی طرف سے سبب رحمت بنادیں (ان لوگوں کے لئے جو ان پر ایمان لائیں گے) اور یہ ایک طے شدہ بات ہے (جو ضرور ہوگی)۔ تو جبریل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونک ماردی۔ جس کے نتیجے میں حضرت مریم علیہا السلام نے اپنے پیٹ میں حمل محسوس کیا (اور ان کے حمل قرار پا گیا)۔ پھر وہ اس حمل کو لئے ہوئے کہیں ایک دور جگہ چلی گئیں (اپنے گھر والوں سے علیحدہ ہو کر) سو انہیں دروازہ کھجور کے درخت کی

طرف لے گیا (تاکہ اس پر ٹیک لگائیں۔ جس سے ولادت میں سہولت ہو جائے۔ تو گویا کہ استقرار حمل اور بچہ کا جسمانی طور پر مکمل ہونا اور پھر ولادت سب کچھ چند ہی گھنٹہ میں ہو گیا۔ (گھبرا کر) کہنے لگیں کہ کاش میں اس سے پہلے مر گئی ہوتی اور ایسی بھولی بھری ہو جاتی کہ کسی کو یاد بھی نہ رہتی۔ پھر انہیں ان کے نیچے سے پکارا (یعنی جبرائیل علیہ السلام نے نیچے سے آواز دی کہ) رنج مت کرو۔ تمہارے پروردگار نے تمہارے پائیں ہی ایک نہر پیدا کر دی ہے، اس کھجور کے تنہ کو اپنی طرف ہلاؤ، اس سے تم پر تازہ کھجوریں گریں (تساقط میں دو تاء تھی۔ دوسرے تاء کو ص سے بدل کر اس ص کو دوسرے ص میں ادغام کر دیا گیا اور تساقط ہو گیا۔ دوسری قرأت میں دوسری تا کو حذف کر کے تساقط پڑھا گیا۔ ربطاً تمیز ہے نخلہ سے اور جنیا اس کی صفت ہے) پس کھاؤ پیو اور آنکھیں ٹھنڈی کرو (روتازہ کھجور کھاؤ اور پانی پیو اور اپنے بچہ کو دیکھ دیکھ کر اپنی آنکھیں ٹھنڈی کرو اور بجائے دوسرے کے بچوں کی طرف متوجہ ہونے کے اپنے بچے سے سکون دل حاصل کرو) اگر کسی بشر کو دیکھنا تو کہہ دینا (اگر وہ سوال کریں بچہ کے متعلق۔ اما کا اصل ان ما ہے) ان شرطیہ کو ما زائدہ میں ادغام کر دیا گیا ہے۔ تدرین میں فعل کا ع اور ل کلمہ حذف کر دیا گیا ہے۔ اصل میں یہ اس طرح پر ہے۔ تدرائین ہمزہ ع کلمہ ہے اور یا مکسورہ ل کلمہ اور یا ء ساکنہ ضمیر کی ی ہے۔ اب ع کلمہ یعنی ہمزہ کو حذف کر کے اس کی حرکت راء کو دی گئی ہے اور یا مکسورہ جوں کلمہ تھا وہ اجتماع ساکنین کی وجہ سے حذف ہو گیا اور اس کا کسرہ ء ساکنہ کو دے دیا گیا) کہ میں نے تو اللہ کے لئے روزہ کی نیت مان رکھی ہے (اس لئے نہ بچہ کے متعلق کچھ بول سکوں گی اور نہ کسی اور چیز کے بارے میں کیونکہ) میں تو کسی انسان سے بات ہی نہیں کروں گی۔ پھر وہ ان کو گود میں لئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئیں (اس حال میں کہ انہوں نے بچہ کو دیکھا) لوگوں نے کہا کہ اے مریم! تو نے بڑے غضب کی حرکت کی (کہ بغیر باپ کے تم نے بچہ کو جنم دیا) اے ہارون کی بہن! (وہ تو ایک صالح اور نیک دل آدمی تھے اور خود تم عفت و پاکدامنی میں ان کے مشابہ تھیں) نہ تمہارے والد ہی بڑے آدمی تھے اور نہ تمہاری ماں ہی بدکار تھیں (یعنی نہ تمہارے والد زانی تھے اور نہ تمہاری ماں زانیہ تھی۔ پھر تو نے یہ کیا کیا؟ اور کس طرح تمہاری یہ بچہ پیدا ہو گیا) اس پر مریم علیہا السلام نے بچہ کی طرف اشارہ کیا (کہ تم لوگ اسی سے پوچھو) وہ لوگ بولے، بھلا ہم اس سے کیسے بات چیت کریں۔ جو ابھی گود میں بچہ ہی ہے۔ وہ بچہ (خود ہی) بول اٹھا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں۔ اس نے مجھے کتاب دی (یعنی انجیل) اس نے مجھے نبی بنایا اور اسی نے مجھے بابرکت بنایا۔ میں جہاں کہیں بھی ہوں (یعنی مجھ کو لوگوں کے لئے مفید اور نفع بخش بنایا گیا ہے اور یہ گویا خبر دے رہے ہیں ان لوگوں کے بارے میں جو ان کی تقدیر میں لکھ دی گئی تھی) اور (اسی نے) مجھ کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیا۔ جب تک میں زندہ رہوں اور مجھ کو میری والدہ کا خدمت گزار بنایا (برا منسوب ہے۔ اس بناء پر کہ اس سے پہلے فعل جعلنی مقدر ہے) اور مجھے سرکش و بد بخت نہیں بنایا اور میرے اوپر سلام ہے (اللہ کی جانب سے) جس روز میں میں پیدا ہوا، جس روز میں مروں گا اور جس روز میں زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا۔ یہ ہیں عیسیٰ ابن مریم۔ یہ ہے سچی بات (قول کو رفع اور نصب دونوں اعراب ہو سکتا ہے۔ اگر رفع پڑھیں گے تو اس وقت یہ مبتداء محذوف کی خبر ہوگی اور عبارت ہوگی۔ قول امن مریم اور اگر نصب پڑھیں تو اس وقت مفعول ہوگا اور تقدیر عبارت اس طرح پر ہوگی۔ قلت قول الحق) جس میں یہ لوگ جھگڑ رہے ہیں (یعنی ہمارے اس قول میں نصاریٰ شک کرتے ہیں اور وہ عیسیٰ ابن اللہ کہتے ہیں۔ جو بالکل جھوٹ ہے) اور اللہ کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ اولاد اختیار کرے۔ وہ بالکل پاک ہے۔ وہ تو جب کسی امر کا تہیہ کر لیتا ہے (یعنی جب وہ اس کا ارادہ کر لیتا ہے کہ فلاں کام ہونا چاہئے تو) بس اس کو صرف کہہ دیا۔ ہے کہ ہو جا، سو وہ ہو جاتا ہے۔ (اسی قبیل سے عیسیٰ کی پیدائش بغیر باپ کے ہے۔ یکون و رفع اور نصب دونوں ہیں۔ اگر رفع پڑھیں گے تو یکون سے پہلے ہو کو محذوف مانیں گے اور اگر نصب پڑھیں گے تو یحون سے پہلے ان کو مقدر ماننا پڑے گا) اور بے شک اللہ میرا بھی پروردگار ہے اور تمہارا بھی پروردگار ہے۔ سو اس کی عبادت کرو (ان کو کسرہ اور نصب دونوں

قرأت ہیں۔ اگر ان سے پہلے اذ کو مقدر مانیں گے تو نصب ہوگا۔ اور اگر ان سے پہلے قل مقدر مانیں تو کسرہ ہوگا) یہی سیدھا راستہ ہے (جو جنت کی طرف لے جاتا ہے) اس کے باوجود لوگوں نے اختلاف پیدا کر لیا (اور نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت کے بارے میں اختلافات شروع کر دیئے۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ عیسیٰ اللہ کے بیٹے ہیں اور بعض اس کا دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ خدا کے ساتھ الوہیت میں شریک ہیں اور تیسرے گروہ کا کہنا یہ ہے کہ تین خداؤں میں سے ایک عیسیٰ بھی ہیں) سو کافروں کے حق میں ایک بڑی آفت (آنے والی ہے) بڑے دن کی آمد پر (یعنی قیامت کے دن اور لوگوں کو شدید ترین عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ جو عیسیٰ کی بندگی و رسالت کے منکر ہیں) یہ کیسے کچھ سننے والے اور دیکھنے والے ہو جائیں گے (اسمع و ابصر یہ دونوں تعجب کے صیغے ہیں۔ نفی کے معنی میں۔ گویا یہ لوگ نہ سن سکیں گے اور نہ دیکھ پائیں گے) جس روز ہمارے پاس آئیں گے (آخرت میں) لیکن آج تو (دنیا میں) یہ ظالم کھلی ہوئی گمراہی میں پڑے ہیں۔ (ظالمون تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ ظلموا انفسہم یعنی انہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا، دین کی باتوں کو نہ سن کر اور اندھے بن گئے تھے خدا تعالیٰ کی آیات کو دیکھنے سے۔ اے مخاطب! تمہیں تعجب ہو رہا ہے۔ ان کے آخرت میں سننے اور دیکھنے پر۔ در آنحالیکہ دنیا میں اندھے اور بہرے بنے رہے) آپ ﷺ انہیں اس حسرت کے دن سے ڈرائیے (یعنی اے محمد ﷺ آپ ﷺ ان کفار مکہ کو قیامت کے دن کا خوف دلائیے۔ جس دن بد عمل حسرت کریں گے اپنے نیکی نہ کرنے پر دنیا میں) جبکہ اخیر فیصلہ کر دیا جائے گا (ان لوگوں کے لئے عذاب کا) اور یہ لوگ بے پروائی میں پڑے ہیں (دنیا میں) اور ایمان نہیں لاتے۔ ہم ہی زمین کے اور اس پر رہنے والوں کے وارث رہ جائیں گے اور ہماری ہی طرف لوٹائے جائیں گے (یہ اپنے آپ کو عقلمند و فرماں روا سمجھنے والے)۔

تحقیق و ترکیب:..... اس سورۃ کا نام سورہ مریم اس وجہ سے رکھا گیا کہ اس میں مریم علیہا السلام کے قصہ کا تذکرہ آیا ہے اور دستور قرآنی یہی ہے کہ بعض اجزاء کے نام پر پوری سورت کا نام رکھ دیا جاتا ہے۔ کھینعص کی توجیہ یہ کی گئی ہے کہ یہ کاف ہاد عالم صادق کا مخفف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ ک مخفف ہے کریم کا۔ ہ مخفف ہے ہاد کا اور ی مخفف ہے حکیم کا۔ ع مخفف ہے علیم کا اور ص مخفف ہے صادق کا۔ ایک رائے یہ بھی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔

ذکر رحمة ربك . یہ خبر ہے مبتداء محذوف کی۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے هذا ذکر رحمة ربك. ذکر کی اضافت مفعول کی جانب ہے۔

زکریا. بدل وقع ہو رہا ہے عبد سے۔ عبدہ اس کا مقبول بندہ۔ یہ اضافت، اضافت تشریفی ہے۔ جب بندہ کا اللہ کے ساتھ خاص تعلق دکھانا ہوتا ہے تو ایسے موقع پر قرآن عموماً ذکر عبد اللہ، عبدنا یا عبدہ کر کے لاتا ہے۔ اذ کا تعلق رحمة سے ہے اور یہ ظرف زمان ہے۔ عبارت اس طرح ہے۔ رحمة اللہ تعالیٰ ایامہ وقت ان ناداہ۔

اشتعل الرأس شيبا. شیباً سے منصوب ہے بر بنائے تمیز جو در حقیقت فاعل تھا۔ اصل عبارت تھی۔ انتشر الشيب في شعره. موالی . مراد وہ رشتہ دار ہیں جو اولاد نہ ہونے کی وجہ سے وارث و جانشین ہوتے ہیں۔

شقیاء کے معنی یہاں محروم و نا کام کے ہیں۔ یلونی۔ جو مجھ سے نسب میں قریب ہو۔ یعنی چچا وغیرہ کی اولاد میں سے ہو۔

خفت یعنی خفت علی الدین. حضرت زکریا علیہ السلام کو یہ اندیشہ تھا کہ دین اپنی شکل و صورت سے نہ ہٹ جائے۔

من لدنك سے مراد یہ ہے کہ بلا واسطہ اسباب عادی محض اپنی قدرت سے عطاء کر۔

اسمہ یحییٰ۔ بعض مکتہ شناس مفسرین نے کہا ہے کہ یحییٰ حیات سے ماخوذ ہے۔ طویل مایوسی کے بعد حضرت زکریا علیہ السلام کے گھرانہ میں ان کی پیدائش خاندان کے حیات کے موجب تھی۔ اس لئے ان کا نام یحییٰ ہوا۔ حدیث میں ہے کہ اسم کا مسک پر اثر ہوتا ہے۔ یحییٰ کے معنی بہت زیادہ زندہ رہنے والے کے ہیں۔ لیکن حضرت یحییٰ علیہ السلام اوائل عمر میں ہی شہید کر دیئے گئے۔ حضرت مولانا نور شاہ کشمیریؒ نے فرمایا کہ اس اسم کا اثر اس طرح نمایاں ہوا کہ شہید ہو کر انہوں نے حیات جاودانی پائی۔ سمیا کے ایک معنی تو یہی ہیں کہ کوئی ان کا ہمنام پیدا نہیں ہوا۔ لیکن لغت ہی سے اس کے معنی ہم صفت اور شبہ کے بھی ثابت ہیں۔

عتیا۔ مفعول بہ ہے اور اصل عبارت ہے۔ بلغت من الکبر عتیا۔ یعنی بوڑھا پھوس۔ سویا کے معنی صحیح و سالم۔ رجل سوی۔ اس شخص کو کہتے ہیں جو اپنی خلقت میں ہر عیب و نقص سے پاک ہو۔ اس لفظ کے اضافہ سے قرآن کا مقصد تحریف شدہ انجیل کی اس غلط بیانی کا ازالہ کرنا ہے کہ نعوذ باللہ آپ بطور عتاب عارضی طور پر گونگے کر دیئے گئے تھے۔

حنانا و زکوۃ سے عملی و اخلاقی کمالات مراد ہیں۔

من دوہم میں ہم جمع کی ضمیر ہے۔ مراد گھر والے ہیں۔ جن کا ذکر اہلہا میں ہے۔

روحنا۔ ویسے تو قرآن مجید تمام ملائکہ مقربین کو روح سے تعبیر کرتا ہے۔ لیکن روح حضرت جبرائیل علیہ السلام کا مشہور خطاب ہے، کیونکہ وہ وحی لاتے ہیں اور وحی قوموں کی حیات معنوی کا باعث ہے۔

فتمثل لہا ای بعد لبسہا ثیابہا۔ یعنی حضرت جبرائیل علیہا السلام کے سامنے اس وقت آئے جب وہ پوشاک پہن چکی تھیں۔ لہذا یہ اشکال نہیں ہوگا کہ برہنگی کے عالم میں کیسے سامنے آ گئے۔

لاہب کا مطلب یہ ہے کہ لاکھوں سیاف فی ہبتہ بالنفع فی الدرع یعنی جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا۔ تاکہ میں سبب بنوں دینے میں پھونک کے ذریعہ اور قرأت میں لیہب ہے۔ گویا تقدیر عبارت اس طرح پر ہوگی کہ لکی یہب اللہ لک۔ قصیا کے معنی دور دراز۔ اسی سے اقصیٰ ہے۔ حضرت مریم علیہا السلام غایت حیا کی بناء پر ایک دور دراز مقام پر نکل گئیں۔ سریا۔ بہتی ہوئی نہر۔

فقولسی کے تحت بعض مفسرین نے یہ لکھا ہے کہ یہ بات بھی اشارہ سے کہی ورنہ تو صوم سکوت سے تناقض لازم آئے گا۔ حالانکہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اطلاعی فقرہ کہ میں نے آج سکوت کا روزہ رکھ رکھا ہے کہہ کر چپ ہو گئی ہوں۔ اس صورت میں کوئی تناقض باقی نہیں رہے گا۔

فریا کے معنی گری پڑی چیز اسی سے افتراء ہے۔

اخت ہارون۔ جس طرح پراخ کا مفہوم نہایت وسیع ہے۔ وطنی، دینی اور ہر طرح کے بھائی کو اخ کہہ سکتے ہیں اسی طرح پر یہ کوئی ضروری نہیں کہ اخت ہارون سے مراد نبی بہن ہی ہو، کیونکہ ہارون کون تھے، اس کا کچھ پتہ نہیں ہے۔ اغلب گمان یہی ہے کہ اس سے مراد وہی ہارون ہوں جو نبی گزرے ہیں اور اخت ہارون کہنے کا مطلب یہ ہو کہ اے خاتون جو تقویٰ و پرہیزگاری میں ہارون جیسی ہے یا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کوئی اور ہارون ہو جو مریم کے معاصر ہوں اور جن کی نیکی کی لوگوں میں شہرت ہو اور اگر یہ صالح شخص حضرت مریم کے بھائی ہی ہوں تو کوئی مستبعد نہیں۔ کیونکہ والدین کی اولاد کی کوئی تفصیل کہیں محفوظ نہیں ہے۔

بعیا مفعول کے وزن پر یا فعیل کے وزن پر ہے جو معنی میں فاعل کے ہے۔

مبارکاً کے معنی معلم خیر کے بھی کئے گئے ہیں۔

ذٰلِكَ سَ اِشَارَةٌ اُوپر کے قول ”انی عبد اللہ“ کی طرف ہے۔

فیہ یمترون۔ خبر ہے مبتداء محذوف کی۔ عبارت یوں ہے۔ ہوا ی عیسی الذی فیہ یمترون۔ قرطبیؒ نے لکھا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ہماری بیان کردہ تفصیل پر یقین لاؤ۔ یہ صحیح نہیں کہ وہ یوسف نجار کے بیٹے ہیں۔ جیسا کہ یہود کا خیال ہے اور یہ بھی غلط ہے کہ وہ اللہ کے بیٹے ہیں۔ جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں۔

مشہد۔ شہادت یا شہود سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی حاضر ہونے کے ہیں۔ مراد ہے قیامت کا دن۔ جس میں تمام انسانوں کو خدا تعالیٰ کے یہاں حاضر ہو کر اپنے قول و فعل، عمل و کردار کا حساب دینا ہوگا۔ اسی دن کی حاضری اور حساب و کتاب سے ڈرایا گیا ہے۔

رابطہ: سورۃ کہف کے خاتمہ پر خدا تعالیٰ کی بے پناہ قدرت کی نشانیوں کا انکار کرنے والوں کو عذاب جہنم کی اطلاع دی گئی تھی اور ان آیات الہی کے تسلیم کرنے والوں کو فردوس اعلیٰ کی بشارت سنائی گئی۔ ساتھ ہی پیغمبر اعظم ﷺ کی بشریت کا اعلان اور آپ کی زبان وحی ترجمان کا اعلان تھا۔ پھر مصلٰ سورۃ مریم کا آغاز ہے۔ جس کا عمودی مضمون و مرکزی بیان ان آیات الہی کا تذکرہ ہی ہے۔ جس کا تذکرہ یہ ہے کہ پوچھنے والے اصحاب کہف کے واقعہ ہی کو سب سے زیادہ حیرت خیز و حیرت انگیز سمجھ رہے ہیں۔ حالانکہ یہ پوری کائنات سراپا حیرت اور تعجب انگیز واقعات سے بھری ہوئی ہے۔ واقعات کا یہ تسلسل جو قدرت کی بے پناہ توانائیوں کا اعلان کرتی ہے یہ کیا کچھ کم حیرت انگیز واقعہ ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام کے یہاں عمر کے اس مرحلہ میں پیدائش اولاد ہو رہی ہے، جب ان حالات میں عام طور پر انسان تو والد و تناسل کی صلاحیتیں کھودیتا ہے۔

خود حضرت زکریا علیہ السلام کا اپنے متعلق یہ بیان کہ میری ہڈیوں میں گودا تک باقی نہیں رہا اور اپنی ضعیف بیوی کے متعلق یہ اعلان کہ وہ بانجھ ہوگئی۔ پھر انہیں کے یہاں سیدنا یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش کیا کچھ کم تعجب انگیز واقعہ ہے؟ اصحاب کہف کی جان جابر و قاہر قوتوں سے بچائی گئی۔ کشتی کی حفاظت ایک جبرپسند بادشاہ سے کی گئی۔ مومن ماں باپ کا تحفظ ایک کفرپسند بچہ سے کیا گیا۔ یتیم بچوں کے سامان کی حفاظت دیوار کی مرمت سے کی گئی۔

حضرت زکریا علیہ السلام کو بھی اندیشہ ہے کہ ان کے ورثاء میں کوئی صحیح ایسا جانشین موجود ہو جو قوم کے سرمایہ ایمان کا تحفظ کر سکے۔ جیسا کہ ان کے ارشاد انی خفت الموالی الخ سے ظاہر ہے۔ پس حضرت زکریا علیہ السلام کا یہ اندیشہ حضرت یحییٰ علیہ السلام جیسا اولوا العزم پیغمبر دے کر ختم کیا گیا۔ گویا کہ آیات الہی کا مسلسل بیان اور حفظ و تحفظ کی ایک لگی بندھی داستان ان ہر دو سورتوں کا خلاصہ و ارتباط معنوی ہے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام کا ذکر ہوا تھا۔ جس میں یہ بتایا گیا تھا کہ وہ اپنے بڑھاپے تک لا ولد رہے اور ان کی بیوی عمر بھر بانجھ رہیں۔ ان مواقع کے باوجود خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ کا مظاہرہ کرتے ہوئے انہیں بڑھاپے میں اولاد عطا فرمائی۔

اس کے بعد ہی مصلٰ قصہ مریم علیہا السلام سنایا جا رہا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ لوگوں کو حضرت زکریا علیہ السلام کے یہاں اولاد ہونے پر ہی تعجب ہو رہا ہے۔ حالانکہ ہم اس سے بھی بڑھ کر حیرت انگیز چیز پیش کر سکتے ہیں۔ حضرت زکریا علیہ السلام کے یہاں کم از کم ماں باپ تو موجود تھے۔ اگرچہ کچھ موانع پائے جاتے تھے۔ لیکن حضرت مریم علیہا السلام کے یہاں تو بغیر شوہر کے ہی ہم نے عیسیٰ علیہ السلام جیسا جلیل القدر پیغمبر عطا فرمایا۔ گویا وہاں ماں اور باپ دونوں تھے اور یہاں بغیر باپ کے صرف ماں سے ہی لڑکا پیدا ہو گیا، اس طرح پران دونوں قصوں میں یہ مناسبت پائی جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾: عجائبات و حیرت انگیز قدرتوں کی داستان: یہاں سے حضرت زکریا علیہ السلام پر جو خدا

تعالیٰ کی رحمتیں ہوں گی، اس کی تفصیل بیان کی جا رہی ہے۔ سب سے پہلے زکریا علیہ السلام کی دعا کو نقل کیا گیا۔ آپ نے فرمایا کہ اے اللہ! میرے قوی کمزور ہو گئے ہیں، میری ہڈیاں کھوکھلی ہو چکی ہیں۔ میرے سر کے بالوں کی سیاہی سفیدی سے بدل گئی ہے اور میں بڑھاپے کی آخری منزل پر پہنچ چکا ہوں۔ یعنی کہ اسباب ظاہری کے لحاظ سے اب اولاد کا ہونا بہت مستبعد ہے اور میرا اس کے لئے دعا کرنا بھی بظاہر بے محل ہے۔ دوسری طرف میری بیوی بھی بانجھ ہے۔ لیکن آپ کے دروازے سے میں کبھی خالی ہاتھ نہیں لوٹا ہوں۔ جب بھی آپ سے کچھ مانگا تو ضرور ملا۔ اب جب کہ میں عمر کے آخری حصہ کو پہنچ چکا ہوں۔ میرے کوئی اولاد نہیں ہے اور رشتہ داروں سے مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں یہ امت کو غلط راستہ پر نہ لگا دیں۔ یہ ساری دعائیں چپکے چپکے ہو رہی ہیں۔ اولاد کے لئے دعا یوں بھی عام طور پر چپکے چپکے ہی کی جاتی ہے اور پھر یہاں تو غالباً دوسروں سے اخفاء بھی مقصود تھا۔ فقہاء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ دعائیں اخفاء بھی مقصود تھا۔ فقہاء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ دعائیں اخفاء کو افضلیت ہے۔

اس دعا سے یہ ہرگز نہ سمجھا جائے کہ زکریا علیہ السلام کو خدا انخواستہ اپنے مال کے ضائع ہونے کا اندیشہ تھا اور اپنے مال کا وارث بنانے کے لئے اولاد کی تمنا کر رہے تھے۔ انبیاء علیہم السلام سے یہ بعید ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے کہ جماعت انبیاء کا ورثہ تقسیم نہیں ہوتا ہے۔ جو کچھ ہم چھوڑتے ہیں سب صدقہ ہوتا ہے۔ تو گویا زکریا علیہ السلام کا بیٹے کی دعا کرتے ہوئے یہ فرمانا کہ مجھے بیٹا دیجئے جو میرا وارث ہو اور آل یعقوب کا وارث ہو۔ اس سے مطلب وراثت نبوت ہے نہ کہ وراثت مالی نیز باپ کے مال کا وارث تو اولاد ہوتی ہی ہے۔ پھر حضرت زکریا علیہ السلام کا اپنی دعائیں یہ وجہ بیان کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ کوئی خاص وراثت تھی اور وہ نبوت ہی کی وراثت ہو سکتی ہے۔ صحابہ، تابعین اور اکابر مفسرین سے ارث کی تفسیر علوم نبوت و شریعت ہی منقول ہے۔ من لدنک کی تصریح سے یہ مراد ہے کہ بلا واسطہ اسباب کے محض اپنی قدرت سے اولاد عطا کر دیجئے۔ گویا کہ بغیر اسباب ظاہری کے جو نعمتیں ملتی ہیں، وہ خدا ہی کے پاس سے ہوتی ہیں۔

حضرت زکریا کی دعا مقبول بارگاہ الہی ہوئی اور ارشاد ہوا کہ آپ بچہ کی خوشخبری سن لیں۔ جس کا نام یحییٰ ہے۔ جس کا ہم صفت اور ہمنام اس سے پہلے کوئی نہیں ہوا۔ حضرت زکریا اپنی دعا کی مقبولیت اور اپنے یہاں لڑکا ہونے کی بشارت سن کر خوشی اور تعجب سے پوچھنے لگے کہ ظاہری اسباب تو بچہ کی پیدائش کے ہیں نہیں۔ پھر اب کیا صورت ہوگی؟ کیا میں جوان کیا جاؤں گا؟ یا میرا نکاح ثانی ہوگا۔ یا اس کے علاوہ کوئی اور صورت اختیار کی جائے گی؟ حضرت زکریا کا یہ سوال اعتراضاً نہیں تھا۔ بلکہ استفسار حال کے لئے تھا۔ جواب ما کہ نہیں کوئی نئی بات نہیں ہوگی۔ بلکہ موجودہ حالات بدستور یہی ہونگے پھر بھی اولاد ہوگی۔ خود تم اپنی پیدائش پر غور کرو۔ تم معدوم محض تھے۔ پھر کس طرح تمہاری پیدائش ہو گئی۔ یہ سب تو محض ہماری قدرت کی کرشمہ سازی ہے۔ جس پر حضرت زکریا علیہ السلام مزید شفی قلب کے لئے کسی غیبی اشارے کی دعا کرتے ہیں۔ اس کے جواب میں ارشاد ہوتا ہے کہ باوجود صحت و تندرستی کے تم تین روز تک کسی سے بات کرنے پر قادر نہیں رہو گے۔ یہ علامت ہوگی اس بات کی کہ اب بچہ کی پیدائش کا وقت قریب آ گیا ہے۔ گویا آپ کو نہ کوئی مرض ہوگا اور نہ یہ بندش زبان کوئی سزا ہوگی بلکہ محض آپ کی درخواست پر یہ علامت غیبی ہوگی۔

لفظ مسویا کے اضافہ سے قرآن مجید کا مقصود مروجہ انجیل کی اس غلط بیانی کا ازالہ ہے کہ نعوذ باللہ بطور عتاب عارضی طور پر آپ کی زبان بند کر دی گئی تھی۔

اور حضرت عباسؓ اس کی دوسری ترکیب نحوی بیان کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ”مسویا“ کو بجائے ضمیر مخاطب سے متعلق کرنے کے ثلث لیال کی صفت قرار دی جائے۔ اس وقت مسویا کے معنی ہوں گے لگاتار کے۔ یعنی تم لوگوں سے نہیں بول سکو گے۔ متواتر تین

راتیں۔ واقعہ اسی انداز میں پیش آیا اور جب قوم آپ کے پاس آئی تو آپ نے اشارہ سے ان کو عبادت کی طرف توجہ دلائی اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے لکھ کر انہیں سمجھایا۔

ایک نکتہ: چونکہ یحییٰ علیہ السلام کی قرآن نے تین صفتیں بیان کی ہیں۔ نیک اعمال آپ کی عمر کا خلاصہ تھا۔ آپ گناہوں اور خدا کی نافرمانیوں سے یکسو تھے اور پھر اپنے والدین کے فرمانبردار اور اطاعت گزار تھے۔ ان تینوں اوصاف کے بدلہ میں خدا تعالیٰ نے بھی تین حالتوں میں آپ کو امن و سلامتی عطا فرمائی۔ پیدائش کے دن، موت کے دن اور حشر کے دن۔ اور یہی تین جگہیں گھبراہٹ و اجنبیت کی ہوتی ہیں۔ ماں باپ کے پیٹ سے نکلنے ہی ایک نئی دنیا سے واسطہ پڑتا ہے اور موت کے بعد اس عالم سے واسطہ پڑتا ہے۔ جس سے دنیوی زندگی میں کبھی تعلق نہیں رہا اور اسی طرح حشر کے دن ایک نئے حالات کا سامنا ہوگا۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے بھی ان تین جگہوں پر مامون و محفوظ کر دیا۔

ایک دو شیرہ کی کہانی: حضرت مریم علیہا السلام عمران کی بیٹی تھیں جو حضرت داؤد علیہ السلام کی نسل میں سے تھی۔ آپ کی پرورش آپ کے خالو حضرت زکریا علیہ السلام نے کی۔ آپ اپنے گھر والوں سے علیحدہ ہو کر گھر کے مشرقی جانب میں غسل کے ارادہ سے تشریف لے گئیں اور وہاں پردہ ڈال دیا تاکہ گھر والے انہیں نہ دیکھ سکیں۔ اس سلسلہ میں مختلف روایات ہیں لیکن محققین کی رائے میں یہی صحیح ہے کہ آپ ماہواری سے فراغت کے بعد غسل کے لئے تشریف لے گئی تھیں۔

غسل سے فارغ ہونے کے بعد وہیں جبرائیل علیہ السلام نمودار ہوئے۔ انہیں دیکھ کر حضرت مریم علیہا السلام نے گھبراہٹ میں کہا کہ اگر تم کو کچھ خوف خدا ہے تو میں تم کو اسی کا واسطہ دیتی ہوں کہ یہاں سے چلے جاؤ جیسا کہ ہر شریف عورت کسی اجنبی مرد کو اپنے خصوصیت میں آتے ہوئے دیکھ کر کہے گی۔ جبرائیل علیہ السلام نے ان کے خوف و ہراس کو دیکھ کر صاف صاف کہہ دیا کہ مجھ سے ڈریئے نہیں۔ میں انسان نہیں بلکہ اللہ کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں اور آپ پر دم کرنے کو آیا ہوں تاکہ آپ کو استقرار حمل ہو جائے۔ جس پر مریم علیہا السلام نے حیرت و استعجاب کے ساتھ کہا کہ نہ میری شادی ہوئی ہے اور نہ ہی میں بدکار ہوں۔ پھر میرے لڑکا کس طرح پیدا ہوگا؟ فرشتہ نے جواب میں کہا کہ خدا تعالیٰ کے لئے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے اور یہ ضروری نہیں کہ وہ کسی اسباب کے تحت ہی کام کرے۔ خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ ہم لوگوں کو اپنی قوت و قدرت کاملہ دکھا دیں کہ ہم تخلیق کائنات پر ہر طرح قادر ہیں۔ اسباب کے تحت اور بلا اسباب بھی۔ جب مریم علیہا السلام ارشاد خداوندی سن چکیں اور اس کے آگے گردن جھکا دی تو جبرائیل علیہ السلام نے ان کے گریبان میں پھونک ماری۔ جس کے نتیجے میں ان کو حمل ٹھہر گیا۔ اب تو وہ بہت گھبرائیں اور سوچنے لگیں کہ اب تو میں لوگوں کو منہ دکھانے کے قابل بھی نہیں رہی۔ لاکھ اپنی برأت کروں لیکن اس انوکھی اور حیرت انگیز بات کو کون مان لے گا اور ہوا بھی یہی کہ جب ولادت کا وقت قریب آیا اور حمل کا لوگوں کو علم ہو گیا تو انہوں نے تہمت لگانا شروع کر دیئے۔ جس سے گھبرا کر حضرت مریم علیہا السلام ان لوگوں کو چھوڑ کر کسی دور دراز علاقہ میں چلی گئیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے سلسلہ میں اختلاف ہے۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ استقرار کے بعد فوراً ولادت ہو گئی اور بعض آٹھ مہینے کے بعد ولادت کے قائل ہیں۔ لیکن محققین مفسرین کی رائے یہی ہے کہ حسب عادت نو مہینہ کے بعد آپ کی پیدائش ہوئی۔ لیکن اگر اسے مان بھی لیا جائے کہ استقرار حمل کے بعد فوراً ولادت ہو گئی تو اس پر کوئی تعجب بھی نہیں ہونا چاہئے۔ کیونکہ آپ کی پیدائش کے تو سارے مرحلے ہی حیرت انگیز اور بلا اسباب کے ہیں۔ تو اگر اسے بھی خلاف عادت مان لیا جائے تو اس میں کیا حرج ہے؟ تو جب ان کو دروزہ شروع ہوا تو وہ ایک کھجور کے درخت کے سہارے بیٹھ گئیں اور ولادت کے بعد وہ بہت گھبرائیں اور بے ساختہ غیرت

و بدنائی کے خوف سے ان کی زبان پر یہ کلمات آ گئے کہ کاش میں اس حادثے سے پہلے ہی مرچکی ہوتی تا کہ میری یہ بدنائی کسی کو بھی یاد نہ رہ پاتی کہ فداں عورت کے بغیر شوہر کے لڑکا پیدا ہوا۔ ان کی یہ گھبراہٹ دیکھ کر جبرئیل علیہ السلام نے تسلی دی کہ اپنی بدنائی یا اپنی بے سرو سامانی سے گھبرائیے مت۔ خدا تعالیٰ نے اس کے انتظامات بہم پہنچا دیئے ہیں۔ کھانے کے لئے کھجور کا درخت ہے، اسے ہلائیے تو اس سے تروتازہ کھجوریں گریں گی۔ خدا تعالیٰ کی قدرت کا کیا کہنا۔ کھانے کے لئے انتظام کیا تو ایسے پھل کا جو زچہ کے لئے بہترین غذا ہو سکتی تھی۔ خود اطباء اسے تسلیم کرتے ہیں کہ زچہ کے لئے کھجور بہت ہی عمدہ ہے اور پینے کے لئے نہر جاری کر دی اور ساتھ ہی یہ بھی ہدایت کر دی کہ آنے جانے والے اگر بچہ کو حیرت و استعجاب سے دیکھ کر پوچھیں تو سوال و جواب میں نہ پڑ جانا بلکہ اشارہ سے یہ کہہ دینا کہ میں نے آج نہ بولنے کی نذر مان رکھی ہے۔ بہت سی پچھلی شریعتوں میں سکوت کا روزہ (چپ رہنے کا) ہوتا تھا لیکن شریعت اسلام میں صوم سکوت جائز نہیں۔ جب خود کسی شریف عورت کی عصمت پر انگلیاں اٹھائی جانے لگیں تو اپنی برأت و صفائی میں اس کے لئے تقریریں کرنا کتنا دشوار اور مشکل ہوگا۔ جس کا اندازہ ہر صاحب فہم کر سکتا ہے۔

خدا تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کے معاملہ کی نزاکت کا لحاظ فرما کر کتنا اچھا نسخہ انہیں بتا دیا کہ تم سوال و جواب میں پڑنا ہی نہیں بلکہ جواب اپنے اس بچہ ہی سے دلوانا جسے ہم خلاف عادت تمہاری صفائی میں گویا کر دیں گے۔ حضرت مریم علیہا السلام نے خدا کے اس حکم کو مان لیا اور اپنے بچہ کو گود میں لئے ہوئے لوگوں کے پاس آئیں۔ دیکھتے ہی ہر ایک انگشت بدنداں رہ گیا، اور ہر ایک نے یہی کہا کہ مریم تو نے بہت ہی برا کام کیا۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ تم پر والدین کی برائی کا اثر ہوا۔ کیونکہ تمہارے والدین تو بہت ہی نیک آدمی تھے۔ ایسے نیک اور شریف خاندان میں ہو کر تمہاری یہ حرکت کتنے شرم کی بات ہے۔ جس پر حضرت مریم علیہا السلام نے بجائے کوئی جواب دینے کے بچہ کی طرف اشارہ کیا کہ جو کچھ کہنا، سننا ہو اس بچہ سے کہو سنو؟ یہود اسے حضرت مریم علیہا السلام کی طرف سے طنز اور تمسخر سمجھ کر جھنجھلا کر بولے کہ تم کس طرح کی بات کرتی ہو۔ کیا تم ہمیں دیوانہ سمجھتی ہو؟ ہم اس بچہ سے کیا بات کریں جو کہ ابھی گود ہی میں ہے۔ اتنے میں عیسیٰ علیہ السلام یہود کی مخاطبت کا انتظار کئے بغیر خدا تعالیٰ کے حکم سے بول پڑے کہ میں تو خدا تعالیٰ کا بندہ ہوں اور اس نے مجھ کو ایک کتاب عنایت کی اور نبوت کے اعلیٰ مقام پر فائز کیا ہے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ کتاب و نبوت اسی وقت آپ کو مل چکی تھی اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ چیزیں آپ کو ملنے والی تھیں۔ اس میں کوئی شک و شبہ کی گنجائش نہیں تھی۔ اس وجہ سے آپ نے ماضی کا صیغہ استعمال کیا اور اس کے نظائر خود قرآن میں بہت ہیں اور فرمایا کہ میرے لئے عبادات اور احکام شریعت کی پیروی تاحیات فرض کر دی گئی ہے اور اسی کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت کی گئی۔ اس موقع پر صرف والدہ کا تذکرہ خود اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی پیدائش والد کے توسط کے بغیر ہوئی تھی۔

عیسیٰ کی الوہیت کی تردید:..... اب اس کے بعد خدا تعالیٰ عیسائیوں اور یہودیوں کے عقیدوں کی تردید کر رہے ہیں جو انہوں نے اپنے طور پر گھڑ لئے۔ ارشاد ہے کہ نہ عیسیٰ خدا ہیں اور نہ خدا کے بیٹے بلکہ وہ تو عیسیٰ ابن مریم ہیں اور خدا کی طرف اولاد کی نسبت کرنا یہ تو کھلی ہوئی ضلالت و گمراہی ہے۔ خدا تعالیٰ تو ایسی قوت و اقتدار کے مالک ہیں کہ جس چیز کے کر لینے کا تہیہ کر لیتے ہیں اسے صرف یہ کہتے ہیں کہ ہو جا، تو وہ چیز ظہور پذیر ہو جاتی ہے تو ایسے قوت و اقتدار کے مالک کو اولاد کی کیا ضرورت پڑ سکتی ہے۔

پھر ارشاد ہوا کہ ان عیسائیوں نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اختلافات شروع کر دیئے۔ سوان کے لئے قیامت کے دن بہت بڑی مصیبت پیش آنے والی ہے۔ الدین کفروا کا اطلاق ہر کافر گروہ کے لئے عام ہے۔ لیکن اس جگہ خاص اشارہ انہیں قوموں کی جانب ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں گمراہی میں مبتلا ہیں۔ اس دنیاوی زندگی میں یہ اندھے اور بہرے ہو رہے ہیں

اور کھلی ہوئی ضلالت و گمراہی میں مبتلا ہیں۔ لیکن قیامت کے دن ان کی آنکھیں روشن اور کان خوب تیز ہو جائیں گے اور حقائق کا انکشاف بھی ہوگا۔

اس کے بعد ارشاد ہے کہ آپ انہیں حشر سے ڈرائیے، جبکہ آخری فیصلہ ہو جائے گا اور چونکہ یہ حقائق ایمانی سے لا پرواہی برت رہے ہیں اس پر کبھی توجہ کرنے کی ضرورت ہی محسوس نہیں کرتے۔ اس لئے ان کی یہ لا پرواہی غیر ارادی نہیں بلکہ اختیاری ہے۔ لہذا یہ اس میں معذور بھی نہیں سمجھے جائیں گے۔

وَ اذْکُرْ لَهُمْ فِی الْکِتَابِ اِبْرٰهٖمَ ؕ اٰیْ خَبْرَہٗ اِنَّہٗ کَانَ صٰدِقًا مُّبٰلِغًا فِی الصِّدْقِ نَبِیًّا ﴿۳۱﴾ وَ یَبْدُلْ مِنْ خَبْرِہٖ اِذْ قَالَ لِاَبِیْہٖ اِزْرِ یَا بَتِ التَّاءُ عَوِضٌ عَنْ یَّاءِ الْاِضَافَۃِ وَلَا یُجْمَعُ بَیْنَهُمَا وَ کَانَ یَعْبُدُ الْاَصْنَامَ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا یَسْمَعُ وَلَا یُبْصِرُ وَلَا یُغْنِیْ عَنْکَ لَا یُکْفِیْکَ شَیْئًا ﴿۳۲﴾ مِنْ نَفْعٍ اَوْ ضَرٍّ یَا بَتِ اِنِّیْ قَدْ جَآءَنِیْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ یَاْتِکَ فَاتَّبِعْنِیْ اَھْدِکَ صِرَاطًا طَرِیْقًا سَوِیًّا ﴿۳۳﴾ مُسْتَقِیْمًا یَسَابِتْ لَا تَعْبُدِ الشَّیْطٰنَ بِطَاعَتِکَ اِیَّاهُ فِی عِبَادَۃِ الْاَصْنَامِ اِنَّ الشَّیْطٰنَ کَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِیًّا ﴿۳۴﴾ کَثِیْرُ الْعِصْیَانِ یَا بَتِ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یَّمْسَکَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمٰنِ اِنْ لَمْ تُتَّبِعْ فَتَکُوْنَ لِلشَّیْطٰنِ وَلِیًّا ﴿۳۵﴾ نَاصِرًا وَ قَرِیْبًا فِی النَّارِ قَالَ اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ الْاِلٰہِیْ یَا اِبْرٰهٖمُ فَتَعِیْہَا لَئِنْ لَمْ تَنْتَہَ عَنْ التَّعْرِضِ لَهَا لَا رَجْمَ لَکَ بِالْحِجَارَۃِ اَوْ بِالْکَلَامِ الْقَبِیْحِ فَاحْذَرْنِیْ وَ اَھْجُرْنِیْ مَلِیًّا ﴿۳۶﴾ دَھْرًا طَوِیْلًا قَالَ سَلٰمٌ عَلَیْکَ بَنِیْ اٰیْ لَا اُصِیْبُکَ بِمَکْرُوْہٍ سَأَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّیْ اِنَّہٗ کَانَ بِیْ حَفِیًّا ﴿۳۷﴾ مِنْ حَفِیٍّ اٰیْ بَارَا فِیْجِبُ دُعَآئِیْ وَ قَدْ وَفٰی بِوَعْدِہٖ بِقَوْلِہٖ الْمَذْکُوْرُ فِی الشُّعْرَاءِ وَ اَغْفِرْ لِاَبِیْ وَ هٰذَا قَبْلَ اَنْ یَّتَبَيَّنَ لَہٗ اَنَّہٗ عَلُوْا لِلّٰہِ کَمَا ذِکَّرَ فِیْ بَرَاءَۃِ وَ اَعْتَزِّلْکُمْ وَ مَا تَدْعُوْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ وَ اَدْعُوْا اَعْبُدْ رَبِّیْ عَسٰی اَنْ لَا اَکُوْنَ بِدُعَآءِ رَبِّیْ بِعِبَادَتِہٖ شَقِیًّا ﴿۳۸﴾ کَمَا شَقِیْتُمْ بِعِبَادَۃِ الْاَصْنَامِ فَلَمَّا اَعْتَزَّلْہُمْ وَ مَا یَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ بِاَنَّ ذَہَبَ اِلٰی الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَۃِ وَ هَبْنَا لَہٗ اِیْنِیْنِ یَانِیْسُ بِہِمَا اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوْبَ وَ کُلًّا مِّنْہُمَا جَعَلْنَا نَبِیًّا ﴿۳۹﴾ وَ وَهَبْنَا لَهُمُ الثَّلَاثَۃَ مِنْ رَّحْمَتِنَا اَلْمَالَ وَ الْوَلَدَ وَ جَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِیًّا ﴿۴۰﴾ رَفِیْعًا وَ هُوَ الشَّاءُ اَلْاَسْمٰی فِی ۶ جَمِیْعِ اَهْلِ الْاَدِیَانِ وَ اذْکُرْ فِی الْکِتَابِ مُوْسٰی اِنَّہٗ کَانَ مُخْلِصًا بِکَسْرِ اللّٰمِ وَ فَتْحِہَا مِنْ اَخْلَصَ فِی عِبَادَتِہٖ وَ اَخْلَصَ اللّٰہُ مِنَ الدَّنَسِ وَ کَانَ رَسُوْلًا نَّبِیًّا ﴿۴۱﴾ وَ نَادٰیْنِہٗ بِقَوْلِ یَا مُوْسٰی اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اِسْمُ جَبَلِ الْاَیْمَنِ اٰی الَّذِیْ یَلِیْ یَمِیْنُ مُوْسٰی حِیْنَ اَقْبَلَ مِنْ مَدِیْنٍ وَ قَرَّبْنَاهُ نَجِیًّا ﴿۴۲﴾ مُجَابِیًّا بِاَنَّ اَسْمَہٗ تَعَالٰی کَلَامَہٗ وَ وَهَبْنَا لَہٗ مِنْ رَّحْمَتِنَا نِعْمَتَنَا اَخَآہُ هٰرُوْنَ بَدَلًا اَوْ عَطْفُ یَّانِ نَبِیًّا ﴿۴۳﴾ حَالٌ

ہِيَ الْمَقْصُودُ بِالْهَيْئَةِ إِجَابَةً لِسَوَالِهِ أَنْ يُرْسِلَ أَخَاهُ مَعَهُ وَكَانَ أَسْنُّ مِنْهُ وَادْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلُ إِنَّهُ
كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لَمْ يَعْذْ شَيْئًا إِلَّا وَفَى بِهِ وَانْتَظَرَ مَنْ وَعَدَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَوْ حَوْلًا حَتَّى رَجَعَ إِلَيْهِ فِي مَكَانِهِ
وَكَانَ رَسُولًا إِلَى جُرْهُمَ نَبِيًّا ﴿۵۴﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ أَيْ قَوْمَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ
مَرْضِيًّا ﴿۵۵﴾ أَصْلُهُ مَرْضُوعٌ وَقُلِبَتْ الْوَاوُانِ يَائِينَ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةً وَادْكَرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسُ هُوَ جَدُّ
أَبِي نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا ﴿۵۶﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿۵۷﴾ هُوَ حَتَّى فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ أَوِ السَّادِسَةِ
أَوِ السَّابِعَةِ أَوْ فِي الْجَنَّةِ أُدْخِلَهَا بَعْدَ أَنْ أُذِيقَ الْمَوْتَ وَأَحْيَى وَلَمْ يُخْرِجْ مِنْهَا أَوْلَئِكَ مُبْتَدَأُ الَّذِينَ أَنْعَمَ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ صِفَةٌ لَهُ مِنَ النَّبِيِّينَ بَيِّنٌ لَهُمْ وَهُوَ فِي مَعْنَى الصِّفَةِ وَمَا بَعْدَهُ إِلَى جُمْلَةِ الشَّرْطِ صِفَةٌ لِلنَّبِيِّينَ
مَقُولُهُ مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ أَيْ إِدْرِيسَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ فِي السَّفِينَةِ أَيْ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ أَبِيهِ سَامَ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ
إِبْرَاهِيمَ أَيْ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِسْرَءِيلَ وَهُوَ يَعْقُوبُ أَيْ مُوسَى وَهَارُونَ
وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا أَيْ مِنْ جُمْلَتِهِمْ وَخَيْرُ أَوْلَئِكَ إِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ
الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿۵۸﴾ جَمْعُ سَاجِدٍ وَبَاكِ أَيْ فَكُونُوا مِثْلَهُمْ وَأَصْلُ بَكَى بَكَوَى قُلِبَتْ
اَوَاوِيَاءُ وَالضَّمَّةُ كَسْرَةً فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ بِتَرْكِهَا كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ مِنَ الْمَعَاصِي فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴿۵۹﴾ هُوَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ أَيْ يَقَعُونَ فِيهِ إِلَّا لَكِنْ
مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نِقْصُونَ شَيْئًا ﴿۶۰﴾ مِنْ
تَوَابِهِمْ جَنَّتِ عِلْدُنِ إِقَامَةٌ بَدَلٌ مِنَ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ حَالٌ أَيْ غَائِبِينَ عَنْهَا إِنَّهُ
كَانَ وَعْدُهُ أَيْ مَوْعُودُهُ مَا تَبَيَّنَ ﴿۶۱﴾ بِمَعْنَى آتِيَا وَأَصْلُهُ مَا تَوَى أَوْ مَوْعُودُهُ هُنَا الْجَنَّةُ يَأْتِيهِ أَهْلُهُ لَا يَسْمَعُونَ
فِيهَا لَغْوًا مِنَ الْكَلَامِ إِلَّا لَكِنْ يَسْمَعُونَ سَلَامًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ عَلَيْهِمْ أَوْ مِنْ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَهُمْ
رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿۶۲﴾ أَيْ عَلَى قَدَرِهِمَا فِي الدُّنْيَا وَلَيْسَ فِي الْجَنَّةِ نَهَارٌ وَلَا لَيْلٌ بَلْ ضَوْءٌ وَنُورٌ
أَذَا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ نُعْطَى وَنُنَزِّلُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴿۶۳﴾ بِطَاعَتِهِ وَنَزَلَ لَمَّا تَأَخَّرَ
الْوَحْيُ أَيَّامًا وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَجْرِيلَ مَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا وَمَا نَنْتَزِلُ إِلَّا
بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا أَيْ أَمَامَنَا مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَنَا مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ أَيْ
مَا نَكُونُ مِنْ هَذَا الْوَقْتِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ أَيْ لَهُ عِلْمُ ذَلِكَ جَمِيعُهُ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿۶۴﴾ بِمَعْنَى
نَاسِيًّا أَيْ تَارِكًا لَكَ بِتَأْخِيرِ الْوَحْيِ عَنْكَ هُوَ رَبُّ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ

۵۱ وَاضْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ أَيُّ اضْطَبِرْ عَلَيْهَا هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿١٥﴾ أَيُّ مُسَمًّى بِذَلِكَ لَا وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ
 الْمُنْكَرُ لِلْبَعْثِ أَبِي نَنْ خَلَفَ أَوِ الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ النَّازِلُ فِيهِ الْآيَةُ إِذَا بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَةِ الثَّانِيَةِ وَتَسْهِيلِهَا
 وَإِذْ حَالَ أَلِفٌ بَيْنَهُمَا يَوْجُهِهَا وَيَبَيِّنُ الْآخَرَى مَامَتْ لَسَوْفَ أُخْرِجُ حَيًّا ﴿١٦﴾ مِنَ الْقَبْرِ كَمَا يَقُولُ
 مُحَمَّدٌ فَإِلَّا سِتْفَهُمْ بِمَعْنَى النَّفْيِ أَيُّ لَا أُحْيِي بَعْدَ الْمَوْتِ وَمَا زَائِدَةٌ لِلتَّأَكِيدِ وَكَذَا اللَّامُ وَرُدَّ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ
 تَعَالَى أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانَ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُ يُبَدِّلُ التَّاءَ دَالًا وَأُدْغِمَتْ فِي الدَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ بَتْرِكِهَا
 وَسُكُونِ الدَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا ﴿١٧﴾ فَيَسْتَدِلُّ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى الْإِعَادَةِ
 فَوَرَبِّكَ لَنُحْشِرَنَّهُمْ أَيُّ الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ وَالشَّيْطَانِ أَيُّ نَجْمَعُ كُلًّا مِنْهُمْ وَشَيْطَانَهُ فِي سِلْسِلَةٍ ثُمَّ
 لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ مِنْ خَارِجِهَا جِثِيًّا ﴿١٨﴾ عَلَى الرُّكْبِ جَمْعُ جَاثٍ وَأَصْلُهُ حَثَوُوا أَوْ جَثَوُوا
 مِنْ جَثَى يَجْثَوُا وَيَجْثَى لُغَتَانِ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ فِرْقَةً مِنْهُمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ
 عِتِيًّا ﴿١٩﴾ جُرْءَةٌ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا أَحَقُّ بِجَهَنَّمَ الْأَشَدُّ وَغَيْرُهُ مِنْهُمْ صِلِيًّا ﴿٢٠﴾
 دُخُولًا وَاحْتِرَاقًا فَنَبْدُ بِهِمْ وَأَصْلُهُ صَلَوَى مِنْ صَلَى بِكَسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا وَإِنْ أَيُّ مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا
 وَارِدُهَا أَيُّ دَاخِلُ جَهَنَّمَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴿٢١﴾ حَتْمُهُ وَقَضَى بِهِ لَا يَتْرُكُهُ ثُمَّ نُنَجِّي
 مُشَدَّدًا وَمُخَفَّفًا الَّذِينَ اتَّقَوْا الشِّرْكَ وَالْكَفْرَ مِنْهَا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ بِالشِّرْكِ وَالْكَفْرِ فِيهَا جِثِيًّا ﴿٢٢﴾
 عَلَى الرُّكْبِ وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ أَيُّ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ آيَتُنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَاتٍ وَأَضْحَاتِ حَالٍ قَالَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ نَحْنُ أَوْ أَنْتُمْ خَيْرٌ مَقَامًا مَنْزِلًا وَمَسْكِنًا بِالْفَتْحِ مِنْ قَامَ
 وَبِالضَّمِّ مِنْ أَقَامَ وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٢٣﴾ بِمَعْنَى النَّادِي وَهُوَ مُجْتَمَعُ الْقَوْمِ يَتَحَدَّثُونَ فِيهِ يَعْزُونَ نَحْنُ فَكُونُ
 خَيْرًا مِنْكُمْ قَالَ تَعَالَى وَكَمْ أَيُّ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ أَيُّ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ هُمْ أَحْسَنُ
 أَثَانًا مَالًا وَمَتَاعًا وَرِثِيًّا ﴿٢٤﴾ مَنظَرًا مِنَ الرُّؤْيَةِ فَلَمَّا أَهْلَكْنَا هُمْ لِكَفْرِهِمْ نُهْلِكُ هَؤُلَاءِ قُلُومًا كَانَ فِي
 الضَّلَالَةِ شَرْطٌ جَوَابُهُ فَلْيَمْدُدْ بِمَعْنَى الْخَبَرِ أَيُّ يَمُدُّ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا فِي الدُّنْيَا يَسْتَدْرِجُهُ حَتَّى إِذَا
 رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ كَالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَإِمَّا السَّاعَةَ الْمُشْتَمِلَةَ عَلَى جَهَنَّمَ فَيَدْخُلُونَهَا
 فَيَسْأَلُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٢٥﴾ أَعْوَانًا هُمْ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ وَجُنْدُهُمُ الشَّيَاطِينُ
 وَجُنْدُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا بِالْإِيمَانِ هُدًى بِمَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْآيَاتِ
 وَالْبَقِيَّةُ الصَّلَاحُ هِيَ الطَّاعَاتُ تَبْقَى لِصَاحِبِهَا خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿٢٦﴾ أَيُّ

مَا يَرُدُّ إِلَيْهِ وَيَرْجِعُ بِخِلَافِ أَعْمَالِ الْكُفَّارِ وَالْخَيْرِيَّةِ هُنَا فِي مُتَابِلَةِ قَوْلِهِمْ أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا أَفَرَأَيْتَ
الَّذِي كَفَرَ بَابِئِنَّا الْعَاصِ ابْنَ وَائِلٍ وَقَالَ لِبَخَبَابِ ابْنِ الْأَرْثِ الْقَائِلِ لَهُ تَبَعْتُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَالْمَطَالِبِ لَهُ
بِمَا لَا أُوتِيَنَّ عَلَى تَقْدِيرِ الْبُعْثِ مَالًا وَوَلَدًا ﴿۷۷﴾ فَأَقْضِيكَ قَالَ تَعَالَى أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَيُّ أَعْلَمَهُ وَأَنْ
يُؤْتَى مَا قَالَهُ وَاسْتَغْنَى بِهِمْزَةَ الْإِسْتِفْهَامِ عَنْ هَمْزَةِ الْوَصْلِ فَحُذِفَتْ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿۷۸﴾
بِأَنْ يُؤْتَى مَا قَالَهُ كَلَّا أَيُّ لَا يُؤْتَى ذَلِكَ سَنَكْتُبُ نَامُرُ بِكُتُبٍ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿۷۹﴾
زَيْدُهُ بِذَلِكَ عَذَابًا فَوْقَ عَذَابِ كُفْرِهِ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ مِنَ الْمَالِ وَالْوَلَدِ وَيَأْتِينَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرْدًا ﴿۸۰﴾ لَا
مَالًا لَهُ وَلَا وَلَدًا وَاتَّخَذُوا أَيُّ كُفَّارٍ مَكَّةَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الْأَوْثَانَ إِلَهَةً يَعْبُدُونَهُمْ لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿۸۱﴾
شُفَعَاءُ عِنْدَ اللَّهِ بِأَنْ لَا يُعَذَّبُوا كَلَّا أَيُّ لَا مَانِعَ مِنْ عَذَابِهِمْ سَيَكْفُرُونَ أَيُّ الْإِلَهِةِ بِعِبَادَتِهِمْ أَيُّ يَنْفَوْنَهَا
كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَى مَا كَانُوا إِلَّا نَانًا يَعْبُدُونَ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿۸۲﴾ أَغْوَانًا وَأَعْدَاءُ أَلَمْ تَرَأْنَا أَرْسَلْنَا
الشَّيْطِينَ سُلْطَنَانَهُمْ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ تَهَيَّجُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي أَرَأَى ﴿۸۳﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ
بَطَلِبِ الْعَذَابِ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمُ الْآيَاتِ وَالْمِثَالِ أَوْ الْإِنْفَاسَ عَذَابًا ﴿۸۴﴾ إِلَى وَقْتِ عَذَابِهِمْ أَذْكَرُ يَوْمَ نَحْشُرُ
الْمُتَّقِينَ بِإِيمَانِهِمْ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ آتَى ﴿۸۵﴾ جَمْعُ وَافِدٍ بِمَعْنَى رَاكِبٍ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ بِكُفْرِهِمْ
إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًّا ﴿۸۶﴾ جَمْعُ وَارِدٍ بِمَعْنَى مَاشٍ عَطْشَانَ لَا يَمْلِكُونَ أَيُّ النَّاسِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ
عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿۸۷﴾ أَيُّ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ وَقَالُوا أَيُّ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿۸۸﴾ قَالَ تَعَالَى لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿۸۹﴾ أَيُّ مُنْكَرًا
عَظِيمًا تَكَادُ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ بِالنُّونِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالنَّاءِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ بِالْإِنْشِقَاقِ مِنْهُ مِنْ
عَظُمَ هَذَا الْقَوْلِ وَتَنْشِقُ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَذَا ﴿۹۰﴾ أَيُّ تَنْطَبِقُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ أَنْ دَعَوْا
لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿۹۱﴾ قَالَ تَعَالَى وَمَا يَكْبَعِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿۹۲﴾ أَيُّ مَا يَلِيقُ بِهِ ذِيكَ إِنْ أَيُّ مَا
كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنُ عَبْدًا ﴿۹۳﴾ ذَلِيلًا خَاضِعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْهُمْ عَزِيزٌ
وَعِيسَى لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿۹۴﴾ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ مَبْلَغُ جَمِيعِهِمْ وَلَا وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَرْدًا ﴿۹۵﴾ بِلَا مَالٍ وَلَا نَصِيرٍ لَا يَمْنَعُهُ إِنَّ الدِّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ
الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴿۹۶﴾ فِيمَا بَيْنَهُمْ يَتَوَادُّونَ وَيَتَحَابُّونَ وَيُحِبُّهُمْ اللَّهُ تَعَالَى فَإِنَّمَا يَسْرُنُهُ أَيُّ الْقُرْآنِ
بِلِسَانِكَ الْعَرَبِيِّ لِيُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ الْحَنَّةَ بِالْإِيمَانِ وَتُنذِرَ تَخَوُّفٍ بِهِ قَوْمًا لَدَّا ﴿۹۷﴾ جَمْعُ أَلَدٍ أَيُّ دُو

جَدَلٍ بِالْبَاطِلِ وَهُمْ كُفَّارٌ مَكَّةَ وَكَمْ أَيْ كَثِيرًا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ أَيْ أُمَّةٍ مِّنَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ
يَتَكَدَّبُيْهِمُ الرُّسُلَ هَلْ تُحِشُّ تَجِدُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٩٨﴾ صَوْتًا خَفِيًّا لَا فِكْمًا
أَهْلَكْنَا أَوْ لَيْتَ نَهْلِكَ هُوَ لَا

ترجمہ: اور آپ اس کتاب میں ابراہیم علیہ السلام کا ذکر کیجئے (یعنی اس کتاب میں موجود ابراہیم علیہ السلام کا قصہ لوگوں کے سامنے بیان کیجئے) جو بڑی راستی والے نبی تھے (وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے) جب انہوں نے اپنے باپ (آزر) سے کہا تھا (جو بت پرست تھا) کہ اے میرے باپ! آپ نے کیوں ایسی چیز کی پرستش کرتے ہیں جو نہ کچھ دیکھے نہ سنے اور نہ آپ کے کچھ کام آسکے (نفع و نقصان میں)۔ یا ابھی میں ت، ی اضافی کے بدلہ میں ہے۔ کیونکہ ی اور ت ایک جگہ جمع نہیں ہوتے۔ اس لئے یا ابھی کہنا صحیح نہیں ہے۔ اس وجہ سے یائے اضافی کی جگہ ت لے آئے اور ساہت ہو گیا) اے میرے باپ! میرے پاس ایسا علم پہنچا ہے جو آپ کے پاس نہیں آیا۔ سو آپ میری پیروی کیجئے۔ میں آپ کو سیدھا راستہ بتاؤں گا۔ اے میرے باپ! آپ شیطان کی پرستش نہ کیجئے (یعنی آپ شیطان کے بہکانے سے بت پرستی نہ کیجئے) بے شک شیطان خدا کی نافرمانی کرنے والا ہے (اور بہت گناہ کرنے والا ہے) اے میرے باپ! میں اندیشہ کرتا ہوں کہ آپ پر خدا تعالیٰ کی طرف سے عذاب آپڑے (اگر آپ نے توبہ نہ کی) پھر آپ شیطان کے ساتھی ہو جاؤ گے (اور شیطان کے ساتھ تم بھی آگ میں جلائے جاؤ گے) آزر نے کہا۔ تو کیا تم میرے معبودوں سے پھرے ہوئے ہو۔ اے ابراہیم (اس لئے تم اس کی عیب جوئی کرتے ہو) اور اگر تم باز نہ آئے (چھیڑ چھاڑ کرنے سے) تو میں تمہیں سنگسار کر ڈالوں گا۔ (پتھر مار مار کر ہلاک کر ڈالوں گا، یا ڈانٹ ڈپٹ کا معاملہ رکھوں گا) اور مجھے تو ایک مدت کے لئے چھوڑ ہی دو۔ ابراہیم بولے۔ آپ میرا سلام لیں (یعنی اب میں آپ کو کوئی تکلیف نہیں پہنچاؤں گا) اب میں آپ کے لئے اپنے پروردگار سے مغفرت کی درخواست کروں گا۔ بے شک وہ مجھ پر بہت مہربان ہے (اور وہ میرے اوپر لطف و کرم کرنے والا ہے۔ لہذا وہ میری دعا کو قبول کرے گا۔ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اس وعدہ کو پورا کیا۔ جیسا کہ سورۃ شعراء میں ان کی دعا منقول ہے کہ اے اللہ! میرے باپ کی مغفرت فرما۔

اب یہ اعتراض کہ ابراہیم علیہ السلام نے کفار کے لئے دعائے مغفرت کیسے کی۔ جبکہ اس کی ممانعت آئی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی یہ دعا یہ جاننے سے قبل تھی کہ ان کے لئے دعائے مغفرت نہیں کرنی چاہئے۔ جب ابراہیم علیہ السلام کو اس ممانعت کا علم ہو گیا تو آپ نے اس سے برأت ظاہر فرمائی) اور میں کنارہ کشی اختیار کرتا ہوں تم سے اور ان سے جنہیں تم خدا کے سوا پکارتے ہو (اور جس کی تم عبادت کرتے ہو) اور میں تو اپنے پروردگار ہی کو پکاروں گا اور مجھے امید ہے کہ اپنے پروردگار کو پکار کر محروم نہیں رہوں گا۔ (یعنی میں اپنے پروردگار کی عبادت کر کے محروم نہیں رہوں گا جیسا کہ آپ لوگ بت پرستی کر کے محروم رہے) پھر جب وہ کنارہ کش ہو گئے۔ ان لوگوں سے اور ان سے بھی جن کی وہ لوگ خدا کے علاوہ عبادت کرتے تھے (اس طرح پر کہ وہ اپنے شہر سے روانہ ہو گئے۔ سرزمین مقدس کی طرف) تو ہم نے انہیں اسحق اور یعقوب عطا فرمایا اور ہم نے (ان دونوں میں سے) ہر ایک کو نبی بنایا اور ہم نے ان سب کو اپنی رحمت عطا کی (اور ان تینوں کو مال و دولت اور اولاد عطا کی) اور ہم نے ان کا نام بنک اور بلند کیا (اور تمام قوموں میں ان کی تعریف کی جاتی تھی) اور آپ اس کتاب میں موسیٰ کا بھی ذکر کیجئے۔ بلاشبہ وہ اللہ کے خاص کئے ہوئے (بندے) تھے۔ (مخلصاً کے ل میں زبر اور زید دونوں قرأت ہے۔ جس کے معنی ہیں وہ شخص جس نے اخلاص کے ساتھ خدا تعالیٰ کی عبادت کی۔ جس کے نتیجہ میں خدا تعالیٰ نے اسے قربت عطا فرمائی ہو) اور وہ رسول اور نبی بھی تھے اور ہم نے انہیں آواز دی (یا موسیٰ انی انا اللہ کہہ کر) طور (پہاڑ) کی راہی

جانب سے (یعنی اس جانب سے جو موسیٰ علیہ السلام کے وہی جانب پڑتی تھی جب وہ مدین سے آرہے تھے) اور ہم نے ان کو راز کی باتیں کرنے کے لئے مقرب بنایا (اور اپنا کلام سنانے کے لئے) اور ہم نے ان کو اپنی رحمت سے ان کے بھائی ہارون کو نبی بنا کر عطا کیا (یعنی ہم نے موسیٰ کی دعا کو قبول کرتے ہوئے جو انہوں نے اپنے بھائی کی رفاقت کی کی تھی، ہارون علیہ السلام کو بھی نبی بنا کر ان کی تقویت کے لئے ان کے ساتھ کر دیا جو موسیٰ علیہ السلام سے عمر میں بڑے تھے۔ ہارون بدل ہے یا عطف بیان ہے۔

اور آپ اس کتاب میں اسمعیل علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے۔ بے شک وہ وعدہ کے سچے تھے (اور ایسا کبھی نہیں ہوا کہ انہوں نے کوئی وعدہ کیا ہو اور اسے پورا نہ کیا ہو۔ چاہے اس وعدہ کے پورا کرنے میں انہیں کتنی ہی مشقت کیوں نہ اٹھانی پڑے) اور وہ رسول تھے (قبیلہ جرہم کے) اور نبی بھی تھے اور حکم کے متعلق تھے اپنے متعلقین کو (یعنی اپنی قوم کو) نماز اور زکوٰۃ کا اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے (مرضیا کی اصلی مرضو تھا۔ واؤ کو یائے مشدد سے بدل دیا گیا اور ضی کے پیش کو زبردے دیا گیا)

اور آپ اس کتاب میں اور یس علیہ السلام کا بھی ذکر کیجئے (جونوح علیہ السلام کے جدا مجد تھے) بے شک وہ بڑی راستی والے نبی تھے اور ہم نے انہیں بلند مرتبہ تک پہنچایا (اور وہ زندہ ہیں۔ چوتھے، چھٹے یا ساتویں آسمان پر یا جنت میں۔ وہ اس طرح کہ جب ان کی وفات ہوگئی تو پھر انہیں زندہ کر کے جنت میں داخل کر دیا گیا۔ جس سے وہ کبھی نہیں نکالے جائیں گے) یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ نے ان پر انعام فرمایا منجملہ دیگر انبیاء کے (اولئک مبتداء موصوف اور الذین انعم اللہ علیہم اس کی صفت ہے النبین بیان ہے الذین کا۔ لیکن معنی میں صفت کے ہے۔ گویا النبین میں موصوف صفت اور النبین کے بعد اذا تنلی تک سب صفت ہے نبیین کی) جو آدم (اور یس علیہ السلام) کی نسل سے تھے اور ان کی نسل سے تھے جنہیں ہم نے نوح کے ساتھ (کشتی میں) سوار کیا تھا۔ (ممن حملنا مع نوح سے ابراہیم علیہ السلام مراد ہیں۔ کیونکہ وہ سام کی نسل سے ہیں۔ جو کہ نوح کے ساتھ کشتی میں سوار تھے) اور بعض ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے تھے (یعنی ان کی اولاد اسمعیل، اسحق اور یعقوب علیہ السلام کی نسل سے تھی) اور یعقوب علیہ السلام کی نسل سے (ذریست یعقوب سے مراد موسیٰ، ہارون، زکریا، یحییٰ اور عیسیٰ علیہم السلام ہیں) اور یہ سب ان میں سے تھے جن کو ہم نے ہدایت دی تھی اور ہم نے ان کو مقبول بنایا (ہدینا و اجتبینا خبر ہے اولئک کی) اور جب ان کے سامنے خدائے رحمن کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں تو گر پڑتے تھے سجدہ میں روتے ہوئے (زمین پر سجدہ و بکبا جمع ہے مساجد و باک کی یعنی سجدہ کرنے والے اور رونے والے) پھر ان کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کر دیا (یہود و نصاریٰ کی طرح نمازوں کو چھوڑ دیا) اور خواہشات کی پیروی کی (گناہوں میں) سو وہ عنقریب خرابی سے دوچار ہوں گے (اور جہنم میں ڈالے جائیں گے) البتہ جس نے توبہ کر لی اور ایمان لے آیا اور نیک کام کرنے لگا، سو یہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے اور ان کا ذرا نقصان نہ کیا جائے گا (یعنی ان کا ثواب کچھ بھی کم نہیں کیا جائے گا) وہ (جنت) ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں (عدن بدل ہے جنت سے) جن کا خدائے رحمن نے اپنے بندوں سے غائبانہ وعدہ فرمایا ہے۔ بے شک ان کا وعدہ پورا ہو کر رہنے والا ہے۔ اس جنت میں وہ فضول بات نہ سنیں گے۔ ہاں البتہ سلام (کی آوازیں جو فرشتے ان پر بھیجیں گے یا آپس میں یہ دوسرے کو بھیجیں گے) اور ان کو کھانا صبح و شام ملا کرے گا (اگرچہ جنت میں دن اور رات نہیں ہوا کریں گے۔ یہاں صبح و شام کے کھانے سے مراد عیش و عشرت کی زندگی ہے) یہ جنت ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اس کا وارث ان لوگوں کو بنادیں گے جو (اللہ سے) ڈرنے والا ہو (اور اس کی عبادت کرنے والا ہوگا)۔

اور ہم (یعنی فرشتہ) نازل نہیں ہوتے۔ بجز آپ کے پروردگار کے حکم کے اسی کے (ملک) ہے جو کچھ ہمارے آگے ہے (یعنی آخرت) اور جو کچھ ہمارے پیچھے ہے (یعنی دنیا) اور جو کچھ اس کے درمیان ہی (یعنی اس وقت سے قیامت تک جو کچھ ہونے والا ہے ان سب کا

علم خدا تعالیٰ کو ہے) اور آپ کا پروردگار بھولنے والا نہیں ہے (نسباً بمعنی نامیہ کے ہے۔ یعنی تاخیر و جی سے یہ نہ سمجھیں کہ خدا تعالیٰ نے آپ کو بھلا دیا ہے) وہ پروردگار آسمانوں اور زمین کا ہے اور ان سب کا جوان دونوں کے درمیان ہے۔ سو اسی کی عبادت کیا کرو اور اس کی عبادت پر قائم رہو۔ بھلا تو کسی کو اس کا ہم صفت جانتا ہے۔ اور انسان کہتا ہے (یعنی منکرین حشر و نشر مثلاً: ابی بن خفف یا ولید ابن المغیرہ وغیرہ) کہ کیا جب میں مرجاؤں گا تو پھر زندہ کر کے نکالا جاؤں گا (اذا کے دوسرے ہمزہ کو حذف بھی کر دیتے ہیں تو منکرین حشر نشر کہتے تھے کہ کیا ہم پھر قبر سے نکالے جائیں گے؟ یہ استفہام انکاری ہے گویا ایسا نہیں ہو سکتا۔

مازائدہ تاکید کے لئے ہے۔ اسی طرح پرلہسوف میں ل بھی تاکید کے لئے تو منکرین کے اس نظریہ کی تردید کرتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ کیا انسان کو یہ یاد نہیں کہ ہم ہی اس کو اس سے قبل پیدا کر چکے ہیں۔ درآ نکالیکہ وہ کچھ بھی نہیں تھا۔ (اس آیت میں ابتداء تخلیق سے حشر و نشر پر دلیل پیش کی گئی ہے)۔

اولا یذکر میں یذکر کی اصل یبذکر تھا۔ ت کو ذ سے بدل کر دوسرے ذ میں ادغام کر دیا اور ایک قرأت میں ت کو حذف کر کے ذ کو ساکن اور ک کو پیش بھی پڑھتے ہیں تو قسم ہے آپ کے پروردگار کی۔ ہم ان کو (بھی) جمع کریں گے (یعنی منکرین حشر و نشر کو) اور شیاطین کو (بھی) پھر ان سب کو دوزخ کے گرد لا کر حاضر کریں گے (اس حالت میں کہ) گھٹنوں کے بل گرے ہوئے ہوں گے۔ (جنسباً جمع ہے جاث کی۔ اس کی اصل جنوؤ ہے۔ جنی یجنو سے یا جنوی ہے جنی یجنی سے۔ اس میں یہ دونوں لغت ہیں) پھر ہم ہر گروہ میں سے ان کو جدا کر لیں گے جو خدائے رحمن کی سرکشی میں سب سے بڑھے ہوئے تھے۔ پھر ہم ایسے لوگوں کو خوب جانتے ہیں جو اس میں جانے کے زیادہ مستحق ہیں (اپنے تشدد کی وجہ سے۔ صلیا کی اصل صلوٰی تھا۔ صلی بصلی سے صلی کی ل کو فتح اور کسرہ دونوں قرأت ہے) اور تم میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جس کا گزراں (جہنم) پر سے نہ ہو۔ یہ آپ کے پروردگار پر لازم ہے جو ہو کر رہے گا (اور اس کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ اس کے خلاف ہرگز نہیں ہو سکتا ہے) پھر انہیں ہم نجات دے دیں گے جو (اللہ سے) ڈرتے تھے (اور خدا کے ساتھ شرک و کفر کا معاملہ نہیں کرتے تھے۔ لنجسی میں ج کو تشدید اور بغیر تشدید دونوں قرأت ہے) اور ظالموں کو اس میں پڑا رہنے دیں گے۔ گھٹنوں کے بل گرے ہوئے (یعنی ان لوگوں کو جو شرک و کفر کیا کرتے تھے) اور جب انہیں ہماری کھلی ہوئی نشانیاں سنائی جاتی ہیں (یعنی مومنین اور کافرین کو) تو جو لوگ کافر ہیں وہ ایمان والوں سے کہتے ہیں کہ دونوں فریقوں میں سے مکان کس کا بہتر ہے (یعنی رہنے سہنے کے اعتبار سے مکان کس کا بہتر ہے۔ ہمارا یا تمہارا۔ مقاما کے میم کو فتح اور ضمہ دونوں قرأت ہے۔ اگر فتح ہوگا تو قدام سے ہوگا اور اگر ضمہ ہو تو اقام سے) اور مجلس کس کی بہتر ہے (ندیا معنی میں نادی کے ہے۔ یعنی ہماری جو محفلیں جمتی ہیں اس میں ہماری محفل تم سے زیادہ شان و شوکت والی ہوتی ہے۔ اس لئے ہم تم سے بہتر ہوئے۔ اسی کے جواب میں خدا تعالیٰ ارشاد فرما رہے ہیں) حالانکہ ہم ان سے قبل کتنے ہی گروہ ہلاک کر چکے ہیں۔ جوان سے زیادہ مال و دولت والے تھے۔ اور ان سے کہیں زیادہ شان و شوکت والے تھے۔ لہذا ہم ان کافرین کو تباہ و برباد کر کے چھوڑیں گے۔

آپ کہہ دیجئے کہ جو لوگ گمراہی میں پڑے ہیں (یہ شرط ہے اور اب اس کا جواب شروع ہو رہا ہے) خدائے رحمن انہیں خوب ڈھیل دیتا جاتا ہے (یعنی دنیا میں اسے ڈھیل ملی ہوئی ہے۔ کوئی گرفت نہیں کی جا رہی ہے فلیحد معنی میں یحد کے ہے) یہاں تک کہ جس چیز کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے۔ جب وہ اس کو دیکھ لیں گے۔ خواہ وہ عذاب ہو (یعنی دنیا میں بصورت قتل یا قید) خواہ قیامت ہو (اور عالم آخرت میں جہنم میں ڈالے جائیں گے) سو (اس وقت) اس کو معلوم ہو جائے گا کہ برا مکان کس کا ہے اور حمایتی کمزور کس کے ہیں (یعنی اس وقت انہیں معلوم ہو جائے گا کہ اس کا مکان برا تھا یا مومنین کا اور یہ کہ ان کے حمایتی جو شیطان ہیں وہ کمزور واقع ہوئے یا مومنین کے

حمایتی جو فرشتے ہیں وہ کمزور تھے) اور اللہ تعالیٰ ہدایت والوں کی ہدایت بڑھاتا ہے (آیات و نشانیاں دکھا کر ان کے ایمان کو قوی کرتا ہے) اور جو نیک کام باقی رہنے والے ہیں وہ آپ کے پروردگار کے نزدیک ثواب میں بہتر ہیں اور انجام میں بھی بہتر (یعنی مومنین) کے اعمال صالحہ خدا تعالیٰ کے یہاں مقبول ہیں۔ وہ لوٹائے نہیں جاتے جس طرح سے کہ کفار کے اعمال رد کر دیئے جاتے ہیں اور یہاں لفظ خیر کا لانا جواب ہے۔ ان کے اس قول کا ای الفریقین خیر مقاما (بھلا آپ نے اس شخص کو بھی دیکھا جو ہماری نشانیوں سے کفر کرتا ہے) (مثلاً ص ابن وائل) اور کہتا ہے کہ مجھے تو مال و اولاد مل کر رہیں گے (تو کیا یہ غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے خدائے رحمن سے کوئی عہد لے لیا ہے۔ خدا تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ وہ زیادہ جاننے والے ہیں مجھ سے یا یہ کہ انہوں نے مجھ سے کوئی وعدہ لے رکھا ہے جو دعوے کے ساتھ کہہ رہے ہیں کہ مجھے تو مال و اولاد مل کر رہیں گے۔ اسی کی تردید کرتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ ہرگز نہیں (یعنی انہیں کچھ بھی نہیں ملے گا) البتہ ہم اس کا کہا ہوا بھی لکھ لیتے ہیں اور اس کے لئے عذاب بڑھاتے ہی چلے جائیں گے (یعنی ان کے اس قول کو ابھی ہم لکھنے کا حکم دے دیتے ہیں اور ان کے اس قول کی وجہ سے ہم عذاب میں بھی اضافہ کر دیں گے) اور اس کی کہی ہوئی چیزوں کے ہم ہی مالک رہ جائیں گے اور وہ ہمارے پاس تنہا آئے گا تو جس چیز کا یہ دعویٰ کر رہے ہیں اس کے نزدیک مالک ہم ہی ہیں اور یہ تو قیامت کے دن اس حالت میں آئیں گے کہ ان کے پاس مال ہوگا اور نسل و اولاد۔ جس کا کہ یہ دعویٰ کرتے تھے) اور ان لوگوں نے (یعنی کفار مکہ نے) اللہ کے علاوہ معبود قرار دے رکھے ہیں (بتوں کو جن کی یہ پرستش کرتے ہیں) تاکہ ان کے لئے وہ باعث قوت ہوں (اور تاکہ وہ سفارشی ہوں خدا تعالیٰ کے نزدیک۔ ان کے عذاب کو روکنے کے لئے) ہرگز نہیں (یعنی کوئی خدا تعالیٰ کے عذاب کو روکنے والا نہیں ہے) بلکہ وہ تو عنقریب خود ہی ان کی عبادت کا انکار کر بیٹھیں گے اور ان کے مخالف ہو جائیں گے (یعنی عبادت ہی کا انکار کر دیں گے جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے۔ ما کانوا ایا نایعبلون)

کیا آپ کو علم نہیں کہ ہم نے شیطانوں کو کافروں پر چھوڑ رکھا ہے جو ان کو خوب ابھارتے رہتے ہیں (یعنی شیطانوں کو ان پر مسلط کر رکھا ہے تاکہ وہ انہیں ارتکاب گناہ پر براہیئتہ کرتے رہیں) تو آپ ان کے حق میں جلدی نہ کیجئے (عذاب کا مطالبہ کر کے) ہم خود ان کی بد عملیوں شمار کر رہے ہیں (یعنی یوم آخرت تک ان کی تمام بد اعمالیاں شمار ہوتی رہیں گے اور سزا اسی روز ملے گی) جس روز ہم پر ہیزگاروں کے خدائے رحمن کی طرف مہمان بنا کر جمع کریں گے (وہذا جمع ہے وافتد کی معنی میں راکب کے یعنی وہ سوار ہو کر یوم حشر میں آئیں گے) اور مجرموں کو جہنم کی طرف پیساہانگیں گے (ورداً جمع ہے وارد کی معنی ہیں بھوکے پیدل چلنا) شفاعت کا اختیار کوئی بھی نہیں رکھے گا۔ بجز اس کے کہ جس نے خدائے رحمن سے اجازت لے رکھی ہے (اور وہ اجازت بھی خاص ہے اہل ایمان کے ساتھ جنہوں نے خدا کی ربوبیت کو تسلیم کیا) اور یہ لوگ کہتے ہیں (یعنی یہود و نصاریٰ اور وہ لوگ جنہوں نے فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں تصور کر لیا) کہ خدا نے رحمن نے اولاد اختیار کر رکھی ہے (ان کے جواب میں ارشاد ہو رہا ہے کہ) تم نے یہ بات ایسی سخت کی ہے (یعنی تمہاری یہ حرکت ایسی مذموم ہے کہ) اس کے سبب کچھ بعید نہیں کہ آسمان ٹوٹ پڑے (یعنی کہیں اس قول کی شدت کی وجہ سے آسمان نہ ٹوٹ پڑے۔ یکاذا ورتکاذا دونوں قرأت ہے۔ ینفطرون میں ایک قرأت ینفطرون کی بھی ہے۔ یعنی ت کی جگہ ن ہے پھٹنے کے معنی میں اور زمین کے ٹکڑے ٹکڑے اڑ جائیں گے اور پہاڑ کانپ کر گر پڑیں گے (یعنی پہاڑ گر کر زمین کے برابر ہو جائیں گے) اس بات سے کہ یہ لوگ خدائے رحمن کی طرف بیٹے کی نسبت کرتے ہیں (پھر خدا تعالیٰ کا ارشاد ہو رہا ہے کہ) یہ خدائے رحمن کے لائق نہیں کہ وہ اولاد اختیار کرے۔ جتنے جو کوئی بھی آسمان اور زمین میں ہیں سب خدائے رحمن کے رب و ربوبیت سے حیثیت سے حاضر ہوتے ہیں (یعنی قیامت کے دن سب کے سب غایب نہ حیثیت سے حاضر ہوں گے۔ انہیں میں عزیر و عیسیٰ علیہما السلام بھی ہیں جنہیں یہ خدا کی اولاد قرار دے رہے

ہیں) اس نے ان کو احاطہ میں لے رکھا ہے اور انہیں خوب شمار کر رکھا ہے (لہذا ان سے کوئی چھپا اور پوشیدہ نہیں ہے) اور قیامت کے دن ان سے ہر ایک اس کے سامنے تنہا تنہا حاضر ہوگا۔ (نہ ان کے ساتھ ان کا مال ہوگا اور نہ ان کے مددگار) بے شک جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے۔ خدائے رحمن ان کے لئے محبت پیدا کر دیگا۔ (یعنی یہ آپس میں ایک دوسرے سے محبت کا معاملہ کریں گے اور خدا تعالیٰ بھی ان کو محبوب رکھے گا) سو ہم نے اس کو آپ کی زبان میں اس لئے آسان کر دیا (یعنی قرآن کو عربی زبان میں نازل کر کے) تاکہ آپ کے ذریعہ پرہیزگاروں کو خوشخبری سنائیں (جنت کی) اور ان کے ذریعہ سے آپ جھگڑالوگوں کو ڈرائیں (لسدا) جمع ہے الذکی بمعنی جھگڑا کرنے والی قوم اور وہ کفار مکہ ہیں اور ہم نے ان سے قبل کتنے ہی گروہوں کو ہلاک کر دیا (یعنی ہم پچھلی قوموں میں سے بہت کو رسولوں کی تکذیب کی سزا میں ہلاک کر چکے ہیں۔ سو آپ ان میں سے کسی کو بھی دیکھتے ہیں یا ان کی آہستہ آواز بھی سنتے ہیں؟ یعنی ان کا کوئی نام و نشان بھی نہیں رہا۔ اسی طرح پرہم انہیں بھی نیست و نابود کر دیں گے)

تحقیق و ترکیب: صدیقاً مبالغہ کا صیغہ ہے۔ لفظی معنی بہت بڑے سچے کے ہیں۔ اور نبی کے بعد سب سے بڑا رتبہ صدیق ہی کا ہوتا ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ کی نشانیوں اور غیب کی باتوں کی تصدیق کرنے والا ہے۔ اخاف ان یمسک عذاب میں خوف کا تعبیر اختیار کیا ہے۔ وہ اسی وجہ سے کہ یہ کوئی ضروری نہیں کہ ان کی موت کفر پر ہی ہو ممکن ہے کہ وہ ہدایت پا جائیں اور عذاب سے بچ جائیں۔

ملیا۔ ملی کے معنی زمانہ طویل کے ہیں۔

حفیاً یہ بھی مبالغہ کا صیغہ ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ میرے اوپر انتہائی مہربان ہے۔

رحمتنا۔ رحمت کی تفسیر میں اکثر مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد وسعت رزق ہے جبکہ بعض مفسرین کا خیال ہے کتاب و نبوت رحمت کا مصداق ہے۔

لسان صدق علیا مراد یہ ہے کہ تمام اقوام و امم میں ان کا ذکر جمیل ہمیشہ کے لئے رائج کر دیا گیا۔

قربناہ نجیاً۔ نجیاً ترکیب نحوی کے اعتبار سے قربناہ کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے۔ یہ اصل میں نجی تھا جو نجی ینحو سے، خود ہے۔ معنی سرگوشی کرنا۔

ایمن۔ جانب کی صفت ہے اور بعضوں کے خیال میں طور کی صفت ہے۔ یعنی ہم نے طور کی دائیں جانب سے ان کو بلایا اس جانب سے پکارا گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دائیں جانب میں تھی اور اگر یمن بمعنی برکت لیا جائے تو معنی ہوگا کہ یہ ایک مبارک جانب سے خطاب کیا گیا۔

صادق الوعد یعنی یہ صفت علاوہ دوسری صفات حسنہ کے آپ پر زیادہ غالب تھی۔

رفعناہ رفعت اور علو سب معنوی ہیں۔ ان سے مراد محض شرف نبوت اور تقرب عند اللہ ہے۔

فسخلف من بعدہم خلف۔ خلف ل کے سکون کے ساتھ معنی میں بری اولاد جسے اردو میں ناخلف کہتے ہیں اور اگر ل پر فتح ہو تو اچھی اولاد کے معنی ہیں۔

واتبعوا الشهوات۔ شہوات سے ناجائز خواہش مراد ہے۔

غیا۔ ہر بڑی خرابی کو غی کہتے ہیں اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ غی جہنم کی ایک وادی کا نام ہے جو انتہائی ہولناک عذاب والی ہے۔

بالغیب میں دو ترکیب ہو سکتی ہے۔ ایک یہ کہ بالغیب کی بنا حالیہ ہے اور ذوالحال وہ ضمیر ہے جو جنت کی طرف لوٹتی ہے۔ یعنی جنت کا ان سے وعدہ کیا گیا جس جنت کو انہوں نے دیکھا نہیں اور دوسرا ذوالحال عباد ہو سکتا ہے۔ یعنی وہ بندے جنہوں نے جنت کو دیکھا نہیں اور بن دیکھے جنت پر یقین رکھتے ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ باسبیت کے لئے ہو۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ان کو جنت ملے گی ان کے ایمان بالغیب کی بناء پر۔

بکرة و عشا۔ جس طرح اردو میں صبح و شام سے مراد دوام ہوتا ہے اسی طرح یہاں طلوع و غروب سے متعین وقت مراد نہیں بلکہ دوام مراد ہے۔

تلك الجنة التي۔ اسم اشارہ جنت کی طرف ہے اور اسم اشارہ بعید کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ جس سے جنت کی رفعت و منزلت کی جانب اشارہ ہوگا۔

سمیاً کے معنی محض ہمنام کے نہیں بلکہ ہم صفات کے بھی ہیں اور وہی یہاں مراد ہے۔
مامت لسوف۔ ما اور ل دونوں زائد ہیں۔ محض تاکید کے لئے وہنوں کا استعمال کیا گیا۔
ولم یلک شینا سے ان فلاسفہ کا بھی رد ہو گیا جو خلقت انسانی سے قبل ہیولی وغیرہ کا وجود فرض کئے ہوئے ہیں۔
من کل شیعة۔ یعنی جس جس جگہ گمراہ گروہ کی طرف وہ اپنے آپ کو منسوب کرتے رہے ہیں۔
جثیا جثی یجثو نصر ی نصر سے استعمال معنی گھٹنوں کے بل بیٹھ جانا یا پنجوں کے بل کھڑا ہونا۔ اس صورت میں اسم فعل کا صیغہ جاٹ ہوگا جس کی جمع جثی استعمال ہوتی ہے۔

مقاما و بدیا۔ مقام سے مراد مکان و منزل لیا گیا۔ ندیا سے مراد مجلس و محفل۔
رئیا معنی میں مرئی کے ہے۔ جس کے معنی منظر کے آتے ہیں۔ یعنی حسن منظر والی چیزیں حاصل تھیں۔
جندا جند کا اطلاق ہر بشری مجمع پر ہوتا ہے۔ مگر یہاں مراد حمایتیوں کا گروہ یا جماعت تھا۔
اما العذاب۔ عذاب سے مراد اسی دنیا کا عذاب لیا گیا۔

یاتینا فردا۔ فردا یہاں فردیت سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی انقطاع کے آتے ہیں۔ مراد یہ ہے کہ اس حال میں ہمارے سامنے آئیں گی کہ نہ مال ہوگا نہ اولاد۔ آیت اسی معنی کو ادا کرے گی جو معنی لقد جتثموننا کما خلقناکم اول مرة والی آیت سے مفہوم ہے۔ ہاں پھر اسی کے بعد مومن کی ملاقات اپنے احباب اور اولاد سے ہوگی اور پسندیدہ چیزیں اس کو دی جائیں گے جبکہ کافران مراعات سے محروم رہے گا۔

ارسلنا۔ ارسال کے معنی یہاں بھیجنے کے نہیں بلکہ مسلط کر دینے کے معنی میں ہے۔
توزہم ازا۔ از کے معنی حیلہ یا تدبیر سے بھڑکانا اور ابھارنا۔
وردا۔ جماعت جو پیاس کی وجہ سے پانی پر پہنچے۔
جتثم شینا ادا۔ بدترین کام ماخوذ ہے ادة سے جس کے معنی شدت کے آتے ہیں۔ کہتے ہیں ادنی الامر جب کوئی کام دشوار ہو جائے۔

دکراً کے معنی خفی آواز۔

رابطہ سورۃ کہف کے اختتام پر شرک کی پرزور تردید اور توحید کے فضائل کا تذکرہ آیا۔ اسی طرح سورۃ مریم میں ان مشرکین

کی تردید تھی جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی الوہیت کے قائل ہوئے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام امام الموحدین اور شرک و کفر کی گھٹا ٹوپ اندھیری میں خدائے کائنات کی الوہیت اور ربوبیت کے سب سے بڑے مناد ہیں۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ کو شروع کیا گیا۔ پھر ماقبل سے اس کا ایک ربط یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے یہاں بھی حضرت اسحق علیہ السلام کی پیدائش اس وقت ہوئی جب وہ اور ان کی بیوی ازکار رفتہ ہو چکے تھے۔ جیسا کہ سورۃ ہود میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی حرم محترم کا بیان ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔

قالت یوبلثی الدوانا عجوز و هذا بعلی شیخا ان هذا لشیء عجیب (سورہ ہود)

کہنے لگیں کہ ہائے خاک پڑے اب میں بچہ جنوں کی بڑھیا ہو کر اور یہ میرے میاں ہیں بالکل بوڑھے۔ واقعی یہ بھی عجیب بات ہے۔

پس دیدہ عبرت کے لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ واقعہ بجائے خود حیرت انگیز اور خدا تعالیٰ کی محیر العقول قدرتوں کا مظہر ہے۔ یہ نکتہ یہاں قابل غور ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان کی صلاح اور خدا تعالیٰ کے کامل اطاعت کے نتیجہ میں صالح ترین اولاد دی گئی اور اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعوت کو باقی رکھنے کا انتظام کیا گیا۔ معلوم ہوا کہ مومن کو خدا تعالیٰ اولاد صالح عطا فرماتا ہے اور اس اولاد کے ذریعے مومن کے مقاصد کا بھی تحفظ کیا جاتا ہے۔ انہیں گونا گوں مناسبتوں کی پیش نظر حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تذکرہ شروع کیا گیا۔

شان نزول: بخاری شریف میں روایت ہے کہ آنحضور ﷺ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ آپ بکثرت کیوں نہیں آیا کرتے۔ اس کے جواب میں آیت وما ننزل الا بامر ربک نازل ہوئی اور ایک روایت یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبریل علیہ السلام کے آنے میں بہت تاخیر ہو گئی۔ جس سے آنحضور ﷺ بہت پریشان ہوئے تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ بخاری و مسلم میں یہ روایت ہے کہ حضرت خباب بن ارت کا کچھ قرض عاص ابن وائل کے ذمہ تھا۔ جب انہوں نے اپنے قرض کا تقاضا کیا تو اس کے جواب میں عاص نے کہا کہ جب تک تم محمد ﷺ کی صداقت کا انکار نہیں کرو گے میں تمہارا قرض ادا نہ کروں گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ یہ تو ہو ہی نہیں سکتا، چاہے تو مر کر بھی زندہ ہو جائے۔ جس پر عاص مذاق اڑاتے ہوئے بولا کہ اچھا جب یہ بات ہے کہ میں مر کر دوبارہ بھی آ سکتا ہوں تو تم اسی وقت اپنا قرض لے لینا۔ میں تو اس وقت بھی صاحب مال و اولاد ہوں گا۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ افرءیت الذی کفر بایتنا وقال لاوتین مالا وولدا الخ۔

﴿تشریح﴾: اب آنحضور ﷺ کو حکم ہو رہا ہے۔ کہ اے محمد! آپ مشرکین مکہ کو جو بت پرستی میں مبتلا ہیں اور اپنے آپ کو حضرت ابراہیم کو قبیح تصور کرتے ہیں۔ انہیں خود حضرت ابراہیم کا واقعہ سنائیے۔ انہوں نے تو اپنے باپ کے سامنے بھی حق کا اعلان کیا۔ اور بت پرستی سے روکنے کی کوشش کی اور انہیں یہ سمجھانے کی کوشش کی۔ کہ میرے پاس خدائی علم ہے۔ آپ اس کی اتباع کر کے راہ راست پر آ جائیں۔ یہی نجات کا راستہ ہے۔ اور ان بے ضرر بتوں کی پرستش سے دست بردار ہو جائیں۔ ایسی چیزیں جو سننے اور دیکھنے سے بھی عاجز ہوں ان کی پرستش سے کیا فائدہ۔ شیطان اسی خدا کی نافرمانی کی وجہ سے راندہ درگاہ ہوا ہے۔ اگر آپ نے اس کی اطاعت کی تو وہ آپ کو بھی اس درجہ میں پہنچا دے گا۔ اور حیرت ہے۔ کہ آپ ایک ایسے مالک کے مقابل میں جو سراپا رحمت ہے، شیطان کی اتباع کر رہے ہیں اور مجھے تو ڈر ہے کہ آپ کے اس شرک و عصیان کی وجہ سے کہیں آپ پر خدا تعالیٰ کا عذاب نہ آ جائے اور شیطان

جس کی آپ اتباع کر رہے ہیں وہ خود بے کس و بے بس ہے۔ کہیں وہ آپ کو کسی بری جگہ نہ پھنسا دے۔ اس جگہ قرآن عذاب من الرحمن لا کر یہ بتانا چاہتا ہے کہ اگرچہ وہ رحمن ہے۔ مگر جب وہ سزا دینا چاہے گا تو کوئی چیز اس کے لئے مانع نہیں ہوگی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سمجھانے پر ان کے باپ نے جواب دیا۔ کہ اچھا تو تم میرے معبودوں سے بیزار ہو اور ان سے نفرت کرتے ہو۔ تو سنو اگر تم اس انوکھے عقیدے اور تعلیم سے باز نہ آئے اور ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتے رہے۔ تو میں تمہیں پتھر مار مار کر ہلاک کر دوں گا۔ اس لئے یہی بہتر ہے۔ کہ تم مجھ سے سلامتی کے ساتھ الگ ہو جاؤ۔ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ پتھر مار کر ہلاک کرنے کی سزا قدیم قوموں میں عام تھی۔

حضرت ابراہیم نے جب دیکھا کہ تبلیغ و نصیحت کا اثر الٹا ہو رہا ہے تو کہا کہ خوش رہو اور میرا آخری سلام قبول کرو۔ اب میں رخصت ہوتا ہوں اور کیونکہ آپ میرے باپ ہیں۔ اس لئے اب میری طرف سے آپ کو کوئی تکلیف نہ پہنچے گی۔ بلکہ میں خدا تعالیٰ سے دعا کروں گا کہ وہ آپ کو نیکی کی توفیق دے اور آپ کے گناہوں کو بخش دے اور مجھے امید ی قوی ہے کہ وہ میری دعا کو قبول بھی کرے گا۔ یہاں بھی حضرت ابراہیم نے دعویٰ کے ساتھ یہ نہیں کہا کہ میری دعا قبول ہی ہو جائے گی بلکہ عبدیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے صرف امید ظاہر کر رہے ہیں۔

ویسے وہ قلباً و اعتقاداً تو پہلے ہی سے علیحدہ تھے اور اب یہاں کی سکونت بھی ترک کر کے ملک شام کو روانہ ہو گئے تو مشرکین عرب کے لئے اس قصہ ابراہیمی میں خصوصیت کے ساتھ سبق ہدایت موجود ہے۔ کیونکہ وہ بھی ابراہیم علیہ السلام ہی کی نسل سے تھے اور اپنے آپ کو انہیں کا پیرو ظاہر کرتے تھے۔

اور جب ابراہیم علیہ السلام دین کی خاطر اپنی قوم اور اپنے وطن کو چھوڑ کر ملک شام آئے۔ تو آپ اس ترک وطن سے دنیوی اور مادی اعتبار سے بھی کسی گھائے میں نہیں رہے۔ آپ کو ایک دوسرا وطن مل گیا۔ صاحب اولاد ہوئے۔ نسلوں پیغمبری چلتی رہی۔ اور دنیوی نعمتوں سے بھی مالا مال ہوئے اور ساری خوشیاں اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں۔ یہاں اسحق اور یعقوب کا تذکرہ خاص طور پر اس وجہ سے کیا۔ کہ اسحق بیٹے اور یعقوب پوتے کی ولادت حضرت ابراہیم کی زندگی ہی میں ہو گئی تھی۔ اور قرآن یہ کہتا ہے۔ کہ ہم نے ان کو نیک نام اور بلند کیا۔ اس کی دلیل اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس وقت دنیا کی تین بڑی اقوام یعنی مسلمان، عیسائی اور یہودی سب ہی ان کا نام عقیدت سے لیتے ہیں اور مسلمان کی تو نماز بھی اس کے بغیر مکمل نہیں ہو پاتی جب تک کہ وہ ابراہیم اور آل ابراہیم پر درود و سلام نہ بھیج لے۔

تذکرہ موسیٰ: ... خلیل اللہ کے واقعات بیان فرما کر اب کلیم اللہ کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔ آپ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ وہ خدا تعالیٰ کے مخلص بندوں میں سے ہیں۔ جسے خدا تعالیٰ نے اپنا مقرب بنالیا ہے اور اعتقاد و عمل کی ہر طرح کی غلطی سے محفوظ کر لیا۔ اور وہ رسول و نبی تھا۔

رسول و نبی میں فرق: نبی اور رسول کی وضاحت میں متعدد اقوال پائے جاتے ہیں لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ رسول اسے کہتے ہیں جو نئی شریعت لے کر آیا ہو۔ اس کی بھی دو صورتیں ہوں گی۔ ایک تو یہ کہ وہ شریعت بالکل ہی نئی ہو۔ نئے کسی نبی نے پہلے پیش نہیں کیا تھا۔ یا یہ کہ اس سے پہلے وہ شریعت آچکی ہو۔ لیکن قوم کے لئے نئی ہو۔ جیسے: حضرت اسمعیل علیہ السلام کی شریعت وہ شریعت تھی۔ جو ان کے باپ ابراہیم علیہ السلام کی تھی لیکن قوم جرہم کو حضرت اسمعیل ہی سے اس کا علم ہوا۔ تو گویا یہ اس قوم کے لئے نئی

تھی۔ خود حضرت اسماعیلؑ کے لئے نہیں تھی۔ رسول کے لئے ضروری نہیں کہ وہ نبی بھی ہو۔ جیسا کہ بعض جَد فرشتوں پر بھی رسل کا اطلاق کیا گیا ہے۔ حالانکہ وہ نبی نہیں تھے۔ اور نبی اسے کہتے ہیں جس پر وحی آتی ہو۔ اور خواہ وہ کوئی نئی شریعت لے کر آیا ہو۔ یا کسی قدیم شریعت ہی کا مبلغ ہو۔ جیسے اکثر انبیاء بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت ہی کی تبلیغ کیا کرتے تھے۔

پھر ارشاد ہوا کہ ہم نے موسیٰؑ کو ان کی داہنی جانب سے آواز دی اور سرگوشی کرتے ہوئے اپنے قریب کر لیا۔ یہ سرگوشی اس معنی کی تھی۔ کہ اس وقت حضرت موسیٰؑ کے علاوہ کوئی اور شخص وہاں موجود نہیں تھا۔ جو اس گفتگو کو سن رہا ہو۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب حضرت موسیٰؑ آگ کی تلاش میں طور پر پہنچے۔ پھر کہا جا رہا ہے کہ منجملہ اور مہربانیوں کے ایک مہربانی ہم نے تم پر یہ بھی کی کہ تمہاری درخواست پر ہم نے ہارون کو بھی تمہارے شریک دعوت کر دیا تاکہ تم کو اس سے مدد پہنچے اور تمہاری تقویت ہو۔

تذکرہ اسماعیلؑ: یہاں سے حضرت اسماعیلؑ ذبح اللہ کا تذکرہ شروع کیا جا رہا ہے۔ آپ حضرت ابراہیمؑ کی چھوٹی بیوی ہاجرہ کے پیٹ سے تھے۔ آپ کو قوم جرہم کی طرف نبی اور رسول بنا کر بھیجا گیا تھا۔ یہ قوم اصلاً یمن کے باشندے تھے۔ لیکن بعد میں وادی مکہ میں آباد ہو گئے تھے۔

آپ کی تعریف میں ارشاد ہے کہ آپ وعدے کے سچے تھے یعنی یہ صفت دوسری صفات کے مقابلہ میں زیادہ نمایاں تھی کہ آپ جو وعدہ کرتے تھے اسے پورا کر کے رہتے تھے۔ آپ کے ایفاء عہد کے بے شمار قصے مشہور ہیں۔ اسی طرح آپ نے اپنے اس وعدہ کا بھی ایفاء کیا جو آپ نے اپنے والد حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام سے بوقت ذبح کیا تھا کہ آپ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے۔ چنانچہ آپ نے واقعی وعدہ پورا کیا اور صبر و تحمل سے کام لیا حالانکہ اپنی جان دے دینا کوئی معمولی بات نہیں ہے لیکن آپ نے اسے بھی گوارا کر لیا اور وعدہ خلافی تو منافق کی علامت ہے آپ سے کس طرح ممکن تھا کہ وعدہ کی خلاف ورزی کریں۔

پھر آپ کی مزید تعریف بیان ہو رہی ہے کہ آپ اپنے گھر والوں کو نماز اور روزہ کا حکم دیتے تھے گویا عبادات بدنی و مالی کی تبلیغ آپ نے سب سے پہلے اپنے گھر والوں سے شروع کی یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں کا بھی یہی فریضہ ہے کہ وہ اپنے اعزاء و اقارب، دوست و احباب کو نیکی کی ترغیب دیتا رہے اور برائی سے بچانے کی کوشش کرے۔ آنحضور ﷺ کا بھی ارشاد ہے کہ وہ مرد بہترین مرد ہے جو صبح کو نماز کے لئے اٹھے تو اپنی بیوی کو بھی بیدار کر دے اور اسی طرح اس عورت پر خدا کی رحمت ہو جو نماز کے لئے اٹھے تو اپنے شوہر کو بھی جگادے۔ چنانچہ حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام خدا کے برگزیدہ و مقبول بندے تھے نہ کہ مردود و غیر مقبول جیسا کہ یہود و نصاریٰ کا خیال ہے اور ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ مردود کس طرح ہو سکتا ہے جو ادائیگی عبادات میں درجہ کمال پر ہو۔

تذکرہ ادریس علیہ السلام: یہ حضرت ادریس علیہ السلام کا ذکر ہے آپ قاتل کے بڑے لڑکے تھے۔ گویا کہ آدم علیہ السلام کے پوتے۔ آپ کی تعریف میں ارشاد ہے کہ وہ سچے نبی تھے۔ خدا کے خاص بندے تھے اور آپ کو بلند مرتبہ تک پہنچایا گیا۔ یہودیوں اور عیسائیوں کے عقیدے کے اعتبار سے حضرت ادریس آسمان پر زندہ اٹھائے گئے ہیں۔

ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ آپ درزی کا کام کرتے تھے اور سوئی کی ایک ایک ٹانگے پر سبحان اللہ کہتے اور شام کو ان سے زیادہ کسی کا نیک عمل آسمان پر نہ پہنچتا۔ گویا آپ کو اعمال صالحہ سے خصوصی لگاؤ تھا۔ ابن عباسؓ ہی سے یہ بھی منقول ہے کہ آپ چھٹے آسمان پر اٹھائے گئے اور وہیں آپ کی وفات ہوئی۔

اور مجاہد بھی کہتے ہیں کہ آپ کو حضرت عیسیٰؑ کی طرح زندہ آسمان پر اٹھایا گیا۔ بعض مفسرین اسی کے قائل ہیں۔ خود صاحب

جلالین کی بھی رائے یہی ہے لیکن نہ تو قرآن مجید اور نہ کسی حدیث صحیح ہی سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ اسی وجہ سے محققین کی رائے یہی ہے کہ رفعت وغیرہ سے مراد محض شرف نبوت اور تقرب عند اللہ ہے۔ جسمانی رفعت اس سے ثابت نہیں ہوتا ہے۔

جماعت انبیاء:۔۔۔ یہ لوگ جن کا تذکرہ اس سورت میں حضرت زکریا سے لے کر حضرت ادریس تک ہو چکا ہے سب کے سب اولاد آدم سے تھے۔ ان میں سے بعض ان کی نسل میں سے تھے۔ جنہیں حضرت نوح کے ساتھ کشتی میں سوار کیا گیا تھا۔ اس سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ کیونکہ آپ سام ابن نوح کی اولاد میں سے ہیں۔ اور ذریت ابراہیم سے مراد حضرت اسحق، حضرت یعقوب اور حضرت اسماعیل علیہم السلام اور ذریت اسرائیل سے مراد حضرت موسیٰ، حضرت ہارون، حضرت زکریا، حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام ہیں۔ یہ سب کے سب وہ ہیں جن پر خدا تعالیٰ نے خصوصی انعام فرمایا اور ہدایت یاب بنایا اور جنہیں نبوت کے اعلیٰ مراتب پر فائز کیا۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان کے سامنے خدا تعالیٰ کی آیات پڑھی جاتی ہیں تو اس کے دلائل و براہین سن کر کمال خشیت کا مظاہرہ کرتے ہوئے سجدہ میں گر پڑتے ہیں۔ اس حالت میں کہ ان کا قلب رو رہا ہوتا ہے۔ اسی کا اتباع کرتے ہوئے بالاتفاق علماء نے آیت سجدہ پر سجدہ کرنے کا حکم دیا۔

ان انبیاء کرام کے تذکرہ بعد ان کا تذکرہ ہے جنہیں نماز روزہ سے کوئی واسطہ ہی نہیں تھا۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ ان کے بعد ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنہوں نے نماز جیسی اہم عبادت سے بھی لا پرواہی اختیار کر لی۔ اور جب اس اہم فریضہ کو وہ بھلا بیٹھے تو ظاہر ہے کہ دوسرے واجبات کی انہیں کیا پرواہ ہوگی۔

اضاعوا الصلوٰۃ کے مختلف معنی لئے گئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ نماز تو پڑھیں گے لیکن اس کا کوئی اہتمام نہیں ہوگا اور نہ کوئی وقت کی پابندی ہوگی۔ جب جی چاہے گا پڑھ لیں گے اور جب چاہیں گے چھوڑ دیں گے۔ دوسرا مفہوم یہ لیا گیا ہے کہ جماعت کے ساتھ نہیں پڑھیں گے اور ایک رائے یہ ہے کہ نماز کی فرضیت اور اہمیت کو جانتے ہوئے بھی بالکل نہیں پڑھیں گے اور بعضوں کا خیال ہے کہ ان کے عقیدے میں بھی فتور آچکا ہوگا اور نماز کی فرضیت ہی کے منکر ہو جائیں گے اور فسق و فجور میں اپنی ساری زندگی گزار دیں گے۔ نہ انہیں فکر آخرت ہوگا، نہ قیامت کا خوف۔ انہیں کے بارے میں خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ نفسانی خواہشات کے پیچھے پڑ کر دنیاوی زندگی پر مطمئن ہو گئے۔ تو کیا انہیں معلوم نہیں کہ اس دنیا کے بعد دوسری زندگی شروع ہونے والی ہے۔ جس میں یہ گھائے اور نقصان میں رہیں گے۔

اس کے بعد ان لوگوں کا استثناء ہے جو ان کاموں سے توبہ کر لیں گے۔ یعنی نمازوں کی سستی اور خواہشات نفس کی پیروی چھوڑ دیں گے۔ تو خدا تعالیٰ انہیں جہنم سے بچا کر جنت میں داخل کر دے گا۔ کیونکہ توبہ کر لینے بعد اس کے تمام پچھلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ توبہ کر لینے کے بعد انسان ایسا ہو جاتا ہے۔ جیسے اس نے کوئی گناہ ہی نہ کیا ہو اب توبہ کے بعد وہ جو نیکی کرے گا اس کا اسے پورا پورا اجر ملے گا۔ ایسا نہیں ہوگا کہ اس نے سابق میں جو کفر کیا ہے اس کی وجہ سے اس کی اس نیکی پر کوئی اثر پڑے۔ اور یہ وہ جنت ہے جس کا ان سے عابانہ وعدہ کیا گیا ہے۔ نہ انہوں نے اس جنت کو دیکھا اور نہ براہ راست خدا تعالیٰ سے اس کے بارے میں کچھ سنا۔ بلکہ جو علم ہوا پیغمبروں کے واسطے سے ہوا۔ لیکن اس کے باوجود وہ اس پر کامل اعتماد کئے ہوئے ہیں۔ اسی کامل اعتماد کے نتیجہ میں انہیں جنت کی نعمتوں سے پورا پورا لطف اندوز ہونے کا موقعہ دیا جائے گا۔ اور ایک ایسی جنت عطا کی جائے گی کہ جو ہمیشہ رہنے والی ہے۔ اس پر کبھی فنا طاری نہیں ہوگی اور اس جنت میں کوئی لغو اور ناپسندیدہ بات کبھی ان کے کانوں میں نہ پڑے گی۔ جتنی آوازیں بھی آئیں گی سب خوشگوار اور دل پسند ہی ہوں گی۔ اور اسی کے ساتھ انہیں عمدہ اور خوش ذائقہ کھانے ملتے رہیں گے صبح شام

سے مراد یہاں طلوع و غروب نہیں ہے بلکہ اس سے مراد دوام اور ہمیشگی ہے۔ کیونکہ جنت میں تو تاریکی کا نام و نشان بھی نہیں ہوگا۔ پھر اس میں دن اور رات کی کیا ضرورت پیش آئے گی۔ چونکہ عرب صبح و شام ہی کھانا کھانے کے عادی تھے۔ اس لئے جنتیوں کے کھانے کا وقت بھی وہی بتایا گیا۔ ورنہ جنتی تو جو چاہیں اور جب چاہیں گے موجود ہوگا۔

ایک نکتہ: قرآن نے اس موقع پر نودث کا لفظ اختیار کیا ہے۔ اس سے بعض محققین نے ایک نکتہ استنباط کیا ہے وہ یہ ہے کہ لفظ میراث سے اس طرف اشارہ ہے کہ جنت محض خدا تعالیٰ کے انعام اور فضل سے ملے گی نہ کہ صلہ عمل ہوگی۔ جس طرح میراث کے لئے صرف ثبوت نسب کافی ہے۔ اسی طرح جنت کے لئے اپنی صحیح شکل و صورت میں ایمان کا موجود ہونا ہی کافی ہے۔

ندیم دوست سے آتی ہے بوئے دوست: آنحضور ﷺ کو خدا تعالیٰ کے پیغامات کا جو اشتیاق رہتا تھا اس کے تقاضہ سے آپ نے ایک روز جبرائیل علیہ السلام سے کہا کہ اور زیادہ کیوں نہیں آتے۔ اس کا جواب جبرائیل علیہ السلام یہ دے رہے ہیں کہ میں تو خدا تعالیٰ کے حکم کا پابند ہوں۔ جب وہاں سے حکم ہوگا جب ہی آسکتا ہوں ورنہ نہیں۔ میرا ارادہ تو ارادہ الہی کا تابع ہے۔ وہی جب اور جہاں چاہیں ہمیں بھیجے اور یہ ممکن نہیں کہ کہیں ہمارا بھیجنا مصلحت ہو اور وہ بھول جائے۔

اس کے بعد عام مومنین کو خطاب ہو رہا ہے کہ آسمان، زمین اور ساری مخلوق کا خالق اور متصرف تو وہی ہے۔ اور یہ وہ ذات ہے جس کی صفات میں کوئی شریک نہیں۔ اس لئے اس کی عبادت کیا کرو۔ اور بعض لوگوں نے اس خطاب کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص سمجھا ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ آپ تاخیر و جی سے گھبرائیے نہیں اور کافروں کے تمسخر کی پرواہ نہ کیجئے بلکہ بدستور عبادت میں لگے رہئے۔

انکار قیامت: منکرین قیامت، قیامت اور مرنے کے بعد دوسری زندگی کو محال اور ناممکن سمجھتے ہوئے سوال کرتے تھے کہ کیا مرنے کے بعد ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے۔ ان کا یہ سوال استفہام کے لئے نہیں بلکہ اعتراض اور استہزاء کے لہجہ میں ہوتا کہ ان بڈیوں کو جو گل سرئی ہوں کون زندہ کر دے گا؟ اسی کا جواب ہے کہ کیا انہیں یہ معلوم نہیں کہ خدا تعالیٰ نے انہیں اس حالت میں پیدا کیا۔ کہ ان کا کوئی وجود بھی نہیں تھا۔ تو جب عدم محض سے خدا تعالیٰ اسے وجود میں لاسکتا ہے۔ تو حیات ثانی تو اس کے لئے اور بھی آسان ہے اور پھر قسم کھا کر فرمایا جا رہا ہے کہ ہم ان سب کو جمع کر لیں گے اور ان شیاطین کو بھی جن کی یہ عبادت کرتے تھے۔ یہ اس حالت میں جمع ہوں گے کہ گھنٹوں کے بل گرے پڑے ہوں گے۔ اور جب سب کے سب جمع کر لئے جائیں گے۔ تو ان میں سے بڑے بڑے مجرموں سرکشوں اور ان کے پیشواؤں کو علیحدہ کر لیا جائے گا اور انہیں شدید ترین عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ ہمیں پوری طرح علم ہے کہ ان میں سے کون کس عذاب کے مستحق ہیں۔ تو گویا ترتیب وہاں بھی ملحوظ رہے گی کہ جو زیادہ سرکش ہوگا اسے سخت عذاب میں مبتلا کیا جائے گا اور جو سرکشی میں کچھ کم تھا اسے اس سے ہلکے درجہ کے عذاب میں ڈالا جائے گا۔

جہنم گزرگاہ عام: یہاں سے خدا تعالیٰ تمام انسانوں کو خطاب فرماتا ہے۔ کہ اس دوزخ پر سے ایک دن سب کا گزر ہونے والا ہے یہ اور بات ہے کہ مومنین کو اس سے نقصان نہیں پہنچے گا۔ جیسا کہ خود ملائکہ دوزخ کو اس سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا ہے۔ یہاں اختلاف ہے کہ آیا یہ خطاب عام انسانوں سے ہے یا صرف ان لوگوں سے ہے جو سرکشی و نافرمانی کرتے تھے۔ جن کا ذکر اوپر آیا ہے۔ حضرت جابرؓ اور اکثر مفسرین کی رائے یہی ہے کہ جہنم پر سے گزر ہر ایک کا ہوگا۔ مومن ہو یا کافر۔ لیکن مومن کو اس سے کوئی

نقصان نہیں پہنچ سکے گا۔ جیسا کہ خود باری تعالیٰ نے الذین اتقوا سے اس کا استثناء کر دیا ہے الذین اتقوا سے مراد مومنین ہی ہیں۔ کیونکہ ہر مومن کے دل میں کچھ نہ کچھ تو خدا تعالیٰ کا ڈر اور خوف ہوتا ہی ہے۔ اور مومنین کو نقصان تو کیا پہنچے گا بلکہ انہیں تو جنت میں مزید لذت حاصل ہوگی۔ جب وہ جنت اور جہنم کا تقابل کریں گے۔ نیز یہاں ورود سے مراد داخلہ نہیں ہے بلکہ فقط گزرنا مراد ہے۔ جس کے نظائر خود قرآن میں بکثرت ہیں۔ ابن مسعودؓ کی بھی یہی رائے ہے کہ جس طرح پل صراط پر سے سب کا گزر ہوگا۔ اسی طرح جہنم پر سے بھی سب گزریں گے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ خطاب صرف سرکش و نافرمانوں سے ہے جس کا اوپر ذکر آیا۔ مومنین کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

افسوس ناک گستاخی:..... جب خدا تعالیٰ کی طرف سے وہ آیتیں نازل ہوتی ہیں جس میں مومنین کے لئے طرح طرح کی نعمتوں اور راحتوں کا وعدہ ہے۔ اور کفار کے لئے مختلف قسم کی وعیدیں تو بجائے اس کے کہ وہ اپنی سرکشی و طغیانی سے باز آجائیں۔ مومنین کا مذاق اڑاتے ہیں اور کہتے ہیں۔ کہ ہم میں سے کس کے پاس مال و دولت زیادہ ہے۔ کس کے مکانات پر تکلف اور کس کی محفلیں بارونق ہیں؟ لہذا ہم ترقی یافتہ اور انعام یافتہ ہیں۔ کیونکہ ہم شان و شوکت اور عزت میں سے ان سے بڑھے ہوئے ہیں۔ اور افسوس ہے کہ آج مسلمان بھی ان کی دولت اور جاہ و ثروت سے مرعوب ہو کر رہ گئے اور عیسائیوں اور بے دین قوموں کی دولت، حکومت اور ترقیوں کو مثالوں میں پیش کر کے انہیں کی تقلید اور ان کی روش پر چلنے کی تلقین کرتے ہیں۔ اور انہیں ترقی یافتہ اور فلاح یاب قوم سمجھ بیٹھے ہیں۔ اور اس کے مقابل میں اپنے آپ کو ذلیل و حقیر اور غیر ترقی یافتہ۔ اس کا جواب ملتا ہے کہ یہ ظاہری ساز و سامان، یہ دولت و حکمت، اگر صداقت اور حقانیت کی دلیل ہوتی۔ تو آج یہ بڑی بڑی پر شوکت و فرمان حکومتیں کیوں تباہ ہو گئی ہوتیں، فراعنہ مصر کے شاندار مکانات، عالی شان محلات کیوں برباد ہو گئے، شاہان عجم کا کروفر کیا ہوا، قیصر و کسریٰ کی تاج و تخت کیوں تاراج ہو کر رہے۔ اس سے معصوم ہوا کہ یہ شان و شوکت کسی صداقت و حقانیت کی دلیل نہیں ہے۔ اس لئے آپ منکرین کو سنا دیجئے کہ:

فلاح یاب: ... جو اپنے آپ کو حق پر اور مومنین کو خلاف حق سمجھ رہے ہیں اور اپنی خوشحالی و دنیاوی ترقی پر مغرور ہیں۔ ان کے لئے یہ ہمارا قانون اور ہمارا فیصلہ ہے کہ گمراہ قوموں کو دنیا میں تو مہلت اور چھوٹ دی جاتی رہتی ہے۔ فوراً گرفت نہیں ہوتی۔ لیکن جب وہ مرجاتے ہیں اور قیامت کا سامنا کرتے ہیں۔ تو انہیں معلوم ہوتا ہے کہ واقعہ برا کون تھا اور کل تک وہ اپنی جس قوت پر فخر اور تمدن پر ناز کرتے رہے تھے۔ اس کی کیا حقیقت تھی؟ انہیں دنیا میں ڈھیل ملی ہوئی ہے۔ اس لئے وہ دنیا میں جتنی چاہیں سرکشی کریں۔ تو جس طرح گمراہوں کی سرکشی بڑھتی جاتی ہے۔ اسی طرح پر ہدایت یافتہ لوگوں کی نیکیاں بڑھتی رہتی ہیں اور خدا تعالیٰ کے نزدیک یہی نیکیاں کارآمد اور مفید ہیں اور انجام کے اعتبار سے یہ مومنین ہی فلاح یاب اور کامیاب ہیں۔

انجام سرکشی:..... احادیث میں ہے کہ ایک صحابی کا قرضہ ایک مشرک کے ذمہ باقی تھا جب انہوں نے اس مشرک سے اپنا قرضہ مانگا تو اس نے جواب میں کہا۔ کہ جب تک تم محمد (ﷺ) کی رسالت کا انکار نہ کرو گے۔ اس وقت تک میں تمہارا قرضہ نہیں ادا کر سکتا۔ اس پر ان صحابی نے عرض کیا کہ یہ تو اس وقت تک بھی ممکن نہیں کہ تم مرکز زندہ ہو۔ تو اس مشرک نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا کہ اچھا اگر یہ بات ہے کہ میں مرکز دوبارہ زندہ ہوں گا تو تم اسی وقت مجھ سے اپنا قرضہ لے لینا کیونکہ میں تو اس وقت بھی صاحب مال و اولاد ہوں گا۔ اس کے اس استہزاء کا جواب ملتا ہے کہ کیا اسے غیب پر اطلاع ہے یا اپنے آخرت کے انجام کی خبر رکھتا ہے یا اس نے خدا سے کوئی

وعدہ لے رکھا ہے جو وہ قسمیں کھا کر اس طرح کی باتیں کرتا ہے۔

پھر اس کی ان باتوں کی نفی کرتے ہوئے ارشاد ہو رہا ہے کہ اس کا یہ مغرورانہ کلام بھی ہمارے یہاں لکھا جا رہا ہے جس پر سزا بھی مل کر رہے گی۔ اور اسے مال و اولاد ملنا تو کجا جب وہ اس دنیا سے گزر جائے گا تو اس کا اختیار نہ اس کے دنیاوی مال پر رہے گا نہ اولاد پر سب چیزوں کے مالک صرف ہم ہی رہ جائیں گے اور وہ بے ساز و سامان اور بے یار و مددگار ہمارے یہاں آئے گا۔

باطل تصور:..... کفار کا خیال ہے کہ ان کے جھوٹے معبود انہیں دنیا میں بھی نفع پہنچائیں گے مثلاً بیماروں سے نجات دلائیں گے، ان کی پرستش سے مقدمات میں کامیابی ہوگی وغیرہ وغیرہ، اسی طرح پر یہ عالم آخرت میں بھی خدا تعالیٰ کے عذاب سے بچائیں گے۔ ان کا یہ تصور بالکل غلط ہے اور اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ یہ خدا تعالیٰ کے عذاب سے تو کیا بچائیں گے قیامت کے دن ان کی پرستش کا بھی انکار کر بیٹھیں گے اور بجائے کوئی مدد امداد کرنے کے ان کی ذلت اور مقہوریت کا سبب بنیں گے۔ اس لئے آنحضور ﷺ کو حکم ہے کہ آپ ان کے لئے بددعا کرنے میں عجلت نہ کیجئے ہم نے تو انہیں دنیا میں ڈھیل دے رکھی ہے۔ اور کیونکہ یہ ہم سے منہ موڑے ہوئے ہیں۔ اس لئے ہم نے ان پر شیطان کو مسلط کر رکھا ہے۔ تاکہ وہ انہیں گناہوں پر اکساتا رہے اور اس طرح وہ سخت عذاب کے مستحق ہوں۔ اور ہم ان کی تمام حرکتوں کو شمار کر رہے ہیں۔ یہ ہم سے بچ کر نہیں جاسکتے۔

یہاں قرآن نے تودہم اذاً کا لفظ اختیار کیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کو صرف گناہوں پر اکسانے اور ابھارنے کی طاقت حاصل ہے مجبور کر کے کسی چیز کو کرانے کی قوت و طاقت نہیں ہے۔ اور یہ زبردستی گرتے پڑتے اس حالت میں جہنم کے پاس جمع کئے جائیں گے کہ پیاس کی شدت سے ان کی زبانیں باہر کو نکل رہی ہوں گی۔ اور ان کے مقابل میں مومنین جو خدا تعالیٰ پر ایمان لائے، پیغمبروں کی تصدیق کی اور خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے بچتے رہے۔ وہ عزت کے ساتھ کمال ادب و احترام سے سواروں پر چڑھ کر خدا تعالیٰ کے حضور میں آئیں گے۔ مومن جب قبر سے اٹھایا جائے گا۔ تو وہ اپنے سامنے ایک حسین و جمیل چیز کو دیکھ کر پوچھیں گے کہ تم کون ہو؟ اس پر وہ جواب دے گی کہ میں تو آپ کے نیک اعمال کا مجسمہ ہوں میں عمر بھر دنیاوی زندگی میں آپ پر سوار رہا۔ اب آپ آئیے اور مجھ پر سوار ہو جائیے۔ تو اس طرح ہر مومن کو ادب و احترام کے ساتھ جنت کی طرف لے جایا جائے گا اور اس دن کوئی سفارش کرنے والا بھی نہیں ہوگا۔ سوائے ان لوگوں کے جنہیں خدا تعالیٰ نے اجازت دے رکھی ہوگی۔ اور ظاہر ہے کہ وہ مومنین ہیں ہوں گے۔ یعنی امت کے صلحاء اور نیک بندے ہوں گے۔ جو دوسرے مومنین کے لئے سفارش کریں گے۔ لیکن کفار کو اس سے بھی کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا۔ یہ بد قسمت اس دن سفارش سے بھی محروم رہیں گے جس پر یہ خود کہیں گے لھا لنا من شافعین کہ کیا ہمارا کوئی سفارشی نہیں ہے۔

مشرک کی سزا:..... سورۃ مریم کے شروع میں یہ فرمایا گیا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا کے بندے ہیں۔ ان کے بیٹے نہیں۔ لیکن ان ظالموں نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا قرار دے دیا۔ یہ اتنی سخت بات ہے کہ جس سے اندیشہ ہے کہ ان کو آسمان ٹوٹ کر نہ گر پڑے اور زمین پھٹ نہ جائے۔ کیونکہ آسمان و زمین اور تمام مخلوقات خدا تعالیٰ کی عظمت کو جانتے ہیں۔ وہ خدا کے لئے اتنی سخت اور ناگوار بات کو پسند نہیں کر سکتے۔ خدا کی عظمت اور اس کی شان کے لائق نہیں ہے کہ اس کے یہاں اولاد ہو۔ کیونکہ ساری مخلوق ان کی غلامی میں ہے۔ اسے اولاد کی کیا ضرورت پیش آ سکتی ہے۔ نہ اسے کسی مددگار کی ضرورت ہے اور نہ کسی شریک و ساجھی کی۔

پھر ارشاد ہے کہ وہ لوگ جو خدا کی وحدانیت پر ایمان لائے اور اعمال صالحہ کئے۔ خدا تعالیٰ ان کے لئے لوگوں کے دلوں میں

محبت پیدا کر دیں گے اور خود بھی اسے محبوب رکھیں گے۔ جیسا کہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ جب خدا تعالیٰ کسی بندہ سے محبت فرماتے ہیں تو حضرت جبرائیلؑ کو بلا کر حکم دیتے ہیں کہ میں فلاں سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔ پھر حضرت جبرائیلؑ فرشتوں میں اس کا اعلان کرتے ہیں۔ جس کے نتیجہ میں وہ شخص تمام فرشتوں کی نظر میں محبوب بن جاتا ہے۔ اور یہی محبوبیت پھر دنیا میں اتر کر آتی ہے۔ جس کے بعد خود بخود لوگ اس سے محبت کرنے لگتے ہیں۔ اور جب کسی بندہ سے خدا ناراض ہوتا ہے تو حضرت جبرائیلؑ کو بلا کر فرماتے ہیں کہ میں فلاں بندہ سے ناراض ہوں تم بھی اسے ناراض ہو جاؤ۔ اور پھر یہ اعلان عام فرشتوں میں ہو جاتا ہے۔ جس کے نتیجہ میں وہ شخص تمام ملائکہ کی نظر میں مبغوض ٹھہرتا ہے۔ اور پھر اس کی یہ مبغوضیت عام انسانوں تک پہنچ جاتی ہے۔

اور وُذ کے دوسرے معنی یہ لئے گئے ہیں۔ کہ خدا تعالیٰ ان کے لئے ایسی چیزیں مہیا کر دیں گے۔ جسے وہ محبوب رکھتا ہے اور ہم نے اس قرآن کو تمہاری زبان میں آسان کر کے اتارا۔ تاکہ تم اس کے ذریعہ مومنین کو ان کے نیک اعمال پر احسن الجزاء کی خوشخبری دو۔ اور منکرین و کفار، فاسق و فاجر اور گنہگار و بدکار کو خدا تعالیٰ کے عذاب سے ڈرانا ممکن ہو۔ اسی انداز میں مضمون کا بیان ہے کہ کیسی کیسی پر شوکت اور صاحب قوت و اقتدار قو میں خدا کے ساتھ کفر اور نبیوں کے انکار کی سزا میں اس روئے زمین سے مٹائی جا چکی ہے۔ انہیں ایسا تہس نہس کیا گیا۔ کہ ان کا کوئی نام و نشان بھی موجود نہیں۔ نہ وہ خود رہے اور نہ ان کا کوئی نام لینے والا رہا۔

سُورَةُ طه

سُورَةُ طه مَكِّيَّةٌ مِائَةٌ وَخَمْسٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً أَوْ أَرْبَعُونَ وَثِنْتَانِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طہ ﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ يَا مُحَمَّدُ لِتَشْقَى ﴿۲﴾ لِيَتَعَبَ بِمَا فَعَلْتَ بَعْدَ سُزُوبِهِ مِنْ طُولِ قِيَامِكَ بِصَلَاةِ اللَّيْلِ أَيْ خَفِيفٌ عَنْ نَفْسِكَ إِلَّا لِكِنْ أَنْزَلْنَاهُ تَذَكُّرَةً بِهِ لِمَنْ يَخْشَى ﴿۳﴾ يَخَافُ اللَّهُ تَنْزِيلًا بَدَلٌ مِنَ النَّفْظِ بِفَعْلِهِ النَّاصِبِ لَهُ مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿۴﴾ جَمَعَ عَلِيًّا كَكِبْرَى وَكَبِيرٌ هُوَ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ وَهُوَ فِي اللُّغَةِ سَرِيرُ الْمَلِكِ اسْتَوَى ﴿۵﴾ اسْتَوَاءٌ يَلِيْقُ بِهِ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿۶﴾ هُوَ الثَّرَاتُ اللَّدَى وَالْمُرَادُ الْأَرْضُ السَّبْعُ لَا نَهَا تَحْتَهُ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فِي ذِكْرِ أَوْ دُعَاءٍ فَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ الْجَهْرِ بِهِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَآخَفَى ﴿۷﴾ مِنْهُ أَيْ مَا حَدَّثَتْ بِهِ النَّفْسُ وَمَا خَطَرَ وَلَمْ تُحَدِّثْ بِهِ فَلَا تَجْهَدُ نَفْسَكَ بِالْجَهْرِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿۸﴾ التَّسْعَةُ وَالتِّسْعُونَ الْوَارِدُ بِهَا الْحَدِيثُ وَالْحُسْنَى مُؤَنَّثُ الْأَحْسَنِ وَهَلْ قَدْ أَتَكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿۹﴾ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ لَا مَرَاتِهِ بِهَا امْكُثُوا هُنَا وَذَلِكَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ طَالِبًا مِصْرَ إِنِّي أَنَسْتُ أَبْصَرْتُ نَارًا لَعَلِّي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسِ شُعْلَةٍ فِي رَأْسِ قَبِيلَةٍ أَوْ عُودٍ أَوْ أَجْدُ عَلَى النَّارِ هَدًى ﴿۱۰﴾ أَيْ هَادِيًا يَدُلُّنِي عَلَى الطَّرِيقِ وَكَأَنَّ أَخْطَاَهَا لِظُلْمَةِ اللَّيْلِ وَقَالَ لَعَلَّ لِعَدَمِ الْحَزْمِ بِوَفَاءِ الْوَعْدِ فَلَمَّا أَتَاهَا وَهِيَ شَجَرَةٌ عَوْسَجٍ نُودِيَ بِمُوسَى ﴿۱۱﴾ إِنِّي بِكُسْرِ الهمزة بِتَاوِيلِ نُودِيَ بِقِيلَ وَبِفَتْحِهَا بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ أَنَا تَوْكِيدٌ لِبَاءِ الْمُتَكَلِّمِ رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ الْمُطَهَّرِ أَوْ الْمُبَارَكِ طُوًى ﴿۱۲﴾ بَدَلٌ أَوْ عَطْفٌ بَيَانٌ بِالتَّوَيْنِ وَتَرْكِهِ مَضْرُوفٌ بِاعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَغَيْرِ مَضْرُوفٍ لِلتَّائِيثِ بِاعْتِبَارِ الْبُقْعَةِ مَعَ الْعَلَمِيَّةِ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ مِنْ قَوْمِكَ فَاسْتَمِعْ

لَمَّا يُوحَىٰ ﴿۱۳﴾ إِلَيْكَ مِنِّي أَنِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿۱۴﴾ فِيهَا إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا عَنِ السَّائِسِ وَيُظْهَرُ لَهُمْ قُرْبُهَا بِعَلَامَاتِهَا لَتَجْزِي فِيهَا كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ﴿۱۵﴾ بِهِ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ فَلَا يَصُدُّكَ بِصُرْفَتِكَ عَنْهَا أَىٰ عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فِي انْكَارِهَا فَتَرْدَى ﴿۱۶﴾ فَتَهْلِكَ إِنْ صُدَدَتْ عَنْهَا وَمَا تِلْكَ كَائِنَةُ بَيْمِينِكَ يَمُوسَىٰ ﴿۱۷﴾ إِلَّا سِتْفَهَامٌ لِلتَّقْرِيرِ لِيُرْتَبَ عَلَيْهِ الْمُعْجِزَةُ فِيهَا قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ أَعْتَمِدُ عَلَيْهَا عِنْدَ الْوُثُوبِ وَالْمَشْيِ وَأَهْشُ أَخْبِطُ وَرَقَ الشَّجَرِ بِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيَّ غَنَمِي فَتَا كُلُّهُ وَلِي فِيهَا مَارِبٌ حَمْعٌ مَارِبُهُ مُثَلَّثُ الرِّاءِ أَىٰ حَوَائِجُ أُخْرَى ﴿۱۸﴾ كَحَمَلِ الزَّادِ وَالسَّقَاءِ وَطَرْدِ الْهَوَامِ زَادَ فِي الْحَوَابِ بَيَانُ حَاجَاتِهِ بِهَا قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى ﴿۱۹﴾ فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ ثَعْبَانٌ عَظِيمٌ تَسْعَى ﴿۲۰﴾ تَمْشِي عَلَى نَظْيِهَا سَرِيعًا كَسُرْعَةِ الثُّعْبَانِ الصَّغِيرِ الْمُسَمَّى بِالْحَيَّانِ الْمُعْبَرِ بِهِ عَنْهَا فِي آيَةِ أُخْرَى قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ قَدْ مَبُهَا سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا مَنصُوبٌ بِتَرْجِ الْخَافِضِ أَىٰ إِلَى حَالَتِهَا الْأُولَى ﴿۲۱﴾ فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِي فَمِهَا فَعَادَتْ عَصَا وَتَيَّيَنَ أَنَّ مَوْضِعَ الْإِدْخَالِ مَوْضِعُ مَسِكَهَا بَيْنَ شُعْبَتَيْهَا وَأَرَى ذَلِكَ الشَّيْءَ مُوسَى لِثَلَا يَخْرُجَ إِذَا انْقَلَبَتْ حَيَّةٌ لَدَى فِرْعَوْنَ وَاضْمُمُ يَدَكَ الْيُمْنَى بِمَعْنَى الْكَفِّ إِلَى جَنَاحِكَ أَى جَبِكَ الْإِيسَرِ تَحْتَ الْعَضْدِ إِلَى الْإِبْطِ وَأَخْرِجْهَا تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ بَيَضَاءً مِنْ غَيْرِ سُوءٍ أَى نَرُصُ تُصَيُّ كَشْعَاعِ الشَّمْسِ تَغْشَى النَّصْرَ آيَةُ أُخْرَى ﴿۲۲﴾ وَهِيَ وَتَبْيَضَاءُ خَالَانَ مِنْ ضَمِيرِ تَخْرُجُ لِنُرِيكَ بِهَا إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ لِأَظْهَارِهَا مِنْ آيَتِنَا الْكُبْرَى ﴿۲۳﴾ أَى الْعُظْمَى عَلَى رِسَالَتِكَ وَإِذَا أَرَادَ عَوْدَهَا إِلَى حَالَتِهَا الْأُولَى ضَمَّهَا إِلَى جَنَاحِهِ كَمَا تَقَدَّمَ وَأَخْرِجْهَا إِذْهَبْ رَسُولًا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَنْ مَعَهُ إِنَّهُ طَغَى ﴿۲۴﴾ جَاوَرَ الْحَدَّ فِي كُفْرِهِ إِلَى إِدْعَاءِ الْإِلَهِيَّةِ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿۲۵﴾ وَسَيِّعْهُ لِحِمْلِ الرِّسَالَةِ وَيَسِّرْ سَهْلَ لِي أَمْرِي ﴿۲۶﴾ لِأَبْلَغَهَا وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِي ﴿۲۷﴾ حَدَّثْتُ مِنْ إِحْتِرَاقِهِ بِحُمْرَةٍ وَضَعَهَا وَهُوَ صَغِيرٌ بَقِيَّةُ يَفْقَهُوْا يَفْهَمُوا قَوْلِي ﴿۲۸﴾ عِنْدَ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مُعِينًا عَلَيْهَا مِنْ أَهْلِي ﴿۲۹﴾ هَرُونَ مَفْعُولٌ ثَانٍ أَخِي ﴿۳۰﴾ عَطَفَ بَيَانُ اشْدُدْ بِهِ أَرْزِي ﴿۳۱﴾ ظَهَرِي وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي ﴿۳۲﴾ أَى الرِّسَالَةِ وَالْفِعْلَانِ بِصِغَتَيْ الْأَمْرِ أَوِ الْمُضَارِعِ الْمَحْزُومِ وَهُوَ جَوَاتٌ لِلطَّلَبِ كُنِي نُسَبِّحُكَ تَسْبِيحًا كَثِيرًا ﴿۳۳﴾ وَنَذْكُرُكَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿۳۴﴾ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿۳۵﴾ غَالِمًا فَأَنْعَمْتَ بِالرِّسَالَةِ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى ﴿۳۶﴾ مَنَا عَلَيْكَ وَلَقَدْ مَنَا عَلَيْكَ مَرَّةً

أُخْرِی ﴿۳۷﴾ اِذْ لِلتَّلْعِیْلِ اَوْحَیْنَا اِلَیْ اُمِّكَ مَنَامًا اَوْ اِلْهَامًا لَّمَّا وَلَدْتُكَ وَخَافَتْ اَنْ یَّقْتُلَكَ فِرْعَوْنُ فِی
 جُمْلَةٍ مِّنْ یُّوْلَدُ مَا یُوحِی ﴿۳۸﴾ فِی اَنْرِكَ وَیَبْدَلُ مِنْهُ اَنْ اَقْدِفِیْهِ اَلْقِیْهِ فِی التَّابُوتِ فَاَقْدِفِیْهِ فِیهِ بِالتَّابُوتِ
 فِی الْیَمِّ بَحْرِ الْبَیْلِ فَلِیْلَقِهِ الْیَمُّ بِالسَّاحِلِ اِی شَاطِئُهُ وَالْاَمْرُ بِمَعْنَى الْخَبْرِ یَاْخُذُهُ عَدُوٌّ لِّی وَعَدُوُّلَهُ
 وَهُوَ فِرْعَوْنُ وَالْقِیْتُ بَعْدَ اَنْ اَخَذَكَ عَلَیْكَ مَحَبَّةً مِّنِّیْ لِتُحَبَّ مِنَ النَّاسِ فَاحْبَبَكَ فِرْعَوْنُ وَكُلُّ مَنْ
 رَاكَ وَلِتُصْنَعَ عَلَی عَیْنِی ﴿۳۹﴾ تَرْبِیْ عَلَی رِعَايَتِی وَحِفْظِی لَكَ اِذْ لِلتَّلْعِیْلِ تَمْشِیْ اُخْتُكَ مَرِیْمُ لِتَعْرِفَ
 خَبْرَكَ وَقَدْ اَحْضَرُوا مَرَاضِعُ وَاَنْتَ لَا تَقْبَلُ ثَدًی وَاحِدَةً مِنْهَا فَتَقُولُ هَلْ اَدُلُّكُمْ عَلَی مَنْ یَّكْفُلُهُ
 فَاجِیْتِ فَجَاءَتْ بِاُمِّهِ فَقَبِلَ ثَدَّیْهَا فَرَجَعْتَ اِلَی اُمِّكَ كَیْ تَقَرَّ عَیْنُهَا بِلِقَائِكَ وَلَا تَحْزَنَ حَیْثُ
 وَقَتْلْتَ نَفْسًا هُوَ الْقَبْطُیُّ بِمِصْرٍ فَاعْتَمَمَتْ لِقَتْلِهِ مِنْ جِهَةِ فِرْعَوْنُ فَتَجَنَّبْتَكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّتْ فُتُونًا
 اِحْتَبَرْنَاكَ بِالْاِیْقَاعِ فِی غَیْرِ ذَلِكِ وَخَلَصْنَاكَ مِنْهُ فَلَبِثْتَ سِنِینَ عَشْرًا فِیْ اَهْلِ مَدَیْنٍ بَعْدَ مَجِئِكَ اِلَیْهَا
 مِنْ مِصْرَ عِنْدَ شُعَیْبِ النَّبِیِّ وَتَزَوَّجَكَ بِابْنَتِهِ ثُمَّ جِئْتَ عَلَی قَدَرٍ فِی عِلْمِی بِالرِّسَالَةِ وَهُوَ اَرْبَعُونَ سَنَةً مِنْ
 عُمُرِكَ یَمُوسِی ﴿۴۰﴾ وَاصْطَنَعْتَكَ اِخْتَرْتُكَ لِنَفْسِی ﴿۴۱﴾ بِالرِّسَالَةِ اِذْ هَبْتُ اَنْتَ وَاَخُوكَ اِلَی النَّاسِ
 بِاِیْتِی التَّسْعَ وَلَا تَنِیَا تَفْتَرَا فِی ذِكْرِی ﴿۴۲﴾ بِتَسْبِیْحٍ وَغَیْرِهِ اِذْ هَبَّا اِلَی فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰی ﴿۴۳﴾ بِاِدْعَاءِ
 الرَّبُّوبِیَّةِ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّیْنَا فِی رُجُوعِهِ عَنْ ذَلِكِ لَعَلَّهُ یَتَذَكَّرُ اَوْ یَخْشٰی ﴿۴۴﴾ اَللّٰهُ فَرَجَعُ
 وَالتَّرَجٰی بِالنِّسْبَةِ اِلَیْهِمَا لِعِلْمِهِ تَعَالٰی بِاَنَّهُ لَا یَرْجَعُ قَالَا رَبَّنَا اِنَّا نَخَافُ اَنْ یَّفْرُطَ عَلَیْنَا اِیْ یُعْجَلَ
 بِالْعُقُوبَةِ اَوْ اَنْ یُّطْغٰی ﴿۴۵﴾ عَلَیْنَا اِیْ یَتَكَبَّرُ قَالَ لَا تَخَافَا اِنِّیْ مَعَكُمَا بِعَوْنِی اَسْمَعُ مَا یَقُولُ وَاَرٰی
 ﴿۴۶﴾ مَا یَفْعَلُ فَاتِیْهُ فَقُولَا اِنَّا رَسُوْلَا رَبِّكَ فَارْسِلْ مَعَنَا بَنِیْ اِسْرَآءِیْلَ اِلَی الشَّامِ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ
 اِی خَلَّ عَنْهُمْ مِنْ اِسْتِعْمَالِكَ اِیَّاهُمْ فِی اَشْغَالِكَ الشَّقَاقَةِ كَالْحَفْرِ وَالْبِنَاءِ وَحَمْلِ الثَّقِیْلِ قَدْ جِئْنَاكَ بِاِیَّةٍ
 بِحُجَّةٍ مِّنْ رَبِّكَ عَلَی صِدْقِنَا بِالرِّسَالَةِ وَالسَّلَامُ عَلَی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی ﴿۴۷﴾ اِی السَّلَامَةُ لَهُ مِنْ
 الْعَذَابِ اِنَّا قَدْ اَوْحٰی اِلَیْنَا اَنَّ الْعَذَابَ عَلَی مَنْ كَذَّبَ بِمَا جِئْنَا بِهِ وَتَوَلٰی ﴿۴۸﴾ اَعْرَضَ عَنْهُ فَاتِیَاهُ
 وَقَالَا لَهُ حَمِیْعٌ مَا ذَكَرَ قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا یَمُوسِی ﴿۴۹﴾ اِقْتَصَرَ عَلَیْهِ لِاَنَّهُ الْاَصْلُ وَلَا دَلَالَیْهِ عَلَیْهِ بِالتَّرْبِیَةِ
 قَالَ رَبُّنَا الَّذِیْ اَعْطٰی كُلَّ شَیْءٍ مِنَ الْخَلْقِ خَلْقَهُ الَّذِیْ هُوَ عَلَیْهِ مُتَمَیِّزٌ بِهِ عَنْ غَیْرِهِ ثُمَّ هَدٰی ﴿۵۰﴾
 الْحِیَوَانَ مِنْهُ اِلَی مَطْعَمِهِ وَمَشْرَبِهِ وَهَنْكِجِهِ وَغَیْرِ ذَلِكِ قَالَ فِرْعَوْنُ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْاَوَّلٰی
 ﴿۵۱﴾ كَقَوْمِ نُوحٍ وَهُودٍ وَلُوطٍ وَصَالِحٍ فِیْ عِبَادَتِهِمْ الْاَوَّلٰنَ قَالَ مُوسٰی عِلْمُهَا اِیْ عِلْمُ حَالِهِمْ مَحْفُوظٌ

عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ يُخَازِيهِمْ عَلَيْهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يَصِلُ يَغِيبُ رَبِّي عَنْ شَيْءٍ وَلَا يَنْسَى ﴿٥٢﴾ رَبِّي شَيْئًا هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ فِي جُمْلَةِ الْخَلْقِ الْأَرْضَ مَهْدًا وَرَاشًا وَسَلَّكَ سَبِيلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا طُرُقًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُطَرًّا قَالَ تَعَالَى تَتِمِّمًا لِمَا وَصَفَهُ بِهِ مُوسَى وَحَطَابًا لِأَهْلِ مَكَّةَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴿٥٣﴾ صِفَةُ أَزْوَاجًا أَيْ مُخْتَلِفَةً الْأَلْوَانِ وَالطُّعُومِ وَغَيْرِهِمَا وَشَتَّى جَمْعُ شَتَّى كَمَرِيضٍ وَمَرَضَى مِنْ شَتَّى الْأَمْرِ تَفَرَّقَ كُلُّوا مِنْهَا وَارْعُوا أَنْعَامَكُمْ فِيهَا جَمْعُ بَعْمٍ هِيَ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ يُقَالُ رَعَيْتُ الْأَنْعَامَ وَرَعَيْتُهَا وَالْأَمْرُ لِلْإِبَاحَةِ وَتَذَكُّيرِ النِّعْمَةِ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ أَخْرَجْنَا أَيْ مُبَيِّنِينَ لَكُمْ الْأَكْلَ وَرَعَى الْأَنْعَامَ إِنَّ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنَّا لَا يَتَّعَبُ لِعِبْرَةٍ لَأُولَى النَّهْيِ ﴿٥٤﴾ لِأَصْحَابِ الْعُقُولِ جَمْعُ نَهْيَةٍ كَغُرْفَةٍ وَغُرْفٌ سُمِّيَ بِهِ الْعَقْلُ لِأَنَّهُ يَنْهَى صَاحِبَهُ عَنْ ارْتِكَابِ الْقَبَائِحِ مِنْهَا أَيْ الْأَرْضِ خَلَقْنَاكُمْ بِخَلْقِ آيِكُمْ أَدَمَ مِنْهَا وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ مَقْبُورِينَ نَعُدُّ الْمَوْتِ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ عِنْدَ الْبَعْثِ تَارَةً مَرَّةً أُخْرَى ﴿٥٥﴾ كَمَا أَخْرَجْنَاكُمْ عِنْدَ ابْتِدَاءِ خَلْقِكُمْ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ أَيْ أَنْصَرْنَا فِرْعَوْنَ أَيْتِنَا كُلَّهَا التَّسْعَ فَكَذَّبَ بِهَا وَزَعَمَ أَنَّهَا سِحْرٌ وَأَبَى ﴿٥٦﴾ أَنْ يُؤْخَذَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا مِصْرَ وَيَكُونَ لَكَ الْمُلْكُ فِيهَا بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ﴿٥٧﴾ فَلَنَاتَيْنَكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ يُعَارِضُهُ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لِذَلِكَ لَأَنْخُلِفَهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا مَنصُوتَ بَرِّعَ الْخَافِضِ فِي سُورَى ﴿٥٨﴾ يَكْسِرُ أَوَّلَهُ وَضَمَّهُ أَيْ وَسَطًا يَسْتَوِي إِلَيْهِ مَسَافَةُ الْجَائِي مِنَ الطَّرْفَيْنِ قَالَ مُوسَى مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ يَوْمُ عِيدٍ لَهُمْ يَتَزَيَّنُونَ فِيهِ وَيَجْتَمِعُونَ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ يُجْمَعُ أَهْلُ مِصْرَ ضَحَى ﴿٥٩﴾ وَقَتَهُ لِلنَّظَرِ فِيمَا يَمُوعُ فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ أَدْبَرَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ أَيْ ذَوَى كَيْدِهِ مِنَ السَّحَرَةِ ثُمَّ أَتَى ﴿٦٠﴾ بِهِمُ الْمَوْعِدَ وَقَالَ لَهُمْ مُوسَى وَهُمْ اثْنَانِ وَسَبْعُونَ أَلْفًا مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ حَبْلٌ وَعَصَا وَيُلْكَمُ أَيْ أَلْزَمَكُمْ اللَّهُ تَعَالَى الْوَيْلَ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا بِإِشْرَاكِ أَحَدٍ مَعَهُ فَيُسْحِتَكُمْ بِصَمِّ الْبَيَاءِ وَكُسْرِ الْحَاءِ وَبِمُتَجِهَيْمَا أَيْ يُهْلِكُكُمْ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ وَقَدْ خَابَ خَيْرٌ مَنْ افْتَرَى ﴿٦١﴾ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ فِي مُوسَى وَآخِيهِ وَأَسْرُ النَّجْوَى ﴿٦٢﴾ أَيْ الْكَلَامَ بَيْنَهُمَا قَالُوا لَا أَنْفُسُهُمْ أَنْ هَذَيْنِ لِأَبِي عَمْرٍو وَلِغَيْرِهِ هَذَانِ وَهُوَ مُوَافِقٌ لِللُّغَةِ مَنْ يَأْتِي فِي الْمَشْيِ بِالْأَلْفِ فِي أَحْوَالِهِ الثَّلَاثَ لِسِحْرِنِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى ﴿٦٣﴾ مُؤَنَّتُ أَمْثَلُ بِمَعْنَى أَشْرَفَ أَيْ بِإِشْرَافِكُمْ بِمِثْلِهِمَا إِلَيْهِمَا بِغَلَبَتِهِمَا فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ مِنَ السَّحْرِ بِهَمْزَةٍ

وَصَلِّ وَفَتَحَ الْمِيمَ مِنْ جَمْعِ اَيِّ لَمْ وَبِهَمْزَةٍ قَطْعٍ وَكَسْرِ الْمِيمِ مِنْ اَجْمَعٍ اَحْكُمُ ثُمَّ اَنْتُوا صَفًّا حَالِ اَيِّ
 مُصْطَفَيْنِ وَقَدْ اَفْلَحَ فَازَ الْيَوْمَ مِنْ اَسْتَعْلَى ﴿۶۳﴾ غَلَبَ قَالُوا يَمْوَسَىٰ اِخْتَرَامًا اَنْ تُلْقَىٰ عَصَاكَ اَيِّ
 اَوَّلًا وَاِمَّا اَنْ نَّكُونَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقَىٰ ﴿۶۵﴾ عَصَاهُ قَالَ بَلْ اَلْقُوا فَالْقُوا فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ اَصْلُهُ
 عَصَوْوْ قُلْتَ الْوَاوَانِ يَأْتِيْنَ وَكُسِرَتِ الْعَيْنُ وَالصَّادُ يُخَيَّلُ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنِّهَا حَيَاتٌ تَسْعَىٰ ﴿۶۶﴾
 عَلٰى نَطْوِيْنَهَا فَاَوْجَسَ اَحْسَ فِيْ نَفْسِهِ خِيْفَةً مُّوسَىٰ ﴿۶۷﴾ اَيِّ خَافَ مِنْ جِهَةِ اَنْ سَحَرَهُمْ مِنْ جِنْسِ
 مُعْجَزَتِهِ اَنْ يَلْتَبِسَ اَمْرَهُ عَلٰى النَّاسِ فَلَا يُؤْمِنُوْا بِهِ قُلْنَا لَهُ لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى ﴿۶۸﴾ عَلَيْهِم
 بِالْغَلْبَةِ وَاَلْقِ مَا فِيْ يَمِيْنِكَ وَهِيَ عَصَاهُ تَلْقَفُ تَبْلَعُ مَا صَنَعُوا اِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سِحْرٍ اَيِّ جِنْسِهِ
 وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُ حَيْثُ اَتٰى ﴿۶۹﴾ بِسِحْرِهِ فَالْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَتَلَقَّفَتْ كُلُّ مَا صَنَعُوْهُ فَالْقَىٰ
 السَّحْرَةَ سُجَّدًا خَرُّوْا سَاجِدِيْنَ لِلّٰهِ تَعَالٰى قَالُوْا اٰمَنَّا بِرَبِّ هٰرُونَ وَمُوسَىٰ ﴿۷۰﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ ؕ اَمَنْتُمْ
 بِتَحْقِيْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَاَبْدَالِ الثَّانِيَةِ اِلٰفًا لَهُ قَبْلَ اَنْ اَذِنَ اَنَا لَكُمْ اِنَّهُ لَكَبِيْرُكُمْ مُّعَلِّمُكُمُ الَّذِى عَلَّمَكُمْ
 السِّحْرَ فَلَا قِطْعَنَ اَيْدِيْكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافِ حَالٍ بِمَعْنٰى مُّخْتَلِفَةٍ اَيِّ الْاَيْدِى الْيُمْنٰى وَالْاَرْجُلِ
 الْيُسْرٰى وَلَا وُضِلْبَنُّكُمْ فِيْ جُلُوْعِ النَّخْلِ اَيِّ عَلَيْهَا وَلَتَعْلَمُنَّ اَيُّنَا يَعْنٰى نَفْسَهُ وَرَبُّ مُوسٰى اَشَدُّ
 عَذَابًا وَّاَبْقٰى ﴿۷۱﴾ اَدْوَمُ عَلٰى مُخَالَفَتِهِ قَالُوْا لَنْ نُّؤْتِيَكَ نَخْتَارَكَ عَلٰى مَا جَآءَنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ الدَّالَّةِ
 عَلٰى صِدْقِ مُوسٰى وَالَّذِى فَطَرَنَا خَلَقْنَا قَسَمٌ اَوْ عَطْفٌ عَلٰى مَا فَاَقْضِ مَا اَنْتَ قَاضٍ اَيِّ اَصْنَعُ مَا قُلْتَهُ
 اِنَّمَا تَقْضِىْ هٰذِهِ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ﴿۷۲﴾ اَلنَّصْبُ عَلٰى الْاِتْسَاعِ اَيِّ فِيْهَا وَيَحْزٰى عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرَةِ اِنَّا اَمْنَا
 بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِيْئَنَا مِنَ الْاِشْرَآكِ وَغَيْرِهِ وَمَا اَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ تَعْلَمْنَا وَعَمَلًا لِّمُعَارِضَةٍ
 مُّوسٰى وَاللّٰهُ خَيْرٌ مِنْكَ ثَوَابًا اِذَا اطِيعَ وَاَبْقٰى ﴿۷۳﴾ مِنْكَ عَذَابُهُ اِذَا عُصِيَ قَالَ تَعَالٰى اِنَّهُ مَنْ يَّاتِ رَبَّهُ
 مُجْرِمًا كَافِرًا كَفِرْعَوْنُ فَاِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا فَيَسْتَرْيِحُ وَلَا يَحْيٰى ﴿۷۴﴾ حَيَاةً تَنْفَعُهُ وَمَنْ يَّاتِهِ
 مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّٰلِحٰتِ الْفَرَائِضَ وَالنَّوَافِلَ فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ الدَّرَجٰتُ الْعُلٰى ﴿۷۵﴾ جَمْعُ عُلْيَا
 مُؤَنَّثُ اَعْلٰى جَنَّتْ عَدْنُ اَيِّ اِقَامَةِ بَيِّنَةٍ لَهُ تَجْرٰى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَذٰلِكَ جَزَاؤُا
 مَنْ تَزَكٰى ﴿۷۶﴾ تَطَهَّرَ مِنَ الذُّنُوْبِ

۳
ع
۱۲

ترجمہ: (اے محمد ﷺ) ہم نے آپ پر قرآن اس لئے نہیں اتارا کہ آپ تکلیف اٹھائیں (اس قرآن کے نازل ہونے کے بعد جو آپ پوری پوری رات عبادت کر کے اپنے آپ کو تعجب میں مبتلا کر رہے ہیں، اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ یہ قرآن

آپ پر اس لئے نازل نہیں ہوا کہ آپ کو کسی دشواری میں مبتلا کیا جائے (بلکہ یہ تو نصیحت ہے اس کے لئے جو ڈرتا ہے) (یعنی ہم نے اسے اس لئے نازل کیا ہے کہ لوگ اس سے نصیحت حاصل کریں) نازل اس کی طرف سے ہوا جس نے پیدا کیا زمین اور بند آسمانوں کو (تزیلاً بدل ہے لفظوں میں اس فعل سے جو اسے نصب دے رہا ہے اور علی جمع علیا کی جیسے کبریٰ جمع کبر کی) وہ خدائے رحمن عرش پر قائم ہی (یعنی وہ قیام علی العرش جو اس کے مناسب اور حسب حال ہے۔ عرش کے لغوی معنی تخت شاہی کے ہیں) اس کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو زمین میں ہے اور جو ان دونوں کے درمیان ہے اور جو کچھ زمین کے نیچے ہے (یعنی نمناک مٹی۔ مراد زمین کے ساتوں طبقات ہیں، کیونکہ وہ نمناک مٹی کے نیچے ہیں) اور اگر تم پکار کر بات کہو تو وہ چپکے سے کہی ہوئی بات اور اس سے زیادہ چھپی ہوئی کو جانتا ہے۔ (یعنی آپ کو کسی دشواری میں ڈال کر اذکار اور دعا بہت بلند آواز سے نہ کیجئے، کیونکہ وہ تو آہستہ آواز کو سنتا ہے۔ جو خیال دل میں گزرا ہو اگرچہ اسے نہیں کیا گیا ہو) وہ اللہ ایسا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس کے اچھے اچھے نام ہیں (یعنی وہ ننوے نام جو احادیث میں آتے ہیں۔ حسنی مؤنث ہے احسن کی) اور کیا آپ کو موسیٰ کی بھی خبر پہنچی ہے۔ جبکہ انہوں نے آگ دیکھی (مدین سے مصر سے آتے ہوئے) سو انہوں نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ تم یہیں ٹھہروں میں نے آگ دیکھی ہے ممکن ہے آگ آگے آؤ۔ یہ آگ کے پاس راستہ پا جاؤں (یعنی شاید آگ کی روشنی میں راستہ کا کچھ پتہ چل جائے جو تاریکی کی وجہ سے بھول گئے تھے۔ موسیٰ علیہ السلام نے لعل کا لفظ استعمال کیا۔ اس وجہ سے کہ انہیں اس کا یقین نہیں تھا کہ میں آگ بھی لاسکوں گا یا نہیں۔ پس جب وہ اس کے پاس پہنچے (یعنی جھڑی کے پاس) تو ان کو آواز دی گئی کہ اے موسیٰ! میں تیرا پروردگار ہوں۔ (انسی کے الف میں کسرہ اور فتح دونوں قرأت ہے۔ اگر کسرہ ہوگا تو اس وقت نودی کو معنی میں قیل کے لیا جائے گا اور اگر فتح پڑھیں گے تو ان سے پہلے با مقدر ماننا پڑے گا۔ انا انسی کے یا کی تاکید کے لئے ہے) سو تم اپنی جوتیاں اتار ڈالو۔ بے شک تم ایک پاک میدان یعنی طوی میں ہو۔ (مقدس کے معنی پاک اور مبارک ہیں۔ طوی بدل ہے واد المقدس سے یا عطف بیان سے۔ دونوں صورت میں تنوین اور بغیر تنوین کے دونوں قرأت ہے۔ اگر تنوین پڑھیں گے تو اس وقت منصرف ہوگا اور چونکہ غیر منصرف ہیں دو سبب ہونا ضروری ہیں تو ایک اس میں سے علمیت ہے اور دوسرا سبب تانیث ہے۔ کیونکہ یہ معنی میں بقعة کے ہے) اور میں نے تمہیں منتخب کر لیا (تمہاری قوم میں سے) سو سنو جو کچھ وحی کی جارہی ہے (میری جانب سے تم پر) بے شک میں ہی اللہ ہوں۔ کوئی معبود نہیں میرے سوا، میری ہی عبادت کرو اور میری ہی یاد کی نماز پڑھا کرو۔ بلاشبہ قیامت آنے والی ہے۔ میں اسے پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں (یعنی قیامت کو لوگوں سے چھپانا چاہتا ہوں۔ البتہ قرب قیامت کی علامات بتا دیتا ہوں) تاکہ ہر شخص کو اس کے کئے کا بدلہ مل جائے (یعنی جو کچھ اس نے برائی یا نیکی کی ہے) سو تمہیں اس کی طرف سے ایسا شخص باز نہ رکھنے پائے، جو اس پر ایمان نہ رکھتا ہو اور جس نے اپنی خواہش کی پیروی کی (یعنی ایسا شخص جو قیامت پر ایمان نہیں لاتا ہے وہ تمہیں اس پر یقین رکھنے سے روکنے نہ پائے) ورنہ تم بھی تباہ ہو کر رہو گے۔ اور یہ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا ہے۔ اے موسیٰ! (یہ سوال پوچھنے کے لئے نہیں بلکہ اس سے مقصود معجزہ کا اظہار ہے) انہوں نے کہا کہ یہ میری لانٹھی ہے۔ میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں (پھلانگنے میں اور چلنے میں) اور اس سے اپنی بکریوں کے لئے پتے جھاڑتا ہوں (یعنی درخت سے اس کے ذریعہ پتے لگاتا ہوں تاکہ بکریاں اسے کھائیں) اور اس سے میرے اور بھی کام نکلتے ہیں۔ (مثلاً: توشہ اس پر اٹھاتا ہوں اور پانی۔ اسی سے سانپ وغیرہ مارتا ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے جواب میں لکڑی سے پوری ہونے والی ضروریات کا ذکر طویل کر دیا۔ صائب جمع مساریعہ کی ہے اور د پر تینوں اعراب آسکتے ہیں جس کے معنی ضرورت کے ہیں) ارشاد ہوا کہ اسے ڈال دو اے موسیٰ! پس انہوں نے اسے ڈال دیا۔ سو وہ ایک دوڑتا ہوا سانپ بن گیا (باوجود ایک بڑا اور موٹا سانپ ہونے کے، چھوٹے سانپوں کی

طرح اپنی پیٹ کے بل تیز تیز رنگنے لگا۔ کیونکہ چھوٹے سانپوں کو دوسری آیت میں جان کہا گیا ہے) ارشاد ہوا کہ پکڑ لو اور ڈرو نہیں۔ ہم ابھی اسے اس کی پہلی حالت پر کر دیں گے۔ (خدا تعالیٰ کے حکم پر موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ سانپ کے منہ میں ڈال دیا، جس کے بعد وہ اپنی پہلی شکل میں لاپٹی بن گیا اور یہ بھی واضح ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا ہاتھ اس موقع پر داخل کیا تھا جہاں سے لکڑی دو شاخہ تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ اس وجہ سے دکھایا گیا تاکہ جب یہ فرعون کے سامنے سانپ بنے تو موسیٰ گھبرا سکیں نہیں) اور تم اپنا ہاتھ بغل میں دے لو (یعنی اپنے اپنے ہاتھ کی پھٹی اپنے بائیں بازو کی بغل میں دبا لو۔ پھر جب اسے نکالو گے تو) وہ بلا کسی عیب کے روشن ہو کر نکلے گا (یعنی اس کے اندر آنکھوں کو چکا چوند کر دینے والی چمک پیدا ہوگی۔ اور خدا نخواستہ یہ سفیدی برص وغیرہ کی وجہ سے نہیں تھی) یہ دوسری نشانی ہوئی (ایہ اخروی اور بیضاء یہ دونوں حال ہیں تخریج کی ضمیر سے) تاکہ ہم تمہیں اپنی نشانوں میں سے کچھ دکھائیں (یعنی اگر تم اظہار معجزہ کرنا چاہو اپنی نبوت پر تو ہم بڑی بڑی نشانیاں دکھائیں گے اور جب تم چاہو کہ ہاتھ اپنی اصلی حالت پر واپس آ جائے تو اسے پھر اپنی بغل میں لے جاؤ اور پھر نکال لو) اب تم فرعون کے پاس جاؤ کہ وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے۔ (یعنی تم رسول بن کر فرعون اور اس کے متبعین کے پاس جاؤ کہ وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے اور دعوائے الوہیت میں وہ حد سے آگے بڑھ چکا ہے) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار! میرا حوصلہ اور فراخ کردے (تاکہ میں باریت برداشت کر سکوں) اور میرا کام مجھ پر آسان کر دے (یعنی تبلیغ کا کام) اور میری زبان سے لکنت دور کر دیجئے (جو بچپن میں آگ کے انگارہ کو منہ میں رکھنے سے ہو گئی تھی) تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں (جب میں انہیں دین کی بات پہنچاؤں) اور میرے کنبہ میں سے میرا ایک معاون مقرر کر دیجئے (یعنی ہارون کو کہ میرے بھائی ہیں) (ہارون مفعول ثانی ہے اور احسی عطف بیان ہے) میری قوت کو ان کے ذریعہ مضبوط کر دیجئے اور ان کو میرے کام میں شریک کر دیجئے (یعنی رسالت میں اشد و اشکر یہ دونوں کے دونوں امر کے صیغہ ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ امر کا صیغہ نہیں بلکہ مضارع مجزوم ہے۔ کیونکہ طلب کا جواب ہے اور جواب طلب ہمیشہ مجزوم ہوا کرتا ہے) تاکہ ہم لوگ خوب کثرت سے تیری پاکی کریں اور تیرا ذکر خوب کثرت سے کریں۔ بے شک آپ ہم کو خوب دیکھ رہے ہیں۔ ارشاد ہوا کہ تمہاری درخواست منظور کی گئی اے موسیٰ! اور ہم تو ایک دفعہ اور بھی تم پر احسان کر چکے ہیں جبکہ ہم نے تمہاری والدہ کو وہ بات الہام کی جو الہام ہی کئے جانے کے قابل تھی (اگلا جملہ مایوحی سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ یعنی ہم نے تمہاری والدہ کو خواب میں یا الہام کے ذریعہ تمہارے بارے میں ایک تدبیر بتائی۔ جب انہوں نے تم کو جنا اور انہیں اس کا خوف تھا کہ کہیں فرعون تم کو بھی نہ مار ڈالے۔ جس طرح وہ دوسرے بچوں کو قتل کر رہا ہے) یہ کہ موسیٰ کو ایک صندوق میں رکھ کر دریا میں ڈال دو (یعنی دریا میں نیل میں) پھر دریا انہیں کنارہ پر لے آئے گا تو ان کو وہ شخص پکڑ لے گا جو میرا بھی دشمن ہے اور ان کا بھی دشمن ہے (یعنی فرعون) اور میں نے تمہارے اوپر اپنی طرف سے محبت کا اثر ڈال دیا تھا (یعنی جب فرعون تم کو پکڑ کر لے گیا تو اس کے دل میں ہم نے تمہاری محبت پیدا کر دی اور اس شخص کے دل میں جو تمہیں دیکھتا تھا) اور تاکہ تم کو میری خاص نگرانی میں پرورش کیا جائے (تاکہ تمہاری پرورش میری نگرانی میں ہو اور میں تمہاری حفاظت کے سامان بہم پہنچا دوں) جب کہ تمہاری بہن چلتی ہوئی آئیں۔ پھر بولیں کہ میں تمہیں ایسے کا پتہ دوں جو اس کو پال لے (تمہاری بہن مریم تمہارے تابوت کے پیچھے چلتی ہوئی آئیں تاکہ وہ دیکھ سکیں کہ تم کہاں پہنچائے جاؤ گے۔ اور جب تم فرعون کے محل میں پہنچ گئے اور تمہارے دودھ پلانے کے لئے دایہ کو بلایا گیا تو تم نے ان میں سے کسی کی چھاتی کو منہ نہیں لگایا تو تمہاری بہن نے حسن تدبیر سے انجان بنتے ہوئے کہا کہ میں کسی ایسی عورت کو بلا کر لاؤں جو اس کی پرورش کر سکتی ہو؟ اثبات میں جواب ملنے پر انہوں نے تمہاری والدہ کو بلایا۔ ان کی چھاتی کو تم نے فوراً منہ لگالیا) تو ہم نے تم کو تمہاری ماں کے پاس دوبارہ پہنچا دیا تاکہ وہ تمہیں اپنے قریب دیکھ کر مطمئن رہیں اور تمہاری طرف سے فکر مند نہ

ہوں اور تم نے ایک شخص کو مار ڈالا تھا (یہ مصر کا باشندہ ایک قبطی تھا۔ ایک خاص واقعہ پر غیر ارادی طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے مارا گیا۔ جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بڑا فکر دامن گیر تھا) تو ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی اور ہم نے تمہیں خوب خوب آزمائشوں میں ڈالا (اس کے علاوہ تم پر اور بھی آزمائشیں آئیں لیکن ہم نے اس سے تم کو نجات دلائی) پھر تم مدین والوں کے درمیان (دس) سال رہے۔ (مصر سے مدین آنے کے بعد تمہارا قیام حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس رہا اور پھر انہوں نے تمہاری شادی اپنی لڑکی سے کر دی) پھر تم اپنے وقت معین پر آ گئے۔ اے موسیٰ (اب تم عمر کے مرحلہ پر پہنچ گئے تھے جو رسالت کے لئے مناسب ہے) میں نے تم کو اپنے لئے منتخب کر لیا (اور تم کو منصب رسالت پر فائز کر لیا) سو اب تم اور تمہارے بھائی میری نشانیوں کے ساتھ جاؤ، (لوگوں کے پاس جاؤ اور تبلیغ کرو) اور میری یاد میں سستی نہ کرنا (میری تسبیح و تہلیل کرتے رہنا) فرعون کے پاس تم دونوں جاؤ۔ بے شک وہ حد سے تجاوز کر گیا ہے (خدا کی کا دعویٰ کر کے) اس سے گفتگو نرم کرنا۔ شاید کہ وہ نصیحت قبول کر لے یا ڈر ہی جائے (تم تو تبلیغ کرتے ہوئے اس سے نرم بات کہنا۔ شاید وہ تمہاری بات مان جائے یا خدا سے ڈر کر دین حق کی طرف لوٹ آئے۔ یہاں خدا تعالیٰ نے نصیحت قبول کرنے اور خدا سے ڈرنے کی صرف توقع ظاہر کی ہے۔ وہ اس وجہ سے کہ خدا کو پہلے ہی سے معلوم تھا کہ وہ کبھی دین حق کی طرف نہیں لوٹ سکتا ہے) دونوں بولے اے ہمارے پروردگار! ہم کو یہ اندیشہ ہے کہ وہ ہم پر زیادتی نہ کر بیٹھے (اور سزا دینے میں جلدی نہ کرے) یا یہ کہ زیادہ سرکشی نہ کرنے لگے اور (متکبر نہ ہو جائے) اللہ نے کہا: تم ڈرو نہیں۔ تم دونوں کے ساتھ میں ہوں (یعنی میری مدد تمہارے ساتھ ہے) میں سنتا اور دیکھتا ہوں (جو کچھ وہ کرتا ہے اسے دیکھتا ہوں اور جو کچھ کہتا ہے اسے سن بھی رہا ہوں) تم اس کے پاس جاؤ، پھر اس سے کہو کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے قاصد ہیں۔ سو تم ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو جانے دے (ملک شام) اور انہیں دکھ نہ دے (یعنی جن مشقتوں میں تم نے انہیں ڈال رکھا ہے اور ان سے جو شاق کام لے رہا ہے انہیں اس سے رہائی دے) ہم تیرے پاس تیرے پروردگار کی طرف سے نشانیاں لے کر آئے ہیں (اپنے رسالت کی صداقت پر) اور سلامتی ہے اس کے لئے جو سیدھی راہ پر چلے (یعنی وہ عذاب سے محفوظ ہو جائے گا) ہمارے پاس تو وحی یہ آ چکی ہے کہ عذاب اسی کے لئے جو جھٹلائے اور روگردانی کرے (پس یہ دونوں حسب حکم فرعون کے پاس پہنچے اور انہوں نے اپنے فریضہ تبلیغ کو پورا کیا۔ جس پر فرعون نے) کہا کہ تو پھر اے موسیٰ! تم دونوں کا پروردگار کون ہے؟ (یہاں فرعون نے صرف موسیٰ علیہ السلام کو مخاطب صرف اس وجہ سے کیا کہ اصل تو وہی تھے اور فرعون رب کا سوال کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ جتاننا چاہتا تھا کہ تمہارا رب میں ہوں۔ کیونکہ تم میری تربیت میں رہے ہو) موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ ہمارا پروردگار وہ ہے جس نے ہر چیز کو اس کی بناوٹ عطا فرمائی (جس سے کہ وہ دوسری چیزوں سے ممتاز ہو جائے) اور پھر اس کی رہنمائی کی (مثلاً حیوان وغیرہ کو کھانے پینے کی چیزوں کی تمیز عطا فرمائی۔ فرعون نے) کہا کہ اچھا تو پھر پہلے لوگوں کا کیا حال ہوا (یعنی قوم نوح، ہود، لوط اور صالح وغیرہ جو بتوں کی پرستش کرتے تھے۔ ان کا کیا ہوا؟ موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ ان کا علم (یعنی ان لوگوں کے بتوں کی پرستش کا حال) میرے پروردگار کے پاس دفتر میں (محفوظ) ہے۔ یعنی لوح محفوظ میں سب کچھ محفوظ کر لیا گیا ہے۔ جس پر قیامت کے دن جزاء و سزا ملے گی) میرا پروردگار نہ بھٹک سکتا ہے اور نہ بھول سکتا ہے۔ یہ وہی ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو فرش بنادیا اور تمہارے لئے (چلنے کے واسطے) اس میں راستے بنا دیئے اور آسمان سے پانی اتارا (پھر خدا تعالیٰ نے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام کو مکمل کرتے ہوئے اہل مکہ کو خطاب کیا کہ) پھر ہم نے اس کے ذریعہ سے مختلف قسم کے طرح طرح کے نباتات پیدا کئے (شتی صفت ہے ازواجاً کی یعنی مختلف رنگ اور مختلف مزہ کی چیزیں پیدا کیں۔ شتی جمع ہے شتیت کی۔ جیسے مریض کی جمع مرضی آتی ہے) کھاؤ اور اپنے مویشیوں کو چراؤ (یعنی ان نعمتوں کو تم بھی کھاؤ اور اپنے مویشیوں کو بھی چراؤ۔ انعام

جمع ہے نعم کی۔ جس کے معنی چوپایہ۔ عربی لغت میں اس کا استعمال لازم اور متعدی دونوں طرح ہوتا ہے یہاں پر وادعوا انعامکم میں حکم جواز کیلئے ہے جس سے مقصود اپنی نعمتوں کی یاد دہانی بھی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ کھانا واجب نہیں بلکہ جائز ہے۔ کھا سکتے ہو اور کھلا سکتے ہو۔ یہ سب کے سب حال ہیں اخروجنا کی ضمیر سے (بے شک اس سارے (نظام) میں اہل عقل کے لئے دلیلیں موجود ہیں۔) (اہل عقل کو مخاطب کیا اس وجہ سے کہ صاحب عقل کو اچھائی اور برائی میں تمیز کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے۔ نہیسی جمع ہے نہیہ کی۔ جیسے غرفۃ کی جمع غرف ہے) اسی سے ہم نے تمہیں پیدا کیا تھا (یعنی اس مٹی سے ہم نے تمہارے باپ آدم کو پیدا کیا تھا) اور اسی میں ہم تمہیں واپس لے جائیں گے (مرنے کے بعد اسی مٹی کی قبر میں جانا ہے) اور اسی میں سے تمہیں دوبارہ پھر نکالیں گے۔ (یعنی بعث بعد الموت کے وقت اس مٹی سے ہم تمہیں وجود میں لے آئیں گے جس طرح کہ ابتدائے پیدائش کے وقت ہم نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا تھا) اور ہم نے اسے ساری ہی نشانیاں دکھلا دیں۔ لیکن وہ جھٹلاتا ہی رہا اور انکار ہی کرتا رہا (یعنی وہ ان ساری نشانیوں کو سحر و جادو سمجھ کر جھٹلاتا رہا اور خدا کی وحدانیت کو قبول کرنے سے انکار کرتا رہا۔ پھر فرعون نے) کہا کہ اے موسیٰ! تو تم اس لئے ہمارے پاس آئے ہو کہ ہمیں ہماری سرزمین سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال دو (تم یہ چاہتے ہو کہ تم ہمیں ہماری سرزمین مصر سے نکال کر خود اس کے بادشاہ بن بیٹھو) سواب ہم بھی تمہارے مقابلہ میں ایسا ہی جادو لاتے ہیں (جو تمہارا مقابلہ کرے) تو ہمارے اور اپنے درمیان ایک وعدہ گاہ مقرر کرو جس کے نہ ہم خلاف کریں اور نہ تم۔ ایک ہموار میدان میں (سوی کے س کو کسرہ اور ضمہ دونوں طرح پڑھا جاسکتا ہے جس کے معنی بیچ کے ہیں۔ یعنی ایک ایسی جگہ جہاں طرفین کو آنے میں مساوی مسافت طے کرنا پڑے۔ موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ تم سے وعدہ میلے کے دن کا رہا۔ جس میں لوگ دن چڑھے جمع ہو جاتے ہیں (یہ اس وجہ سے تاکہ لوگ اپنی آنکھوں سے سب کچھ دیکھ لیں) غرض فرعون واپس ہو گیا۔ پھر اپنے مکر کا سامان جمع کرنا شروع کیا اور پھر آیا (یعنی اپنے جادو گروں کو جمع کر کے طے شدہ جگہ پر آیا) موسیٰ نے ان لوگوں سے کہا (جن کی تعداد بہتر ہزار تھی اور ہر ایک کے پاس ایک لٹھی اور ایک رسی تھی) اے کبختی مارو، خدا پر جھوٹ افتراء نہ کرو (کسی کو اس کا سا جھمی بنا کر) ورنہ وہ تمہیں عذاب سے نیست و نابود کر دے گا اور جو کوئی جھوٹ باندھتا ہے وہ ناکام ہی رہتا ہے (یعنی جو خدا تعالیٰ کی تکذیب کرتا ہے وہ ہمیشہ ناکام رہتا ہے۔ فیہ حکم میں ایک قرأتی کو پیش اور ح کو زیر کی ہے اور دوسری قرأت میں دونوں کو فتح) پھر وہ اپنی رائے میں آپس میں اختلاف کرنے لگے (یعنی موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے بارے میں ان جادو گروں کی رائے میں اختلاف پیدا ہو گیا) اور خفیہ مشورہ کرنے لگے (یعنی آپس میں ان دونوں کے بارے میں گفتگو کرنے لگے پھر) بولے۔ بے شک یہ دونوں بھی جادو گر ہی ہیں (ابو عمرو اور اس کے علاوہ دوسرے نحوی بجائے ہذین کے ہذان پڑھتے ہیں اور وہ پہلا یعنی ہذین لغت کے موافق ہے۔ کیونکہ ثنیٰ میں جب کہ وہ الف کے ساتھ ہو، تینوں حالتوں میں ہذین و ہذان پڑھا جاسکتا ہے) اور یہ چاہتے ہیں کہ تمہیں تمہاری سرزمین سے اپنے جادو (کے زور) سے نکال دیں اور تمہارے عمدہ طور و طریق ہی منادیں (مثلی مؤنث امثل کی۔ جس کے معنی بہتر اور عمدہ کے ہیں۔ یعنی جب یہ اپنے جادو کے ذریعہ ہم لوگوں کو مغلوب کر دے گا تو ہماری کوئی حیثیت ہی باقی نہیں رہے گی) سواب سب مل کر اپنی تدبیر کا انتظام کرو اور صفیں آراستہ کر کے آؤ۔ (اجمعوا ہمزہ وصل اور میم کے فتح کے ساتھ پڑھیں تو یہ جمع سے ہوگا۔ جس کے معنی اتر آنا۔ اور اگر ہمزہ غیر وصلی ہو اور میم پر کسرہ ہو تو اجمع سے ماخوذ ہوگا۔ جس کے معنی طے کرنا، ارادہ کرنا) کہ آج کامیابی اسی کی ہے جو غالب آئے۔ پھر انہوں نے کہا کہ اے موسیٰ! آپ پہلے ڈالیں گے یا ہم پہلے ڈالنے والے بنیں۔ (یعنی اے موسیٰ! تم کو اختیار ہے کہ چاہے تم اپنی لٹھی پہلے زمین پر ڈالو یا پھر ہم ڈالیں) آپ نے فرمایا نہیں تم ہی پہلے ڈالو۔ پس یکا یک ان کی رسیاں اور ان کی لٹھیاں موسیٰ کے خیال میں ان کے جادو کے زور سے ایسی نظر آنے لگیں کہ وہ گویا دوڑ پھر رہی

ہیں۔ (عصی کی اصل عصو و تھا دو واؤ کو دو یا میں بدل دیا اور عوص کو کسرہ دے دیا) اس سے موسیٰ نے اپنے دل میں کچھ اندیشہ محسوس کیا (یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اس بات کا اندیشہ ہوا کہ کہیں ان کا جادو از قبیل معجزہ نہ ہو اور اس صورت میں وہ معاملہ خلط ملط ہو جائے گا اور حق کو غلبہ نہ ہو سکے گا تو لوگ ایمان نہیں لائیں گے) ہم نے کہا ڈرو نہیں۔ غالب تو یقیناً تم ہی رہو گے۔ یہ تمہارے واسطے ہاتھ میں جو ہے اسے ڈال دو (یعنی لاشی کو) ان لوگوں نے جو کچھ (سوانگ) بتایا ہے یہ سب کو نکل جائے گا۔ جو کچھ بنایا ہے، جادو گروں کا سوانگ ہے اور جادو گر کہیں جائے کامیاب نہیں ہوگا (جس پر موسیٰ علیہ السلام نے اپنی لاشی ڈال دی تو وہ سب کچھ جو انہوں نے کیا تھا سب کو نکل گیا) پھر تو وہ سجدہ میں گر گئے۔ (یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ کرتے ہوئے زمین پر گر پڑے) اور بول اٹھے کہ ہم تو ایمان لے آئے ہارون و موسیٰ کے پروردگار پر۔ (فرعون نے) کہا کہ تم اس پر ایمان لے آئے، قبل اس کے کہ میں تمہیں اجازت دوں۔ اے اہنتم میں دو قرأت ہے۔ ایک قرأت دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کی۔ دوسری قرأت دونوں ہمزہ کو الف سے بدل دینے کی (بے شک وہ تمہارا بھی بڑا ہے) (یعنی تمہارا معلم ہے) جس نے تمہیں جادو سکھایا ہے۔ سو میں تمہارے ہاتھ پیر کھواتا ہوں۔ مخالف جانب سے (یعنی داہنا ہاتھ بایاں پاؤں) اور تمہیں کھجور کے درختوں پر سولی چڑھاتا ہوں اور یہ بھی تم کو معلوم ہوا جاتا ہے کہ ہم دونوں میں (یعنی مجھ میں اور موسیٰ کے رب میں) کس کا عذاب زیادہ سخت اور دیر پا ہے۔ (جادو گر) بولے کہ ہم تم کو کبھی ترجیح نہ دیں گے۔ ان دلائل کے مقابلہ میں جو ہم کو مل چکے ہیں (موسیٰ کی سچائی پر) اور بمقابلہ اس ہستی کے جس نے ہمیں پیدا کیا۔ تجھ کو جو کچھ کہتا ہے کر ڈال (یعنی تم نے جو کچھ کہا اسے کر لے) تو تو بس اس دنیا ہی کی زندگی میں (جو کچھ کرنا ہے) کر سکتا ہے۔ (حیوۃ الدنیا پر نصب بزرع الخافض ہے۔ یعنی دنیا میں سب کچھ کر سکتا ہے اور آخرت میں پھر تجھ کو اس کا بھلکان بھگتنا پڑے گا) ہم تو اپنے پروردگار پر ایمان لے آئے تاکہ وہ ہمارے گنہ معاف کرے (یعنی شرک وغیرہ) اور جو تو نے ہم پر جادو کے بارے میں زور ڈالا (اس کو بھی یعنی جو کچھ بھی ہم نے جادو وغیرہ کیا اور موسیٰ کے مقابلہ پر آئے اسے بھی خدا معاف کرے گا) اور اللہ ہی بہتر ہے (باعتبار بدلہ کے اگر اس کی اطاعت کی جائے) اور پابندہ ہے (یعنی تم سے زیادہ دیر پا اس کا عذاب ہے۔ اگر اس کی نافرمانی کی جائے) خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جو کوئی بھی اپنے پروردگار کے پاس مجرم ہو کر حاضر ہوگا (کفر کرنے والا ہوگا جیسے فرعون) تو اس کے لئے دوزخ ہے۔ نہ تو اس میں موت ہی ہوگی کہ (گلو خلاصی کا امکان ہو) اور نہ پر لطف زندگی ہوگی (کہ زندگی کے مزے ہی اڑائے) اور جو کوئی اس کے پاس مومن ہو کر حاضر ہوگا، جس نے نیک کام بھی کئے ہوں (فرائض و نوافل کا اہتمام کیا ہو) سو ایسوں کے لئے بڑے اونچے درجے ہیں (علیٰ جمع ہے علیا کی اور اس کی مؤنث اعلیٰ ہے) یعنی ہمیشہ رہنے کے باغ ہیں (یہ بیان ہے درجات علی کا) جس کے نیچے نہریں جاری ہوں گی۔ ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی انعام ہے ان کا جو پاک ہوا (یعنی جو گناہوں سے الگ رہا)۔

تحقیق و ترکیب: طہ۔ یہ حروف مقطعات میں سے ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور متعدد تابعیؓ اس کے معنی یار جل کے کرتے ہیں۔

استواء کے معنی استیلاء ہیں۔ جس سے مراد اقتدار و اختیار ہے۔

سموات العلیٰ۔ آسمان میں خود بلندی کا مفہوم ہے۔ اس کی صفت علی لانے سے تاکید مقصود ہے۔

نرای۔ وہ گیلی مٹی جو سطح زمین سے نیچے ہو۔ بسر۔ جسے انسان اپنے دل میں چھپائے رکھے۔

اخفی۔ وہ ہے جس کا علم خود انسان کو بھی نہ ہو۔

را نار۔ یہ ظرف ہے۔ ایک مقدر عبارت کا مطلب یہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے آگ دیکھی تو یہ واقعہ پیش

آیا اور بعض کہتے ہیں کہ ایک مقدر مقدم کا مفعول ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی کہ اس وقت کی داستان یاد کیجئے جب موسیٰ علیہ السلام نے آگ دیکھی۔

امکثوا۔ صیغہ جمع ہے یعنی اپنی بیوی بچے اور خادم جو ساتھ تھے اسے مخاطب کیا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ محض تعظیم کے لئے ہو اور مخاطب صرف ان کی بیوی ہو۔ جس سے مقصود اظہار عزت و تعظیم ہو۔

نودی بموسیٰ۔ جب یہ ندائے نبی آئی تو شیطان نے موسیٰ علیہ السلام کے دل میں وسوسہ ڈالا کہ یہ آواز شیطان کی ہے۔ لیکن موسیٰ علیہ السلام اس دھوکہ میں نہ آئے اور کہا کہ یہ آواز تو ہر چہار جانب سے آرہی ہے بلکہ ہر اعضاء سے۔ اس لئے یہ خدا ہی کی آواز ہے۔ طوی نام ہے ایک میدان کا شام میں۔

لتجزی کا تعلق آتیۃ سے ہے۔ اکاد اخفیہا درمیان میں بطور جملہ معترضہ کے آ گیا ہے۔ صدری۔ صدر کے لفظی معنی سینہ کے ہیں۔ لیکن بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ جہاں کہیں بھی قرآن نے صدر کا لفظ استعمال کیا ہے اس سے مراد علم و عقل کے ہیں اور بعض نے جرأت و ہمت کے معنی لئے ہیں۔

ازدی۔ اذر کے لغوی معنی طاقت و قوت اور پشت کے ہیں۔ عیسیٰ میں اضافت اختصاص کے لئے ہے کہ تم میری خاص نگرانی میں پرورش پاؤ گے ورنہ تو ساری ہی چیزیں خدا تعالیٰ کی نگرانی میں ہیں۔

ایتی۔ سے مراد وہ معجزات ہیں جو حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو ملے تھے۔ اذہبا الی فرعون۔ میں تشنہ کی ضمیر لائی گئی ہے۔ حالانکہ اس وقت حضرت ہارون علیہ السلام وہاں موجود نہ تھے بلکہ وہ مصر میں تھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ عین اسی وقت میں جب یہ کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہو رہا تھا تو حضرت ہارون علیہ السلام بھی جبریل علیہ السلام کے ذریعے سن رہے تھے۔

انسی معکما۔ معیت سے مراد کمال حفظ و نصرت الہی ہے۔ بایۃ من ربک۔ میں آیت کی تنوین سے مراد جنس معجزہ ہے نہ کہ کوئی ایک معجزہ۔ قولنا لینا۔ نرم بولی۔ ثم ہدی سے مراد جس مقصد کے لئے اس مقصد کو پیدا کیا۔ اسی طرف سے اسے لگا بھی دیا۔ کلوا وارعوا۔ یہ حال ہے انہو جن کی ضمیر سے اور اس سے مراد اباحت ہے کہ تم بھی کھا سکتے ہو۔ اور اپنے جانوروں کو بھی چرا سکتے ہو۔ منها خلقنکم سے مراد یا تو انسانوں کے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش ہے یا یہ کہ ہر شخص کے نطفہ میں اجزاء مٹی ہوتے ہیں اور وہ اس طرح پر کہ انسان جو بھی غذا کھاتا ہے ان سب کا تعلق زمین ہی سے ہوتا ہے۔ لہذا ان کے اندر مٹی کے اجزاء پائے گئے۔

سوی کے ایک معنی ہموار میدان اور دوسرے معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ وہ میدان جو دونوں فریقوں سے نصف نصف مسافت پر ہو۔ مثلی۔ امثل کا مؤنث ہے جس کے معنی خوب روشن اور واضح کے ہیں۔ اجمعوا کیدکم۔ میں اجمعوا کے ایک تو وہی مشہور معنی ہیں کہ جمع ہو کر نکلو۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ خوب مضبوط ہو کر نکلو۔ خیفۃ کے نکرہ لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اندیشہ کچھ زیادہ نہیں تھا بلکہ معمولی سا پیدا ہوا تھا۔

صنعوا۔ یہاں بنا کر کھڑا کرنے کے معنی میں ہے۔ کید ساحر۔ میں ساحر نکرہ آیا۔ مراد وہ خاص سحر ہے جس سے ان ساحروں نے کام لیا تھا۔ تزکی۔ یعنی کفر و عصیان سے پاک ہوا۔

رابطہ: یاد کیجئے کہ سورۃ طہ سے پہلے سورۃ مریم گزر چکی ہے۔ جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیرت انگیز پیدائش کا مفصل ذکر ان کوتاہ اندیش اور ناقص الفکر لوگوں کے لئے انتباہ ہے جو اصحاب کہف کے واقعہ کو کائنات کا سب سے بڑا عجوبہ سمجھتے تھے۔ پھر تمام قوتوں، قدرتوں اور طاقتوں کا خود کو مرکز و حید ثابت فرما کر الوہیت عیسیٰ کے نظریہ پر ضرب کاری لگائی تھی اور تثلیث کے نظریہ کو بھی باطل قرار دیا تھا اور بتایا تھا کہ خدا تعالیٰ کے بیٹے کا اثبات ایک ایسا بدترین جرم ہے جس پر زمین و آسمان پھٹ سکتے ہیں۔ سورۃ مریم کے خاتمہ پر اس نظریہ کی معنویت کو ذرا زیادہ واضح کیا گیا۔ ایک حق پرست انسان جب حقائق پر مطلع ہوتا ہے تو اس حقانیت کو دوسروں تک منتقل کرنے کے لئے اپنی جان جو کھوں میں ڈال دیتا ہے۔

آنحضور ﷺ تبلیغ کی اس پر خار وادی سے خود کو گزار رہے تھے۔ اس پر سورۃ طہ میں تنبیہ فرمائی گئی کہ نزول قرآن جو حقائق سے لبریز ایک کتاب ہے، آپ کو کسی مشقت میں ڈالنے کے لئے نہیں، جس کا حاصل یہ ہے کہ تبلیغ میں اعتدال اختیار کیجئے۔ اپنے ذہن و جسم کو خواہ مخواہ کی مشقت میں مت ڈالئے۔ بعض روایتوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کی تلاوت یا آواز بلند فرماتے جو بجائے خود نفس کے لئے شاق تھا۔ اس پر بھی تنبیہ فرمائی گئی کہ خدا علیم و خیر داند میں ہے۔ آواز کا جبر و خفا اس تک اپنی آواز پہنچانے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتے۔

یہود نزول قرآن کو مستبعد گردانتے۔ اس لئے سورۃ طہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نزول وحی کا واقعہ بھی مفصل آ گیا۔ جس سے یہ بتانا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی کا نزول تسلیم کرنے والے وحی محمدی کو تعجب انگیز کیوں سمجھ رہے ہیں۔ اس طرح اگر سورۃ مریم عیسائیوں کے انکار کی تردید میں تھی تو سورۃ طہ یہود کے باطل مزعومات کے لئے ایک تردید ہے۔ سورۃ کہف میں اصحاب کہف کی حفاظت جان، مومن باپ کے ایمان کی حفاظت اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نرغہ اعداء میں محفوظ ہونے کی تفصیل زیر گفتگو تھی۔ تو سورۃ طہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے ابتدائی پیدائش سے جو حفاظتی اقدامات فرعون کے مقابلہ تک کئے گئے ان سب کا ذکر ہے۔ اس طرح یہ تینوں سورتیں متحد المباحث ہو گئیں۔

شان نزول: ... سورۃ طہ کے شان نزول کی چند وجوہ ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ آنحضور ﷺ نماز پڑھتے وقت ایک پاؤں زمین پر رکھتے اور دوسرا پیر اٹھائے رکھتے تو یہ آیتیں نازل ہوئیں کہ دونوں پیر زمین پر رکھا کرو۔ قرآن کے نازل کرنے کا مقصد آپ کو کسی پریشانی میں مبتلا کرنا نہیں۔

ایک وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ نزول قرآن کے بعد جب آنحضور ﷺ اور ان کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے قرآن پر عمل شروع کیا تو مشرکین آپس میں کہنے لگے کہ یہ تو اچھی خاصی مصیبت اور پریشانی میں مبتلا ہو گئے۔ تو اس پر یہ سورت نازل ہوئی کہ قرآن مجید اتارنے کا مقصد کسی پریشانی میں ڈالنا نہیں ہے بلکہ یہ قرآن تو نیکوں کے لئے عبرت ہے۔ جیسا کہ صحیحین میں ہے کہ جب خدا تعالیٰ کسی کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے تو اسے دین کی سمجھ عطا فرما دیتا ہے۔ یہ دوسرا شان نزول زیادہ صحیح اور حقیقت پر مبنی معلوم ہوتا ہے۔

﴿تشریح﴾: اس سورت میں خدا تعالیٰ آنحضور ﷺ کو مخاطب کر کے فرما رہے ہیں کہ آپ کا کام تو صرف تبلیغ ہے۔

جسے ماننا ہوگا مانے گا اور جسے نہ ماننا ہوگا وہ نہ مانے گا۔ کافروں کے انکار پر زیادہ غم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح شب بیداری میں ضرورت سے زیادہ مشقت و پریشانی نہ اٹھائیے۔ یہ قرآن پاک آپ کو کسی مشقت و پریشانی میں ڈالنے کے لئے ہم نے

نہیں اتارا ہے۔

اور بعضوں نے کہا ہے کہ امت کو خطاب کرنا مقصود ہے۔ اس صورت میں معنی ہوں گے کہ اے مومنو! قرآن کے اتارنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ تم حالت محرومی و مغلوبی میں رہو۔ یہ قرآن شقاوت و بدبختی کی چیز نہیں۔ بلکہ اس قرآن کے اتارنے کا مقصد تو بھلائی و خیر خواہی اور اصلاح کرنا ہے لیکن اس سے وہی فائدہ اٹھا سکتے ہیں جن کے دل میں خدا کا خوف اور ڈر ہو۔

یہ قرآن تیرے رب کا کلام ہے اسی کی طرف سے نازل شدہ ہے۔ جس نے زمین اور آسمان کو پیدا کیا۔ احادیث میں ہے کہ ہر آسمان کی جسامت پانچ سو سال کی ہے اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک کا فاصلہ پانچ سو سال کا ہے۔ خدا تعالیٰ عرش پر قائم ہے۔ سلامتی کا طریقہ یہی ہے کہ تمام ان آیات کو جو خدا تعالیٰ کی صفات سے متعلق ہیں انہیں ان کے ظاہری الفاظ کے مطابق ہی مانا جائے۔ اس کی تحقیق و تفتیش نہ کی جائے اور نہ کوئی تمثیل و تشبیہ دینے کی ضرورت ہے۔ خدا تعالیٰ ہی تمام چیزوں کا خالق اور مالک ہے۔ چاہے وہ آسمان پر ہو، زمین پر ہو یا ان دونوں کے درمیان ہو یا زمین کے بھی نیچے ہو۔ گویا یہاں مقصود خدا تعالیٰ کی قدرت اور وسعت سلطنت کو بیان کرنا ہے۔

اب تک خدا تعالیٰ کی قدرت کا بیان تھا اور اب اس کے علم کا بیان ہو رہا ہے کہ خدا وہ ہے جو آسمانوں اور زمین کے نیچے کی چیزوں کو جانتا ہے اور اسے پوشیدہ و مخفی در مخفی چیزوں کا بھی علم ہے۔ جسے خود انسان بھی نہیں جانتا۔ اور اعلیٰ صفتیں اور بہترین نام اسی کے ہیں۔ یعنی باعتبار ذات کے وہ بالکل منفرد ہے۔ اگرچہ اسمائے صفاتی بہت ہیں۔

قصہ موسیٰ علیہ السلام: یہاں سے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ شروع ہو رہا ہے۔ جس وقت وہ اپنی بیوی کو رخصت کرا کے مدین سے مصر لے جا رہے تھے۔ سردیوں کی رات تھی۔ اندھیرا پھیل رہا تھا اور راستہ بھی بھول گئے تھے۔ تو چلتے ہوئے دور سے پہاڑ سے آگ جلتی ہوئی نظر آئی۔ جیسا کہ سردی کی راتوں میں یہ دستور ہے کہ لوگ جنگلوں میں آگ جلا کر تپتے ہیں۔ تو حضرت موسیٰ نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم یہیں ٹھہرو۔ میں جاتا ہوں۔ شاید کچھ آگ مل جائے۔ جس سے تم تپ سکو۔ یا وہاں کوئی آدمی ہو تو اس سے راستہ کا کچھ پتہ چل جائے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام آگ کے پاس پہنچے تو اس میدان کے دائیں جانب کی جھاڑیوں کی طرف سے آواز آئی۔ کہ اے موسیٰ! میں تمہارا رب ہوں، تم اپنی جوتیاں اتار دو۔ اس آواز کے منجانب اللہ ہونے اور اس کی کیفیت کے بارے میں بہت اختلاف ہے اور مختلف بحثیں ہیں۔ لیکن محققین کی رائے یہی ہے کہ اس آواز کی کیفیت کا نہ کہیں قرآن و حدیث میں ذکر آیا ہے اور نہ قیاس ہی سے کچھ بتایا جاسکتا ہے۔ البتہ حضرت موسیٰ کو اس کا یقین ہو گیا تھا کہ یہ خدا ہی کی آواز ہے اور نعلین کے اتار دینے کا حکم اس وجہ سے ہو کہ شاید وہ جوتے ناپاک ہوں یا کہ ادا بوا و احرام اس کا حکم ملا ہو۔ یا پھر یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ اس بابرکت و مقدس جگہ پر پاؤں پڑے تو اس سے مزید برکت حاصل ہو۔ ان میں زیادہ صحیح یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام مقدس کی تعظیم کرنا مقصود تھا۔ جیسا کہ خود آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ اِنلک بالواد المقدس طوی کہ بے شک تم ایک پاک میدان طوے میں ہو۔

جب تمہیدی کلمات کے ذریعہ حضرت موسیٰ کے قلب کو تجلیات ربانی کے متحمل کرنے کے قابل بنادیا تو اس کے بعد رسالت کا بار اُن پر ڈالا گیا اور فرمایا گیا کہ میں نے تمہیں رسالت کے لئے منتخب کر لیا ہے۔ اس لئے اب وحی کے ذریعہ جو احکامات مل رہے ہیں اسے غور سے سنو۔ اور سب سے پہلا فریضہ یہ ہے کہ میری ہی عبادت کرو۔ کسی اور کی عبادت نہ کرو اور میری یاد کا ایک بہترین طریقہ یہ ہے کہ نمازیں پڑھا کرو۔ یا یہ کہ جب میری یاد آ جائے تو نمازیں پڑھ لیا کرو۔

بہر حال اصل مقصود یاد الہی کو دل میں قائم رکھنا تھا۔ اس سے قبل تو حید و رسالت کا ذکر آیا تھا۔ اب اس کے بعد عقیدہ کی تعلیم

دی جا رہی ہے کہ ایک دن قیامت آنے والی ہے۔ جس کے وقت متعین کا علم سوائے خدا تعالیٰ کے کسی اور کو نہیں ہے اور اس قیامت کا مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو ان کے کئے ہوئے کا بدلہ مل جائے، اچھے کاموں کی جزا اور برے کاموں کی سزا دینے کے لئے یہ یوم موعود آئے گا۔ پھر حضرت موسیٰ کو تنبیہ کی جا رہی ہے کہ تم دشمنان دین کے دھوکہ میں آ کر کہیں فکر آخرت سے غافل نہ ہو جانا۔ ورنہ باوجود تمہارے پیغمبر ہونے کے خدائی قانون کے مطابق تم بھی سزا سے بچ نہیں سکو گے۔

معجزات: .. حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کا ذکر ہے۔ جس کا ظہور بغیر قدرت خداوندی کے ممکن نہیں تھا۔ حضرت موسیٰ سے پوچھا گیا کہ یہ تمہارے داہنے ہاتھ میں کیا ہے۔ جس کی جواب میں حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ یہ لاشی ہے اور اس سے یہ یہ فائدے ہیں۔ اور اس سے فلاں فلاں کام لیتا ہوں۔ ممکن ہے یہ سوال اس وجہ سے ہو کہ لاشی اور اس کے فوائد موسیٰ کے ذہن میں از سر نو تازہ ہو جائیں اور اس کے بعد جو انقلاب ہونے والا ہے۔ اس کا خارق عادت ہونا زیادہ نمایاں ہو جائے۔

حکم ہوا کہ اس لاشی کو زمین پر ڈال دو، ڈالنا تھا کہ وہ ایک سانپ کی شکل اختیار کر گیا۔ جسے دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام بہت خوف زدہ ہوئے اور اٹھنے پاؤں بھاگ پڑے۔ اور آپ کا ڈرنا آپ کی جلالت شان کے خلاف نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایک طبعی خوف و ڈر تھا جس سے انبیاء بھی خالی نہیں کیونکہ وہ بھی تو انسان ہی ہیں۔ نیز اگر اس طرح کا کوئی حادثہ مخلوق کی جانب سے ہو تو نہ ڈرنا کمال ہے۔ جیسے ابراہیم علیہ السلام آتش نمرود سے نہیں ڈرے۔ لیکن اگر وہی حادثہ خالق کی طرف سے ہو تو اس سے ڈرنا ہی کمال ہے۔ کیونکہ خدا نخواستہ کہیں یہ قہر الہی نہ ہو۔ آواز دی گئی کہ اے موسیٰ! پکڑ لو ہم اسے اس کی اصلی حالت پر لوٹا دیں گے۔ یہ حکم سن کر ڈرتے ڈرتے انہوں نے اس پر ہاتھ ڈال دیا۔ تو وہ پھر لاشی کی شکل میں تبدیل ہو گیا۔ حضرت موسیٰ کو دوسرا معجزہ ملا۔ اور حکم ہوا کہ اپنا ہاتھ بغل میں لے جاؤ اور نکال لو۔ چاند کی طرح سفید ہو کر نکلے گا اور یہ سفیدی خدا نخواستہ کسی بیماری کی وجہ سے نہیں ہوگی۔ بلکہ یہ تو ایک معجزہ ہے۔

قرآن مجید کو من غیو سوء کی اس وجہ سے تصریح کرنی پڑی کہ توریت میں واقعہ کو نسخ کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو برص کا مریض بتایا گیا ہے۔ تو گویا پہلا معجزہ لاشی کے سانپ بن جانے کا تھا۔ اور دوسرا معجزہ یہ تھا کہ ہاتھ چمک دار ہو جاتا تھا۔ یہ دونوں معجزے اس وقت آپ کو اس وجہ سے ملے تھے تاکہ آپ بعد میں آنے والی دوسری بڑی بڑی نشانیوں پر یقین کر لیں۔

عرض و معروض: .. اس کے بعد حکم ملا کہ تم فرعون کے پاس مصر جاؤ اور اسے سمجھاؤ بجھاؤ اور اسے دین کی تبلیغ کرو۔ کیونکہ وہ حد سے آگے بڑھ گیا ہے اور سرکشی و نافرمانی میں بہت تجاوز کر گیا ہے۔ جس پر حضرت موسیٰ نے درخواست کی کہ اے خدا! میرا حوصلہ فراخ کر دیجئے تاکہ اگر تبلیغ کرنے میں فرعون کی طرف سے کوئی مخالفت پیش آئے تو اسے ہم فراخ حوصلگی کے ساتھ برداشت کر سکیں اور رسالت کے اس بار عظیم کا تحمل پوری طرح کر سکیں۔ نیز تبلیغ کا یہ کام میری لئے آسان کر دے۔ یعنی کامیابی کے اسباب غیب سے مہیا کر دے اور ناکامی کا سامنا نہ کرنا پڑے۔ مزید درخواست یہ ہے کہ میری زبان سے لکنت کو دور فرما دیجئے۔ تاکہ میں اچھی طرح لوگوں کے سامنے وعظ و نصیحت کر سکوں اور وہ میری بات کو بآسانی سمجھ سکیں۔ اور اسی کے ساتھ میری ایک مدد یہ اور فرمائیے کہ میرے ہارون کو میرا شریک کار کر دیجئے۔ تاکہ ہم دونوں مل کر اور مشورہ سے اس کام کو انجام دیں اور جب دونوں ایک ساتھ رہیں گے۔ تو ہماری بھی تقویت قلب ہوگی اور دو آدمی مل کر دعوت و تبلیغ کا کام بہتر طریقہ پر انجام دے سکیں گے۔ اور آپ کی تسبیح و تذکیر کا کام بھی اچھی طرح ہو سکے گا۔ اور آپ تو ہماری ضرورتوں سے اچھی طرح واقف ہیں مزید کچھ کہنے سننے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ ان کی یہ دعا بھی خدا تعالیٰ نے قبول کی اور اسی وقت حضرت ہارون کو بھی نبوت عطا فرمائی۔

دعا کی مقبولیت: ارشاد ہوا کہ ہم تمہاری درخواست پر کیوں نہ توجہ کریں۔ جب کہ ہم بہت پہلے بغیر کسی تمہاری خواہش و درخواست کے تم پر احسان کر چکے ہیں۔ پھر مختصر طور پر اس واقعہ کا ذکر کیا گیا۔ کہ جب تم دودھ پیتے بچے تھے۔ اس وقت تمہاری والدہ کو تمہاری جانب سے بہت اندیشہ تھا کیونکہ فرعون کو نجومیوں سے یہ معلوم ہوا تھا کہ قوم بنی اسرائیل میں ایک لڑکا ایسا پیدا ہوگا جو اس کی حکومت کے زوال کا سبب بنے گا۔ فرعون نے فوراً یہ حکم جاری کر دیا۔ کہ اسرائیلیوں میں جو بھی بچہ پیدا ہو اسے اسی وقت ختم کر دیا جائے۔ تو ہم نے تمہاری والدہ کو وحی کے ذریعہ ایک تدبیر بتائی۔ یہ وحی نبوت نہیں تھی بلکہ خدا کی جانب سے الہام تھا اور الہام غیر نبی کو بھی ہو سکتا ہے۔ تدبیر یہ بتائی کہ اس بچہ کو صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دو۔ میں اس کی نگہداشت رکھوں گا اور اسے دریا کے کنارے لگا دوں گا اور اس کی پرورش میں ایسے شخص سے کراؤں گا جو اس کا بھی دشمن ہے اور میرا بھی۔ واقعہ اسی انداز میں پیش آیا کہ حضرت موسیٰ کی والدہ نے خدا تعالیٰ کے حکم پر انہیں صندوق میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا۔ وہ صندوق بہتا ہوا فرعون کے محل کے پاس سے گزرا۔ تو فرعون کی بیوی آسیہ نے اسے پکڑ لیا اور کھول کر جو دیکھا تو اس میں سے ایک حسین و خوبصورت بچہ نکلا۔ جس کے لئے خدا تعالیٰ نے اس کے دل میں محبت ڈال دی اور اس کے نتیجہ میں فرعون کی بیوی نے ان کی پرورش کا ارادہ کر لیا اور کسی طرح فرعون کو اس پر راضی کر لیا کہ وہ اس بچہ کو قتل نہ کرائے جب فرعون اس پر راضی ہو گیا۔ تو آسیہ نے بچہ کے لئے دایہ کی تلاش شروع کی۔ لیکن حضرت موسیٰ نے کسی کی چھاتی کو منہ بھی نہیں لگایا۔ جس سے آسیہ بہت پریشان ہوئی کہ اس طرح تو یہ معصوم بچہ مر کر رہ جائے گا۔ اسی عرصہ میں آپ کی بہن مریم (علیہا السلام) جو صندوق کے پیچھے پیچھے یہ پتہ لگانے کے لئے چل رہی تھیں کہ دیکھیں یہ صندوق کہاں جا کر کنارہ لگتا ہے وہ اس صورت حال کو دیکھ کر کہنے لگیں کہ کیا میں تمہیں ایسی دایہ بتاؤں جو اس کی اچھی طرح پرورش کرے۔ آسیہ کی طرف سے منظوری ملنے پر وہ بھاگی ہوئی آپ کی والدہ کے پاس پہنچیں اور سارا واقعہ بیان کر کے انہیں اپنے ساتھ لے آئیں۔ ان کے دودھ پلانے پر حضرت موسیٰ نے خوب پیٹ کر دودھ پیا اور پھر وہ ذابہ مقرر ہو گئیں۔ تو اس طرح پر خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی پرورش کا انتظام فرما دیا اور ان کی والدہ کو ان کے قریب کر دیا تاکہ ان کی والدہ مطمئن ہو جائیں اور ان کی ساری گھبراہٹ و پریشانی دور ہو جائے۔

اور تم پر میرا دوسرا احسان یہ ہو چکا ہے کہ تم نے ایک قبلی کو مار ڈالا تھا اور پھر بہت خوفزدہ ہوئے تھے۔ ایک تو خوف خدا کا ناحق قتل پر، دوسرے فرعون کے انتقام کا اندیشہ، تو میں نے تمہیں اس غم سے نجات دلائی تھی۔ واقعہ اس طرح پیش آیا کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ کہیں جا رہے تھے تو راستہ میں دیکھا کہ ایک فرعونی کی لڑائی ایک اسرائیلی سے ہو رہی ہے۔ اسرائیلی نے حضرت موسیٰ کو دیکھ کر مدد طلب کی۔ تو حضرت موسیٰ نے اس فرعونی کے ایسا گھونسا مارا کہ وہ وہیں سر کر رہ گیا۔ فرعون کے دربار میں اس کی اطلاع پہنچی۔ کہ آج کسی اسرائیلی نے ایک فرعونی کو مار ڈالا ہے۔ تو وہ بہت غضب ناک ہوا اور تحقیق و تعقیب کا حکم جاری کیا۔ لیکن کچھ پتہ نہیں چل سکا۔ اتفاق سے دوسرے دن جب ان کا کسی راستہ سے گزر ہوا تو دیکھا کہ وہی اسرائیلی کسی دوسرے فرعونی سے لڑ رہا ہے۔ تو انہیں اس کے لڑا کو پن پر بہت غصہ آیا۔ لیکن اس کے باوجود فرعونی کے مقابل میں اس کی مدد کو آگے بڑھے لیکن وہ اسرائیلی یہ سمجھ کر کہ مجھ پر غصہ ہو رہے ہیں۔ یہ کہہ دیا کہ اسے موسیٰ! کل تم نے ایک کو ماری دیا کیا آج مجھے مارنے کا ارادہ کر رہے ہو؟ فرعونی یہ سن کر بھاگا ہوا فرعون کے پاس پہنچا اور تفصیلات سے مطلع کر دیا۔ جس پر فرعون نے حضرت موسیٰ کو پکڑنے کے لئے اپنے آدمیوں کو روانہ کیا۔ موسیٰ علیہ السلام کو یہ معلوم ہوا تو وہ فرار ہو گئے اور کسی طرح خدا تعالیٰ کی مدد سے مدین پہنچ گئے۔

اسی کو فرمایا جا رہا ہے کہ ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی۔ خود بھی اس گناہ کو معاف کیا اور فرعون سے بھی تم کو بچایا اور اتنے عرصہ مدین میں رہنے کے بعد تم اس عمر کو پہنچ گئے جو رسالت کے لئے ضروری ہے۔ لہذا اب میں نے تم کو اپنا رسول منتخب کر لیا۔ تم اور

تمہارے بھائی دونوں مل کر جاؤ اور تبلیغ و ارشاد کا کام کرو اور میری یاد میں سستی نہ کرنا۔ جاؤ ترمی اور حسن اخلاق کے ساتھ فرعون کو دین کی تبلیغ کرو۔ خواہ وہ ایمان لائے یا نہ لائے۔ بہر حال تم اپنا کام جاری رکھو۔ اس سے معلوم ہوا کہ قضاء و قدر کچھ بھی ہو لیکن انسان کو اپنی طرف سے تبلیغ و ارشاد میں کوتاہی نہیں کرنی چاہئے۔

حضرت موسیٰ کا اندیشہ:..... لیکن فرعون کے پاس جاتے ہوئے انہیں یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں وہ کوئی سختی کا معاملہ نہ کرے۔ اسی کا اظہار انہوں نے خدا تعالیٰ کے سامنے کیا کہ کہیں وہ ہماری آواز کو دبانے کے لئے ہمیں کسی مصیبت میں نہ مبتلا کر دے اور پھر ہمارے ساتھ نا انصافی کرے تو تشفی دی گئی۔ اور جواب ملا کہ تم جاؤ اس کا مقابلہ کرو۔ میری ساری طاقت و قوت تمہارے ساتھ ہے۔ اور میں تمہاری پوری مدد کروں گا۔ تم اس کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ ہم خدا کے قاصد ہیں۔ تم ان اسرائیلیوں کو جانے دو اور ان کے ساتھ کوئی سختی اور ظلم کا برتاؤ نہ کرو۔... صورت یہ تھی کہ فرعون اسرائیلیوں کے ساتھ انتہائی ظالمانہ برتاؤ کرتا تھا اور ان کے اس مطالبہ کو بھی نہیں مانتا تھا کہ وہ انہیں اجازت دے دے کہ وہ اپنے وطن شام چلے جائیں۔ اسی کے متعلق ارشاد ہے کہ تم میرا پیغام لے کر جاؤ اور اسے اس حرکت سے باز رکھنے کی کوشش کرو۔ اور اس سے کہنا کہ سلامتی اسی کے لئے ہے جو ہدایت کا پیرو ہے۔ یعنی جو دین کو قبول کرے گا اور سیدھی راہ پر چلے گا اس کے لئے امن و عافیت ہے نہ اسے کسی کا ڈر باقی رہتا ہے اور نہ خوف۔ اور میرے پاس وحی آئی ہے کہ جو روگردانی کرے گا اور احکام خداوندی کے خلاف کرے گا۔ اس کے لئے عذاب الہی ہے۔

حضرت موسیٰ کو "قول لین" کا حکم ملا تھا اسے یہاں بھی ملحوظ رکھا گیا اور یہ نہیں کہا گیا کہ تم پر عذاب آئے گا بلکہ ایک قانون کی شکل میں پیش کیا گیا کہ خلاف ورزی کرنے والوں کے لئے عذاب الہی ہے۔ حکم ہوا کہ تم اپنی نشانیاں بھی اسے دکھانا تاکہ اسے تمہاری صداقت پر یقین آجائے۔

سوال و جواب:..... چونکہ فرعون خدا تعالیٰ کا منکر تھا اور اپنے آپ کو سب سے بڑا دیتا سمجھتا تھا۔ حضرت موسیٰ کی زبان سے جو یہ نئی بات سنی تو حیرت اور انکار کے طور پر پوچھنے لگا کہ اچھا تو یہ بتاؤ کہ تمہارا رب کون سا ہے؟ اس کے جواب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم نہیں۔ خدا تو وہ ذات ہے جس نے ساری مخلوق کو پیدا کیا۔ پھر جس کی جیسی فطرت رکھی اور جس سے جو کام لینا چاہا اسی کے مطابق اس کے اعضاء اور اس کی ہیئت و صورت رکھی۔ گویا کہ اسی نے سب کو پیدا کیا اور اسی نے مناسب و موزوں ہیئت عطا کی اور جسے جس کام کے لئے پیدا کیا۔ اسی راستہ پر لگا بھی دیا۔ پھر فرعون نے سوال کیا کہ اچھا ان لوگوں کا کیا ہوگا جو ہم سے پہلے تھے اور جن کا دین یقیناً تمہارے دین سے علیحدہ تھا۔

آپ نے جواب دیا اور کہا کہ پچھلے لوگوں کا حال مجھے کیا معلوم۔ لیکن اتنا یقین ہے کہ ان کے ساتھ انصاف ہی کا معاملہ ہوگا اور ان کے اعمال کے مطابق انہیں اس کا بدلہ ملے گا۔ کیونکہ میرے خدا کے یہاں ساری چیزیں محفوظ ہیں نہ وہ بھول سکتا ہے اور نہ اس سے کسی غلطی کا امکان ہے۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ عام انسانوں سے خطاب فرما رہے ہیں کہ اے انسانو! خدا وہ ہے کہ جس نے زمین کو تم لوگوں کے لئے فرش بنا دیا۔ جس پر تم آرام کرتے ہو اور چلتے پھرنے کے لئے اس پر راستے بھی بنا دیئے تاکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ جاسکو۔ اور آسمان سے پانی برساتا ہے۔ جس سے کھیتیاں لہلہا کر اگتی ہیں اور طرح طرح کے میوے اور پھل درختوں پر آتے ہیں۔ جسے انسان بھی کھاتا ہے اور اس کے جانور بھی اپنا پیٹ بھرتے ہیں۔ چونکہ عرب میں جانوروں کے پالنے کا خاص رواج تھا اسی وجہ سے قرآن نے جانوروں

کا بھی تذکرہ کر دیا تو جسے عقل اور شعور ہو اس کے لئے یہ ساری نشانیاں ہیں خدا کے وجود اور اس کی وحدانیت پر اس کے بعد انکار کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہتی ہے۔ مزید ارشاد ہے کہ اسی زمین سے ہم نے تم کو پیدا کیا اور مرنے کے بعد پھر اسی زمین میں تمہیں جانا ہے اور اس کے بعد قیامت کے دن ہم اسی سے تمہیں دوبارہ نکالیں گے۔

مفسرین نے کہا ہے کہ چونکہ آدم علیہ السلام کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے اس لئے ان کی تمام اولاد کو کہہ دیا گیا کہ ہم نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا۔ حالانکہ آج بھی انسانوں کی پیدائش میں مٹی کا بڑا دخل ہے۔ ظاہر ہے انسان جو کچھ بھی کھاتا پیتا ہے اور جس سے اس کا خون بنتا ہے اور مادہ منویہ کا اسی خون سے تعلق ہے۔ تو ان اشیاء کا کسی نہ کسی درجہ میں مٹی سے ضرور تعلق ہے۔ کوئی چیز ایسی مل ہی نہیں سکتی کہ جس کا مٹی سے کوئی تعلق ہی نہ ہو۔ لہذا آج بھی بلا واسطہ انسانوں کی پیدائش اسی مٹی سے ہو رہی ہے۔

بہر حال ساری نشانیاں اور معجزات آنے کے بعد بھی اس نے جھٹلا دیا اور خدا کی وحدانیت کا انکار کرتا رہا۔ یہ معجزات دیکھنے کے بعد کہنے لگا کہ کیا زور کی تم نے جادوگری دکھائی ہے اور اس جادو کے ذریعہ تم ہمیں اپنے ملک سے نکال دینا چاہتے ہو؟ تو گھبراؤ مت اس جادو کا مقابلہ ہم کر سکتے ہیں۔ لہذا مقابلہ کے لئے جگہ اور دن کا تعین کر لو اور جگہ ایسی ہونی چاہئے کہ جہاں تمام لوگ اپنی آنکھوں سے ہار جیت دیکھ لیں۔ اور بعضوں نے اس کا ترجمہ کیا ہے کہ ایک ایسا میدان ہو جو دونوں فریق سے برابر مسافت رکھتا ہو۔ لیکن پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کی اس دعوت مقابلہ کو منظور فرماتے ہوئے کہا کہ پھر اس کے لئے تمہارا عید کا دن زیادہ مناسب رہے گا۔ اس دن تمام لوگ بسہولت جمع ہو سکیں گے اور ہاں اس کا خیال رہے کہ دن چڑھنے کے بعد مقابلہ ہوتا کہ لوگ اچھی طرح تمام چیزوں کو دیکھ سکیں اور حق و باطل میں تمیز کر لیں۔

جادوگروں سے مقابلہ: مقابلہ کی تاریخ معین ہونے کے بعد فرعون اپنے محل میں واپس گیا۔ اور تمام بڑے بڑے جادوگروں کو جمع کرنے کا حکم دے دیا اور اس کے انتظامات شروع کر دیئے۔ بالآخر وہ دن آ گیا اور تمام لوگ میدان میں جمع ہو گئے۔ تو آخری مرتبہ بطور اتمام حجت کے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان ساحروں کو تبلیغ شروع کر دی کہ دیکھو خدا تعالیٰ پر جھوٹ مت باندھو اور اپنے جادو کے ذریعہ لوگوں کو دھوکہ میں ڈالنے کی کوشش مت کرو۔ ورنہ خدا تعالیٰ تمہیں تباہ و برباد کر دے گا۔ آپ کی اس تبلیغی تقریر کا نتیجہ یہ نکلا کہ ان جادوگروں کی جماعت میں اختلاف رائے ہو گیا۔ بعض نے آپس میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ یہ واقعی خدا کا رسول معلوم ہوتا ہے اور بعضوں کی رائے یہی رہی کہ نہیں یہ جادوگر ہی ہے اور اس کا مقابلہ کرنا چاہئے۔ بالآخر سب نے بالاتفاق یہ اعلان کیا کہ یہ کوئی بہت بڑا جادوگر ہے۔ جو اس ارادہ سے آیا ہے کہ اپنے جادو کے زور پر ہمارے ملک پر قبضہ کرے اور ہمیں یہاں سے نکال باہر کرے اور ظاہر ہے کہ جب ملک پر اس کا قبضہ ہو جائے گا تو ہماری ساری تہذیب و تمدن ہی کو مٹا کر رکھ دے گا اور ہمارے مذہب کا بھی خاتمہ کر دے گا۔ اس لئے خوب مضبوط ہو کر اس کے مقابلہ میں صف آرا ہوا اور اسے ہرگز کامیاب نہ ہونے دو۔ کیونکہ اسی ہار جیت پر ہماری عزت اور ہمارے دین و تہذیب کے تحفظ کا انحصار ہے۔ اس کے بعد جادوگروں نے حسب عادت جیسا کہ کسی سے مقابلہ کے وقت پوچھتے ہیں کہ پہلے کس کی بازی رہے گی موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ کیا پہلے تم اپنا کرتب دکھاؤ گے یا ہم دکھائیں؟

اس پر موسیٰ علیہ السلام نے بڑی بے نیازی کے ساتھ فرمایا کہ پہلے تم ہی اپنا حوصلہ نکال لو۔ جس پر ان جادوگروں نے اپنی لاثھیاں اور رسیاں میدان میں ڈال دیں اور لوگوں کی نظر بندی کر دی۔ جس سے وہ لاثھیاں اور رسیاں بھاگتے دوڑتے ہوئے سانپ نظر آنے لگے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ نے اپنی لاثھی کو سانپ بنا کر فرعون کے سامنے پیش کیا تھا۔ تو ان جادوگروں نے بھی وہی کرتب دکھانا

من سب سمجھ۔ اور چونکہ وہ بہت زیادہ تھے۔ تو سانپوں سے ہی سارا میدان لبریز نظر آیا۔ یہ منظر دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام گھبرائے کہ یہ کیا بات ہوئی کہ انہوں نے بھی سانپ بنا کر دکھائے اور ہم بھی وہی کرتب دکھائیں۔ کہیں یہ غالب نہ آجائیں اور لوگ دھوکہ میں پڑ جائیں۔ فوراً وحی آئی کہ اے موسیٰ! ڈرو نہیں اور خوفزدہ ہونے کی کوئی بات نہیں ہے۔ فتح تمہاری ہی ہوگی اور حق غالب آکر رہے گا۔ حکم ہوا کہ اپنی لاشی کو تم زمین پر ڈال دو۔ لاشی کے زمین پر ڈالتے ہی وہ ایک بہت بڑا اثر دہا بن گیا اور ان کے سارے سانپوں کو ہڑپ کر گیا۔ جب ان جادوگروں نے دیکھا کہ اس نے تو ہمارے کرتب کو ناکام کر دیا اور ہمارے سارے سانپوں کو ہڑپ کر گیا۔ تو چونکہ وہ فن کے ماہر تھے اس لئے سمجھ گئے کہ یہ کوئی جادوگروی نہیں۔ بلکہ واقعی معجزہ اور اعجاز ہے۔ جب انہیں موسیٰ علیہ السلام کی صداقت پر یقین آ گیا۔ تو اسی میدان میں لوگوں کے سامنے اور خود فرعون کی موجودگی میں یہ سب کے سب جادوگر سجدہ میں گر پڑے اور کہنے لگے کہ ہم تو رب العالمین پر ایمان لائے جو موسیٰ و ہارون کا رب ہے۔ لوگوں کے سامنے حق و باطل واضح ہو گیا۔

سرکشی کی انتہا:..... اور اب فرعون کو چاہئے تو یہ تھا کہ وہ بھی ایمان لے آتا۔ کیونکہ اب اپنی آنکھوں سے دیکھ چکا تھا کہ جنہیں یہ مقابلہ کے لئے لایا تھا ان ماہرین نے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزہ کو تسلیم کر لیا اور بلا جھجک لوگوں کے سامنے انہوں نے دین حق بھی تسلیم کر لیا۔ لیکن بجائے ایمان لانے کے اس نے مزید سرکشی شروع کر دی اور پہلے تو ان جادوگروں سے باز پرس کرنے لگا کہ تم بغیر میری اجازت کے ایمان کیوں لائے اور یقیناً یہ تم لوگوں کا استاد ہے اور تم نے اس سے ساز باز کر رکھی ہوگی۔ اسی منصوبہ کے تحت تم عام مجمع کے سامنے ایمان لے آئے تاکہ رعایا میں بھی میری طرف سے بددلی پھیلے۔ تو سن لو اس کی سزا اتنی سخت دوں گا کہ دوسرے لوگوں کو بھی عبرت ہو۔ تمہارے ایک جانب کا ہاتھ اور دوسری جانب کا پیر کاٹ کر درخت سے لٹکا کر سولی چڑھا دوں گا۔ اور تم ہماری قوم کو گمراہ سمجھتے ہو۔ ابھی تمہارے سامنے آجائے گا کہ دائمی عذاب کا مستحق کون ہے۔

ساحروں کا جواب:..... فرعون کی ان دھمکیوں کا ان پر الٹا اثر پڑا۔ بجائے اس کے کہ یہ پھر اپنے دین کی طرف لوٹ جاتے، یہ جواب دیا کہ ہدایت پانے کے بعد اب تمہارا مذہب ہم کبھی اختیار نہیں کر سکتے ہیں۔ ہمارے سامنے حق و باطل کھل کر آ گیا۔ اب حق کو چھوڑ کر باطل کی طرف کس طرح لوٹ سکتے ہیں؟ اب تمہیں جو کچھ کرنا ہے کر لو۔ تم زیادہ سے زیادہ اسی دنیاوی زندگی میں ہمیں کچھ پریشان کر سکتے ہو اور تکلیف دے سکتے ہو۔ لیکن دوسری زندگی میں تو ہمیں آرام و راحت ہی ملے گی اور ہمیں اپنے خدا سے اس کی بھی توقع ہے کہ وہ ہمارے پچھلے گناہوں کو معاف کر دے گا اور خصوصاً اس گناہ کو جو اس کے رسول کے ساتھ مقابلہ کرا کے ہم سے کرایا گیا۔ اب نہ ہمیں تمہاری سزاؤں کا ڈر ہے اور نہ تمہاری انعام و اکرام کا لالچ۔ اس لئے کہ نہ خود تمہارے اندر کوئی خیر ہے اور نہ تمہاری سزاؤں کو بقاء۔ خدا تعالیٰ ہی کی سزا اور اسی کا اجر دائمی اور ابدی ہے۔

ان لوگوں نے مزید کہا کہ گنہگاروں کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہاں تو موت آنے سے رہی۔ لیکن زندگی بھی اتنی مشقتوں سے لبریز ہوگی کہ اسے دنیا میں کئے ہوئے گناہوں کا پتہ چل جائے اور وہ لوگ جو راہ راست پر آجائیں گے اور نیک کام کریں گی ان کے لئے عمدہ عمدہ باغات ہوں گے اور رہنے کے لئے بڑے بڑے محلات ہوں گے۔ اسی لئے ہم بھی اسی قانون الہی کے تحت کفر کو چھوڑ کر ایمان لے آئے ہیں۔ ان کی یہ تقریر اس وجہ سے تھی کہ شاید فرعون ان عذابوں سے ڈر کر اور جنت کے لالچ میں توبہ کر لے۔ لیکن جب اس کی تقدیر میں بدبختی لکھ دی گئی تھی تو ظاہر ہے کہ اسے کون راہ راست پر لاسکتا تھا۔

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي بِهِمْزَةٍ قَطَعَ مِنْ أَسْرَىٰ أَوْهَمَزَةٍ وَضَلَّ وَكَسَرَ النُّونَ مِنْ
سَرَىٰ لُغَتَانِ أَيْ سَرِبَهُمْ لَيْلًا مِنْ أَرْضِ مِصْرَ فَأَضْرَبَ لِهُمْ بِالضَّرْبِ بِعَصَاكَ طَرِيقًا فِي
الْبَحْرِ يَبَسًا أَيْ يَابِسًا فَاِمْتَثَلَ مَا أَمَرَهُ وَآيَسَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَمَرُّوا فِيهَا لَا تَخَافُ دَرَكًا أَيْ أَنْ يُدْرِكَكَ
فِرْعَوْنُ وَلَا تَخْشَى ﴿٧٧﴾ عَرَفَا فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ وَهُوَ مَعَهُمْ فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ أَيْ الْبَحْرِ
مَا غَشِيَهُمْ ﴿٧٨﴾ مَا غَرَقَهُمْ وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ بِدُعَائِهِمْ إِلَىٰ عِبَادَتِهِ وَمَا هَدَىٰ ﴿٧٩﴾ بَلْ أَوْقَعَهُمْ فِي
الْهَلَاكِ خِلَافَ قَوْلِهِ وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ يُبْنِي إِسْرَاءَ يَلْ قَدْ أَنْجَيْنُكُمْ مِنْ عَذَابِكُمْ
فِرْعَوْنُ بِأَغْرَاقِهِ وَوَعَدْنَكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ فَنُوتِي مُوسَىٰ التَّوْرَةَ لِلْعَمَلِ بِهَا وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمْ
الْمَنْ وَالسَّلَوى ﴿٨٠﴾ هُمَا التَّرْنَجِينُ وَالطَّيْرُ السَّمَانِيُّ بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ وَالْقَصْرِ وَالْمُنَادَى مَنْ وَحْدَ مَنْ
الْيَهُودِ زَمَنَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَوِطُبُوا بِمَا أُنِّعَ بِهِ عَلَىٰ أَجْدَادِهِمْ زَمَنَ النَّبِيِّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ
السَّلَامُ تَوْطِئَةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى لَهُمْ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ أَيْ الْمُنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ بَآءُ
تَكْفُرُوا الْمُنْعَمَ بِهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي بِكُسْرِ الْحَاءِ أَيْ يَحِبُّ وَيَضْمُهَا يَنْزِلُ وَمَنْ يَحِلُّ عَلَيْهِ
غَضَبِي بِكُسْرِ اللَّامِ وَضَمِّهَا فَقَدْ هَوَىٰ ﴿٨١﴾ سَقَطَ فِي النَّارِ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ مِنَ الشِّرْكِ وَآمَنَ
وَحَدَّ اللَّهُ وَعَمِلَ صَالِحًا يُصَدِّقَ بِالْفَرْضِ وَالنَّفْلِ ثُمَّ اهْتَدَىٰ ﴿٨٢﴾ بِاسْتِمْرَارِهِ عَلَىٰ مَا ذَكَرَ إِلَىٰ مَوْتِهِ وَمَا
أَعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لِمَجِيءِ مِيْعَادِ أَخَذِ التَّوْرَةِ بِمُوسَىٰ ﴿٨٣﴾ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ أَيْ بِالْقُرْبِ مِنِّي
يَأْتُونَ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ﴿٨٤﴾ عَنَى أَيْ زِيَادَةً عَلَىٰ رِضَاكَ وَقَبْلَ الْجَوَابِ أَلَى
بِالْإِعْتِدَارِ بِحَسَبِ ظَنِّهِ وَتَخَلُّفِ الْمَظْنُونِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ أَيْ بَعْدَ
فِرَاقِكَ لَهُمْ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٨٥﴾ فَعَبَدُوا الْعِجْلَ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ مِنْ جَهَنَّتِهِمْ
أَسْفًا شَدِيدَ الْحُزْنِ قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَيْ صِدْقًا أَنَّهُ يُعْطِيكُمْ التَّوْرَةَ أَفْطَالَ
عَلَيْكُمْ الْعَهْدَ مُدَّةً مُفَارِقَتِي إِيَّاكُمْ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ بِحَبِّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ بِعِبَادَتِكُمْ
الْعِجْلَ فَاخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي ﴿٨٦﴾ وَتَرَكْتُمُ الْمَجِيءَ بَعْدِي قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا مِثْلَكَ الْمِيمِ
أَيْ بِقُدْرَتِنَا أَوْ بِأَمْرِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا بِفَتْحِ الْحَاءِ مُخَفَّفًا وَضَمِّهَا وَكَسْرِ الْمِيمِ مُشَدَّدًا أَوْ زَارًا أَثْقَالًا مِنْ
زِينَةِ الْقَوْمِ أَيْ حُلِيِّ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اسْتَعَارَهَا مِنْهُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ بِعِلَّةِ عُرْسٍ فَبَقِيَتْ عَنْدهُمْ فَقَدْ فَتَنَّا طَرَحْنَاهَا
فِي النَّارِ بِأَمْرِ السَّامِرِيِّ فَكَذَلِكَ كَمَا أَلْقَيْنَا أَلْقَى السَّامِرِيُّ ﴿٨٧﴾ مَامَعَهُ مِنْ حُلِيِّهِمْ وَمِنْ التَّرَابِ

الَّذِي أَخَذَهُ مِنْ أَثَرِ خَافِرٍ فَرَسٍ جِبْرِئِيلَ عَلَى الْوُجْهِ الْأَيْ فَاخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا ضَاغَةً لَهُمْ مِنَ الْحُلِيِّ
جَسَدًا لَحْمًا وَدَمًا لَهُ خُورٌ أَيْ صَوْتُ يُسْمَعُ أَيْ انْقَلَبَ كَذَلِكَ بِسَبَبِ التُّرَابِ الَّذِي أَثَرُهُ الْحَيَاةُ فِيمَا
يُوضَعُ فِيهِ وَوَضَعَهُ بَعْدَ صَوْعِهِ فِي فَمِهِ فَقَالُوا أَيْ السَّامِرِيُّ وَاتِّبَاعُهُ هَذَا إِلَهُكُمْ وَاللَّهُ مُوسَى
فَنَسِيَ ﴿٨٨﴾ مُوسَى رَبَّهُ هُنَا وَذَهَبَ يَطْلُبُهُ قَالَ تَعَالَى أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ أَخْخَفَفَ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَخْدُوفٌ
أَيْ أَنَّهُ لَا يَرْجِعُ الْعِجْلُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا أَيْ لَا يَرُدُّ لَهُمْ جَوَابًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا أَيْ دَفْعَةً وَلَا نَفْعًا ﴿٨٩﴾
أَيْ حَلْبَةً أَيْ فَكَيْفَ يَتَّخِذُ إِلَهَا وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَرُونَ مِنْ قَبْلِ أَيْ قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ مُوسَى يَقُومُ إِنَّمَا
فِتْنَتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي فِي عِبَادَتِهِ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿٩٠﴾ فِيهَا قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ نَزَالٌ
عَلَيْهِ عَكْفِينَ عَلَى عِبَادَتِهِ مُقِيمِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ﴿٩١﴾ قَالَ مُوسَى بَعْدَ رُجُوعِهِ يَهْرُونَ
مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿٩٢﴾ بِعِبَادَتِهِ أَلَّا تَتَّبِعَنِ لَازِئَةً أَقْعَصَيْتَ أَمْرِي ﴿٩٣﴾ بِاقَامَتِكَ بَيْنَ مَنْ
يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ قَالَ هَرُونَ يَنْتَوِمُ بِكُسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا أَرَادَ أَمْرِي وَذَكَرَهَا أَعْطَفَ لِقَلْبِهِ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي
وَكَأَنَّا أَخَذَهَا بِشِمَالِهِ وَلَا بِرَأْسِي وَكَأَنَّا أَخَذَ شَعْرَةً بِيَمِينِهِ غَضَبًا إِنِّي خَشِيتُ لَوْ اتَّعَتَكَ وَلَا بُدَّ أَنْ
يَتَّعِي جَمْعٌ مِمَّنْ لَمْ يَعْبُدِ الْعِجْلَ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتُ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَتَغَضُّبْتُ عَلَى وَلَمْ تَرْقُبْ
تَنْظُرُ قَوْلِي ﴿٩٤﴾ فِيمَا رَأَيْتَهُ فِي ذَلِكَ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ شَبَانُكَ الدَّاعِي إِلَى مَا صَنَعْتَ يَسَامِرِي ﴿٩٥﴾
قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ بِالْيَأْيِ وَالْيَاءِ أَيْ عَلِمْتُ مَا لَمْ يَعْلَمُوهُ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ تُرَابِ أَثَرِ
خَافِرِ الرُّسُولِ جِبْرِئِيلَ فَبَدَّتْهَا الْقَبْطُهَا فِي صُورَةِ الْعِجْلِ الْمَصَاغِ وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ زَيْتُ لِي
نَفْسِي ﴿٩٦﴾ وَالْقِي فِيهَا أَنْ أَخَذَ قَبْضَةً مِنْ تُرَابٍ مَذَكَّرُوا الْقَبْطُهَا عَلَى مَا لَا رُوحَ لَهُ يَصِيرُ لَهُ رُوحٌ وَرَأَيْتُ
قَوْمَكَ طَلَبُوا مِنْكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ إِلَهًا فَحَدَّثَنِي نَفْسِي أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْعِجْلُ إِلَهُهُمْ قَالَ لَهُ مُوسَى
فَاذْهَبْ مِنْ نَيْسَا فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَيْ مُدَّةَ حَيَاتِكَ أَنْ تَقُولَ لِمَنْ رَأَيْتَهُ لَا مِسَاسَ أَيْ لَا تَقْرَبْنِي
مَكَانَ يَهِيمٍ فِي الْبَرِّيَّةِ وَإِذَا مَسَّ أَحَدًا أَوْ مَسَّهُ أَحَدٌ جَمِيعًا وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لِعَذَابِكَ لَنْ تُخْلَفَهُ
سَكْرًا لَمْ أَيْ لَنْ تَغِيبَ عَنْهُ وَبِفَتْحِهَا أَيْ بَلْ تَبْعَثْ إِلَيْهِ وَانْظُرْ إِلَى الْإِهْلِكَ الَّذِي ظَلَمْتَ أَصْنُهُ طَلَبْتَ
سَامِرِي أَوْ لَهَا مَكْسُورَةً وَخُذِفَتْ تَخْفِيفًا أَيْ دُمْتُ عَلَيْهِ عَاكِفًا أَيْ مُقِيمًا تَعْبُدُهُ لِنَحْرِقَنَّهُ بِالنَّارِ ثُمَّ
لِنُسْفِنَهُ فِي الْيَمِّ نُسْفَانًا ﴿٩٧﴾ لِنَذَرِيَّتَهُ فِي هَوَاءِ الْبَحْرِ وَفَعَلَ مُوسَى بَعْدَ ذِكْرِهِ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ
الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿٩٨﴾ تَجِيزٌ مَحْوَلٌ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ وَسِعَ عِلْمُهُ كُلَّ شَيْءٍ

كَذَلِكَ اَيُّ كَمَا فَصَّصْنَا عَلَيْكَ هَذِهِ الْقِصَّةَ نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ اَنْبَاءِ اَخْبَارٍ مَا قَدْ سَبَقَ مِنَ الْاَمَمِ
وَقَدْ اَتَيْنَاكَ اَعْطَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا مَنْ عِنْدَنَا ذِكْرًا ﴿٩٩﴾ قُرْاْنَا مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فَلَمْ يُوْمِرْ بِهِ فَاِنَّهُ يَحْمِلُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿١٠٠﴾ حِمْلًا ثَقِيْلًا مِنَ الْاِثْمِ خَلِدِيْنَ فِيْهِ اَيُّ فِيْ عَذَابِ الْوِزْرِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
حِمْلًا ﴿١٠١﴾ تَمِيْزٌ مُّفَسِّرٌ لِلضَّمِيْرِ فِيْ سَاءٍ وَالْمَخْصُوْصُ بِالذَّمِّ مَحْذُوْفٌ تَقْدِيْرُهُ وَزُرُّهُمْ وَاللَّامُ لِلْبَيَانِ
وَيُبْدَلُ مِنْ يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَوْمٌ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ الْقَرْنُ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِيْنَ الْكَافِرِيْنَ يَوْمَئِذٍ
زُرْقًا ﴿١٠٢﴾ غِيُوْنِهِمْ مَعَ سَوَادٍ وَجُوْهِهِمْ يَتَخَفَتُوْنَ بَيْنَهُمْ يَتَسَارُوْنَ اِنْ مَا لَبِثْتُمْ فِي الدُّنْيَا اِلَّا
عَشْرًا ﴿١٠٣﴾ مِنَ الْاَلْيَالِيْ بِاَيَّامِهَا نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ فِيْهِ ذَلِكَ اَيُّ لَيْسَ كَمَا قَالُوْا اِذْ يَقُوْلُ امْثَلُهُمْ
اَعْدَلُهُمْ طَرِيْقَةٌ فِيْهِ اِنْ لَبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا ﴿١٠٤﴾

۵
۱۳

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ میرے بندوں کو راتوں رات لے جاؤ (سرزمین مصر سے ان اسیر میں
ہمزہ قطعی اور ماخوذ ہے یہ اسری سے یا ہمزہ وصلی ہے اور ان کے نون کو کسرہ ہے۔ اس صورت میں ماخوذ ہوگا سری سری سے۔
بہر حال یہ دو لغت ہیں۔ اسری و سری۔ اسری کی صورت میں لازم ہوگا اور سری کا تعدیہ با کے ساتھ کرنا ہوگا) پھر ان کے
لئے سمندر میں خشک راستہ بنالینا (یعنی سمندر پر اپنی لاٹھی مارو۔ ہم سمندر میں راستہ بتا دیں گے۔ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے
حسب حکم سمندر پر اپنی لاٹھی ماری جس کے نتیجہ میں اس سے خشک راستہ نکل آیا اور یہ سب کے سب بسہولت اس سمندر کو عبور کر گئے)
نہ تو تم کو تعاقب کا اندیشہ ہوگا اور نہ تم کو خوف ہوگا (یعنی نہ تو فرعون تم کو پکڑ سکے گا اور نہ تمہیں ڈوب جانے وغیرہ کا خوف ہوگا) پھر
فرعون نے اپنے لشکر سمیت ان کا پیچھا کیا (پیچھا کرنے والوں میں خود فرعون بھی ساتھ تھا) تو دریا جیسا ان پر ملنا تھا آ ملا (یعنی جب
فرعون نے تعاقب کرتے ہوئے اس خشک راستہ سے گزرنا چاہا جس سے موسیٰ علیہ السلام گزرے تھے تو وہ سمندر کا راستہ ختم ہو کر ایک
جانب کا پانی دوسری جانب سے جا ملا۔ جس کے نتیجہ میں وہ غرق ہو گیا) اور فرعون نے اپنی قوم کو گمراہ کیا تھا (اپنی عبادت کرا کے) اور
سیدھی راہ پر نہ لایا (یعنی ان کو ہلاک کر دیا۔ اور اپنے اس وعدہ کے خلاف کیا کہ ہم تمہیں سیدھی راہ کی طرف لے جا رہے ہیں) اے
بنی اسرائیل ہم نے تمہیں تمہارے دشمن سے نجات دی فرعون سے اسے غرق کر کے) اور تم سے وعدہ کیا طور سے دہنی جانب سے
متعلق (یعنی تمہارے لئے احکام نازل کرنے کا وعدہ ہے۔ سو ہم موسیٰ کو توریت دیں گے تاکہ تم اس کے مطابق عمل کرو) اور تمہارے
اوپر من و سلوی اتارا (یعنی ترجیح اور بئیر۔ مسمانی میں میم مخفف ہے اور اخیر میں الف مقصورہ اور یا بنی اسرائیل میں منادی ہر وہ
یہودی ہے جو آنحضور ﷺ کے دور میں موجود تھا۔ ذکر ان نعمتوں کا کیا گیا جو یہود کے آباء و اجداد پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
زمانے میں کی گئی تھیں۔ گویا یہ تمہید ان مضامین کے لئے جو آئندہ آنے والے ہیں) ان نفیس چیزوں میں سے کھاؤ جو ہم نے تم کو دی
ہے اور اس باب میں حد سے مت گزر جاؤ (کفران نعمت کر کے) ورنہ تم پر میرا غضب واقع ہو جائے گا (فیحل اگر حا کے کسرہ کی
ساتھ پڑھیں تو یحیٰ کے معنی میں ہوگا کہ میرا غضب تمہارے لئے ضروری ہو گیا اور اگر حا کو پیش پڑھیں تو یسنزل کے معنی میں ہوگا
کہ میرا غضب تم پر نازل ہوگا) اور جس پر میرا غضب واقع ہوا (یہاں بھی یحیٰ کے حا کو کسرہ اور ضمہ دونوں ہو سکتا ہے اور اسی کے
مطابق معنی ہوں گے) وہ یقیناً گر کر رہا (یعنی جہنم میں پہنچ گیا) اور میں تو بڑا بخشنے والا ہوں۔ اس کا جو توبہ کرے (شرک سے) اور

ایمان لے آئے (یعنی خدا کی وحدانیت کا اقرار کرے) اور نیک عمل کرنے لگے۔ پھر راہ پر قائم رہے (یعنی جو فرائض و نوافل کا اہتمام رکھے اور تاحیات اس پر جمنا بھی رہے) اور اے موسیٰ آپ کی اپنی قوم سے آگے جلدی آنے کا کیا سبب ہوا (یعنی توریت کے ملنے کی مدت آتے ہی قوم کو پیچھے چھوڑ کر تم نے اتنی جلدی کیوں کی) عرض کی کہ وہ لوگ تو میرے پیچھے ہیں (یعنی وہ لوگ بھی میرے پیچھے پیچھے آرہے ہیں) اور میں تو آپ کے پاس اے پروردگار! جلدی اس وجہ سے چلا آیا تاکہ آپ خوش ہو جائیں (یعنی میں نے آنے میں جلدی اس وجہ سے کی تاکہ آپ کی مزید خوشنودی مجھے حاصل ہو جائے۔ اور انہوں نے اپنے گمان کے مطابق یہ کہہ دیا کہ وہ تو میرے پیچھے آرہے ہیں۔ اسی کو خدا تعالیٰ فرما رہے ہیں کہ) تمہاری قوم کو تو ہم نے تمہارے بعد ایک آزمائش میں ڈال دیا ہے (تمہارے ان سے جدا ہونے کے بعد) انہیں سامری نے گمراہ کر دیا ہے (اور ان لوگوں نے پچھڑے کی پرستش شروع کر دی ہے) غرض موسیٰ اپنی قوم کے پاس آئے، غصہ اور رنج سے بھرے ہوئے (اپنی قوم کی اس حرکت پر) بولے اے میری قوم! والو! کیا تم سے تمہارے پروردگار نے ایک اچھا وعدہ نہیں کیا تھا (توریت کے دینے کا) سو کیا تم پر زیادہ زمانہ گزر گیا تھا (مجھ سے جدائی کا) یا تم نے یہ چاہا کہ تم پر تمہارے پروردگار کا غضب واقع ہو کر رہے (اس وجہ سے تم نے پچھڑے کی پرستش شروع کی) اس لئے تم نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا اس کی خلاف ورزی کی (اور میرے پیچھے پیچھے تم نہیں آئے) وہ کہنے لگے ہم نے جو آپ سے وعدہ کیا اس کی خلاف ورزی اپنی خوشی سے نہیں کی (مسلکنا کے میم میں فتح، کسرہ، ضمہ تینوں اعراب ہیں) البتہ ہوا یہ کہ ہم پر قوم کے زیوروں سے بوجھ لدا رہا تھا (یعنی فرعون کی قوم کے زیورات جو اسرائیلیوں نے عرس کے موقع پر ان سے عاریہ لئے تھے وہ اب تک انہیں کے پاس تھے) سو ہم نے اسے ڈال دیا (آگ میں سامری کے حکم سے) پھر اسی طرح سامری نے بھی ڈال دیا (یعنی اس نے بھی وہ زیورات جو اس کے پاس تھے آگ میں ڈال دیئے اور ساتھ ہی وہ مٹی بھی جو اس نے زمین سے جبرئیل علیہ السلام کے گھوڑے کے کھر کے نیچے سے لی تھی) پھر اس نے ان لوگوں کے لئے ایک پچھڑا ظاہر کیا (جو زیورات سے ڈھالا گیا تھا) کہ وہ ایک قالب تھا (گوشت اور خون کا) جس میں ایک آواز تھی (اور یہ انقلاب اس مٹی کے نتیجہ میں پیدا ہوا جس میں حیات کے آثار پائے جاتے تھے اور جسے ڈھانچہ تیار کرنے کے بعد اس کے منہ میں ڈال دیا گیا تھا) سو وہ کہنے لگے (یعنی سامری اور اس کے متبعین) کہ یہی تو ہے تمہارا اور موسیٰ کا معبود۔ سو وہ تو اسے بھول گئے (یعنی موسیٰ تو دھوکہ میں ہیں، وہ اس کو یہیں بھول گئے اور نہ معلوم کہاں ڈھونڈنے کے لئے چلے گئے) کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں سمجھتے تھے (ان مخففہ من الثقیلہ ہے اور ان کا اسم مخذوف ہے۔ اصل عبارت ہے انہ) کہ وہ ان کی کسی بات کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی نقصان یا نفع پر قدرت رکھتا ہے (یعنی انہیں اتنا بھی ہوش نہیں کہ وہ پچھڑا نہ ان کی باتوں کا جواب دے سکتا ہے اور نہ ان کے کسی نقصان و نفع میں شریک۔ پھر کس طرح وہ اسے معبود بنا بیٹھے) اور ان لوگوں سے ہارون نے پہلے ہی کہا تھا (یعنی موسیٰ علیہ السلام کے لوٹنے سے پہلے) کہ اے میری قوم! تم ان کے باعث گمراہی میں پھنس گئے ہو۔ بے شک تمہارا پروردگار! خداے رحمن ہے۔ سو تم میری پیروی کرو (خدا تعالیٰ کی عبادت میں) اور میرا حکم مانو (اس سلسلہ میں) وہ لوگ بولے۔ ہم تو اسی پر جمے رہیں گے یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام ہمارے پاس لوٹ آئیں (یعنی ہم موسیٰ کے لوٹنے تک اسی کی عبادت پر جمے رہیں گے) کہا (موسیٰ علیہ السلام نے لوٹنے کے بعد) کہ اے ہارون! تمہیں کون سا امر مانع ہوا اس سے کہ میرے پاس چلے آتے جب تم نے دیکھ لیا تھا کہ یہ گمراہ ہو گئے ہیں تو کیا تم نے بھی میرے کہنے کے خلاف کیا (اور ان لوگوں کے درمیان پڑے رہے جو غیر اللہ کی عبادت کر رہے تھے؟ ہارون نے) کہا اے میرے ماں جانے (امی یا ام فتحہ اور کسرہ دونوں طرح اس کا استعمال ہے۔ ماں کا تذکرہ اس لئے کیا تاکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قلب میں جذبات شفقت و رحمت پیدا ہوں) میری داڑھی

اور میرا سر نہ پکڑو (موسیٰ علیہ السلام نے غصہ میں داڑھی کے بائیں جانب کا حصہ اور سر کے بال کے دہنی جانب کا حصہ پکڑ رکھا تھا) مجھے تو یہ اندیشہ ہوا (کہ اگر میں آپ کی اتباع کروں گا تو جن لوگوں نے پکھڑے کی پرستش نہیں کی تھی وہ بھی میرے ساتھ ہو لیتے۔ جس کے نتیجے میں بنی اسرائیل میں تفریق پڑ جاتی) کہ کہیں تم یہ کہنے لگو کہ تم نے بنی اسرائیل کے درمیان تفریق ڈالی اور میری بابت کا انتظار نہ کیا (یعنی کہیں آپ بنی اسرائیل میں تفریق ڈالنے کے جرم میں مجھ پر غصہ نہ ہو بیٹھتے اور یہ نہ کہہ دیتے کہ اس سلسلہ میں تم نے میرا انتظار کیوں نہیں کیا) کہا (موسیٰ علیہ السلام نے) کہ اے سامری! تیرا کیا معاملہ ہے تم نے یہ کیا حرکت کی (وہ بولا مجھے ایسی چیز نظر آئی جو اوروں کو نظر نہ آئی تھی) (بصروا اور تبصروا دونوں قرأت ہے) سو میں نے اس فرستادہ کے نقش قدم سے (یعنی جبرئیل علیہ السلام کے گھوڑے کے کھر کے نیچے سے) ایک مٹھی (مٹی کی) اٹھالی تھی۔ میں نے وہ مٹی اس قالب میں ڈال دی تھی (یعنی اس پکھڑے میں جو ڈھالا گیا تھا) اور میرے جی کو تو یہی بھائی تھی (کہ میں مٹی کی ایک مٹھی جبرئیل کے گھوڑے کے کھر کے نیچے سے اٹھا لوں اور اسے کسی بے جان چیز میں ڈال دوں تاکہ اس کے اندر جان پیدا ہو جائے اور میں نے دیکھا کہ تمہاری قوم کا تم سے یہ مطالبہ ہے کہ تم ان کے لئے کوئی معبود تیار کرو۔ تو میں نے مناسب سمجھا کہ یہ پکھڑا ان کے لئے بہترین معبود ہوگا) کہا (موسیٰ علیہ السلام نے) تو پھر جا (ہمارے درمیان سے) تیرے لئے زندگی میں (یعنی تاحیات) یہ سزا ہے کہ تو یہ کہتا پھرے کہ مجھے کوئی ہاتھ نہ لگائے (یعنی مجھ سے کوئی قریب نہ ہو جائے۔ پس وہ چوپایوں میں پھرنے لگا اور جو کوئی اسے چھو لیتا یا وہ جس کو چھو لیتا تو اسے بخار چڑھ جاتا) اور تیرے لئے ایک (اور) وعید ہے (آخرت کے عذاب کی) جو تجھ سے ٹلنے والا نہیں ہے اور تو اپنے اس معبود کو دیکھ جس پر تو جما ہوا بیٹھا ہے (یعنی اس کی پرستش پر قائم ہے۔ ظلمت کی اصل ظلمت ہے۔ پہلے لام کسور کو تخفیف کے لئے حذف کر دیا گیا) ہم اس کو ابھی جلا ڈالتے ہیں۔ پھر اس کو دریا میں بہا دیتے ہیں (موسیٰ علیہ السلام نے اپنے قول کے مطابق اس پکھڑے کو ذبح کر کے جلا ڈالا اور دریا میں بہا دی) تمہارا معبود تو وہی اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اس نے ہر شے کو علم سے گھیر رکھا ہے (علماً اصل میں تمیز ہے جسے فاعل میں تبدیل کر دیا گیا ہے۔ معنی ہوا اس کا علم ہر چیز پر پھیلا ہوا ہے) اسی طرح (یعنی جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا) ہم آپ سے اور گزرے ہوئے (واقعات) کی خبریں بیان کرتے ہیں (پچھلی قوموں کے) اور ہم نے اپنے پاس سے آپ کو ایک نصیحت نامہ دیا ہے (یعنی قرآن) جو کوئی اس سے روگردانی کرے گا (اور اس پر ایمان نہیں لائے گا) وہ قیامت کے دن بوجھ اٹھائے ہوگا (گناہوں کا) وہ لوگ اس میں ہمیشہ رہیں گے (یعنی ہمیشہ بوجھ کے نیچے دبے رہیں گے) اور یہ قیامت کے دن ان کے لئے بڑا بوجھ ہوگا۔ (حماً تمیز ہے جو مساء کی ضمیر کی تفسیر ہے اور مخصوص بالضم محذوف ہے تقدیر عبارت ہے وزرہم۔ لہم میں لام بیان کے لئے ہے اور یوم قیامۃ سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ یوم ینفع فی الصور) جس روز صور پھونکا جائے گا (یہ نفع ثانی ہوگا) اور مجرموں کو (یعنی کافرین کو) اس روز جمع کریں گے کہ وہ نیلی آنکھوں والے ہوں گے (اور اسی کے ساتھ چہرے سیاہ ہوں گے) آپس میں چپکے چپکے باتیں کر رہے ہوں گے۔ تم لوگ تو بس دس (ہی) دن رہے ہو گے (دنیا میں) ہم ہی خوب جانتے ہیں، جس کی نسبت وہ باتیں کر رہے ہیں (یعنی مدت اتنی ہی نہیں تھی جتنی یہ کہہ رہے ہیں۔ اسے تو ہم ہی اچھی طرح جانتے ہیں) جبکہ ان میں کا سب سے زیادہ صائب الرائے یہ کہتا ہوگا کہ تم تو بس ایک دن رہے (دنیا کے قیام کو آخرت کی ہولناکیوں کے مقابلہ میں بہت ہی مختصر سمجھ رہے ہوں گے)۔

تحقیق و ترکیب: فاضرب لہم طریقاً. طریقاً مفعول بہ ہے اور بطور مجاز اسے مفعول بہ بنایا گیا ہے۔ کیونکہ یہ راستہ دریا پر لاٹھی مارنے سے وجود پذیر ہوگا۔ معنی یہ ہیں کہ دریا پر لاٹھی مارنے سے اس کے نتیجے میں راستہ بن جائے گا۔ اس طرح

ضرب کی نسبت طریق کی جانب صحیح ہوگی اور یہ بھی ہے کہ اضرب اجعل لہم کے معنی میں ہو۔ معنی ہوں گے کہ راستہ بنادیتے۔ طریق سے یہاں جنس مراد ہے۔ کیونکہ قبائل بنو اسرائیل کی تعداد کے مطابق بارہ راستے نمایاں ہوئے تھے۔ فلس البحر سے مراد بحر احمر کا شمالی خلیج ہے۔

ماغشیہم یہ جوامع الکلم میں سے ہے۔ الفاظ کے اختصار کے باوجود کثیر معنی اس سے مفہوم ہوتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ پانی اس قدر کثیر مقدار میں جڑھ آیا جس کی عمق و گہرائی خدا تعالیٰ کے سوا کوئی اور نہیں جانتا۔

نزلنا۔ وادی تیار میں انہیں من دیا گیا۔ یہ ایک سفید رنگ کی میٹھی چیز تھی۔ بقول مفسرین اس کے نزول کا سلسلہ صبح سے طلوع شمس تک جاری رہتا اور ہر شخص کو کافی مقدار میں ملتا۔ ہوائیں چلتیں تو بیران کے پاس پہنچ جاتے اور پانی کے انتظام کے لئے چشمے مہر ہو گئے تھے۔

طیبت۔ وہ چیزیں جو حلال ہیں اور ساتھ ہی لذیذ بھی۔ کلو۔ امر کا صیغہ ہے لیکن اس سے مراد حکم نہیں، بلکہ اجازت مفہوم ہے۔ ہوئی کے لفظی معنی پہاڑ سے گرا اور ہلاک ہو گیا۔

ما اعجلک عن قومک۔ خدا تعالیٰ نے حکم فرمایا تھا کہ جب توریت لینے آؤ تو ان افراد کو بھی اپنے ساتھ لیتے آنا جن کی تعداد ستر تھی۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام شوق میں تو آگے چلے گئے اور ان افراد کو کہا کہ تم میرے پیچھے پیچھے آ جاؤ۔ انہیں کے متعلق سوال ہو رہا ہے کہ وہ افراد کہاں ہیں اور تم نے آنے میں جلدی کیوں کی۔

اضلہم السامری۔ سامری کی تحقیق یہ ہے کہ اس شخص کا نام موسیٰ بن ظفر ہے۔ قبیلہ سامرہ کا رہنے والا تھا اس وجہ سے اسے سامری کہہ دیا۔ فاخرج لہم عجلاً کا عطف و اضلہم السامری پر ہے۔

جسداً۔ حال ہے عجل سے۔ یعنی ان کے لئے ایک پھڑا جس کی شکل میں تیار کیا۔ بعض اہل لغت نے تصریح کی ہے۔ جس کا اطلاق حیوان عاقل ہی پر ہوتا ہے۔ مثلاً: انسان، ملائکہ اور جن۔

فہنسی۔ یا تو یہ سامری کا قول ہے کہ موسیٰ علیہ السلام معبود کو تو یہاں چھوڑ کر طور پر تلاش کرنے گئے یا یہ کہ یہ خدا تعالیٰ کا کلام ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ سامری اپنے رب کو بھول گیا اور جن چیزوں پر وہ ایمان لایا تھا ان سب کو چھوڑ چھاڑ دیا۔

الانتبعن۔ لازائد ہے اور تبعن کے لفظی معنی یہ ہیں کہ میری پیروی کرتے۔ یعنی یہ کہ میرے پاس طور پر چھپے آتے۔ یسنوہ۔ حضرت ہارون علیہ السلام کا اے ابن ام کہہ کر مخاطب کرنا بطور شفقت کے تھا۔ جیسا کہ اسرائیلیوں میں اس کا رواج تھا۔ اس سے یہ سمجھنا غلط ہے کہ وہ صرف ماں شریک بھائی تھے۔

زرقا۔ نیلی آنکھوں والے۔ یہ اس وجہ سے کہا کہ عرب آنکھوں کے نیلے پن کو بہت برا رنگ سمجھتے تھے۔ کیونکہ ان کے دشمن اہل روم کی آنکھیں نیلی ہوتی تھیں۔ زرق کے دوسرے معنی اندھے کے بھی کئے گئے ہیں۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ حشر میں کفار اندھے ہوں گے۔

﴿تشریح﴾: فرعون کی غرق آبی: جب ان ساحروں سے نمٹ چکے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ہارون علیہ السلام کی تقریریں فرعون پر اثر انداز نہ ہوئیں تو حکم خداوندی ملا کہ تمام بنی اسرائیل کو اپنے ساتھ لے کر راتوں رات مصر سے روانہ ہو جاؤ۔ آپ حسب حکم بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر روانہ ہو گئے۔ مصر سے فلسطین جانے کے دور راستے تھے۔ ایک خشکی کا راستہ جو قریب کا راستہ تھا اور دوسرا بحر احمر کا راستہ جو دریا کو عبور کر کے بیابان تیار سے ہوتے ہوئے فلسطین پہنچتا ہے اور یہ راستہ دور کا ہے۔ لیکن

﴿تشریح﴾: فرعون کی غرق آبی: جب ان ساحروں سے نمٹ چکے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ہارون علیہ السلام کی تقریریں فرعون پر اثر انداز نہ ہوئیں تو حکم خداوندی ملا کہ تمام بنی اسرائیل کو اپنے ساتھ لے کر راتوں رات مصر سے روانہ ہو جاؤ۔ آپ حسب حکم بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر روانہ ہو گئے۔ مصر سے فلسطین جانے کے دور راستے تھے۔ ایک خشکی کا راستہ جو قریب کا راستہ تھا اور دوسرا بحر احمر کا راستہ جو دریا کو عبور کر کے بیابان تیار سے ہوتے ہوئے فلسطین پہنچتا ہے اور یہ راستہ دور کا ہے۔ لیکن

مصلحت خداوندی یہی تھی کہ قریب کا راستہ چھوڑ کر دور کا راستہ اختیار کیا جائے اور بحر احمر کو عبور کیا جائے۔

جب اس کی اطلاع فرعون کو پہنچی تو وہ بہت پریشان ہوا اور حکم دیا کہ لشکر کو جمع کر لیا جائے اور پھر خود اس لشکر کو لے کر موسیٰ علیہ السلام کے تعاقب میں نکل پڑا۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مع اسرائیلیوں کے سمندر پر پہنچے تو پریشانی ہوئی کہ اب اس سمندر کو کس طرح عبور کریں۔ ادھر اس کا اندیشہ تھا کہ کہیں فرعون کو فرار کی اطلاع ہو جائے اور وہ تعاقب کرتا ہوا یہاں نہ آ پہنچے۔ تو وحی نازل ہوئی کہ اے موسیٰ! اپنی لکڑی کو سمندر پر مارو۔ جس کے نتیجے میں خشک راستہ نکل آئے گا۔ لکڑی پانی پر مارنا تھا کہ پانی دو حصوں میں تقسیم ہو گیا اور بیچ سے خشک راستہ نکل آیا۔ جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تمام بنی اسرائیل با آسانی و بحفاظت سمندر پار کر گئے۔

راستہ اب بھی اسی انداز میں موجود تھا کہ اتنے میں فرعون بھی مع اپنے لشکر کے آ پہنچا۔ اس نے جو دیکھا کہ سمندر کے بیچ میں خشک راستہ بنا ہوا ہے اور اسرائیلی سمندر کے اس جانب میں موجود ہیں تو اس نے فوراً اپنے لشکر کو حکم دیا کہ اس رستہ سے سمندر پار کر کے اسرائیلیوں کو جا پکڑو۔ اس کا سمندر میں اترنا تھا کہ دونوں طرف سے پانی آ ملا اور فرعون مع تمام لشکر کے ڈوب گیا۔ اس طرح سے دنیا نے دیکھ لیا کہ فرعون کی دینی رہنمائی تو غلط تھی ہی، دنیاوی اعتبار سے بھی وہ کتنے نقصان میں رہا اور خود بھی اور اپنے ساتھ اپنے متبعین کو بھی ہلاک کرا کے رہا۔

واقعہ کی تفصیلات معلوم ہونے کے بعد اس کا اندازہ ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے سمندر کا راستہ اسی وجہ سے منتخب کیا تھا کیونکہ فرعون تعاقب کرتا ہوا اسرائیلیوں کے قریب پہنچ گیا تھا۔ اگر سمندر کا معجزہ پیش نہ آتا تو وہ ان کو واپس مصر لے جانے میں کامیاب ہو جاتا۔

انعامات:..... اب اس کے بعد خدا تعالیٰ ان احسانات کا تذکرہ کر رہے ہیں جو بنی اسرائیل پر کئے گئے ہیں۔ فرما رہے ہیں کہ ہم نے تمہیں دشمنوں سے نجات دی اور تمہارے سامنے ان کو غرق کر دیا۔ یہودی اس تاریخ کو موسیٰ علیہ السلام کی فرعون کے مقابلہ میں کامیابی کی خوشی میں عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے۔ جب آنحضور ﷺ کو اس کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہمیں تو تم سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام سے قرب ہے اور اسی دن آپ نے اپنی امت کو عاشورہ کے روزہ کا حکم دیا۔

خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہم نے دوسرا احسان یہ کیا کہ تمہارے پیغمبر اور چند منتخب افراد کو طور پر بلایا تا کہ تمہیں کتاب ہدایت عطا کروں اور یہ بھی میرا احسان ہے کہ ہم نے مقام تیہہ میں تمہارے لئے من و سلویٰ اتارا۔ من برف کے مانند کوئی میٹھی چیز ہوتی تھی اور سلویٰ ایک پرندہ تھا جو بھنا ہوا اترتا تھا۔ اسی کے متعلق حکم ہے کہ ہم نے جو تمہیں یہ نعمتیں دی ہیں اسے کھاؤ اور حرام چیزوں کو استعمال میں نہ لاؤ اور ان نعمتوں کو کھا کر پھر کفران نعمت نہ کرو۔ ورنہ میرا غضب نازل ہو جائے گا اور تمہیں معلوم ہے کہ جس پر میرا غضب نازل ہو جاتا ہے وہ کتنا بد بخت و بد نصیب ہوتا ہے۔ سوائے ہلاکت و بربادی کے اس کے حصہ میں کچھ نہیں آتا تھا۔ البتہ وہ لوگ بچ جاتے ہیں جو صدق دل سے توبہ کر لیتے ہیں اور پھر اس پر جے رہتے ہیں۔ بشرطیکہ ان کے پاس ایمان بھی ہو اور عمل صالح کا اہتمام کرتا ہو۔

قوم کا مطالبہ:..... جب حضرت موسیٰ علیہ السلام سمندر پار کر کے مقام تیہہ میں کسی ایسی جگہ پہنچے جہاں لوگ بت بنا کر اس کی پرستش کیا کرتے تھے تو آپ کی قوم نے بھی مطالبہ کیا کہ اے موسیٰ! ہم لوگوں کے واسطے بھی کوئی معبود بنادیتجئے۔ جس کی ہم پرستش کریں۔ جس پر موسیٰ علیہ السلام نے ان کو سمجھا بھجا کر خاموش کر دیا۔ اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کو حکم ملا کہ چند منتخب افراد کے ساتھ طور پر آ جاؤ تا کہ امت کے واسطے کتاب ہدایت عطا کروں۔ تو شوق میں موسیٰ علیہ السلام ان افراد کو اپنے پیچھے آنے کا حکم دے کر خود جدی

سے طور پر پہنچ گئے۔ تو اس وقت خدا تعالیٰ نے پوچھا کہ تم نے آنے میں اتنی جلدی کیوں کی اور وہ منتخب افراد کہاں رہ گئے؟ اس پر موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ وہ بھی قریب ہی ہیں۔ میرے پیچھے آرہے ہیں اور میں نے آنے میں جلدی اس وجہ سے کی تاکہ آپ کی خوشنودی حاصل ہو جائے۔

اس پر خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہارے آنے کے بعد تمہاری قوم ایک نئے فتنہ میں مبتلا ہوگئی۔ اسے سامری نے گمراہ کر کے گنو سالہ پرستی میں لگا دیا ہے۔ قرآن مجید نے سامری کی تصریح اس وجہ سے ضروری سمجھی کہ توریت نے اس گنو سالہ پرستی کی ذمہ داری نعوذ باللہ خود حضرت ہارون علیہ السلام پر ڈال دی تھی تو قرآن کی تصریح سے معلوم ہوا کہ مجرم حضرت ہارون علیہ السلام نہیں بلکہ سامری تھا۔

سامری: سامری کے متعلق اختلاف ہے کہ یہ کون تھا؟ سامری اس کا نام تھا یا لقب۔ تو بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ قبیلہ سامرہ سے تعلق رکھتا تھا۔ اس وجہ سے اسے سامری کہا جاتا تھا۔ لیکن یہ اس وجہ سے صحیح نہیں معلوم ہوتا کہ یہ قبیلہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت موجود ہی نہیں تھا بلکہ بہت بعد میں آباد ہوا اور بعض کی رائے یہ ہے کہ قبیلہ شامر کی جانب منسوب ہے جو عبرانی لفظ ہے اور عربی میں یہی تبدیل ہو کر سامر بن گیا اور ایک رائے یہ ہے کہ یہ سمیری قوم کا ایک فرد ہے اور قوم سمیری کو عرب میں پہلے سے سامرہ کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ اور اب بھی عراق میں یہ قوم آباد ہے اور اسی سامرہ کے نام سے پکاری جاتی ہے۔ یہی تحقیق زیادہ رائج اور صحیح معلوم ہوتی ہے۔ بہر حال ان اقوال سے معلوم ہوا کہ سامری نام نہیں بلکہ لقب ہے اور یہ کہ وہ شخص اسرائیلی نہیں بلکہ سامری تھا اور مصر سے آتے ہوئے یہ بھی ویسے ہی اسرائیلیوں کے ساتھ ہولیا تھا۔

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام طور سے واپس ہوئے تو اپنی قوم پر بہت غصہ ہوئے اور اس بری حرکت پر بہت برا بھلا کہا اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے تم سے نزول شریعت کا وعدہ کیا تھا۔ جس کے لئے میں طور پر گیا ہوا تھا۔ نیز تم لوگوں پر خدا تعالیٰ کے کتنے احسانات اور انعامات ہیں۔ مگر تم نے اس کا بھی کوئی خیال نہیں کیا اور اس لغو حرکت میں مبتلا ہو گئے۔ تم تو مجھ سے کئے ہوئے وعدہ ۱۰ین حق پر قائم رہنے کو بھی بھلا بیٹھے۔ کیا مجھے گئے ہوئے اتنا زمانہ ہو گیا تھا کہ میری واپسی سے بالکل مایوس ہو گئے تھے۔ جس کے نتیجے میں یہ حرکت کر بیٹھے اور اپنے آپ کو خدا کے عذاب میں پھنسا لیا۔ تفسیری بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ایک مہینہ کے اعتکاف کی نیت سے طور پر تشریف لے گئے تھے اور اپنی عدم موجودگی میں اپنے بھائی ہارون علیہ السلام کو اپنا نائب بنا گئے۔ لیکن وہاں بجائے ایک مہینہ کے چالیس دن آپ کا قیام رہا۔ اور جب آپ کو قوم کی گمراہی کی اطلاع ہوئی تو فوراً واپس آئے اور پوچھ گچھ شروع کی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ڈانٹ ڈپٹ پر اسرائیلی معذرت کرنے لگے اور کہا کہ یہ سب کچھ ہم نے اپنے ارادہ سے نہیں کیا بلکہ اس سامری نے ہمیں بہکا کر ان تمام زیورات کو جو ہم نے فرعونوں سے مستعار لئے تھے سب کو آگ میں ڈلوادیا اور جب وہ پگھل گئے تو اس سے پچھڑے کی صورت بنائی اور اس میں مٹی ڈال دی جس کے نتیجے میں وہ بولنے لگا۔ پھر سامری نے ہم لوگوں کو بہکایا کہ تمہارا معبود تو یہ ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کو بھول ہو گئی اور وہ طور پر توریت لینے کو چلے گئے۔ بد قسمتی سے ہم اس کے بہکائے میں آ گئے۔

نسی کی اگر نسبت سامری کی طرف کریں تو اس صورت میں معنی ہوں گے کہ سامری خدا اور اس کے دین کو بھول بیٹھا اور ایک ایسی چیز کی پرستش میں لگ گیا جو نہ کچھ سن سکے اور نہ کوئی بات سمجھ سکے اور نہ کسی طرح کا نفع و نقصان ہی پہنچا سکے۔

فہمائش: یہ صورت حال دیکھ کر ہارون علیہ السلام نے قوم کو بہت سمجھایا کہ تم کس چکر میں پھنس گئے ہو۔ سامری کی یہ ساری چیزیں لغو اور باطل ہیں۔ واقعی معبود اور پرستش کے قابل تو خدا تعالیٰ ہیں۔ میں جو کچھ کہتا ہوں اسے سنو۔ میں تمہیں سیدھے

راستے پر لے جا رہا ہوں۔

چونکہ مروجہ توریت نے اس جرم میں حضرت ہارون علیہ السلام کو بھی ملوث کر دیا تھا اس لئے قرآن مجید نے ضروری سمجھا کہ حضرت ہارون علیہ السلام کی برأت کرے۔ حضرت ہارون علیہ السلام کے منع کرنے پر اسرائیلیوں نے جواب دیا کہ ابھی تو ہمیں اسی حالت پر چھوڑ دو۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام آجائیں گے تو دیکھا جائے گا کہ وہ کیا کہتے ہیں۔ پھر اسی کے مطابق عمل کریں گے۔

موسیٰ علیہ السلام کی واپسی:..... جب موسیٰ علیہ السلام طور سے واپس آئے تو غصہ میں پہلے تو قوم کو ڈانٹ ڈپٹ کی۔ جب ان سے نئے تو حضرت ہارون علیہ السلام کو مخاطب کیا۔ جنہیں وہ اپنا جانشین و نائب بنا کر گئے تھے۔ غصہ کی حالت میں ان کے سر کے بال اور ڈاڑھی پکڑ کر کہنے لگے کہ تم نے بھی میری مخالفت شروع کر دی تھی۔ تم کو میں نے جب اپنا نائب بنایا تھا تو تمہیں قوم کو سنبھالنا چاہیے تھا اور جب تم نے دیکھا کہ قوم گمراہی میں مبتلا ہو چکی ہے تو ہمیں فوراً خبر کرنی چاہئے تھی۔ یا یہ کہ ان سے قطع تعلق کر کے طور پر آ جانا چاہئے تھا۔ تم ان کی غلط حرکتوں کو کیوں دیکھتے رہے۔ اس پر حضرت ہارون علیہ السلام نے فرمایا کہ اے میرے بھائی میرا عذر تو سن لیجئے پھر کوئی فیصلہ کیجئے گا۔ میں نے تو اس خیال سے اطلاع نہیں دی کہ کہیں آپ مجھ سے خفا نہ ہو جائیں کہ تم نے ان کو تنہا کیوں چھوڑ دیا۔ یا یہ کہ تم نے ان کے درمیان اختلاف کیوں ڈال دیا۔ کیونکہ ظاہر ہے جب میں یہاں سے روانہ ہوتا تو وہ لوگ بھی میرے ساتھ ہو لیتے جنہوں نے بت پرستی نہیں کی تھی۔ اس طرح کچھ میرے ساتھ ہوتے اور کچھ ہمیں رہ جاتے۔ اس اختلاف کے اندیشہ سے میں یہاں سے روانہ نہیں ہوا، ورنہ میں ضرور آپ تک پہنچتا۔

جب حضرت ہارون علیہ السلام کی طرف سے بھی عذر و معذرت آگئی تو پھر سامری سے باز پرس کی گئی کہ تم نے یہ کیا حرکت کی اس پر اس نے کہا کہ مجھے ایک ایسی چیز کا پتہ چلا جس کا علم کسی کو نہیں ہو سکا۔ وہ یہ کہ جب جبرئیل علیہ السلام فرعون کی ہلاکت کے لئے تشریف لائے تو میں نے ان کے کھر کے نیچے کی مٹی اٹھالی۔ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سامری نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو گھوڑے پر سوار دیکھ لیا تھا اور یہ کہ ان کے گھوڑے کا پاؤں جس جگہ پر بھی پڑتا ہے زمین ہری اور سرسبز ہو جاتی ہے۔ یہ منظر دیکھ کر اس نے اپنی عقل سے یہ فیصلہ کیا کہ یقیناً ہیر کے نیچے کی مٹی میں حیات بخش تاثیر معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ اس نے اس میں سے کچھ مٹی اٹھا کر اپنے پاس رکھ لی۔ اسی کو کہہ رہا ہے کہ میں نے اس مٹی کو اس ڈھانچہ میں ڈال دیا اور یہ کہ اس کام کی کوئی دلیل عقلی یا شرعی تو میرے پاس ہے ہی نہیں۔ البتہ میرے دل کو یہی پسند آیا جسے میں نے کر ڈالا۔

اس آیت کی دوسری تفسیر جمہور مفسرین کے خلاف ابو مسلم اصفہانی نے کی ہے اور بعض دوسرے مفسرین نے بھی اس کو اختیار کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں۔ فبصرت بما لم يبصروا۔ کے معنی ہیں کہ سامری حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حق پر نہیں سمجھتا تھا اور قبضت قبضة من اثر الرسول میں رسول سے مراد بجائے جبرئیل علیہ السلام کے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور اثر رسول سے مراد اتباع ہے اور قبضة کا مطلب تھوڑی سی پیروی ہے اور فببذنتھا سے مراد ترک اتباع ہے۔ گویا مطلب یہ ہوا کہ سامری نے موسیٰ علیہ السلام کو یہ جواب دیا کہ مجھ کو یہ بات سوچھی کہ آپ حق پر نہیں۔ لیکن اس کے باوجود میں نے کچھ آپ کا اتباع کر لیا تھا مگر میرا دل اس پر جم نہیں سکا۔ بالآخر میں نے اسے بھی چھوڑ دیا اور یہی بات میرے دل کو پسند آئی۔

یہ سارا قصہ سن کر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سامری کے لئے دنیا میں یہ سزا تجویز کی کہ اس سے قطع تعلق کر لیا جائے اور اس کا کسی سے ملنا جلنا نہ رہے۔ حد تو یہ ہے کہ اسے کوئی ہاتھ بھی نہ لگائے۔ گویا سماج میں اسے اچھوت قرار دے دیا گیا۔ مولانا گیلانی کی رائے یہ ہے کہ عجب نہیں ہندوستان میں جو چھوت چھات ہے اس کا تعلق اسی سامری کے اچھوتے پن سے ہو۔ تو یہ سزا تو دنیا میں مل گئی

اور دوسری سزا آخرت میں مل کر رہے گی اور رہا تمہارے معبود کا معاملہ تو اسے ہم ابھی جلا کر خاک کر ڈالتے ہیں اور اس کی راکھ کو دریا میں بہا دیتے ہیں تاکہ اس کا نام و نشان بھی نہ رہے۔ نہ یہ رہے گا اور نہ فتنہ ابھرے گا اور ساتھ ہی یہ بھی مقصد تھا کہ معبود بطل کا ضعف اور بے بسی کا منظر عملی طور پر بنو اسرائیل کے سامنے لے آئیں کہ وہ اپنی آنکھوں سے خود دیکھ لیں کہ سامری کا تیار کردہ پچھڑا اور واقعی خدا ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام کے اس اقدام کا مقابلہ کرتا۔

اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے ایک عام تقریر کی کہ دنیا کی کوئی چیز معبود بننے کے قابل نہیں ہے۔ قابل پرستش تو صرف خدا ہی کی ذات ہو سکتی ہے۔ اس کے صفات میں کوئی بھی شریک نہیں اور اس کا علم بہت وسیع ہے۔ جس کا کوئی بھی مقابلہ نہیں کر سکتا۔ ذرے ذرے کا اسے علم ہے۔ اس سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہیں ہے۔

داستان سرائی اور اس کا مقصد:..... ارشاد خداوندی ہے کہ ہم نے آپ علیہ السلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو واقعات بالتفصیل سنائے اور اسی طرح پچھلی قوموں کے اور بھی قصے آپ کو سنانا چاہتے ہیں۔ تاکہ آپ ﷺ کی نبوت و رسالت کی صداقت پر لوگوں کو یقین آجائے اور ہم نے تو آپ ﷺ کو ایک ایسی جامع ترین کتاب دی ہے کہ اس سے پہلے کسی بھی نبی کو ایسی کتاب نہیں ملی۔ قرآن میں تو اخلاقی ہدایات، قانونی دفعات اور زندگی گزارنے کے تمام طریقے موجود ہیں۔ لیکن اس کے باوجود اگر کوئی اس سے اعراض اور روگردانی کرے گا تو اس گناہ کا بوجھ اپنے کاندھے پر اٹھائے قیامت میں حاضر ہوگا اور ظاہر ہے کہ اس گناہ کا نتیجہ سوائے جہنم کے اور کچھ نہیں اور یہ بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔ اور جس دن ہم صور پھونکیں گے اس دن یہ بحر میں اس حالت میں جمع ہوں گے کہ ان کی آنکھیں نیلی ہوں گی۔ آنکھوں میں نیلا پن خوف و دہشت کی وجہ سے پیدا ہو جائے اور آنکھوں کے نیلے پن کو اس وجہ سے بیان کیا کہ عرب نیلی آنکھوں کو بہت مکروہ سمجھتے تھے۔ زرق کے دوسرے معنی اندھے کے بھی کئے گئے ہیں۔ تو مطلب ہوگا کہ آخرت میں یہ کفار اندھے جمع ہوں گے اور خوف و دہشت میں یہ کفار آپس میں چپکے چپکے باتیں کر رہے ہوں گے کہ ہمارا خیال تو یہ تھا کہ مرنے کے بعد زندہ نہ ہوں گے۔ لیکن یہ تو بالکل غلط نکلا۔ نیز کچھ زیادہ دنوں تک بھی برزخ میں نہ رہنے پائے۔ مشکل سے دس دن رہے ہوں گے کہ پھر زندہ ہونا پڑا۔ دوسرے معنی یہ کئے گئے ہیں کہ یہ برزخ کے قیام کے بارے میں گفتگو نہیں ہوئی بلکہ دنیاوی زندگی کے بارے میں کہیں گے کہ ہم تو دنیا میں ابھی مشکل سے دس دن ہی رہ پائے ہوں گے۔ اسی کو کہہ رہے ہیں کہ ہم ان کی اس چپکے چپکے باتیں کرنے کو بھی اچھی طرح جانتے ہیں۔ بلکہ ان کے عقلاء تو یہ کہیں گے کہ میاں دس دن بھی کہاں، ہم تو ایک ہی دن رہ پائے ہوں گے۔ غرضیکہ دنیاوی زندگی انہیں ایک خواب کی طرح معلوم ہوگی۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ كَيْفَ تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقُلْ لَّهُمْ يُنْسِفُهَا رَبِّي نَفْسًا (۱۰۵) بَارًا يُفْتَتِحُهَا
كَالرَّمْلِ السَّائِلِ ثُمَّ يَطْبِئُهَا بِالرِّيَّاحِ فَيَذَرُهَا قَاعًا مُبَسِّطًا صَفْصَفًا (۱۰۶) مُسْتَوِيًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا
وَأَلًا (۱۰۷) أَمَّا (۱۰۸) إِرْتِفَاعًا يَوْمَئِذٍ أَيَّ يَوْمٍ إِذَا نُفِثَ الْجِبَالُ يَتَّبِعُونَ أَيُّ النَّاسِ بَعْدَ الْقِيَامِ مِنَ
الْقُبُورِ الدَّاعِيَ إِلَى الْمَحْشَرِ بِصَوْتِهِ وَهُوَ إِسْرَافِيلُ يَقُولُ هَلِّمُوا إِلَى عَرْشِ الرَّحْمَنِ لَا عِوَجَ لَهُ (۱۰۹) أَيُّ
يَلْبِغُهُمْ أَيُّ لَا يَقْدِرُونَ أَنْ لَا يَتَّبِعُوا وَخَشَعَتِ السَّكَنَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا

هَمْسًا ﴿١٠٨﴾ صَوْتٌ وَطَيَّ الْأَقْدَامُ فِي نَقْلِهَا إِلَى الْمَحْشَرِ كَصَوْتِ أَخْفَافِ الْإِبِلِ فِي مَشْيِهَا يَوْمَئِذٍ
 لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ أَحَدًا إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ إِنَّ يَشْفَعَ لَهُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴿١٠٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴿١١٠﴾
 لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ وَعَنْتِ الْوُجُوهُ خَضَعَتْ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ أَيُّهَا اللَّهُ وَقَدْ خَابَ خَسِرَ مَنْ حَمَلَ
 ظُلْمًا ﴿١١١﴾ شِرْكَاءَ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ الطَّاعَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا بِزِيَادَةٍ فِي سَيِّئَاتِهِ
 وَلَا هَضْمًا ﴿١١٢﴾ بِنَقْصٍ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَكَذَلِكَ مَعْطُوفٌ عَلَى كَذَلِكَ نَقْصٍ إِيَّاهُ مِثْلُ انْزَالِ مَا ذَكَرْ
 أَنْزَلْنَاهُ أَيُّ الْقُرْآنِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا كُرْرَنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ الشِّرْكَ أَوْ يُحَدِّثُ
 الْقُرْآنَ لَهُمْ ذِكْرًا ﴿١١٣﴾ بِهَلَاكِ مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُمْ مِنَ الْأَمَمِ فَيَعْتَبِرُونَ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ عَمَّا
 يَقُولُ الْمُشْرِكُونَ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ أَيُّ بِقِرَاءَتِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ أَيْ يَفْرُغَ
 جِبْرِيلُ مِنْ إِبْلَاغِهِ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴿١١٤﴾ أَيْ بِالْقُرْآنِ فَكُلَّمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ رَادَّ بِهِ عِلْمُهُ وَلَقَدْ
 عَاهَدْنَا إِلَى آدَمَ وَصَبْنَاهُ أَنْ لَا يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا فَتَنَسَّى تَرَكَ عَهْدَنَا وَلَمْ
 نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴿١١٥﴾ جَزَمًا وَصَبْرًا عَمَّا نَهَيْنَاهُ عَنْهُ وَأَذْكَرَ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا
 إِلَّا إِبْلِيسَ وَهُوَ أَبُو الْجِنِّ كَانَ يَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ وَيَعْبُدُ اللَّهَ مَعَهُمْ أَبِي ﴿١١٦﴾ عَنِ السُّجُودِ لِآدَمَ قَالَ أَنَا
 خَيْرٌ مِنْهُ فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ حَوَاءَ بِالْمَدِّ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ
 فَتَشْقَى ﴿١١٧﴾ تَتْعَبُ بِالْحَرْثِ وَالزَّرْعِ وَالْحَصْدِ وَالطَّحْنِ وَالْخُبْزِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَاقْتَصَرَ عَلَى شَقَاؤِهِ لِأَنَّ
 الرَّجُلَ يَسْغَى عَلَى زَوْجَتِهِ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى ﴿١١٨﴾ وَأَنْتَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ
 وَكَسْرِهَا عَطْفًا عَلَى إِسْمِ إِنْ وَجُمِلَتْهَا لَا تَظْمَرُوا فِيهَا تَعَطُّشٌ وَلَا تَضْحَى ﴿١١٩﴾ لَا يَحْصِلُ لَكَ حَرٌّ
 شَمْسِ الضُّحَى الْإِنْتِفَاءِ الشَّمْسِ فِي الْجَنَّةِ فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى
 شَجَرَةِ الْخُلْدِ أَيْ الَّتِي يَخْلُدُ مَنْ يَأْكُلُ مِنْهَا وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى ﴿١٢٠﴾ لَا يَفْنَى وَهُوَ لَا زِمُ الْخُلُودِ فَكَأَنَّ
 آدَمَ وَحَوَاءَ مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوَاتُهُمَا أَيْ ظَهَرَ لِكُلِّ مِنْهُمَا قُبْلُهُ وَقَبْلُ الْآخِرِ وَدُبْرُهُ وَسُمِّيَ كُلُّ مِنْهُمَا
 سَوَاءً لِأَنَّ انْكِشَافَهُ يَسُوءُ صَاحِبَهُ وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ أَحَدًا يَلْزِقَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ لِيَسْتَتِرَا بِهِ
 وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴿١٢١﴾ بِالْأَكْلِ مِنَ الشَّجَرَةِ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ قَرْبَةً فَتَابَ عَلَيْهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ
 وَهَدَى ﴿١٢٢﴾ أَيْ هَدَاهُ إِلَى الْمَدَامَةِ عَلَى التَّوْبَةِ قَالَ اهْبِطَا إِلَى آدَمَ وَحَوَاءَ بِمَا اسْتَمَلْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ

ذُرِّتُكُمَا مِنْهَا مِنَ الْحَنَّةِ جَمِيعًا بَعْضُكُمْ بَعْضَ الدُّرِّيَةِ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ مِمَّنْ ظَلَمَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِيمَا فِيهِ
 ادْعَامُ نُورٍ إِنَّ الشَّرْطِيَّةَ فِي مَا الزَّائِدَةُ يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ أَيْ الْقُرْآنَ فَلَا يَضِلُّ فِي
 الدُّنْيَا وَلَا يَشْقَى ﴿۱۳۳﴾ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي أَيْ الْقُرْآنَ فَلَمْ يُؤْمَرْ بِهِ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً
 ضَنْكًا بِالتَّنْوِينِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى ضَيْقِهِ وَفُسِّرَتْ فِي حَدِيثٍ بِعَذَابِ الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ وَنَحْشُرُهُ أَيْ
 الْمُعْرِضَ عَنِ الْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴿۱۳۴﴾ أَيْ أَعْمَى الْبَصَرِ أَوِ الْقَلْبِ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي
 أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿۱۳۵﴾ فِي الدُّنْيَا وَعِنْدَ الْبُعْثِ قَالَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا
 تَرَكَتَهَا وَلَمْ تُؤْمَرْ بِهَا وَكَذَلِكَ مِثْلَ نَسْيَانِكَ آيَاتُنَا الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿۱۳۶﴾ تَتْرَكَ فِي النَّارِ وَكَذَلِكَ وَمِثْلُ
 خَزَائِنَا مَنْ أَعْرَضَ عَنِ الْقُرْآنِ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ أَشْرَكَ وَلَمْ يُؤْمَرْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ
 أَشَدُّ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَأَبْقَى ﴿۱۳۷﴾ أَدْوَمُ أَقْلَمُ يَهْدِي يَتَبَيَّنَ لَهُمْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ كَمْ خَبَرِيَّةٌ
 مَفْعُولٌ أَهْلَكْنَا أَيْ كَثِيرًا أَهْلًا كُنَّا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَيْ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ يَمْشُونَ
 حَالًا مِنْ صَمِيرٍ لَهُمْ فِي مَسْكِنِهِمْ فِي سَفَرِهِمْ إِلَى الشَّامِ وَغَيْرِهِ فَيَعْتَبِرُوا وَمَا ذَكَرَ مِنْ أَخَذِ إِهْلَاكِ مِنْ
 فِعْلُهُ الْخَالِي عَنْ حَرْفٍ مَصْدَرِي لِرِعَايَةِ الْمَعْنَى لِأَمَانِعِ مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِعِبَرًا لِأُولَى
 النَّهْيِ ﴿۱۳۸﴾ لِذَوِي الْعُقُولِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بِتَأْخِيرِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ إِلَى الْآخِرَةِ لَكَانَ
 الْإِهْلَاكُ لِرِزَامًا لَا زِمًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴿۱۳۹﴾ مَضْرُوبٌ لَهُ مَعْطُوفٌ عَلَى الضَّمِيرِ الْمُسْتَتِرِ فِي
 كَانَ وَقَامَ الْفَصْلُ بِخَبَرِهَا مَقَامَ التَّأَكِيدِ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ مَنسُوخٌ بِآيَةِ الْقِتَالِ وَسَبِّحْ صَلِّ
 بِحَمْدِ رَبِّكَ حَالًا أَيْ مُتَلَبِّسًا بِهِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا صَلَاةُ الْعَصْرِ
 وَمِنْ النَّائِي لَيْلِ سَاعَاتِهِ فَسَبِّحْ صَلِّ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ عِطْفٌ عَلَى مَجَلٍّ مِنْ آثَاءِ
 الْمَنْصُوبِ أَيْ صَلِّ الظُّهْرَ لِأَنَّ وَقْتُهَا يَدْخُلُ بِزَوَالِ الشَّمْسِ فَهُوَ طَرَفُ النِّصْفِ الْأَوَّلِ وَطَرَفُ النِّصْفِ
 الثَّانِي لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴿۱۴۰﴾ بِمَا تُعْطَى مِنَ الثَّوَابِ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا
 أَصْنَافًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا زِينَتَهَا وَبَهْجَتَهَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ بَانَ يَطْفَؤُا وَرِزْقُ رَبِّكَ فِي الْجَنَّةِ
 خَيْرٌ مِمَّا أُوتُوهُ فِي الدُّنْيَا وَأَبْقَى ﴿۱۴۱﴾ أَدْوَمُ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ إِصْبِرْ عَلَيْهَا
 لَا نَسْأَلُكَ نِكَاحَكَ رِزْقًا لِنَفْسِكَ وَلَا لِفَيْدِكَ نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ الْحَنَّةُ لِلتَّقْوَى ﴿۱۴۲﴾ لِأَهْلِهَا
 وَقَالُوا أَيْ الْمُشْرِكُونَ لَوْ لَا هَلَّا يَأْتِينَا مُحَمَّدٌ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ مِمَّا يَقْتَرِحُونَهُ أَوَّلَمُ يَأْتِيهِمُ الْبَاءُ وَالْيَاءُ بَيِّنَةٌ

يَبَيِّنُ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى (۱۳۳) الْمَشْتَمِلُ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مِنْ أَنْبَاءِ الْأَمَمِ الْمَاضِيَةِ وَاهْلَاكِهِمْ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ قَبْلَ مُحَمَّدٍ الرَّسُولِ لَقَالُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَبَّنَا لَوْلَا هَلَّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ الْمُرْسَلِ بِهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ فِي الْقِيَمَةِ وَنَخْزِي (۱۳۴) فِي جَهَنَّمَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِّنَّا وَمِنْكُمْ مُتَرَبِّصٌ مُنْتَظِرٌ مَا يُؤَلِّ إِلَيْهِ الْأَمْرُ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ فِي الْقِيَمَةِ مَنْ أَصْحَبُ الصِّرَاطِ الطَّرِيقِ السَّوِيِّ الْمُسْتَقِيمِ وَمَنْ اهْتَدَى (۱۳۵) مِنَ الضَّلَالَةِ آنَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ۔

ترجمہ: اور لوگ آپ سے پہاڑوں کے بارے میں پوچھتے ہیں (کہ قیامت کے دن ان کا کیا حشر ہوگا) آپ کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار ان کو بالکل اڑا دے گا..... (یعنی ان پہاڑوں کو ریت کی طرح چوراً چوراً کر دے گا اور پھر اسے ہوا میں اڑا کر رکھ دے گا) پھر زمین کو چھیل میدان کر دے گا کہ جس میں تو نہ کوئی مہماری دیکھے گا اور کوئی بلندی (یعنی زمین کو بالکل ہموار زمین میں تبدیل کر دے جس پر نہ پہاڑ و ٹیلے ہوں گے اور نہ گڑھے ہوں گے) اس دن (جب پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے) سب بلانے والے کے پیچھے ہو لیں گے (اسرافیل علیہ السلام کے صور پھونکتے ہی جن کی آواز ہوگی کہ اے لوگو! خدا تعالیٰ کی طرف چل پڑو۔ آواز سنتے ہی لوگ قبروں سے اٹھ کر محشر کی طرف روانہ ہو لیں گے) ان کے سامنے کوئی کجی نہ رہے گی۔ (یعنی ان میں اتنی ہمت نہیں ہوگی کہ اس بلانے کی اتباع نہ کریں) اور آوازیں خدا تعالیٰ کے سامنے دب جائیں گی۔ سو تو بجز پاؤں کی آہٹ کے کچھ نہ سنے گا (محشر کی طرف جاتے ہوئے صرف پاؤں کی آہٹ سنائی دے گی اور کچھ نہیں۔ جس طرح پراونٹ خاموش چلتا رہتا ہے) اس روز شفاعت نفع نہ دے گی مگر اس شخص کو جس کے واسطے خدا تعالیٰ نے اجازت دے دی ہو (یعنی صرف اس شخص کو شفاعت سے فائدہ ملے گا جس کے بارے میں خدا تعالیٰ نے سفارش کی اجازت دے دی ہو) اور اس کے واسطے بولنا پسند کر لیا ہو (اور ظاہر ہے کہ وہ وہی ہو سکتا ہے جو کلمہ گو ہو) وہ جانتا ہے سب اگلے حالات (آخرت کے بارے میں) اور پچھلے احوال (دنیا سے متعلق) اور (لوگ) اس کا (اپنے علم) سے احاطہ نہیں کر سکتے۔ (یعنی لوگوں کو اس کے بارے میں کچھ معلوم نہیں ہو سکتا)۔ اور چہرے جھکے ہوئے ہوں گے۔ حی و قیوم کے سامنے اور قطعی ناکام رہے گا وہ جو ظلم لے کر آئے گا (یعنی شرک) اور جس کسی نے نیک کام کئے ہوں گے اور وہ صاحب ایمان بھی ہوگا سوان کو نہ زیادتی کا اندیشہ ہوگا، نہ کمی کا (اس کے سینات میں نہ زیادتی کی جائے گی اور نہ اس کے اعمال حسد میں کوئی کمی ہوگی) اسی طرح اسے واضح کر کے نازل کیا (یعنی قرآن کو کذا لک کا عطف کذا لک نقص پر ہے کہ جس طرح ہم نے یہ واقعات ذکر کئے۔ اسی طرح یہ قرآن فصیح اور صاف عربی میں نازل کیا) اور اس میں ہم نے ہر طرح کی وعیدیں بیان کی ہیں تاکہ لوگ ڈریں (شرک سے) یا یہ کہ ان کے لئے سمجھ پیدا کرے (اور قرآن میں پچھلی قوموں کی تجاہی کے قصے پڑھ کر یہ عبرت حاصل کریں) سو بڑا عالی شان ہے اللہ جو بادشاہ حقیقی ہے (یعنی جو کچھ کفار کہتے ہیں ان سے خدا تعالیٰ بڑا عالی شان ہے) اور آپ قرآن (کے پڑھنے میں) جلدی نہ کیجئے۔ قبل اس کے کہ آپ پر اس کی وحی پوری نازل ہو چکے (یعنی تا وقتیکہ جبرئیل علیہ السلام مکمل طور پر آپ تک آیت پہنچا نہ دیں اس وقت تک آپ اس کے پڑھنے میں جلدی نہ کیجئے) اور آپ کہئے کہ اے میرے پروردگار! بڑھادے میرے علم کو (قرآن سے متعلق اس دعا کے نتیجہ میں جب بھی آپ کے اوپر کوئی آیت نازل ہوئی تو اس کے متعلق مکمل معلومات آپ کو دی گئیں) اور اس سے پہلے ہم آدم کو ایک حکم دے چکے تھے (شجر ممنوعہ کے نہ کھانے کے متعلق) سوان سے غفلت ہو گئی اور ہم نے ان میں پختگی نہ پائی (یعنی ہمارے حکم کے اتباع میں غفلت ہو گئی اور

اس پر تم نہ سکے جس چیز سے ہم نے انہیں منع کیا تھا) اور (وہ وقت یاد کرو) جب ہم نے فرشتوں سے کہا کہ آدم کے روبرو سجدہ کرو۔ سو سب نے سجدہ کیا، بجز ابلیس کے کہ اس نے انکار کر دیا (ابلیس جنات میں سے تھا جو فرشتوں کے ساتھ رہتا اور انہیں کے ساتھ مل کر خدا تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا۔ اس نے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں اس سے بہتر ہوں میں کیوں سجدہ کروں) پھر ہم نے کہا کہ اے آدم! یقیناً یہ تمہارا اور تمہاری بیوی کا دشمن ہے۔ سو کہیں یہ تم دونوں کو جنت سے نکلواندے۔ پھر تم مصیبت میں پڑ جاؤ (یعنی پھر تمہیں دنیاوی زندگی میں الجھ جانا پڑے۔ یعنی بونا، کاٹنا، گاہنا، پینا اور روٹی کے تیار کرنے کی پریشانیاں اٹھانا پڑیں۔ صرف تذکرہ حضرت آدم علیہ السلام ہی کا آیا۔ کیونکہ عورتیں ان ذمہ داریوں سے فی الجملہ بری ہوتی ہیں) یہاں جنت میں تو تمہارے لئے یہ ہے کہ تم نہ کبھی بھوکے رہو گے اور نہ تنگے اور نہ یہاں پیاسے ہو گے اور نہ دھوپ میں تپو گے۔ (یعنی سورج کی گرمی سے محفوظ رہو گے۔ کیونکہ جنت میں سورج نکلے گا ہی نہیں۔ پھر شیطان نے انہیں وسوسہ دلایا اور کہا کہ اے آدم! کیا میں تم کو بیشکی کا درخت بتاؤں (جو کوئی اس درخت سے کھالے گا وہ ہمیشہ جنت میں رہے گا) اور بادشاہی جس میں کبھی ضعف نہ آوے (اس درخت سے کھانے کا دوسرا نتیجہ یہ ہے۔ مستقل بادشاہی نصیب ہوگی) سو دونوں (آدم و حوا) نے اس درخت سے کھالیا پھر ان پر ان کے ستر کھل گئے (شرمگاہ کو سوءۃ عربی میں اس وجہ سے کہتے ہیں کہ ان کا کھل جانا ایک بری بات ہے) اور دونوں اپنے اوپر جنت کے پتے چپکانے لگے (تاکہ اپنے ستر کو چھپائیں) اور آدم سے اپنے پروردگار کا قصور ہو گیا۔ سو وہ غلطی میں پڑ گئے (درخت سے کھا کر) پھر انہیں ان کے پروردگار نے مقبول بنایا۔ چنانچہ ان کی توبہ قبول کر لی۔ (حضرت آدم علیہ السلام کے توبہ کرنے سے پہلے ہی) اور راہ ہدایت دکھائی (یعنی ہمیشہ توبہ کرنے کی ہدایت کی) ارشاد فرمایا کہ تم سب جنت سے اترو (یعنی تم دونوں مع اپنی ذریت کے) اس حالت میں کہ ایک کا دشمن ایک ہوگا (یعنی تمہاری ذریت میں ایک دوسرے کا دشمن ہوگا اور آپس میں ظلم کرے گا) پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت پہنچے (اما میں ان شرطیہ کو مازائدہ میں ادغام کر دیا گیا ہے) پس جو کوئی میری ہدایت کی پیروی کرے گا (یعنی قرآن کی) وہ نہ بھٹکے گا (دنیا میں) اور نہ محروم رہے گا (آخرت میں) اور جو کوئی میری نصیحت سے اعراض کرے گا (یعنی قرآن سے اور اس پر ایمان نہیں لائے گا) سو اس کے لئے تنگی کا جینا ہوگا (ضنکا مصدر ہے معنی تنگی کے ہیں۔ احادیث میں اس کی تفسیر قبر میں کفار کے عذاب سے متعلق آئی ہے) اور قیامت کے دن ہم اسے اندھا اٹھائیں گے (یعنی قرآن سے) اعراض کرنے والے بصارت و بصیرت دونوں سے اندھے ہوں گے) وہ کہے گا کہ اے میرے پروردگار! تو نے مجھے اندھا کیوں اٹھایا درآنحالیکہ میں آنکھوں والا تھا (دنیا میں اور اٹھائے جانے کے وقت بھی) ارشاد ہوگا اسی طرح تیرے پاس ہماری نشانیاں پہنچی تھیں۔ سو تو نے اس کا خیال نہیں کیا (یعنی تو نے اس سے اعراض کیا اور اس پر ایمان نہیں لایا) اسی طرح آج تیرا خیال نہیں کیا جائے گا (جس طرح تو نے ہماری نشانیوں کے ساتھ معاملہ کیا اور تمہیں آگ میں ڈالا جائے گا) اسی طرح (یعنی جس طرح ہم نے قرآن سے اعراض کرنے والوں کو سزا دی) ہم ہر اس شخص کو سزا دیں گے جو حد سے نکل جائے (شرک کر کے) اور اپنے پروردگار کی نشانیوں پر ایمان نہ لائے اور واقعی آخرت کا عذاب ہے بڑا سخت (بمقابلہ عذاب دنیا اور عذاب قبر کے) اور بڑا دیر پا ہے۔ کیا ان کو اس سے بھی ہدایت نہیں ہوئی (کفار مکہ کو) کہ ہم کتنے گروہوں کو ہلاک کر چکے (یعنی بہت سوں کو ہلاک کر چکے۔ کم خبر دینے کے لئے اور ترکیب میں مفعول واقع ہو رہا ہے) ان سے پہلے (یعنی پچھلی قوموں کو رسولوں کو جھٹلانے کی سزائیں) جن کے مسکنوں میں (اب) یہ چل پھر رہے ہیں (بمشون۔ لہم کے ضمیر سے حال واقع ہو رہا ہے۔ یعنی ملک شام وغیرہ کی جانب سفر کے دوران ان تباہ شدہ قوموں کے مقامات کو دیکھتے ہیں۔ پھر بھی عبرت حاصل نہیں کرتے۔ درآنحالیکہ ان کی تباہیوں کے حالات بھی سند دیئے گئے) بے شک اس میں اہل فہم کے لئے نشانیاں موجود ہیں اور اگر آپ کے پروردگار کی طرف سے ایک بات پہلے ہی طے نہ

ہو چکی ہوتی اور ایک میعاد متعین نہ ہوتی (یعنی ان لوگوں سے قیامت تک عذاب مؤخر کرنے کا فیصلہ) تو (ان پر عذاب) لازمی طور پر آجاتا۔ (اجل مسمی کا عطف ہو رہا ہے۔ اس ضمیر پر جو کان میں مستتر ہے اور کان اور اس کی خبر کے درمیان جو فصل ہے وہ تاکید کے قائم مقام ہے) سو آپ صبر کیجئے ان کی باتوں پر (یہ آیت منسوخ ہو گئی ہے آیت قتال سے) اور اپنے پروردگار کی تسبیح کرتے رہئے۔ حمد کے ساتھ (بحمد ربک حال واقع ہو رہا ہے یعنی دائماً اس عمل کو اختیار کیجئے) آفتاب کے طلوع سے قبل (نماز فجر میں) اور اس کے غروب سے قبل (نماز عصر میں) اور اوقات شب میں تسبیح کیجئے (یعنی نماز مغرب اور عشاء میں) اور دن کے بھی اول و آخر میں اطراف النہار کامن آناء کے محل پر اور یہ منصوب ہے (یعنی ظہر کی نماز پڑھئے۔ ظہر کا وقت زوال آفتاب کے بعد شروع ہوتا ہے تو وہ گویا کہ دن کے بیچوں بیچ یا درمیانی حصہ میں ہی) تاکہ آپ خوش رہیں (اس ثواب سے جو اس کے بدلہ میں ملے گا) اور ہرگز آنکھ اٹھا کر ہی نہ دیکھئے۔ ان چیزوں کی طرف جن سے ہم نے ان کے گروہوں کو متمتع کر رکھا ہے۔ آزمائش کے لئے کہ وہ محض دنیوی زندگی کی رونق ہے اور آپ کے پروردگار کا عطیہ کہیں بہتر ہے (اس چیز سے جو اس کو دنیا میں دیا گیا) اور دیر پا ہے اور اپنے متعین کو نماز کا حکم دیتے رہئے اور خود بھی اس کے پابند رہئے۔ ہم آپ سے معاش نہیں چاہتے (یعنی ہم آپ کو اس کا مظف نہیں کرنا چاہتے کہ سب معاش میں لگے رہیے۔ معاش تو ہم خود آپ کو دیں گے اور بہتر انجام (یعنی جنت) پر ہیگزگاروں ہی کا ہے اور یہ لوگ کہتے ہیں (یعنی مشرکین) کہ یہ (محمد ﷺ) ہمارے پاس کوئی نشان اپنے پروردگار! کے پاس سے کیوں نہیں لاتے) جن کا ہم مطالبہ کرتے ہیں) تو کیا ان کے پاس اس کا ظہور نہیں پہنچا جو کچھ اگلے صحیفوں میں ہے (خود قرآن مشتمل ہے پچھلی قوموں کی خبروں پر اور ان کے ہلاکت کے قصوں پر رسولوں کو جھٹلانے کے نتیجہ میں) اور اگر ہم انہیں عذاب سے ہلاک کر دیتے اس کے قبل ہی (یعنی آنحضور ﷺ کی رسالت سے قبل ہی) تو یہ لوگ کہتے (قیامت کے دن) کہ اے میرے پروردگار تو نے ہمارے پاس کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا کہ ہم تیرے احکام کی پیروی کرنے لگتے۔ (یعنی اس چیز کا جس کا تو حکم دیتا) بجائے اس کے کہ ہم بے قدر رہوں (قیامت میں) اور رسوا ہوں (جہنم میں) آپ کہہ دیجئے کہ سب ہی انتظار کر رہے ہیں (ہم میں سے اور تم میں سے انجام کا) سو تم بھی انتظار کر لو۔ اب عنقریب ہی تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ کون راہ راست والے ہیں اور کون (منزل) مقصود تک پہنچے ہیں۔ (ہم یا تم)

تحقیق و ترکیب:..... ینسفھا نفسا۔ کسی چیز کو ریزہ ریزہ کرنا۔ فینذرھا کی ضمیر میں دو قول ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ ضمیر ارض کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اس صورت میں مضاف محذوف ماننا پڑے گا اور عبارت یہ ہوگی۔ فینذرھا مرا کنزھا۔ معنی ہوگا ان پہاڑوں کو اپنے مرکز و مقام سے ہٹا دیا جائے گا۔

لا عوج لہ۔ لہ کی ضمیر میں مختلف اقوال ہیں۔ لیکن زیادہ مناسب یہی ہے کہ یہ ضمیر داعی کی طرف راجع ہے۔ معنی ہوں گے کہ داعی کی آواز کو سب سن سکیں گے۔ ایسا نہیں ہوگا کہ کوئی سنے اور کوئی نہ سنے۔

ھمسا۔ کے لغوی معنی پست آواز کے ہیں۔ یہاں مراد پیروں کی آہٹ ہے۔

من اذن لہ۔ اس میں کئی صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ اسے منصوب مانا جائے۔ انتفع فعل سے جو مقدر ہے۔ ترجمہ یہ ہوگا کہ شفاعت سے وہی شخص فائدہ اٹھائے گا جس کی شفاعت کسی ایسے شخص نے کی ہو جس کو شفاعت کی اجازت تھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ مرفوع محلا ہے اور بدل واقع ہو رہا ہے شفاعت سے۔ اس صورت میں مضاف محذوف ماننا پڑے گا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی کہ کسی کی شفاعت مقید نہیں بجز اس کے جسے شفاعت کی اجازت دی گئی۔ تیسری صورت یہ ہے کہ منصوب ہے مستثنی ہونے کی بناء پر شفاعت سے مضاف محذوف ہے اور مستثنی متصل و منقطع دونوں ہو سکتے ہیں۔ مگر حجازی لغت میں نصب کو ترجیح

ہے اور لغت تمیم میں رفع کو۔

رضی لہ قولا۔ یعنی جس کے حق میں کلمہ خیر کہنے کی گنجائش ہو۔ دوسرا معنی یہ کیا گیا ہے کہ اس کے کسی قول کو پسند کر لیا ہو۔
حمل ظلماً۔ ظلم کے عام معنی بھی مراد لئے جاسکتے ہیں۔ لیکن یہاں شرک مراد لیا گیا ہے۔
وہو مؤمن سے معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ کی مقبولیت کے لئے ایمان کا ہونا ضروری ہے۔

انزلناہ کی ضمیر پورے قرآن کی طرف راجع ہے۔ ولسم نجد لہ عزماً۔ میں نجد یا تو وجدان سے ہے جس کے معنی عم کے ہیں۔ اس صورت میں یہ دو مفعول کو چاہے گا تو ایک ان میں سے لہ ہو جائے گا اور دوسرا مفعول عزماً بن جائے گا اور اگر نجد وجود سے ہوگا تو اس صورت میں صرف ایک مفعول ہوگا اور وہ عزماً ہے اور لہ عزماً سے حال بن جائے گا یا نجد سے متعلق ہو جائے گا۔
اذقلنا۔ اس واقعہ کو قرآن نے سات جگہوں پر پیش کیا ہے۔ وہ اس وجہ سے تاکہ امت کو اس کی طرف بار بار توجہ دلائی جائے کہ اوامر پر عمل کرو اور منہیات سے بچنے کی کوشش کرو۔

لا تَجوعوا ولا تعریوا، لا تظموا ولا تضحوا۔ اللہ تعالیٰ نے مقابل کی دو دو چیزیں ذکر فرمائی ہیں۔ یعنی جوع (بھوک) کو اور عری یعنی برہنگی کو اور ظما (تشنگی) کو اور ضحو (گرمی) کو۔ جوع کا صحیح مقابل تو عطش ہے۔ یعنی بھوک، پیاس اور عری کا مقابل ضحو ہے۔ اس لئے بھوک اندرونی تاریکی ہے اور برہنگی ظاہری تاریکی اور تشنگی سوزش باطن کا نام ہے اور گرمی ظاہری تپش کا نام ہے۔ لہذا اہل جنت سے ظاہری اور باطنی تاریکی اور ظاہری و باطنی دونوں سوزشوں کی نفی کر دی گئی۔

عصى۔ یہاں پر مخالفت کے معنی میں ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام یہ سمجھے کہ کوئی خدا کے نام کی جھوٹی قسم نہیں کھا سکتا۔ اس لئے شیطان کے کہنے پر اعتماد کر لیا یا شیطان کی قسم سے یہ سمجھے کہ یہ جو خدا تعالیٰ نے درخت کے استعمال کی ممانعت کی تھی وہ منسوخ ہوگئی یا پھر یہ خیال تھا کہ کسی متعین درخت کی ممانعت ہے۔ اس درخت کی جنس کے تمام درختوں کی ممانعت نہیں۔

غوی۔ راہ راست سے ہٹ جانا۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ آدم علیہ السلام کو عاصی نہیں کہا جاسکتا۔ اس لئے کہ عاصی وہ ہے جس سے بار بار معصیت سرزد ہو جیسا کہ درزی وہی کہلاتا ہے جس کا پیشہ کپڑا سینا ہو۔ ایک آدھ بار سینے کی بناء پر درزی نہیں کہلاتا۔ تو ایک بار کی معصیت پر آدم علیہ السلام عاصی نہ ہوئے۔

معيشة ضنكا۔ ضنكا بمعنی تنگ۔ یہ مصدر ہے بطور وصف لایا گیا ہے۔ ضنکی بھی پڑھا گیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اسے ایسی حیات دیں گے جس میں زیادتی کی حرص اور کمی کا دائمی خوف لگا ہوا ہوگا۔ جبکہ مومن کم و بیش کے فکر سے فارغ ہوتا ہے۔
فنسيتها۔ نسیان کے معنی یہاں بھول چوک کے نہیں ہیں بلکہ معنی قصد ترک توجہ کے ہیں۔
اسرف۔ یعنی حد عبودیت سے آگے نکل گئے۔

افلم یہدٰلہم۔ ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور اس کا فاعل عطف ہو رہا ہے۔ عبارت یوں ہے۔ اغفلوا فلم یہدٰلہم۔ اور ہدی اہتدی کے معنی میں ہے جس کے معنی واضح ہونے کے ہیں۔ کم مفعول بہ ہے اور اس کی تیز محذوف ہے اور من القرون محذوف قرنا کی صفت ہے۔ معنی یہ ہیں کہ غافل ہیں انجام پر نظر نہیں۔ حالانکہ ہم ان سے پہلے بہت سی قوموں کو تباہ کما چکے ہیں۔

اطراف النہار۔ جمع ہے یہاں واحد سے زیادہ مراد ہے۔ کیونکہ شارح کی تشریح کے مطابق اطراف سے مراد دن کا نصف اول اور نصف ثانی مراد ہے۔ یہ دونوں طرف ہوئیں نہ کہ اطراف۔ اس لئے کہنا ہوگا کہ جمع واحد سے زائد کے لئے استعمال ہوئی۔
ازواجاً منہم سے مراد کافروں کی مختلف قسمیں ہیں۔ ازواجاً کے منصوب ہونے کی وجہ ہیں۔ ایک یہ کہ منصوب مفعول

بہ ہونے کی بناء پر ہے اور دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ حال ہونے کی بناء پر منصوب ہے اور ذوالحال بہ کی ضمیر ہے۔

زهرۃ الحیوة۔ زهرۃ کے لغوی معنی شادابی و تازگی کے ہیں۔

بینۃ سے مراد قرآن ہے اور آنحضور ﷺ کی ذات بھی ہو سکتی ہے۔

من قبل۔ عربی محاورہ میں یہ نفی کے لئے بھی آتا ہے۔

شان نزول:..... مشرکین مکہ نے بطور استہزاء آنحضور ﷺ سے سوال کیا کہ اے محمد! ان پہاڑوں کا قیامت کے دن کیا حال ہوگا۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ ویسئلونک عن الجبال آیت لاتعجل بالقرآن کی شان نزول مختلف بتائی گئی ہے۔ ایک تو یہ جو کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کی وحی کے ختم ہونے سے پہلے ہی آپ ﷺ یا تو اس خیال سے تلاوت شروع کر دیتے کہ کہیں بھول نہ جائیں یا اس وجہ سے کہ آپ ﷺ کو قرآن سے جو بے حد شغف تھا۔ دوسری وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضور ﷺ نے نزول وحی سے قبل ہی بعض مسائل پر حکم صادر فرمادیا تھا۔ اس پر آیت نازل ہوئی کہ وحی کے آجانے کے بعد آپ کوئی حکم دیا کریں۔

﴿تشریح﴾:..... قیامت کا دن:..... لوگ آنحضور ﷺ سے سوال کیا کرتے تھے کہ ان پہاڑوں کا کیا حشر بنے گا۔ یہ روئے زمین پر باقی رہیں گے یا نہیں؟ ان کے اس سوال پر ارشاد ہوا کہ ان پہاڑوں کو ریزہ ریزہ کر کے اڑا دیا جائے گا اور ان کا کہیں نام و نشان بھی باقی نہیں رہے گا اور پھر یہ زمین چٹیل میدان کی صورت میں نظر آئے گی۔ جس میں نہ نشیب و فراز ہوں گے، نہ کوئی پہاڑ و ٹیلہ۔ جب یہ سب کارروائی ہو چکے گی تو ایک آواز دینے والا آواز دے گا کہ جس کی آواز پر ساری مخلوق اپنی اپنی قبروں سے اٹھ کر اس کے پیچھے ہو لے گی اور کسی کو اس کی مجال نہیں ہوگی کہ اس کے حکم میں توقف کرے۔ اس دن انتہائی ہیبت اور خوف و ڈر کی وجہ سے کسی کے بولنے کی بھی آواز سنائی نہ دے گی۔ سوائے ان کے پیروں کے چلتے وقت آہٹ کے اور اگر بولیں گے بھی تو آہستہ آہستہ کا نا پھوسی کریں گے۔ زور سے بولنے کی کسی میں ہمت بھی نہیں ہوگی۔

مشرکین اس خیال میں تھے کہ ان کے یہ دیوتا قیامت میں ان کی سفارش کریں گے۔ اسی طرح عیسائیوں کا بھی یہی عقیدہ ہے۔ اس کی تردید میں فرما رہے ہیں کہ کسی کو خود شفاعت کرنے کی ہمت ہی نہیں ہوگی تاوقتیکہ خدا تعالیٰ انہیں اجازت نہ دے دیں۔ تو گویا بغیر خدا کے حکم کے کسی کو سفارش کی ہمت بھی نہیں ہوگی۔ نیز ساری چیزوں کا علم خدا تعالیٰ کو ہے۔ ایسی کوئی چیز نہیں کہ مخلوق کو معلوم ہو اور خدا کو اس کا علم نہ ہو۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ بہت سی چیزوں کا خدا تعالیٰ کو علم ہے۔ لیکن مخلوق اس سے بے خبر ہے۔ لہذا مخلوق کے تمام احوال خدا تعالیٰ کو معلوم ہیں۔ جن کے احوال ایسے تھے کہ ان کے لئے کلمہ خیر کہنے کی گنجائش ہو۔ صرف انہی کے لئے سفارش کی اجازت ہوگی۔ نا اہل اس سے محروم رہیں گے۔

نیز ارشاد ہے کہ قیامت کے روز بڑے بڑے متکبرین اور سرکشوں کی سرکشی ختم ہو جائے گی۔ خدا کے سامنے سر اٹھانے کی بھی ہمت نہیں ہوگی۔ چہ جائیکہ اعراض و روگردانی کا معاملہ کریں اور مشرکین تو آج برباد و ناکام ہوں گے۔ پھر مومنین کے بارے میں ارشاد ہے کہ یہ ممکن نہیں کہ ان کی کوئی نیکی ایسی ہو جو لکھنے سے رہ گئی ہو اور اس پر اسے ثواب نہ ملے اور نہ یہ ممکن ہے کہ کوئی برائی بلا وجہ اس کے نامہ اعمال میں لکھ دی جائے۔

قرآن بزبان عربی چونکہ قرآن کے مخاطب اول عرب تھے، اس لئے ارشاد ہے کہ ہم نے قرآن کو فصیح عربی زبان میں نازل کیا اور اس میں طرح طرح کی وعیدیں نازل کیں تاکہ یہ اسے پڑھ کر یا تو خود نصیحت حاصل کریں اور خدا کی طرف مائل ہو جائیں یا پھر تحریف و ترہیب سے متاثر ہو کر ایمان لے آئیں۔ خدا تعالیٰ نہایت عالیشان مرتبہ والے ہیں۔ جس نے ایسا جامع اور ایسا نافع دستور حیات بندوں کو عطا کر دیا۔

پھر آنحضور ﷺ کو مخاطب فرما کر ارشاد ہے کہ آپ ﷺ وحی کے اترنے کے وقت ساتھ ہی ساتھ اسے اس خیال سے پڑھنے کی کوشش نہ کیا کریں کہ آپ بھول جائیں گے۔ آپ ﷺ خواہ مخواہ یہ مشقت نہ اٹھائیں، بلکہ جب وحی مکمل طور پر اتر جائے تو پھر پڑھنے کی کوشش کیجئے۔ اسے آپ ﷺ کے سینہ میں محفوظ کر دینا میرا کام ہے۔ البتہ آپ ﷺ علم کی زیادتی کی دعا کرتے رہا کیجئے۔

آدم علیہ السلام کی لغزش: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انسان کو انسان اسی وجہ سے کہا جاتا ہے کہ اسے جو سب سے پہلے حکم ملا وہ اسے بھول گیا۔ اسی کے بارے میں ارشاد خداوندی ہے کہ ہم نے آدم کو ایک حکم دیا تھا سو ان سے غفلت ہو گئی اور یہ کہ ہم نے ان میں پختگی نہ پائی۔ قرآن نے اس موقع پر یہ جملہ استعمال کیا ہے کہ ہم نے ان میں پختگی نہ پائی۔ یہ خود اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی یہ غلطی قصد و ارادۃ نہیں تھی بلکہ بعض اہل لطائف نے یہ ترجمہ کیا ہے کہ ہم نے ان میں ارادۃ ہی نہیں پایا۔ یعنی اس عدول حکمی کا انہوں نے قصد ہی نہیں کیا بلکہ غیر ارادی طور پر یہ بد احتیاطی سرزد ہو گئی۔ اس کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کی عظمت و برتری ظاہر کرنے کے لئے فرشتوں کو انہیں سجدہ کرنے کا حکم دیا اور ابلیس کے انکار کا ذکر کیا گیا۔ جس کی تفصیل سورۃ بقرہ وغیرہ میں گزر چکی ہے۔

جب ابلیس نے سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تو حضرت آدم علیہ السلام کو یہ بات بتادی گئی کہ دیکھو یہ تمہارا اور تمہاری بیوی کا دشمن ہے۔ کیونکہ تمہیں دونوں کی وجہ سے اس کو مردود ہونا پڑا۔ اس کے بہکانے میں نہ آ جانا اور اس کے کہنے پر کوئی ایسا کام نہ کر بیٹھنا کہ جنت سے ہی نکال دیئے جاؤ اور جنت سے نکلنے کے بعد سخت مشقت و پریشانی میں پڑ جاؤ۔ روزی کی تلاش کرنا پڑے گی۔ یہاں تو بغیر کسی محنت و مشقت کے روزی مل رہی ہے۔ یہاں تو یہ نکتہ نہیں کہ بھوکے یا تنگے رہو۔ نیز یہاں تو نہ پیاس کی اندرونی گرمی اور نہ دھوپ کی تیزی سے ظاہری گرمی کی پریشانی اٹھانے کی ضرورت ہے اور جنت سے نکل کر ان تمام مصیبتوں سے دوچار ہونا پڑے گا۔ اس لئے اپنے دشمن سے ہوشیار اور خبردار رہنا۔ انہیں قبل از وقت ہوشیار کر دینے کے باوجود شیطان نے اپنے مکر میں پھانس لیا اور قسمیں کھا کھا کر انہیں اپنی خیر خواہی کا یقین دلا کر انہیں وہ درخت کھلا دیا جس سے خدا تعالیٰ نے انہیں شدت روکا تھا۔ اس درخت کا پھل کھانا تھا کہ اس کے اثرات ظاہر ہونے لگے اور وہ نور کا لباس جو آپ نے پہن رکھا تھا وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گرے لگا اور آپ کا ستر بھی بے پردہ ہو گیا۔ اپنے ستر کو کھلا دیکھ کر وہ بہت شرمندہ ہوئے۔ ایک فطری تقاضہ ہے اور درخت کے پتوں سے اپنا جسم چھپانے لگے۔ حضرت آدم علیہ السلام خدا کی اس غیر ارادی نافرمانی کی وجہ سے راہ راست سے دور ہو گئے۔ لیکن پھر خدا تعالیٰ نے ان کی راہنمائی کی اور ان کی توبہ قبول کر کے اپنے خاص بندوں میں شامل کر لیا۔ لیکن اس کے باوجود اس درخت ممنوعہ کے کھا لینے سے جو اثرات مرتب ہوئے وہ جنت اور اس کے ماحول کے منافی تھے۔ اس وجہ سے حکم ملا کہ دونوں مع اپنی ذریت کے جنت سے چلے جاؤ۔

ارشاد ہوا کہ اے ذریت آدم! تم وہاں آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہو جاؤ گے جو اس دنیا کا خاصہ ہے۔ اب تمہارے پاس ہمارے رسول اور کتابیں پہنچیں گی۔ اگر تم ان کی پیروی کرو گے تو نہ دنیا میں رسوا ہو گے اور نہ آخرت میں اجر سے محروم رہو گے اور

پھر اپنی اصلی وطن پر پہنچ جاؤ گے۔۔۔ ہاں اگر تم نے ہمارے احکامات سے بے توجہی برتی اور اس کی مخالفت کی تو دنیا میں بھی تنگی کی زندگی گزارو گے۔

اس تنگی کا تعلق آیت میں قلب سے ہے۔ لہذا اس کا مطلب یہ ہوگا کہ دنیا میں مال و جاہ اور ترقی کی ہوس میں گھل گھل کر جان دے دے گا۔ کبھی سکون قلب میسر نہیں ہو سکتا اور انہیں قیامت کے دن اندھا، گونگا اور بہرا بنا کر لے جایا جائے گا۔ جس پر یہ کہیں گے کہ دنیا میں تو ہماری بینائی اور منہ بھی تھے یہ آج کیا ہو گیا؟

اس پر جواب ملے گا کہ یہ بدلہ ہماری آیتوں سے اعراض کرنے کا ہے اور جس طرح تو نے ہمارے احکامات سے ساتھ دنیا میں معاملہ کیا کہ تمہارے پاس انبیاء و رسل کے ذریعہ واضح دلیلیں آگئی تھیں مگر اس کے باوجود تواسدھا بنا رہا۔ لہذا آج یہاں بھی اندھا کر کے اٹھایا گیا ہے اور ہمارا یہ فیصلہ ہے کہ جو حد عبودیت سے تجاوز کر جائے اور ہماری آیتوں کو جھٹلائے ہم اسے اسی طرح دنیا و آخرت کے عذاب میں مبتلا کرتے ہیں اور آخرت کا عذاب تو اتنا سخت ہے جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور اتنا دیر پا کہ کبھی ختم بھی نہیں ہوگا۔

سامان عبرت:..... تمام منکرین کو خطاب کر کے کہا جا رہا ہے کہ یہ لوگ خدا کی تمام آیتوں کا انکار کر بیٹھے۔ انبیاء و رسل کی تکذیب کر رہے ہیں۔ کیا انہیں پچھلی قوموں کے قصے سن کر بھی عبرت نہیں ہوئی جنہیں اس جرم کی پاداش میں اس روئے زمین سے نیست و نابود کر دیا گیا اور ان کے عالیشان محلات کھنڈرات بن کر رہ گئے، جسے یہ خود اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں اور جہاں سے ان کی مستقل آمدورفت ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان کی آنکھیں نہیں کھلتیں۔ صاحب عقل کے لئے اسی میں سامان عبرت موجود ہیں۔ لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ آنکھوں سے بھی اندھے ہیں اور انکا دل بھی اندھا ہو رہا ہے۔ ان کی اس کفر و شرک اور نافرمانی کے نتیجہ میں چاہئے تو یہ تھا کہ ان پر فوری عذاب آجائے لیکن بعض مصلحتوں کے پیش نظر اس کا ایک وقت مقرر کیا جا چکا ہے۔ جس وقت پر لوگوں کو ان کے اعمال کی جزاء اور سزا ملے گی۔

اس لئے آپ اے محمد ﷺ ان کے اس گستاخانہ کلام اور مذموم حرکتوں پر صبر و تحمل سے کام لیجئے اور ان اوقات میں تسبیح و تہلیل کرتے رہئے۔ کیونکہ دنیاوی آلام و تفکرات سے محفوظ رہنے کا یہی طریقہ ہے کہ عبادات میں مشغول رہئے۔

قبل طلوع الشمس سے مراد فجر کی نماز اور قبل الغروب سے مراد عصر و ظہر کی نماز اور اناہا لیل سے مغرب و عشاء کی نماز مراد لی گئی ہے۔ اطراف النهار سے فجر و مغرب کی تاکید آگئی ہے اور بعضوں نے ظہر کی نماز مراد لی ہے۔ کیونکہ یہ دن کے بیچ میں واقع ہے۔ نصف دن گزر جانے کے بعد اور نصف دن سے پہلے۔

لعلک ترضی کا مطلب یہ ہے کہ آپ دنیاوی غم و تفکرات سے نجات پائیں گے اور خوش رہیں گے۔

دنیاوی آسائش:..... آنحضور ﷺ کو مخاطب فرمایا گیا ہے کہ آپ ﷺ ان کفار کے مال و دولت اور طاہری رہن سہن کو دیکھ کر حسرت نہ کیجئے۔ ان کو تو یہ سارے مال و دولت آزمائش میں ڈالنے اور ان کا امتحان لینے کے لئے دی گئی ہے کہ دیکھیں ان میں کون ہماری نعمتوں کی قدر کرتا ہے اور کون بے قدری کرتا ہے۔ اس لئے دنیاوی مال و دولت اور آرام و آسائش پر قناعت کر لینا انتہائی بے وقوفی ہے۔ اصل نعمت تو اخروی نعمت ہے جو ہمیشہ کام آنے والی ہے۔

تو اصل میں قابل توجہ امر تو یہ ہے کہ انسان خود بھی نماز کی پابندی کرے اور اپنے متعلقین کو بھی اس کا پابند بنائے۔ یعنی مقصود اصلی کمانا کھانا نہیں بلکہ اطاعت و فرمانبرداری ہے اور جب انسان خدا کی اطاعت و فرمانبرداری میں لگ جاتا ہے تو خدا تعالیٰ خود اسے

غیب سے ایسی جگہوں سے رزق پہنچاتا ہے کہ جہاں سے وہم و گمان بھی نہ ہو۔ رزق اور روزی رساں خدا تعالیٰ ہیں تو اطاعت گزار کو دنیا میں بھی غیب سے رزق ملے گا اور انجام کے اعتبار سے بھی وہی بہتر اور کامیاب ہوں گے۔

نشانیوں کا مطالبہ اور اس کا جواب:..... یہ کفار آنحضور ﷺ کے بارے میں یہ بھی کہتے تھے کہ یہ اپنی صداقت و رسالت پر ہمیں کوئی معجزہ کیوں نہیں دکھاتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود یہ قرآن ایک معجزہ ہے جو ایک نبی امی پر نازل کیا گیا۔ جس کی پیشین گوئی پچھلی کتابوں میں آچکی ہے اور جس میں پچھلی قوموں کے قصے حرف بحرف بیان کئے گئے۔

اگر ہم انہیں رسول اور کتاب مبین کے آنے سے پہلے ہی ان کی سرکشی کے نتیجہ میں ہلاک کر دیتے تو یہ عذر پیش کرتے کہ تو نے ہمارے پاس کوئی رسول ہی نہیں بھیجا تھا ورنہ ہم اس کی اطاعت کرتے اور ذلت و رسوائی سے بچ جاتے۔

ان کے اس عذر کو دور کرنے کے لئے ہم نے رسول و قرآن کو نازل کیا۔ تاکہ ان کے پاس کوئی عذر نہ رہ سکے۔ حالانکہ ہم جانتے تھے کہ ان کے سامنے لاکھ آیات و نشانیاں پیش کریں یہ کبھی ایمان نہیں لاسکتے۔ اور آپ ﷺ ان سے کہہ دیجئے کہ تم کچھ اور انتظار کر لو ابھی تمہیں پتہ چل جائے گا کہ حق پر کون ہے اور کون راہ مستقیم سے ہٹا ہوا ہے۔



پارہ نمبر (۱۷)

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ

فہرست پارہ ﴿اقترب للناس﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۶	مایوسی اور طلب فیصلہ	۱۴۷	سورة الانبياء
۱۸۷	سورة الحج	۱۵۲	ربط
۱۹۰	ربط	۱۵۳	کفار کی بدحواسی
۱۹۱	شان نزول	۱۵۴	عروج و زوال
۱۹۱	ذکر قیامت	۱۵۴	تردید
۱۹۲	تخلیق انسانی و دلیل حشر و نشر ہے	۱۵۵	ابطال تعدد الہ
۱۹۳	دلائل قدرت	۱۵۵	کوئی دلیل نہیں
۱۹۷	اور یہ منافقین	۱۵۵	ایک غلط خیال
۱۹۷	نصرت الہی	۱۵۹	مجید مفسر کی تفسیر
۱۹۸	صرف ایک	۱۶۰	مستخر و استہزاء
۱۹۸	دو حریف	۱۶۰	مضمون تشفی
۲۰۳	سر زمین مکہ اور اختلاف فقہاء	۱۶۲	معاندیت اور اس کا پس منظر
۲۰۳	کعبہ اور اس کے تائیدی مقاصد	۱۶۹	شعلہ و شبنم
۲۰۴	مقاصد حج	۱۷۰	انعامات ربانی
۲۰۵	دعوت عام	۱۷۶	قصہ نوح علیہ السلام
۲۰۷	شان نزول	۱۷۶	قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام
۲۰۸	قربانی کی حقیقت	۱۷۷	معجزہ سلیمانی
۲۰۹	ثمرات حسن نیت	۱۷۸	قصہ حضرت ایوب علیہ السلام
۲۱۲	تسلی و اطلاع	۱۷۹	یہ صالح جماعت
۲۱۶	شیطانی وساوس اور ان کی پادروائی	۱۷۹	قصہ حضرت یونس علیہ السلام
۲۱۷	مایوسی	۱۸۰	قصہ زکریا علیہ السلام
۲۱۹	خدا غالب ہے	۱۸۰	تذکرہ عیسیٰ علیہ السلام
۲۲۱	شان نزول	۱۸۳	رجوع ناممکن ہے
۲۲۲	ہر قوم راست راہ دینے و قبلہ گا ہے	۱۸۵	ترغیب و ترہیب
۲۲۵	نزول وحی و انتخاب رسول	۱۸۵	حشر و نشر آسان ہے

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدٌ وَأَوَّلُهَا عَشْرَةُ آيَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْتَرَبَ قُرْبَ لِلنَّاسِ أَهْلِي مَكَّةَ مُنْكَرِي الْبُعْثِ حِسَابُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿١﴾
عَنِ النَّاهِبِ لَهُ بِالْإِيمَانِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثِ شَيْئًا فَشَيْئًا أَيْ لَفْظُ قُرْآنٍ إِلَّا
اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾ يَسْتَهْزِءُونَ لَا هِيَ غَافِلَةٌ قُلُوبُهُمْ عَنْ مَعْنَاهُ وَأَسْرُوا النَّجْوَى أَيْ الْكَلَامَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا بَدَلٌ مِنْ وَآوِ وَأَسْرُوا النَّجْوَى هَلْ هَذَا أَيْ مُحَمَّدٌ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلَكُمْ فَمَا يَأْتِي بِهِ سِحْرٌ
أَفْتَاتُونَ السِّحْرَ تَتَّبِعُونَهُ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ ﴿٣﴾ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ سِحْرٌ قُلْ لَهُمْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ كَانُوا فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ لِمَا أَسْرَوْهُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾ بِهِ بَلٌ لِلْإِنْتِقَالِ مِنْ غَرَضٍ إِلَى آخَرٍ فِي
الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ قَالُوا فِيمَا آتَى بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ أَخْلَاطٌ رَاهَا فِي النَّوْمِ بَلْ افْتَرَاهُ
إِخْتَلَقَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَمَا آتَى بِهِ شِعْرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٥﴾ كَالسَّاقَةِ وَالْعَصَا وَالْيَدِ
قَالَ تَعَالَى مَا آمَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَيْ أَهْلِهَا أَهْلَكْنَاهَا بِتَكْذِيبِهَا مَا آتَاهَا مِنَ الْآيَاتِ أَفَهُمْ
يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ لَا وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِيْ وَيُفِي قِرَاءَةِ بِالنُّونِ وَكَسْرِ الْحَاءِ إِلَيْهِمْ لَا
مَلَائِكَةَ فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ الْعُلَمَاءَ بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ ذَلِكَ فَاتَّهُمْ يَعْلَمُونَهُ
وَأَنْتُمْ إِلَى تَصْدِيقِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ تَصْدِيقِ الْمُؤْمِنِينَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ أَيْ الرُّسُلَ
جَسَدًا سَمْعِي جَسَادٍ لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ بَلْ يَأْكُلُونَهُ وَمَا كَانُوا خَلْدِينَ ﴿٨﴾ فِي النَّبَا ثُمَّ صَدَقْنَاهُمْ
الْوَعْدَ بِإِنْجَائِهِمْ فَانْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ أَيْ الْمُصَلِّينَ لَهُمْ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴿٩﴾ الْمُكَذِّبِينَ لَهُمْ
لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ لِأَنَّهُ بَلَّغْتُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾ فَتُؤْمِنُونَ بِهِ وَكَمْ

قَصَمْنَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ أَى أَهْلِهَا كَانَتْ ظَالِمَةً كَافِرَةٌ وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿۱۱﴾ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَنْشَأْنَا أَى شَعَرَ أَهْلُ الْقَرْيَةِ بِالْإِهْلَاكِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿۱۲﴾ يَهْرَبُونَ مُثْرِعِينَ فَقَاتَ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ اسْتِهْزَاءً لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ نَعِمْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْتَلُونُ ﴿۱۳﴾ شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ قَالُوا يَا لِلتَّبِيهِ وَيَلْنَا هَلَاكُنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۱۴﴾ بِالْكَفْرِ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ الْكَلِمَاتُ دَعْوَاهُمْ يَدْعُونَ بِهَا وَيُرَدِّدُونَهَا حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا أَى كَالرَّزَعِ الْمَحْصُودِ بِالْمَاجِلِ بِأَنْ قُتِلُوا بِالسَّيْفِ خَمْدِينَ ﴿۱۵﴾ مَتَّيْنِ كَحُمُودِ النَّارِ إِذَا طُفِيتْ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ ﴿۱۶﴾ عَائِشِينَ بَلْ دَالِّينَ عَلَى قُدْرَتِنَا وَنَافِعِينَ عِبَادَنَا لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ مَا يُلْهَى بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ أَوْ وَلَدٍ لَأَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا قَدْ مَنَّ عِنْدُنَا مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ وَالْمَلَكَةِ إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ ﴿۱۷﴾ ذَلِكَ لِكِنَّا لَمْ نَفْعَلْهُ فَلَمْ نُردْهُ بَلْ نَقْذِفْ تَرْمِي بِالْحَقِّ الْإِيمَانَ عَلَى الْبَاطِلِ الْكُفْرِ فَيَذْمُغُهُ يَذْمُغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ذَاهِبٌ وَدَمْغُهُ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دِمَاعَهُ بِالضَّرْبِ وَهُوَ مُقْتَلٌ وَلَكُمْ يَا كُفَّارَ مَكَّةَ الْوَيْلُ الْعَذَابُ الشَّدِيدُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴿۱۸﴾ اللَّهُ بِهِ مِنَ الزَّوْجَةِ أَوْ الْوَلَدِ وَلَهُ تَعَالَى مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مُلْكًا وَمَنْ عِنْدَهُ أَى الْمَلَائِكَةِ مُبْتَدَأٌ خَبْرُهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَخْسِرُونَ ﴿۱۹﴾ لَا يَعْيُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿۲۰﴾ عَنْهُ فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنَّا لَا يَشْغَلُنَا عَنْهُ شَاغِلٌ أَمْ بِمَعْنَى بَلْ لِلْإِتِّقَالِ وَهَمْزَةُ الْإِنْكَارِ اتَّخَذُوا إِلَهًا كَائِنَةً مِنَ الْأَرْضِ كَحَجَرٍ وَذَهَبٍ وَفِضَّةٍ هُمْ أَى الْأَلِهَةِ يُنْشِرُونَ ﴿۲۱﴾ أَى يُحْيُونَ الْمَوْتَى لَا وَلَا يَكُونُ إِلَهًا إِلَّا مَنْ يُحْيِي الْمَوْتَى لَوْ كَانَ فِيهِمَا أَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ أَى غَيْرُهُ لَفَسَدَتَا خَرَجَتَا عَنْ نِظَامِيهِمَا الْمَشَاهِدِ لِوُجُودِ التَّمَانِعِ بَيْنَهُمْ عَلَى وَفْقِ الْعَادَةِ عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ مِنَ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ وَعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ عَلَيْهِ فَسُبْحَنَ تَزْيِيهِ اللَّهُ رَبِّ خَالِقِ الْعَرْشِ الْكُرْسِيِّ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿۲۲﴾ أَى الْكُفَّارُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الشَّرِيطَةِ لَهُ وَغَيْرِهِ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴿۲۳﴾ عَنْ أَعْمَالِهِمْ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ تَعَالَى أَى سِوَاهُ إِلَهَةٍ فِيهِ اسْتِفْهَامٌ تَوْيِيحٌ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عَلَى ذَلِكَ وَلَا سَبِيلَ إِلَيْهِ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعَى أَى أُمْتِي وَهُوَ اقْرَأْ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي مِنَ الْأَمَمِ وَهُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَغَيْرُهُمَا مِنْ كُتُبِ اللَّهِ لَيْسَ فِي وَاسِدِ مِنْهَا أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مِمَّا قَالُوا تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ أَى أَوْحِيدَ اللَّهِ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿۲۴﴾ عَنْ النَّظَرِ الْمُوَصِّلِ إِلَيْهِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي وَفِي قِرَاءَةِ

بِالنُّونِ وَكَسِرِ الْحَاءِ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴿۲۵﴾ أَيْ وَحَدُونِي وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ سُبْحَنَهُ بَلْ هُمْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿۲۶﴾ عِنْدَهُ وَالْعُبُودِيَّةُ تَنَافِي الْوِلَادَةِ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ لَا يَأْتُونَ بِقَوْلِهِمْ إِلَّا بَعْدَ قَوْلِهِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿۲۷﴾ أَيْ بَعْدَهُ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ أَيْ مَا عَمِلُوا وَمَا هُمْ عَامِلُونَ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى تَعَالَى أَنْ يَشْفَعَ لَهُ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ تَعَالَى مُشْفِقُونَ ﴿۲۸﴾ أَيْ خَائِفُونَ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ أِيَ إِلَهٍ أَيْ غَيْرِهِ وَهُوَ إِبْلِيسُ دَعَا إِلَىٰ عِبَادَةِ نَفْسِهِ وَأَمْرَبَطَا عِثْمَا فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ كَمَا نَحْزِيهِ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿۲۹﴾ أَيْ عِثْمَا الْمُشْرِكِينَ

ترجمہ: قریب آ پہنچا ہے (اہل مکہ سے جو بعث کے منکر ہیں) ان کے حساب (کا وقت) اور وہ غفلت ہی میں پڑے ہیں۔
اعراض کئے ہوئے ہیں (ایمان لانے سے) ان کے پروردگار کی طرف سے ان کے پاس جو بھی تازہ نصیحت آتی ہے (وقتاً فوقتاً بشکل نزول قرآن) اسے یہ اس حال میں سنتے ہیں کہ ہنسی کرتے ہوتے ہیں اور ان کے دل بے توجہ ہوتے ہیں (اس کے مضامین سے) اور یہ لوگ یعنی ظالم اپنی سرگوشیوں کو چھپاتے رہتے ہیں (ظلمو ابدل واقع ہو رہا ہے واو سے اسز والنجوی کے) کہ یہ (یعنی محمد) تو محض تم جیسے ایک آدمی ہیں (پس وہ جو کچھ پیش کرتے ہیں وہ تو جادو ہے) تو کیا تم جادو سننے جاؤ گے (اور اس کی اتباع کرو گے) درآنحالیکہ تم سوجھ بوجھ رکھتے ہو (یعنی جانتے ہو کہ یہ سب کچھ صرف جادو ہے ان لوگوں کو) ارشاد ہوا کہ میرا رب ہر چیز کو جانتا ہے آسمان میں ہو یا زمین میں وہ خوب سننے والا ہے (جسے یہ لوگ چھپاتے ہیں اور اسے) خوب جاننے والا ہے بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں (ان مضامین کے بارے میں جس کا قرآن میں تذکرہ ہے بل ایک مقصد سے دوسرے مقصد کی جانب منتقل ہونے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ بعد کی آیات میں بل کا استعمال اسی مقصد کے لئے ہے) کہ یہ تو پریشان خیالات ہیں (جسے اس نے خواب میں دیکھا ہے) بلکہ یہ کہ انہوں نے اسے گھڑ لیا ہے۔ بلکہ وہ تو ایک شاعر ہیں (لہذا یہ مضامین اسی کے اشعار ہیں) ورنہ انہیں لانا چاہئے ہمارے پاس کوئی بڑا نشان جیسا کہ پہلے لوگ رسول بنائے گئے (اور انہیں بڑی بڑی نشانیاں دی گئیں جیسا کہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ عصا اور ید بیضاء۔ ارشاد ہوا کہ) ان سے پہلے کوئی بستی والے جن کو ہم نے ہلاک کیا ہے۔ ایمان نہیں لائے (یعنی جنہیں آیات و نشانیاں کو جھٹلانے کی سزا دی گئی سو کیا یہ لوگ ایمان لے آئیں گے) (ایسا ہرگز نہیں ہوگا) اور ہم نے آپ سے قبل صرف آدمیوں ہی کو پیغمبر بنایا ہے۔ جن کے پاس ہم و حے بھیجا کرتے تھے (وہ لوگ فرشتہ یا کوئی اور مخلوق نہیں تھی) سو تم (علماء) اہل کتاب سے دریافت کر لو اگر تم علم نہیں رکھتے (اور یہ اس وجہ سے کہ انہیں اس کا علم ہے اور تم ان کی باتوں کو جلدی جلدی قبول کر لو گے بمقابلہ مومنین کے) اور ہم نے ان کے جسم (یعنی رسولوں کے) ایسے نہیں بنائے تھے کہ جو کھانا نہ کھاتے ہوں (بلکہ وہ کھانا بھی کھاتے تھے۔ جسد معنی میں اجساد کے ہے۔ یعنی یہ مفرد نہیں بلکہ معنی میں جمع کے ہے) اور نہ وہ ہمیشہ رہنے والے ہوئے (دنیا میں) اور ہم نے جو ان سے وعدہ کیا تھا اسے سچا کیا (یعنی عذاب دنیا سے نجات دینے کا) پھر ہم نے ان کو اور جن کو چاہا نجات دے دی (یعنی ان کے ساتھ ان لوگوں کو جنہوں نے ان کی تصدیق کی) اور ہم نے حد سے گزرنے والوں کو ہلاک کر دیا (یعنی پیغمبروں کی تکذیب کرنے والوں کو) یقیناً ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں (اے قبیلہ قریش والو) جس میں تمہارے لئے نصیحت موجود ہے۔ تم کیا پھر بھی نہیں سمجھتے (اور ایمان نہیں لاتے)

اور ہم نے کتنی ہی بستیاں تباہ کر ڈالیں (جن کے باشندے) ظالم تھے اور ان کے بعد دوسری قوم پیدا کر دی۔ سو جب انہوں نے ہمارا عذاب آتے دیکھا (اور اپنی ہلاکت کا احساس کر لیا) تو اس بستی سے بھاگنے لگے (حواس باختہ ہو کر۔ جس پر فرشتوں نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا کہ) بھاگو مت اور واپس چلو اپنے سامان عیش اور اپنے مکانوں کی طرف۔ شاید کہ تم سے کوئی پوچھ پاچھ کرے (جیسا کہ دنیا میں تم سے لوگ مشورہ کرتے تھے یا غریب غرباء لوگ تم سے سوال کرتے تھے) وہ لوگ کہنے لگے ہائے ہماری کم سختی بے شک ہم ہی ظالم تھے (اور کفر میں مبتلا رہے۔ یا تنبیہ کے لئے ہے) ان کی یہی پکار جاری رہی (اور مسلسل یہ آہ بکا ہوتا رہا) یہاں تک کہ ہم نے انہیں کٹی ہوئی کھتی اور بجھی ہوئی آگ بنا دیا (اور ایسا نیست و نابود کر دیا جس طرح پرکھنی ہوئی کھیتی ہو یا آگ جو بجھ چکی ہو) اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور جو پچھ ان کے درمیان ہے اسے اس طرح نہیں بنایا کہ ہم کھیل کر رہے ہوں (بلکہ سوچ سمجھ کر اپنی قدرت کا مظاہرہ کرتے ہوئے اس انداز پر بنایا کہ جو بندوں کے لئے مفید ہو) اگر ہم کو یہی منظور ہوتا کہ ہم بطور کھیل کے اس کو بنائیں (جو تفریح طبع کے لئے مثلاً بیوی اور اولاد عام طور پر اختیار کئے جاتے ہیں) تو ہم اپنے ہی پاس کی چیز کو کھیل بنا لیتے (اور اس مقصد کے لئے ہم حوروں، ملنگوں وغیرہ کا انتخاب کر سکتے تھے) اگر ہم کو یہ کرنا ہوتا (لیکن ہمارے پیش نظر اس طرح کی کوئی بات ہی نہیں تھی) بلکہ ہم حق بات کو باطل پر پھینک مارتے ہیں (یعنی ایمان کو کفر پر) سودہ (حق) اس (باطل) کا بھیجا نکال دیتا ہے اور اس کو مغلوب کر دیتا ہے نتیجہ وہ مٹ جاتا ہے (مع اغضاس کے معنی کسی دماغ پر اس طرح ضرب لگانا جو ہلاکت کا باعث ہو) اور (انے کفار مکہ) تمہاری بڑی سختی آئے گی (یعنی شدید ترین عذاب) اس سے کہ تم گھڑتے رہتے ہو (اور خدا تعالیٰ کی طرف بیوی یا بچہ کی نسبت کرتے ہو) اور اسی کی ملک ہے جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے اور جو کچھ اس کے نزدیک ہیں۔ (فرشتے وغیرہ۔ یہ ابتداء ہے اور آنے والی عبارت اس کی خبر ہے) وہ اس کی عبادت سے عار نہیں کرتے اور نہ وہ تھکتے ہیں۔ رات اور دن تسبیح کرتے رہتے ہیں موقوف نہیں کرتے (تسبیح ان کے لئے ایسی ہے جیسا کہ ہمارے سانس کی آمد و رفت کوئی مشغولیت اس آمد و رفت کے لئے رکاوٹ نہیں بنتی۔ ایسے ہی ان کے لئے تسبیح سے کوئی نفع نہیں) کیا انہوں نے زمین سے ایسے معبود بنائے کھے ہیں (پتھر سے تراشیدہ، سونے اور چاندی وغیرہ سے ام اتخذوا میں ام معنی میں بل کے ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے) جو کسی کو زندہ کرتے ہوں (ہرگز نہیں وہ کسی کو زندہ نہیں کر سکتے اور وہ خدا ہو ہی نہیں سکتا جو مردوں کو زندہ بھی نہ کر سکے) اگر دونوں (زمین و آسمان) میں اللہ کے علاوہ اور کوئی معبود ہوتا تو یہ دونوں درہم برہم ہو گئے ہوتے (آسمان اور زمین کے۔ یہ نظام جو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے سب الٹ پلٹ ہو چکا ہوتا۔ ان معبودوں کی اختلاف رائے کی وجہ سے کیونکہ ہر ایک کی اپنی علیحدہ علیحدہ رائے ہوتی جیسا کہ دنیا میں کسی چیز کو دو حاکم مل کر نہیں چلا سکتے اور کسی ایک چیز پر دونوں کا متفق ہونا مشکل ہوتا ہے) خدا تعالیٰ جو ملک ہے عرش کا، پاک ہے ان امور سے جو یہ لوگ بیان کرتے ہیں (یعنی خدا تعالیٰ کا شریک ٹھہرانا اور اس کی طرف بیوی بچے کی نسبت کرنا) اور جو کچھ وہ کرتا ہے اس سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اوروں سے باز پرس کی جائے گی (خدا کے علاوہ دوسروں سے ان کے افعال کے بارے میں باز پرس کی جائے گی) کیا انہوں نے خدا کے سوا اور کوئی معبود بنائے کھے ہیں (یہ استفہام اور پوچھنا تو بیخ و تنبیہ کے لئے ہے) آپ (ان سے) کہئے کہ وہ اپنی دلیل پیش کریں (اپنے دعویٰ پر اور یہ ان کے لئے ممکن نہیں) یہ میرے ساتھ والوں کی کتاب (قرآن) اور مجھ سے پہلوں کی کتاب موجود ہے (مثلاً توریت و انجیل وغیرہ بھی موجود ہیں اور جو منزل من اللہ ہیں ان میں سے یہ مکس میں بھی نہیں ہے کہ خدا کا کوئی شریک ہے) لیکن اس پر بھی اکثر لوگ حق کا یقین نہیں رکھتے (اور خدا کی وحدانیت کو تسلیم نہیں کرتے) پس اس سے اعراض کر رہے ہیں۔ اور ہم نے آپ سے پہلے کوئی ایسا رسول نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے یہ وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ سو میری ہی عبادت کرو (اور میری وحدانیت کو تسلیم کرو) اور یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اولاد بنا رکھی ہے

(فرشتے کو) وہ پاک ہے اس سے (بلکہ وہ فرشتے) اس کے معزز بندے ہیں (اور عبدیت اولاد کے منافی ہے) وہ اس سے آگے بڑھ کر بات نہیں کر سکتے اور وہ اسی کے حکم پر عمل کرتے ہیں (اور بغیر خدا تعالیٰ کے حکم کے یہ کوئی بات نہیں کر سکتے۔ بلکہ یہ خدا تعالیٰ کے حکم کے پابند ہیں) وہ جانتا ہے جو کچھ ان کی آگے ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے (فرشتوں کو یہ بھی یقین ہے کہ خدا تعالیٰ وہ سب کچھ جانتا ہے جو انہوں نے کہا اور جو کچھ یہ کرنے والے ہیں) اور وہ شفاعت بھی نہیں کر سکتے بجز اس کے جس کے لئے اللہ کی مرضی ہو (یہ خود اپنی طرف سے کسی کی شفاعت بھی نہیں کر سکتے) اور وہ سب اللہ تعالیٰ کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں۔ اور جو کوئی ان میں سے یہ بھی کہہ دے کہ میں خدا تعالیٰ کے علاوہ معبود ہوں (مثلاً ابلیس نے اپنی عبادت کی طرف لوگوں کو بلایا اور اپنی اطاعت کا حکم دیا) سوا ہم اس کو جہنم کی سزا دیں گے۔ ہم ظالموں کو ایسی ہی سزا دیا کرتے ہیں (یعنی مشرکین کو)۔

تحقیق و ترکیب: الناس سے مراد منکرین قیامت ہیں اور خصوصاً مشرکین عرب۔

حسابہم سے مراد وقت حساب یعنی قیامت کا دن۔ الا استمعوہ۔ یہ استثناء مفرغ ہے محلاً منصوب ہے۔ کیونکہ یا تیہم کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے۔ قد یہاں مقدر ہے استمعوا کے فاعل سے ہم یلعبون دوسرا حال ہے۔ اسی یلعبون کے واؤ سے لایۃ قلوبہم تیسرا حال ہے۔ اسروا النجوى۔ نجوى میں تو خود انخفاء کا پہلو ہے۔ اسروا کے لفظ نے مزید تاکید پیدا کر دی۔ الذین ظلموا۔ اسروا النجوى کے واؤ سے بدل واقع ہو رہا ہے اور سیبویہ کی رائے میں یہ اسروا النجوى کا فاعل واقع ہو رہا ہے اور ظلموا کا واؤ بطور علامت جمع کے ہے اور انفس کہتے ہیں کہ یہ مبتداء ہے اور ما قبل کا جملہ خبر ہے اور ز جانج کے نزدیک یہ بدل ہے۔ یا تیہم کے مفعول سے یا مجرور ہے اس بنیاد پر کہ یہ بدل ہے الناس سے۔ ہل هذا۔ یہ بدل ہے نجوى سے اور اس کی تفسیر ہے۔ یا یہ کہ یہ مفعول ہے کسی فعل مضمر کا اور اسروا النجوى سے جو سوال پیدا ہو رہا تھا کہ وہ خفیہ سرگوشی کیا ہے؟ تو اس کا یہ جواب ہے اور ہل معنی میں نفی کے ہے۔

اضغات احلام۔ خبر ہے مبتداء محذوف کا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ ہواضغات احلام جملہ نصب کی جگہ پر ہے کیونکہ یہ مفعول ہے قالوا کا۔ حلم۔ حا کو پیش اور لام ساکن اور دوسری قرائت حاء اور لام دونوں کو پیش کی ہے۔ فلیا تنا بایۃ۔ یہ جواب ہے شرط محذوف کا اور تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ وان لم یکن کما قلنا بل کان رسولاً من عند اللہ فلیا تنا بایۃ اور ارسل الاولون صفت ہے ایۃ کی کما میں ما موصولہ ہے۔ اور ما مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں کاف منصوب ہوگا۔ کیونکہ یہ مصدر تسمیہ ہوگا۔ عبارت ہوگی۔ فلیا تنا بایۃ اتیاناً کائناً مثل ارسال الاولین۔ ایۃ سے مراد کوئی بڑا معجزہ ہے۔ الارجالاً۔ بشر کے بجائے رجل لانے سے اشارہ اس بات کی طرف بھی ہے کہ نبوت ہمیشہ مردوں ہی کو ملی ہے۔ اہل الذکر سے مراد اہل کتاب ہیں۔

جسداً۔ واحد ہے لیکن جمع کے معنی میں ہے۔ یا یہ کہ مضاف محذوف ہے۔ عبارت ہے ذوی جسد۔ لایا کلون الطعام۔ میں دو اعراب ممکن ہے۔ راجح یہ ہے کہ یہ جسد کی صفت ہونے کی بناء پر محلاً منصوب ہے۔ اگرچہ جسد مفرد ہے۔ لیکن اس سے جمع مراد ہے۔ یا مضاف یہاں محذوف ہے اور اصل عبارت یوں ہے۔ ذوی جسد غیر اکلین الطعام۔

قصمنا کے معنی ریزہ ریزہ کر دینے کے آتے ہیں۔ یہی ایک ایسی قوم ہے۔ جس کو تکوار کے ذریعہ ختم کیا گیا تھا۔ قوم لوط کا استیصال زلزلوں اور دوسرے ذرائع سے ہوا تھا۔ معالم التنزیل میں ہے کہ یہ آیات حضور نامی ہستی کے باشندوں کے بارے میں

نازل ہوئیں۔ جو میں کی ایک بستی تھی۔

استہزاء بہم۔ یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ فرشتے خوب جانتے تھے کہ ان کی مکمل تباہی کا فیصلہ ہو چکا۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ ملائکہ اللہ کذب بیانی سے محفوظ ہیں۔ پھر انہوں نے یہ کیسے کہا کہ شاید تم مزے اڑاؤ۔ حالانکہ تباہی کے فیصلے کے ساتھ مزے اڑانے کا کیا سوال۔ جواب یہ ہے کہ ملائکہ اللہ کا یہ ارشاد ایک طعن آمیز مذاق ہے۔

لو اردنا۔ لو کا جواب لا تخذناہ من لدنا ہے ان کنا فاعلین میں ان شرطیہ ہے جس کا جواب اردناہ محذوف ہے۔ ممنا تصفون۔ متعلق ہے استقرار کے۔ یعنی تمہاری تباہی کا فیصلہ ہو چکا ہے۔ کیونکہ تم خدا تعالیٰ کے متعلق وہ کچھ کہتے ہو جو اس کے شایان شان نہیں۔ الا اللہ الا اسم ہے معنی میں غیر کے جس کی صفت ظہر ہے۔ الاستثنایہ نہیں ہے۔ استثناء کا مفہوم یہاں ممکن ہی نہیں۔

ہذا ذکر من معی۔ توحید پر میرے دلائل یہ ہیں۔ اگر تعداوالہ پر تمہارے پاس کوئی دلیل ہے۔ تو لاؤ لہذا مبتداء ہے اور اس سے ارہ کتب ساویہ کی جانب ہے۔

من خشیتہ مشفقون۔ خشیتہ اس خوف کو کہتے ہیں جس میں تعظیم کی آمیزش ہو۔ اور علماء کا خوف اس وصف سے متصف ہوتا ہے۔ اس لئے ان کے واسطے خشیت کا لفظ استعمال ہوا۔ اشفاق میں خوف کے ساتھ توجہ رہتی ہے۔ اگر اس کا تعدیہ من کے ساتھ ہوا تو خوف کے معنی واضح رہتے ہیں۔ اور علیٰ کے ساتھ متعدی ہونے کی صورت میں توجہ کا مفہوم نمایاں رہے گا۔ یہ فرق قاضی بیضاوی کی تحقیق ہے۔

ومن یفل منہم۔ یہ فرشتوں سے متعلق ہے۔ یعنی ملائکہ سے دعوائے خدائی بعید ہے۔ وہ تو معزز بندے ہیں۔ پھر اپنی الوہیت کا دعویٰ کیسے کر سکتے ہیں۔ دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ فرشتوں میں سے جس نے دعویٰ خدائی کیا۔ وہ صرف شیطان تھا جو ایک مدت و زرا ملائکہ کے ساتھ رہنے کی بناء پر ملائکہ میں شمار ہوتا تھا۔

رابطہ:..... قرآن کا دستور ہے کہ کسی سورت کے ابتدائی مضامین و مطالب خاتمہ سورت پر مکرر لوٹا دیئے جاتے ہیں۔ یاد ہو گا کہ سورہ طہ کی ابتداء میں نزول قرآن کا ذکر ایک خاص انداز میں ہوا تھا۔ حسب دستور اختتام پر پھر نزول قرآن کا تذکرہ ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ کہ ولا تعجل بالقرآن من قبلک ان یقضی الیک الخ آنحضور ﷺ نے خود پر ایک مشقت یہ بھی ڈال رکھی تھی کہ حضرت جبرائیل کے ساتھ قرآن کو فرد ہر اتے۔ یہ کوشش فراموش ہونے کے اندیشہ کے پیش نظر تھی۔ جس سے آپ کو روک دیا گیا۔ طہ ما انزلنا علیک القرآن لتشقیٰ میں نزول قرآن سے ہر مشقت کی نفی کی گئی تھی۔ پھر یہ کیسے مناسب ہوتا۔ کہ پیغمبر اعظم ﷺ نے جس مشقت کو اختیار فرمایا تھا۔ اس کی ممانعت نہ کی جاتی۔ خود قرآن کو عربی زبان میں نازل کرنا رسالت مآب ﷺ کے لئے سروسہولت کے لئے تھا۔ اسی لئے محولہ بالا آیات سے کچھ قبل بزبان عربی نزول پر خاص زور دیا گیا ہے اور کیونکہ قرآن مجید ایک نصیحت نامہ ہے۔ اسی لئے قوموں کے عروج و زوال، انبیاء علیہم السلام کی کامیابی، معاند اقوام کی تباہی و ہلاکت کی داستانیں نصیحت کے لئے سب سے زیادہ موثر و کارآمد ہیں اور جو قدر و مقدر، شوکت و قوت کی مالک قوموں کو چشم زون میں ہلاک کر سکتا ہے۔ اس کے لئے عظیم الجثہ پہاڑوں کو ریزہ ریزہ کر دینا کیا مشکل ہے۔ ان معروضات کی روشنی میں یسنلونک عن الجبال فقل ینسفھا ربی نفساً کو پڑھئے۔ اور روابط کی دریافت کی داد دیجئے۔

انسان ضعیف البدیان، پر جلال خدا کے مقابل میں خدائی دعوں پر س طرح اتر آتا ہے اور یہ شیطانی ادعا وہ کیوں کرتا ہے۔ اس کا سراوی ابلیس ملعون کی اغوائی کوششیں ہیں جن کے نتیجہ میں ابوالبشر آدم علیہ السلام کو جست سے محروم ہونا پڑا تھا۔ اس تذکیر کے لئے

طہ کے اختتام پر قصہ آدم و ابلیس کا اعادہ کیا گیا۔ قرآن کے نقطہ نظر سے معاش و معیشت کی الجھنیں خدا فراموش زندگی اختیار کرنے کا لازمہ ہے۔ نماز، تسبیح و تہلیل ایک پرسکون زندگی کا باعث ہے۔ آدم علیہ السلام کی لمحہ بھر کی غفلت لہذا نذ جنت سے محرومی کا باعث بنی۔ پھر یہ خدا فراموش انسان طویل غفلتوں کے نتیجہ میں معیشت ضحکا کا مستحق کیوں نہ ہو۔ طہ کے اخیر میں قرآن پاک کے ذکر کی پہلو پر زور دیا گیا تھا۔ تو سورہ انبیاء کے اوائل میں اس درونک معاملہ کا تذکرہ ہے۔ کہ انسان کا ”ذکر“ سے بھی کیسا لغو معاملہ ہے۔ ارشاد ہے کہ مایاتہم من ذکر من ربہم محدث الا استمعوہ وہم یلعبون۔ کہ انسان نے اس موقع عبرت کو بھی ہنسی کھیل میں اڑا دیا۔ بلکہ وہ قرآن کے متعلق افسانہ تراشی میں لگ گئے اور صاحب وحی کو ایک عام آدمی تصور کر بیٹھے۔ سورہ انبیاء کے اوائل میں قرآن مجید کی تذکیر پر یہ ارشاد فرما کر لقا انزلنا الیکم کتاباً فیہ ذکر کم پھر ایک مرتبہ توجہ دلا دی گئی۔ توحید کا اثبات، ابطال شرک، انبیاء علیہم السلام کی بشریت، قوموں کا استیصال، انبیاء علیہم السلام کے تذکرے، ان کی پاکیزہ صفات و فضائل سورہ انبیاء میں مفصلاً آ گئے۔ اگر سورہ طہ چند انبیاء کے قصص و واقعات پر مشتمل تھی۔ تو سورہ انبیاء میں ان کی قدرے تفصیل ہے۔ مضمون کا یہی اتحاد طہ اور انبیاء کا نقطہ اتحاد ہے۔

﴿تشریح﴾: خدا تعالیٰ منکرین قیامت کو متنبہ کر رہے ہیں کہ قیامت قریب آ گئی ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ لوگ اس کی تیاری تو کیا کرتے۔ اس خبر کا یقین ہی نہیں کرتے۔ بلکہ غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ یہ غفلت اس وجہ سے اور بھی مذموم ہے کہ اس میں اعراض بھی پایا جاتا ہے۔ ورنہ مطلق غفلت سے تو کوئی بھی انسان خالی نہیں۔ انہی منکرین اور کفار کے بارے میں ارشاد ہے کہ یہ لوگ خدا کے کلام اور وحی الہی کو غور سے سننے کے بجائے ایک کان سے سنتے ہیں اور دوسرے کان سے اڑا دیتے ہیں۔ بلکہ اس کا مذاق اڑاتے ہیں۔ خدا کے کلام کے ساتھ یہ معاملہ بھی اسی آخرت فراموشی کا نتیجہ ہے۔ یہ لوگ اسلام اور رسول اسلام کے خلاف سازش کرتے ہیں اور چونکہ سازش کے لئے اخفاء ضروری ہے۔ اس وجہ سے قرآن نے نقل کیا۔ کہ وہ اپنی سرگوشیوں کو چھپاتے ہیں۔ وہ خفیہ مشورے کرتے اور لوگوں کو بہکاتے۔ کہ یہ شخص جو رسالت کا مدعی ہے یہ کوئی مافوق البشر شخصیت نہیں ہے۔ بلکہ یہ تو ہم ہی جیسا ایک انسان ہے اسے نبوت اور رسالت کہاں سے مل سکتی ہے۔ اور یہ قرآن میں جو اثر دیکھتے ہو۔ یہ تو تمام تر اس کے جادو کا نتیجہ ہے۔ تو کیا تم لوگ ہوش و حواس رکھتے ہوئے بھی اس کے جادو میں آ کر اپنے جیسے ایک انسان کی ماتحتی کو قبول کر لو گے؟

انہی کے جواب میں ارشاد ہے کہ ان سے کہئے کہ میرا خدا آسمان و زمین کی تمام باتوں کو جانتا ہے۔ اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔ وہ عالم الغیب ہے۔ دوسرے مذاہب کے دیوتاؤں کی طرح ناقص العلم نہیں۔ خفیہ سے خفیہ سازش بھی اس سے چھپنا ممکن نہیں۔ چنانچہ وہ تمہاری باتوں سے بھی باخبر ہے اور سازشوں پر مطلع ہے۔ تمام حالات کا اسے پوری طرح علم ہے۔ لہذا تمہیں ڈرنا چاہئے۔

کفار کی بدحواسی: یہ کفار پریشانی اور حیرانی کے عالم میں کلام خداوندی کو کبھی جادو، کبھی شاعری، کبھی پریشان خیالی اور کبھی آنحضور ﷺ کا خود گھڑا ہوا کلام بتاتے۔ کسی ایک بات پر نہیں جتے بلکہ مختلف انداز پر لوگوں کو بہکانے کی کوشش کرتے اور اسی کوشش میں کہتے کہ اگر یہ سچا نبی ہے تو حضرت صالح کی طرح کوئی اونٹنی یا حضرت موسیٰ کی طرح کا کوئی معجزہ دکھائے۔ جس پر خدا تعالیٰ کا جواب ہے۔ کہ ان معجزات سے کیا فائدہ۔ پچھلی قوموں میں بارہا اس کا تجربہ ہو چکا ہے۔ کہ انہوں نے سب کچھ دیکھا۔ لیکن پھر بھی وہ اپنے کفر پر جبر ہے۔ جس کے نتیجہ میں ان پر عذاب آ کر رہا۔ تو ان سے کیا توقع کی جاسکتی ہے۔ کہ یہ معجزات دیکھ کر ایمان لے آئیں گے۔ اس لئے انہیں کوئی معجزہ وغیرہ دکھانا حاصل ہے۔ نیز کفار کہا کرتے تھے کہ یہ تو ہم ہی جیسا ایک انسان ہے۔ ہم کس طرح اس کی بندگی قبول کر سکتے ہیں اور کیا انسان بھی رسول ہو سکتا ہے۔

اس کی تردید میں ارشاد ہے کہ آپ سے پہلے بھی نبی تو ہر دور اور ہر ملک میں انسان ہی کو بنا کر بھیجا گیا۔ فرشتے یا اور کسی مخلوق کو انسان کی راہبری کے لئے نہیں بھیجا گیا اور راجل لا کر اس بات کی طرف اشارہ کر دیا۔ کہ ہمیشہ مردوں ہی کو نبوت ملی ہے عورتوں کو نہیں۔ ان کے اطمینان کے لئے کہا جا رہا ہے کہ تم یہود و نصاریٰ وغیرہ سے بھی پوچھ لو کہ ان کے پاس انسان ہی رسول بنا کر بھیجے گئے یا فرشتے وغیرہ۔ اور یہ تو خدا تعالیٰ کا احسان ہے کہ انسان کو رسول بنا کر بھیجتے ہیں۔ تاکہ لوگ ان کے پاس بے تکلف اٹھ بیٹھ سکیں اور دین سیکھیں۔ نیز جو بھی رسول بنا کر بھیجے گئے۔ وہ کوئی ایسا جسم و جثہ لے کر نہیں آئے جو کھانا نہ کھاتے ہوں۔ بلکہ انسانوں کی طرح کھاتے پیتے ہیں اور اسی طرح دوسری ضروریات بھی رکھتے ہیں۔ یہ پیغمبری کے منافی نہیں ہے۔ البتہ عام انسانوں اور پیغمبروں میں یہ فرق ہوتا ہے کہ پیغمبر کے پاس وحی آتی ہے اور ان کا اصل کام خدائی تعلیم کو دنیا میں پھیلا نا ہوتا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ کا جو وعدہ تھا وہ سچا ہو کر رہا۔ وہ وعدہ یہی تھا کہ ایمان لانے والے اور رسالت کی تصدیق کرنے والے عذاب سے محفوظ رہیں گے اور انبیاء بھی اپنی ظاہری بے سروسامانی کے باوجود منکرین کی شان و شوکت کے مقابلہ میں کامیاب ہوں گے۔ تو یہ وعدہ پورا ہو کر رہا اور حد سے آگے بڑھ جانے والے تباہ و برباد ہو کر رہے۔

عروج و زوال: منکرین سے خطاب ہے کہ ہم نے ایسی کتاب نازل کی۔ جس میں تمہارے لئے نصیحت موجود ہے۔ لیکن پھر بھی قرآن کی مبلغ نصیحت تم پر اثر نہیں کرتی۔ اور نہ تم گذشتہ قوموں کی تباہی سے سبق حاصل کرتے ہو۔ تم دیکھتے نہیں کہ ہم نے کتنی قوموں کو تباہ و برباد کر ڈالا۔ جن کے باشندے ظالم تھے اور ان کی جگہ دوسری قوم کو آباد کر دیا۔ اس طرح پر خدا کی زمین ویران اور غیر آباد نہیں رہی۔ بلکہ فرمانبردار اور اطاعت گزار بندوں کے ذریعہ آباد کر دی گئی۔ لیکن اس کے باوجود انہوں نے اپنی حالت میں تبدیلی نہیں کی۔ مگر جب خدا کے عذاب کو اپنی آنکھوں سے آتا ہوا دیکھ لیا۔ تو انہیں یقین ہو گیا۔ کہ اب واقعی نبی کی اطلاع کے مطابق عذاب آچکا تو وہ گھبرا کر بھاگنے لگے۔ جس پر ندائے غیبی آئی۔ کہ بھاگو مت بلکہ اپنے محلات میں واپس چلو۔ جہاں تم اب تک عیش و عشرت کی زندگی گزار رہے تھے۔ تاکہ تم سے پوچھ چکھ کر لی جائے۔ کہ تم نے خدا کی نعمتوں کا شکر ادا کیا یا نہیں۔ اس وقت نہ یہ سامان کام آیا اور نہ مکان۔ اور نہ کسی ہمدرد و غمگسار کا نام و نشان رہا۔ اب یہ اپنے جرائم کا اعتراف کریں گے اور شور وادیا مچائیں گے۔ لیکن اس وقت کا اقرار ان کے کیا کام آئے گا۔ ان کی آہ و فریاد بیکار جائے گی۔ اور اس طرح نیست و نابود کر دیئے جائیں گے جیسے کٹی ہوئی کھیتی ہو۔

تردید: اب ان مشرکین کی تردید کی جاتی ہے۔ جن کا عقیدہ یہ ہے کہ دنیا محض تماشہ گاہ ہے اور اس کے پیدا کرنے سے خدا تعالیٰ کا مقصد تماشہ دیکھنے اور دکھانے کے سوا کچھ نہیں۔ اس کا جواب ہے کہ اس دنیا کے پیدا کرنے سے بے شمار حکمتیں اور مصلحتیں وابستہ ہیں۔ اسے ہم نے کھیل تماشہ کے طور پر نہیں بنایا۔ اگر اس سے کھیل تماشہ ہی مقصود ہوتا۔ تو اس دنیا کے بنانے کی ضرورت کیا تھی۔ ہم اپنے پاس موجود مخلوق سے بھی یہ کام لے سکتے تھے۔ لہو کے معنی اہل یمن کے نزدیک بیوی کے بھی آتے ہیں۔ اور چونکہ مشرکین کا ایک عقیدہ یہ بھی تھا۔ کہ اس عقیدہ کے بنانے سے خدا تعالیٰ کا مقصد بیوی اور بچہ حاصل کرنا تھا۔ اس وجہ سے آیت کے ایک معنی یہ بھی کئے گئے ہیں۔ کہ اگر ہمیں بیوی اور بچہ حاصل کرنا تھا تو اپنے پاس مخلوق حور اور فرشتے کو بیوی بچے بنا سکتے تھے۔ ان کنا فاعلین میں ان کو نافیہ کہا گیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم یہ کرنے والے نہیں تھے۔

مشہور مفسر مجاہد کا کہنا ہے کہ قرآن میں جہاں کہیں بھی ان استعمال ہوا ہے۔ وہ نفی کے معنی میں ہے۔ یہ کائنات تماشہ گاہ نہیں ہے۔ بلکہ حق و باطل اور صدق و کذب کی معرکہ گاہ ہے۔ باطل ہمیشہ حق کے سامنے مغلوب رہتا ہے۔ جو خدا کے لئے اولاد ٹھہراتے ہیں۔

ان کے لئے تباہی و بربادی ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ جن فرشتوں کو تم نے خدا کی بیٹیاں اور اپنا دیوی دیوتا قرار دے رکھا ہے۔ ان کا تو حال یہ ہے کہ وہ ہر وقت خدا کی عبادت میں لگے ہوئے ہیں نہ حضرت مسیح کو خدا کا بندہ ہونے میں کوئی عار محسوس ہوتی ہے اور نہ فرشتوں کو خدا کی عبادت سے انکار ہے۔ باوجود ہر وقت خدا کی عبادت میں لگے رہنے کے نہ وہ تھکتے ہیں اور نہ گھبراتے ہیں۔ کیونکہ آگے زمینی دیوتا کا ذکر آ رہا ہے۔ تو ضروری سمجھا گیا۔ کہ ان آسمانی دیوتاؤں کا بھی تذکرہ کر دیا جائے۔ جنہیں کفار نے غلط طور پر اپنا خدا بنا رکھا ہے۔ اسی لئے فرشتوں کا حال سنا دیا گیا۔

ابطال تعدد الہ: مشرکین کی حماقت کا یہ حال ہے کہ انہوں نے مخلوق کو جو خود بے جان اور بے قدرت ہے معبود بنا لیا۔ جن میں کسی کو جلانے تک کی صلاحیت نہیں۔ اسے معبود حقیقی کے برابر تصور کر لیا۔ اور اگر بالفرض چند خدا تسلیم کر لئے جائیں۔ تو یہ زمین و آسمان تباہ و برباد ہو کر رہ جائیں۔ کیونکہ چند خداؤں کے درمیان تصادم ناگزیر ہے۔ ہر ایک اپنی مرضی کے مطابق کام کرنے کی کوشش کریں گے۔ جس کے نتیجے میں اختلافات شروع ہوں گے۔ اور دنیا کا نظام ابتر ہو جائے گا۔ دنیا کا منظم و مرتب انداز اس بات کی علامت ہے کہ ایک سے زائد معبود نہیں ہے۔ نیز وہ خدا ہی کیا جس کی خدائی میں شریک ہوں اور جسے نہ کامل و مکمل اختیار ہو اور جو نہ با اختیار ہو۔ اس مضمون و حقیقت سے چند خداؤں کی تردید ہو جاتی ہے۔

خدا کی صفت رب العرش لا کر اس کی بے پناہ عظمت کا اظہار ہے۔ کیونکہ خدا کی مخلوقات میں عرش سب سے عظیم ہے ظاہر ہے کہ جو اس کا مالک ہو گا وہ کتنا عظمت والا ہو گا۔ واقعی وہی حاکم اور بلند بالا ہے اور اس کا کوئی مثل، شریک اور سا جھی نہیں۔ یہ جو مشرکین خدا تعالیٰ کی طرف مختلف چیزوں کی نسبت کرتے ہیں۔ خدا اس سے پاک اور بہت اعلیٰ ہے۔ اس کے آگے کسی کو چوں و چرا کرنے کی بھی مجال نہیں۔ نہ کسی کو کچھ پوچھ گچھ کرنے کی ہمت کہ یہ کام کیسے اور کیوں ہوا؟ اور خدا تعالیٰ چونکہ سب کا مالک اور خالق ہے۔ اس لئے اسے ہر ایک سے باز پرس اور اس کی اعمال کے محاسبہ کا اختیار ہے۔ جسے چاہے سزا دے اور جسے چاہے جزا دے۔

کوئی دلیل نہیں: مشرکین کو دعوت مقابلہ ہے کہ توحید پر تو بے شمار دلیل عقلی و نقلی ہیں اور تم شرک پر کوئی دلیل پیش کر سکتے ہو تو کرو۔ توحید پر تو اس سے پہلے کی تمام آسمانی کتابیں بھی دلیل ہیں اور وہ اس بات کی شہادت دے رہی ہیں کہ خدا کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ تمام انبیاء و رسل کو توحید ہی کی تعلیم دی گئی۔ لیکن مشرکین چونکہ حق سے اعراض کئے ہوئے ہیں۔ اس لئے وہ ایمان و یقین کی دولت سے بھی محروم ہیں۔ پچھلی قوموں میں بھی انبیاء بھیجے جاتے رہے۔ اور ہر ایک نے اسی کی تعلیم دی کہ خدا کے علاوہ کوئی پرستش کے لائق نہیں۔ اور انبیاء کے ذریعہ اسی کی تبلیغ کی جاتی رہی۔ کہ صرف خدا ہی کی عبادت کرو۔ کسی نے شرک کی تعلیم نہیں دی۔ یہ شخص انسانی ذہن کی پیداوار ہے۔

ایک غلط خیال: بعض مشرکین مکہ کا خیال تھا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ آیت میں ان کے اس عقیدہ کی تردید ہے۔ بتایا گیا ہے کہ فرشتے اللہ کی اولاد نہیں۔ بلکہ اس کے معزز بندے ہیں۔ ان کا حال یہ ہے۔ کہ ہر وقت اس کے حکم کے منتظر رہتے ہیں۔ خدا کے حکم کی مخالفت ان سے ممکن نہیں۔ آیت میں یہود و نصاریٰ کی بھی تردید ہو گئی۔ جو نافرمان فرشتے کے وجود کے قائل ہیں۔ نیز فرشتوں کو اس کا بھی یقین ہے۔ کہ خدا تعالیٰ سب کے اگلے پچھلے احوال کو خوب جانتا ہے اور اس کی ہیبت ان کے دلوں میں بیٹھی ہوئی ہے۔ اس لئے ان کو اس کی مجال نہیں۔ کہ خدا کے کسی مجرم کی اس کی مرضی کے خلاف سفارش ہی کریں۔ چونکہ یہ شرک عام تھا۔ اس وجہ سے جگہ جگہ

اور مفصل تردید کی ضرورت محسوس کی گئی۔ مزید یہ بھی کہا گیا کہ اگر بالفرض یہ معزز و مقرب بندے بھی خدائی کا دعویٰ کر بیٹھیں تو انہیں بھی ہم دوسری مخلوقات کی طرح سخت سے سخت سزا دیں گے۔ یہ بطور مفروضہ کے فرمایا گیا۔ یہ کوئی ضروری نہیں کہ فرشتے بھی ایسا ناپاک دعویٰ کریں۔ اس طرح کے مفروضے قرآن میں جگہ جگہ استعمال کئے گئے ہیں۔

أَوَلَمْ يَسْأَلُوا وَتَرَكْنَاهَا يَرَىٰ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا أَوْ سَدًّا بِمَعْنَىٰ
مَسْدُودَةً فَفَتَقْنَاهُمَا أَوْ جَعَلْنَا السَّمَاءَ سَبْعًا وَالْأَرْضَ سَبْعًا أَوْ فَتَقُ السَّمَاءُ أَنْ كَانَتْ لَا تُمِطُّ فَاُمْطَرَتْ
وَفَتَقُ الْأَرْضُ أَنْ كَانَتْ لَا تُنْبِتُ فَانْبَتَتْ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ النَّازِلِ مِنَ السَّمَاءِ وَالنَّاعِجِ مِنَ الْأَرْضِ كُلَّ
شَيْءٍ حَيٍّ نَسَاتُ وَغَيْرِهِ فَالْمَاءُ سَبَبٌ لِحَيَاتِهِ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿۳۰﴾ بِتَوْجِيدِي وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ
رَوَاسِيَ جِبَالًا تَوَاسَتٍ لِّ أَنْ لَا تَمِيدَ تَتَحَرَّكَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا آيَ الْرَّوَاسِي فَجَاجَا مَسَالِكُ سُبُلًا
نَدَّلَ أَوْ طُرُقًا نَافِذَةً وَاسِعَةً لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿۳۱﴾ إِلَىٰ مَقَاصِدِهِمْ فِي الْأَسْفَارِ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا
لِلْأَرْضِ كَالسَّقْفِ لِلْبَيْتِ مَحْفُوظًا عَنِ الْوُقُوعِ وَهُمْ عَنْ آيَتِهَا مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومِ
مُعْرِضُونَ ﴿۳۲﴾ لَا يَتَفَكَّرُونَ فِيهَا فَيَعْلَمُونَ أَنَّ خَالِقَهَا لَا شَرِيكَ لَهُ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ تَنْوِينُهُ عَوَاضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَتَابِعَهُ وَهُوَ النُّجُومُ فِي
فَلَكَ أَوْ مُسْتَدِيرٍ كَالطَّاحُونَةِ فِي السَّمَاءِ يُسَبِّحُونَ ﴿۳۳﴾ بِسُرْعَةٍ كَالسَّابِحِ فِي الْمَاءِ
وَبِلَتَشْبِيهِ بِهِ أَتَىٰ بِضَمِيرٍ جَمْعٍ مَنْ يَعْقِلُ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْكُفَّارُ أَنَّ مُحَمَّدًا سَيِّمُوتُ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ
قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَوْ الْبَقَاءَ فِي الدُّنْيَا أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴿۳۴﴾ فِيهَا لَا فَالْجُمْلَةُ الْآخِرَةُ مَحَلُّ
الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فِي الدُّنْيَا وَنَبْلُوكُمْ وَنَحْتَبِرُكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ كَفَقَرٍ
وَعَسَىٰ وَسُقْمٍ وَصِحَّةٍ فِتْنَةً مَّفْعُولٌ لَهُ أَوْ لِنْتَظَرَّ تَصْبِرُونَ وَتَشْكُرُونَ أَوَّلًا وَالْيَسَاءُ تُرْجَعُونَ ﴿۳۵﴾
فَيَحَازِيكُمْ وَإِذَا رَأَى الْذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَا يَتَّخِذُونَ لَكَ إِلَّا هُزُوعًا أَوْ مُهْزُوعًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا
الَّذِي يَذْكُرُ الْإِلَهَتَكُمْ أَوْ يُعِيهَا وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ لَهُمْ هُمْ تَاكِدٌ كَفَرُونَ ﴿۳۶﴾ بِهِ إِذْ قَالُوا مَا
نَعْرِفُهُ وَنَزَلَ فِي اسْتِعْجَالِهِمُ الْعَذَابُ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ أَوْ أَنَّهُ لِكثْرَةِ عَجَلِهِ فِي أَحْوَالِهِ كَانَهُ
خُلِقَ مِنْهُ سَاورِيكُمْ أَيُّ مَوَاعِيدِي بِالْعَذَابِ فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ ﴿۳۷﴾ فِيهِ فَارَاهُمْ الْقَتْلَ بَيِّنًا وَيَقُولُونَ
مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ بِالْقِيَامَةِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۸﴾ فِيهِ قَالَ تَعَالَىٰ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا
يَكْفُرُونَ يَدْفَعُونَ عَنْ وُجُوهِِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿۳۹﴾ يَمْنَعُونَ مِنْهَا فِي

الْقِيَمَةِ وَخَوَابُ لَوْ مَا قَالُوا ذَلِكَ بَلْ تَأْتِيهِمُ الْقِيَمَةُ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ تُجِيرُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿۴۰﴾ يُمَهِّلُونَ لِتَوْبَةٍ أَوْ مَعَذَرَةٍ وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فِی تَسْلِيَةٍ لِّلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَاقَ نَزْلُ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۴۱﴾ وَهُوَ الْعَذَابُ فَكَذًا عَنَّا يَجِئُكَ بِمَنِ اسْتَهْزَأَ بِكَ

ترجمہ: کیا جو لوگ کفر اختیار کئے ہوئے ہیں انہیں علم نہیں کہ آسمان اور زمین بند تھے۔ پھر ہم نے دونوں کو کھول دیا (دونوں ایک تھے تو ہم نے آسمان کو بھی سات درجوں میں تقسیم کر دیا اور زمین کو بھی سات طبقات میں۔ کھولنے کا دوسرا مفہوم یہ بھی ہے کہ آسمان سے بارش نہیں برستی تھی۔ ہم نے بارش بر سادی اور زمین میں پیداوار نہیں تھی ہم نے اسے اس قابل بنادیا۔ کہ اس میں کھیتی لہلہانے لگی) اور ہم نے پانی سے ہر جاندار چیز کو بنایا ہے (ہر سبزی اور جاندار چیز کی حیات و نشوونما کا سبب آسمان سے برسنے والا اور زمین سے نکلنے والا پانی ہے) کیا یہ لوگ پھر بھی ایمان نہیں لاتے (خدا کی وحدانیت پر) اور ہم نے زمین میں اس لئے پہاڑ بنائے کہ زمین لوگوں کو لے کر ہٹنے نہ لگے اور ہم نے (پہاڑوں میں) کشادہ راستے بنادیئے (مبلاً بدل ہے فجاً جاً سے یعنی کشادہ راستہ) تاکہ لوگ راستہ پاتے رہیں (اور ان راستوں سے ہو کر اپنی منزل پر پہنچ سکیں) اور ہم نے آسمان کو ایک محفوظ چھت بنادیا (اب آسمان گھر کی چھت کی طرح زمین کے لئے چھت ہے جو گرنے سے بھی محفوظ ہے) اور یہ لوگ اس کی نشانیوں سے (مثلاً سورج، چاند اور ستاروں سے) منہ پھیرے ہوئے ہیں (اور غور و فکر نہیں کرتے ہیں کہ ان کا پیدا کرنے والا وہی خدا واحد، لا شریک ہے) اور وہ وہی تو ہے جس نے رات کو، دن کو، سورج کو اور چاند کو پیدا کر دیا ہے۔ سب اپنے اپنے دائرے میں تیر رہے ہیں (جس طرح چکی چلتی ہے۔ کھل کی تین مضاف الیہ کے بدلہ میں ہے۔ عبارت ہے کلہم یعنی یہ سورج، چاند اور ستارے چکر کاٹ رہے ہیں تیزی کے ساتھ جیسے تیراک پانی میں تیرتا ہے۔ اور چونکہ تشبیہ تیراک سے دی جا رہی تھی۔ اس لئے ضمیر وہ استعمال کی گئی جو عاقل کے لئے استعمال ہوتی ہے اور جب کفار نے کہا کہ محمد ﷺ فوت ہو جائیں گے تو یہ آیت اتری) اور ہم نے آپ سے قبل بھی۔ کسی بشر کو ہمیشگی کے لئے نہیں بنایا تھا (کوئی بھی دنیا میں ہمیشہ رہنے کے لئے نہیں آیا ہے) اگر آپ کا انتقال ہو جائے تو کیا یہ ہمیشہ رہیں گے (دنیا میں۔ یہ استفہام انکاری ہے کہ ایسا نہیں ہو سکتا ہے) ہر جاندار موت کا مزہ چکھنے والا ہے (دنیا میں) اور ہم تم کو آزماتے ہیں برائی سے اور بھلائی سے (مالداری اور محتاجی سے، تندرستی و بیماری کے ذریعہ) اچھی طرح (فہم مفعول بہ ہے) یعنی ہم دیکھتے ہیں کہ تم مصیبت میں صبر اور راحت میں شکر ادا کرتے ہو یا نہیں (اور ہماری ہی طرف تم لوٹ کر آؤ گے) (اس وقت ہم تمہیں تمہارے اعمال کا بدلہ دیں گے) اور یہ کافر لوگ جب آپ کو دیکھتے ہیں تو آپ سے بس ہنسی کرنے لگتے ہیں (اور آپس میں کہتے ہیں کہ) کیا یہی ہیں جو تمہارے معبودوں کا ذکر کیا کرتے ہیں اور (اس کی عیب جوئی کرتے ہیں) درآنحالیکہ یہ لوگ خود جن کے ذکر پر کفر کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ ہم تو اسے جانتے ہی نہیں ہیں۔ دوسرے ہم تاکید کے لئے ہے۔ اگلی آیت ان کفار کے عذاب کے مطالبہ میں جلدی کرنے پر نازل ہوئی) انسان کی خلقت ہی جلدی (کے خیر) سے ہوئی ہے (وہ اتنی جلد بازی کرتا ہے کہ گویا اس کی پیدائش ہی جلدی کے خیر سے ہوئی ہے) ہم عنقریب تم کو اپنی نشانیاں دکھا دیں گے پس تم مجھ سے جلدی مت مچاؤ (اس سلسلہ میں ان لوگوں کو قتل کراؤں گا جنگ بدر کی صورت میں) اور یہ کہتے ہیں کہ وعدہ کس وقت پورا ہوگا (قیامت کا) اگر تم سچے ہو (اپنے وعدہ میں۔ جس پر ارشاد ہوا کہ) کاش! ان کافروں کو اس وقت کی خبر ہوتی۔ جب کہ یہ آگ کو نہ اپنے سامنے سے روک سکیں گے اور نہ اپنے پیچھے سے اور نہ انہیں مدد پہنچ سکے گی (کیونکہ قیامت میں کسی کو مدد پہنچانے سے روک دیا جائے گا۔ آنے والی آیت لو کا

جواب ہے) بلکہ وہ (قیامت) انہیں بیک وقت آئے گی اور انہیں بدحواس کر دے گی۔ پھر نہ انہیں اس کے دور کرنے کی مہلت ہوگی اور نہ انہیں مہلت ہی دی جائے گی (توبہ کرنے یا عذر و معذرت کی) اور یقیناً آپ سے پہلے بھی جو پیغمبر تھے ان کے ساتھ تمسخر کیا جا چکا ہے (اس میں آنحضور ﷺ کو تسلی دی گئی ہے) پھر جن لوگوں نے انہی اڑائی تھی ان کے اوپر وہ عذاب واقع ہو گیا۔ جس پر وہ تمسخر کر رہے تھے۔ (اور وہ عذاب اسی طرح آپ ﷺ سے تمسخر کرنے والوں پر واقع ہوگا۔)

تحقیق و ترکیب: اولم یر الذین۔ میں آنکھوں سے دیکھنا مراد نہیں۔ بلکہ عقل اور علم سے کام لینے کی دعوت ہے۔ کائنات۔ میں ضمیر آسمانوں اور زمین کی طرف لوٹ رہی ہے۔ لیکن ضمیر ثننیہ کی آئی ہے۔ اس کے مختلف جواب ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ جنس آسمان اور جنس زمین مراد ہے۔ اس لئے ضمیر ثننیہ کی لائی گئی۔ رتق کے معنی بستہ اور فتق کے معنی کھلا ہوا اور پھٹا ہوا کے ہیں۔

و جعلنا من الماء۔ جعل اگر معنی میں خلق کے ہو تو ایک مفعول کی ضرورت ہوگی۔ وہ مفعول کل شئی ء حی ہے اور من الماء متعلق ہوگا۔ فعل کے ساتھ اور اگر جعل معنی میں صیر کے لیا جائے تو دو مفعول کی ضرورت پڑے گی۔ ایک کل شئی کی حی ہوگا اور دوسرا مفعول جار مجرور ہوگا۔ تقدیر عبارت ہوگی۔ انا صیرنا کل شئی ء حی من الماء بسبب ان الماء لا بد منه له پانی سے مراد اگر بارش ہے تو وہ اس وجہ سے کہ ہر جاندار چیز کے لئے بارش کی شدید ترین ضرورت ہوتی ہے۔ اور اگر مراد مٹی لی جائے۔ کیونکہ اسے بھی پانی کہا جاتا ہے تو اس سے ہر جاندار چیز کا وجود میں آنا معلوم ہے۔ کل شئی ء حی کی تفسیر میں ایک قول یہ ہے کہ صرف حیوان مراد ہے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ نہیں بلکہ اس سے مراد حیوان، نباتات وغیرہ بھی ہے۔ کیونکہ یہ بھی پانی ہی سے نشوونما پاتے ہیں۔ ویسے لفظ کل کا اطلاق کل پر یا بڑی اکثریت پر ہوتا ہے۔ اس لئے اگر کسی جاندار کی پیدائش کا استثناء ثابت ہو جائے تو یہ عام قانون کے منافی نہیں۔

فی فلت فلک آسمان سے علیحدہ چیز ہے۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ فلک ہر گھومنے والی چیز کو کہتے ہیں۔ فلاسفہ کا اختلاف ہے کہ آیا فلک کا جسم ہے یا نہیں۔ بعض کی رائے میں وہ صرف ستاروں کا ایک مدار ہے۔ جب کہ بعض یہ کہتے ہیں کہ فلک جسم ہے اور ستارے اسی پر گھومتے ہیں۔ بعض کی تحقیق ہے کہ فلک ایک موج مکفوف ہے۔ سورج، چاند، تارے سب اسی میں گھوم رہے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ فلک ایک منجمد پانی ہے۔ جس میں سیارگان تیر رہے ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ تیرنا صرف پانی ہی میں ممکن ہے۔ یسجوں کا یہاں استعمال فلک کے پانی کی طرح سیال مادہ بھونے پر بڑا قریب ہے۔

کل نفس ذائقة الموت۔ نفس سے مراد روح حیوانی ہے اور موت اسی روح حیوانی کا جسم سے انفکاک و انفصال ہے۔ موت کوئی ماکولات میں سے نہیں، اس لئے لفظ ذوق کا استعمال یہاں پر مجازاً ہے۔ اسی طرح موت سے مراد مقدمات موت ہے جس کا انسان اور اک کر سکتا ہے۔ ورنہ موت کے بعد احساس و ادراک خود ختم ہو جاتا ہے۔

فتنة کے منصوب ہونے کی تین وجوہ ہیں۔ ایک تو یہ کہ مفعول لہ ہے۔ دوسرا یہ کہ یہ مصدر ہے جو حال واقع ہو رہا ہے اور تیسرا یہ کہ مصدر بغیر لفظ العاقل ہے۔

وہم بذکر الرحمن۔ ہم مبتدا ہے اور کافروں اس کی خبر بذکر اس کا متعلق اور دوسرا ہم پہلے ہم کی تاکید کے لئے ہے گویا عامل اور معمول یعنی ہم اور کافروں کے درمیان تاکید کے ذریعہ فصل کر دیا گیا۔ مؤکد اور مؤکد کے درمیان معمول کے ذریعہ فصل ہے اور لفظ ذکر کی اضافت و حمن کی جانب ایسی ہے جیسا کہ مصدر کی اضافت عامل کی جانب ہوتی ہے۔

من عجل. عجلت جو انسانی طبیعت ہے اسے کثرت وقوع کی وجہ سے فطرت انسانی میں شمار کیا گیا۔ گویا اشارہ بالکنایہ ہے۔

﴿تشریح﴾: خدا تعالیٰ اپنے غلبہ و قدرت کا اظہار فرما رہے ہیں۔ کہ یہ مشرکین جو دیوی دیوتاؤں کی پرستش میں لگے ہوئے ہیں۔ انہیں اتنا بھی دکھائی نہیں دیتا۔ کہ ہر چیز پر خدا تعالیٰ کا غلبہ ہے۔ یہ آسمان اور زمین جیسی مخلوقات میں بھی یہ قدرت نہیں کہ وہ اپنے ارادہ سے کچھ کرنے لگیں اور زمین و آسمان تو کیا کوئی بھی مخلوق یا دیوی دیوتا کو اس کی قدرت نہیں۔ یہ زمین و آسمان ابتداء میں ایک دوسرے سے ملے ہوئے اور تہ بہ تہ تھے۔ خدا تعالیٰ ہی نے الگ الگ سات طبقات میں تقسیم کر کے آسمان اوپر اور زمین نیچے قائم کی۔ پھر آسمان سے بارش برسائی اور زمین سے کھیتی اگائی اور ہر جاندار چیز کو اسی پانی سے پیدا کیا۔ معلوم ہوا کہ یہ سب اسی خدا تعالیٰ کی قدرت کی کرشمہ سازی ہے۔ اس کے باوجود ان مشرکین کی آنکھیں نہیں کھلتیں اور نہ اپنے مشرکانہ عقیدہ سے باز آتے ہیں۔

مجاہد عفسر کی تفسیر سے معلوم ہوتا ہے۔ ساتوں آسمان ایک تھے اور اسی طرح ساتوں زمین ایک دوسرے سے ملی ہوئی تھیں پھر انہیں جدا کیا گیا۔ اور سعید کی تفسیر سے پتہ چلتا ہے کہ آسمان اور زمین دونوں ایک تھے۔ پھر آسمان کو سات حصوں میں تقسیم کر کے اوپر اور زمین کو بھی سات ہی طبقات میں تقسیم کر کے نیچے قائم کی گئی اور ان دونوں کے درمیان خلا رکھا گیا۔ اس زمین کو پہاڑوں کے ذریعہ سکون پذیر کیا گیا اور اس سے زمین کے توازن کو برابر رکھنے کا کام لیا گیا۔ تاکہ یہ زمین ہلنے نہ لگے۔ جس سے لوگوں کو پریشانی ہو۔ یہاں زمین کی مطلق حرکت کی نفی نہیں کی گئی۔ بلکہ اس حرکت کی نفی کی گئی ہے کہ یہ زمین بالکل ڈانوا ڈول نہ ہو جائے۔ اور پھر اس زمین میں راستے بنادیئے۔ تاکہ لوگ آسانی سے سفر کر کے دور دراز ملکوں میں پہنچ سکیں۔ اور اسی کے ساتھ آسمان کو زمین کے لئے چھت بنا دیا۔ جو ہر طرح کی شکست و ریخت سے محفوظ ہے۔ جس میں کوئی سوراخ تک نہیں اور اس میں کس خوبصورتی کے ساتھ ستارے، چاند اور سورج جڑ دیئے گئے۔ جو اس کی خوبصورتی کو دوبالا کرتے ہیں۔ اتنا بڑا بلند آسمان کسی ستون کے بغیر ہمارے سروں پر ہے۔ اس کے علاوہ آسمان زمین کی بے شمار نشانیاں ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں اور پھر اسی کے ساتھ سورج کی ایک چال مقرر ہے۔ اپنی اسی رفتار پر یہ سورج چوبیس گھنٹہ میں پورے آسمان کا چکر کاٹتا ہے۔

جب یہ ہماری نظروں کے سامنے ہوتا ہے تو دن رہتا ہے۔ اور جب نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے تو رات ہو جاتی ہے۔ صبح و شام کی بھی ایک الگ رفتار ہے۔ دونوں اپنے لگے بندھے نظام پر چل رہے ہیں۔ نہ اس میں کبھی کوئی خلل پڑتا ہے اور نہ رکاوٹ۔ اور دونوں اپنے اپنے مقررہ حدود میں سیر کر رہے ہیں۔ اس نظام کا چلانے والا وہی خدائے وحدہ لا شریک ہے۔ لیکن اس کے باوجود یہ مشرکین منہ موڑے ہوئے ہیں اور غور و فکر نہیں کرتے ہیں۔

کل من علیہا فان. اس آیت میں تردید ہے اس مشرکانہ عقیدے کی کہ فلاں فلاں انسانی ترقی کرتے کرتے دیوتا اور غیر فانی بن گیا۔ ارشاد ہے کہ اب تک جتنے لوگ ہوئے ان سب کو موت کے مزے سے آشنا ہونا ہے۔ آپ ﷺ سے پہلے بھی کسی کو ہمیشگی کی زندگی نہیں ملی۔ یہ کفار جو آرزو مند ہیں۔ کہ آپ ﷺ کی وفات ہو جائے۔ تو کوئی ان سے پوچھے کہ کیا یہ لوگ ہمیشہ زندہ رہیں گے جو آپ ﷺ کی وفات کے خیال سے خوش ہو رہے ہیں۔ ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ خدائے ذوالجلال کے علاوہ سب ہی کو اس مرحلہ سے گزرنا ہے۔ پھر ارشاد ہے کہ بھلائی و برائی، رنج و راحت اور کشادگی و تنگی کے ذریعہ ہم لوگوں کو آزمائش میں ڈال کر ان کا امتحان لیتے ہیں۔ تاکہ یہ کھل کر سامنے آجائے۔ کہ کون شکر گزار اور کون ناشکرا ہے۔ سب کو ہماری ہی طرف لوٹنا ہے۔ اس وقت اچھوں اور بروں کو ان کے اعمال کے مطابق جزا و سزا مل جائے گی۔

تمسخر و استہزاء: کفار مکہ آپ ﷺ کو دیکھ کر نفی غلاق اڑاتے اور آپ ﷺ کی شان میں گستاخی و بے ادبی کرتے ہوئے آپس میں کہتے کہ دیکھ لو یہی وہ ہیں جو ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتے ہیں۔ آج بھی بہت سے کفار اسلام اور اسلامی مسائل کا مذاق اڑاتے رہتے ہیں۔ تو ایک بد بختی تو ان کی یہی ہوئی۔ دوسرے یہ کہ خدا اور رسول خدا کے منکر ہیں۔ تمسخر و استہزاء کے قابل تو واقعہً یہی لوگ ہیں کہ دنیا کی اتنی بڑی حقیقت کو ماننے کے لئے تیار نہیں۔

کافروں کی اس بد بختی کے تذکرہ کے بعد ارشاد ہوا کہ انسان بہت ہی جلد باز پیدا ہوا ہے۔ اس کی فطرت میں جدی ہے ہر چیز میں ان غلٹ کا مظاہرہ کرتا ہے۔ اپنی اسی فطرت سے مجبور ہو کر خدا تعالیٰ سے چاہتا ہے۔ کہ وہ ظالم کو فوراً پکڑ لے۔ لیکن خدا تعالیٰ کسی حکمت و مصلحت کی بناء پر ظالم و بد بختوں کو ڈھیل دیتا ہے اور جب وقت آتا ہے تو خدا تعالیٰ کی پکڑ ایسی ہوتی ہے کہ اس سے چھٹکارا ممکن نہیں۔ اسی کو کہا گیا کہ جدی مت کرو ہم بھی اپنی نشانیاں دکھا دیں گے۔ کہ ظالموں کی پکڑ کس طرح ہوتی ہے۔ دیر ہے لیکن اندھیر نہیں ہے۔ اسی طرح یہ مشرکین و معاندین مسلمانوں سے بطور تمسخر پوچھتے کہ بتاؤ تو کہ تمہارے کہنے کے مطابق وہ قہر و عذاب کب آوے گا جواب ہے کہ کاش یہ مشرکین اس وقت کی ہولناکیوں پر مطلع ہوتے۔ جب جہنم کی آگ انہیں چار جانب سی گھیر لے گی اور ان کے بچاؤ کی کوئی صورت نہیں ہوگی نہ کسی طرح کی مدد پہنچ سکے گی اور یہ عذاب کسی وقت معلوم پر بھی نہیں آئے گا کہ یہ چوکتا ہوں۔ بلکہ وہ تو اچانک آدباے گا اور یہ ہکا بکا دیکھتے دیکھتے رو جائیں گے۔ اس وقت نہ مہلت ملے گی اور نہ کسی طرح کی ڈھیل۔

مضمون تشفی: ان آیات میں آنحضور ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے۔ کہ یہ معاملہ صرف آپ ﷺ ہی ساتھ نہیں ہوا ہے۔ بلکہ تاریخ معاند و سرکش قوموں کی تباہی سے بھری پڑی ہے اور آپ ﷺ سے پہلے دوسرے انبیاء کے ساتھ بھی تمسخر و استہزاء کا معاملہ کیا گیا۔ جس کی سزا ان قوموں کو مل کر رہی۔ اس لئے آپ پریشان نہ ہوں۔ کیونکہ یہ معاملہ صرف آپ ہی کی ساتھ نہیں ہوا ہے۔

قُلْ لَهُمْ مَنْ يَكْلُوهُمْ يَحْفَظُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ ۚ إِنَّ نَزْلَ بَكْمُ أَيْ لَا أَحَدٌ يَفْعَلُ ذَلِكَ وَالْمُخَاطَبُونَ لَا يَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ لِانْكَارِهِمْ لَهُ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ أَيْ الْقُرْآنِ مُعْرِضُونَ ﴿۵۰﴾ لَا يَتَمَكَّرُونَ فِيهِ أَمْ فِيهَا مَعْنَى الْهَمْزَةِ الْإِنْكَارِ أَيْ لَهُمُ إِلَهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِمَّا يَسُوؤُهُمْ مِنْ دُونِنَا أَيْ أَلَهُمْ مَنْ يَمْنَعُهُمْ مِنْهُ غَيْرُنَا لَا لَا يَسْتَطِيعُونَ أَيْ الْإِلَهَةُ نَصَرَتْ أَنْفُسَهُمْ فَلَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَا هُمْ أَيْ الْكُفَّارُ مِمَّا مِنْ عَذَابِنَا يُصْحَبُونَ ﴿۵۱﴾ يُحَازِرُونَ يُقَالُ صَحَبَكَ اللَّهُ أَيْ حَفِظَكَ وَأَجَارَكَ بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ بِمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْهِمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ فَاغْتَرُّوا بِذَلِكَ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا بِالْفَتْحِ عَلَى النَّبِيِّ أَفَهُمُ الْغَلْبُونَ ﴿۵۲﴾ لَا نَلِي السَّيِّئَ وَصَحَابُهُ قُلْ لَهُمْ إِنَّمَا أَنْذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ مِنَ اللَّهِ لَا مِنْ قَبْلِ نَفْسِي وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا تَحَقُّقَ الْهَمْرَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْبَاءِ مَا يُنْذَرُونَ ﴿۵۳﴾ أَيْ هُمْ لِتَرْكِهِمُ الْعَمَلِ بِمَا سَمِعُوهُ مِنْ

الْإِنْدَاءِ كَالْصُّمِّ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ وَفَعَةٌ خَفِيفَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا لِلتَّبِيهِ وَيَلْنَا هَلَاكُنَا
 إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۲۱﴾ ۱۰۲۶ لَا أَشْرَاكَ وَتَكْذِيبُ مُحَمَّدٍ وَنَضْعُ الْمَوَازِينِ الْقِسْطُ ذَوَاتِ الْعَدْلِ لِيَوْمِ
 الْقِيَمَةِ أَيْ فِيهِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا مِّنْ نَّقْصِ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةِ سَيِّئَةٍ وَإِنْ كَانَ الْعَمَلُ مِثْقَالَ رَنَّةٍ حَبَّةٍ
 مِّنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا أَيْ بِمَوَازِينِهَا وَكَفَى بِنَا حُسَيْنٍ ﴿۲۲﴾ ۱۰۲۷ مُّحْصِينَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَلَقَدْ آتَيْنَا
 مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ أَيْ التَّوْرَةَ الْفَارِقَةَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَضِيَآءَ بِهَا وَذِكْرًا
 أَيْ عِصْمَةً بِهَا لِلْمُتَّقِينَ ﴿۲۳﴾ ۱۰۲۸ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ عَنِ النَّاسِ أَيْ فِي الْخِلَاءِ عَنْهُمْ وَهُمْ مِّنْ
 السَّاعَةِ أَيْ أَهْوَالِهَا مُشْفِقُونَ ﴿۲۴﴾ ۱۰۲۹ أَيْ خَائِفُونَ وَهَذَا أَيْ الْقُرْآنُ ذِكْرٌ مُّبْرَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ
 مُنْكَرُونَ ﴿۲۵﴾ ۱۰۳۰ أَلَا سَتِفُهُمُ فِيهِ لِلتَّوْبِخِ

۱۰۳۰

ترجمہ: آپ کہئے (ان لوگوں سے) وہ کون ہے جو تمہاری حفاظت کرتا رہتا ہے رات اور دن میں خدائے رحمن سے (یعنی
 خدا تعالیٰ کے عذاب سے اگر اس کا عذاب آجائے۔ استفہام انکاری ہے کہ کوئی نہیں ہے کہ اس کے عذاب سے بچالے لیکن اس سے
 باوجود لوگ ڈرتے نہیں ہیں خدا کے عذاب سے) بلکہ وہ اپنے پروردگار کے ذکر سے روگرداں ہی ہیں (اور قرآن اور اس کی تعلیمات
 میں نور و فکر نہیں کرتے) کیا ان کے پاس ہمارے سوا اور معبود ہیں جو ان کی حفاظت کر لیتے ہیں (ایسا نہیں کہ ہمارے سوا اور معبود ہو جو
 عذاب سے ان کی حفاظت کرتا ہو۔ یہاں بھی استفہام انکاری ہی ہے) وہ تو خود اپنی حفاظت کی بھی قدرت نہیں رکھتے (پھر وہ معبودان
 باطل ان کی کیا مدد کر سکیں گے) اور نہ ہمارے مقابلہ میں (ہمارے عذاب سے) کوئی اور ان (کفار) کا ساتھ دے سکتا ہے۔ بلکہ ہم
 نے ان کو اور ان کے آباء و اجداد کو خوب سامان دیا۔ یہاں تک کہ ان پر ایک زمانہ دراز گزر گیا (جس کی وجہ سے وہ غرور میں مبتلا
 ہو گئے) تو کیا یہ نہیں دیکھتے کہ ہم ان کی زمین کو ہر چہار طرف سے برابر گھٹاتے چلے جاتے ہیں (نبی و فتوحات میں کامیابی دلا کر) سو
 کیا یہ لوگ غالب آنے والے ہیں (نہیں بلکہ غلبہ تو نبی اور اس کے متبعین ہی کو حاصل رہے گا) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف وحی کے
 ذریعہ تم لوگوں کو ڈراتا ہوں (جو وحی خدا تعالیٰ کی جانب سے آتی ہے نہ کہ میں اپنی طرف سے) اور یہ بہرے تو پکار سکتے ہی نہیں جب
 ڈرائے جاتے ہیں (سننے میں لیکن عمل کرتے نہیں جیسے کہ یہ بہرے ہوں اور کچھ سنا ہی نہ ہو) اور اگر ان کو آپ کے پروردگار کے
 عذاب کا ایک جھونکا بھی چھو جائے (نفعہ کے معنی ایک بہت ہی ہلکا جھونکا) تو یوں کہنے لگیں ہائے ہماری کبھی (یا تنبیہ کے لئے ہے)
 واقعی ہم خطا کار تھے (شرک کر کے اور محمد ﷺ کی تکذیب کر کے) اور قیامت کے دن ہم میرے ان عدل قائم کریں گے۔ سو کسی پر ذرا بھی
 ظلم نہ ہوگا (اس کی نیکی میں کمی اور برائی میں زیادتی کر کے) اور اگر رائی کے دانہ کے برابر بھی (کسی کا عمل) ہوگا تو ہم اسے بھی سامنے
 لے آئیں گے (اور وہ بھی وزن میں آجائے گا) اور حساب لینے والے ہم ہی ہیں (یعنی ہر چیز کا ہم تنہا حساب لے لیں گے) اور بے
 شک ہم موسیٰ و ہارون کو عطا کر چکے ہیں ایک چیز فیصلہ کی (توریت جو حق و باطل اور حلال و حرام میں تفریق کرنے والی ہے) اور روشنی
 کی اور نصیحت پر ہیزگاروں کے لئے (جس سے پرہیزگار حضرات روشنی اور نصیحت حاصل کر سکتے ہیں) جو اپنے پروردگار سے بن دیکھے
 ڈرتے رہتے ہیں (ایک معنی یہ ہیں کہ لوگوں کی عدم موجودگی میں تنہائی میں ڈرتے رہتے ہیں) اور وہ قیامت سے بھی ڈرتے رہتے
 ہیں (یعنی قیامت کے حالات سے گھبرائے رہتے ہیں) اور یہ (قرآن) ایک برکت والی نصیحت ہے کہ ہم نے اس کو تارا ہے۔ سو کیا

تم اس کے منکر ہو؟ (یہ استفہام تو بخ کے لئے ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ... من دوننا۔ یہ صفت ہے آلہۃ کی۔ یعنی میرے سوا کوئی معبود نہیں جو انہیں بچا سکے۔

انا ناتی الارض۔ یہاں خدا تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا۔ انا نقصھا وہ اس وجہ سے کہ براہ راست خدا تعالیٰ اس سر زمین کو تباہ و برباد نہیں کر رہے تھے۔ بلکہ سلم مجاہدین کے ذریعہ اس پر غلبہ حاصل ہو رہا تھا۔ انا ناتی الارض نقصھا میں نسبت اپنی جانب کی۔ تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ خدا تعالیٰ ہی کی قدرت اس میں کار فرما ہے۔ اور وہی مسلمانوں کو کامیابی دے رہے ہیں۔

ولا یسمع الصم الدعاء۔ اگر اشکال ہو کہ بہرہ نہ تو خوشخبری ہی سنتا ہے اور نہ کوئی غم انگیز بات۔ پھر یہ کیوں فرمایا کہ انداز و تخویف کو نہیں سنتے۔ جواب یہ ہے کہ یا تو مبالغہ مراد ہے کہ خوشخبری تو کیا سنتے تخویف کو بھی نہیں سنتے۔ درآئیکہ تخویف کا انداز بالعموم سخت، درشت اور بلند آواز ہی ہوتا ہے۔ یا یہ ہے کہ یہاں گفتگو صرف انداز و تخویف کے سلسلہ میں ہے۔ اس لئے انداز کا خصوصی ذکر آیا۔

ونضع الموازین۔ جمع اس وجہ سے لائے۔ کہ ہر شخص کی میزان علیحدہ علیحدہ ہوگی۔ یا اس وجہ سے کہ میزان تو ایک ہی ہوگی۔ لیکن اس میں بہت سے لوگوں کے اعمال وزن ہوں گے۔ اس وجہ سے ایک کو متعدد کے قائم مقام کر دیا۔ تو موازین کو جمع کا صیغہ لانے سے تو معلوم یہی ہوتا ہے۔ کہ کئی میزان ہوں گی۔ مگر صحیح یہ ہے کہ ایک ہی میزان ہوگی۔ اور صیغہ جمع صرف اظہار عظمت کے لئے ہے۔

ان کان مثقال۔ مثقال میں جمہور کی قراءت نصب کی ہے۔ وہ اس طرح پر کہ کان ناقصہ اور اس کا اسم مقدر ہے اور مثقال اس کی خبر ہے۔ لیکن مشہور قاری نافع نے اسے رفع پڑھا ہے۔

فرقان سے مراد توریت ہے۔ ضیاء اور ذکر کی اس کی صفت ہے۔

﴿تشریح﴾: ... اب کفار کو خطاب کر کے فرما رہے ہیں کہ خدا کے علاوہ کون ہے جو دن اور رات تمہاری حفاظت کرتا ہے۔ لیکن اس کے باوجود تم اپنے پروردگار کی نافرمانی اور سرکشی میں مبتلا ہو۔ پھر ڈانٹ کر ارشاد ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ تمہیں اپنی گرفت میں لینا چاہے تو کس کی مجال ہے کہ وہ تمہیں بچالے۔ یہ معبودان باطل جن کے بارے میں تمہارا خیال ہے کہ یہ تمہیں بچالیں گے۔ یہ تمہاری تو کیا مدد کر سکیں گے خود اپنی بھی حفاظت نہیں کر سکتے اور انہیں خود کو بچانے کی بھی قدرت نہیں۔

یہاں ایک نکتہ یہ بیان کیا گیا ہے۔ کہ اپنے آپ کو بچانے میں تو مؤمن و کافر دونوں بے اختیار ہیں۔ البتہ مؤمن کی حفاظت و مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی رہتی ہے اور کافر اس سے بھی محروم ہے۔

معاندیت اور اس کا پس منظر: آیت میں کافروں کی سرکشی کی وجہ بیان کی جا رہی ہے کہ چونکہ ان کفار کو خدا تعالیٰ نے دنیاوی مال و دولت عطا کئے اور لمبی عمریں دیں۔ ان کے عیش و عشرت میں کوئی فرق نہیں آیا تو یہ سمجھ بیٹھے کہ ہمیشہ ایسا ہی رہے گا اور یہی دور چلتا رہے گا۔ جس کی وجہ سے یہ غفلت کی نیند سوتے رہے اور یہی غفلت ان کے جمود و سرکشی کی بنیاد بن گئی۔

پھر انہیں تنبیہ کی جا رہی ہے کہ ہم نے ان کی کتنی بستیاں برباد کر دیں اور مسلمانوں کو ان پر غلبہ اور فتح عطا کی تو انہیں غفلت کی نیند سے بیدار کرنے اور ان کے جمود کو توڑنے کے لئے یہی کافی ہونا چاہئے تھا۔ لیکن انہیں اب بھی ہوش نہیں آئی۔ ان کی اس غفلت کو دیکھ کر ارشاد ہوا کہ کیا یہ اب بھی اپنے آپ کو غالب سمجھ رہے ہیں۔ نہیں ایسا نہیں۔ بلکہ یہ تو مغلوب اور ذلیل ہو چکے ہیں۔

ارشاد ہے کہ آپ تو ایک مبلغ کی حیثیت سے ان کو خدا تعالیٰ کے عذاب کی اطلاع دے رہے ہیں اور یہ مضمون بھی کوئی اپنی

طرف سے نہیں۔ لیکن اسے کیا کیا جائے کہ جو بہرے ہو رہے ہیں اور جن کے دل و دماغ پر مہر ہے۔ انہیں خدا تعالیٰ کی باتیں بھی سو و مند نہیں ہوتیں۔ اور ان کا حال یہ ہے کہ جب خدا تعالیٰ کے عذاب کا ہلکا سا بھی بھونکا لگ جائے تو گھبرا اٹھیں اور بواویدا کرنے لگیں اور اسی وقت اپنے قصور کا اعتراف کریں۔ قیامت کے دن میزان عدل قائم کیا جائے گا۔ جس میں انسانوں کے تمام چھوٹے بڑے اعمال وزن کر لئے جائیں گے۔ اس میں نہ کسی طرح کی کوئی کمی کی جائے گی اور نہ زیادتی۔ بلکہ انصاف کے ساتھ معاملہ ہوگا۔ نیز یہ میزان وغیرہ کا انتظام بھی محض لوگوں کے اطمینان کی خاطر کیا جائے گا۔ ورنہ خدا تعالیٰ تو بغیر ان آلات کے بھی حساب لے سکتا ہے۔ آیت سے اس مشرکانہ عقیدہ کی بھی تردید ہو جاتی ہے۔ جو کفار مکہ کا تھا۔ کہ حساب و کتاب کے لئے ایک الگ دیوتا ہے۔

قرآن کا عام طور پر یہ معمول رہا ہے کہ جہاں بھی قرآن کا تذکرہ کرتا ہے۔ وہیں توریت کا بھی ذکر اور اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ساتھ حضرت ہارون کا بھی ذکر لاتا ہے۔ یہاں بھی قرآن کے ساتھ الفرقان کا ذکر کیا۔ جس سے مراد توریت ہے اور ضیاء و ذکر کی اس کی صفات ہیں۔ توریت کو الفرقان اس وجہ سے کہا کہ وہ حق و باطل اور حلال و حرام کے اندر فرق کرنے والی ہے۔ اور توریت ہی کیا تمام آسمانی کتابوں کا وصف یہی ہے اور یہ کتابیں خدا سے ڈرنے والوں کے لئے ہدایت اور روشنی کا کام دیتی ہیں۔ پھر ن متقین کے وصف خصوصی کا بیان ہے کہ وہ خدا سے ڈرتے اور قیامت کی ہولناکیوں سے لرزاں رہتے ہیں۔ پھر ارشاد ہے کہ تم ایک ایسی کتاب کے منکر ہو۔ جس کا نصیحت نامہ ہونا توریت سے بھی زیادہ روشن اور واضح ہے۔

لَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ ۖ أَيُّ هَذَا اذْ قَبْلُ نُلُوغِهِ وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ ﴿۵۳﴾ أَيُّ بَآئِهِ أَهْلٌ لِيَذْلِكُ
ذُكَّالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَكِفُونَ ﴿۵۴﴾ أَيُّ عَلَى عِبَادَتِهَا مُقِيمُونَ
الْوَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبِدِينَ ﴿۵۵﴾ فَاقْتَدَيْنَا بِهِمْ قَال لَّهُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ لِعِبَادَتِهَا فِي
مَلِكٍ مُبِينٍ ﴿۵۶﴾ بَيْنَ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ فِي قَوْلِكَ هَذَا أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴿۵۷﴾ فِيهِ قَالَ بَلْ
بُكْمُ الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ رَبُّ مَالِكِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ خَلَقَهُنَّ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ سَبَقَ
أَنَا عَلَى ذَلِكَمُ الَّذِي قُلْتُهُ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۵۸﴾ بِهِ وَتَاللَّهِ لَا كَيْدَنَّ أَصْنَامُكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا
بِرَبِّكُمْ ﴿۵۹﴾ فَجَعَلَهُمْ بَعْدَ ذَهَابِهِمْ إِلَى مُجْتَمِعِهِمْ فِي يَوْمٍ عِيدٍ لَّهُمْ جُذُؤًا بِضَمِّ الْجِيمِ وَكُسْرُهَا فَتَنًا
أَسِ إِلَّا كَبِيرًا لَّهُمْ عَلَّقَ الْفَارِسُ فِي عُنُقِهِ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ أَيْ الْكَبِيرِ يَرْجِعُونَ ﴿۶۰﴾ فَيَرَوْنَ مَا فَعَلَ بغيرِهِ
وَأَنْعَدَ رُجُوعَهُمْ وَرُؤْيَاهُمْ مَا فَعَلَ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَيْتَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۶۱﴾ فِيهِ قَالُوا أَيْ
نُحْمٌ لِنَعُصِرِ سَمِعْنَا فَتَى يَذْكُرُهُمْ أَيْ يُعَيِّنُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿۶۲﴾ قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ
أَسِ أَيْ ظَاهِرًا لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿۶۳﴾ عَلَيْهِ أَنَّهُ الْفَاعِلُ قَالُوا لَهُ بَعْدَ آتِيَانِهِ ءَأَنْتَ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ
لِذَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلَهَا وَإِدْخَالَ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِه فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَيْتَا
رُحِيمٌ ﴿۶۴﴾ قَالَ سَاكِنًا عَنْ فَعْلِهِ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَلُّوهُمْ عَنْ فَاعِلِهِ إِنْ كَانُوا

يَنْطِقُونَ ﴿٦٣﴾ فِيهِ نَقِيدٌ مِّنْ جَوَابِ الشَّرْطِ وَفِيمَا قَبْلَهُ تَعْرِضٌ لَهُمْ بِأَنَّ الصَّنَمَ الْمَعْلُومَ عَجْزُهُ عَنِ الْفِعْلِ لَا يَكُنْ لَهَا فَرْجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ بِالتَّفَكُّرِ فَقَالُوا لَا نَنْفُسُهُمْ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾ أَيْ عِبَادِنَا مِنْ لَدُنْهُمْ ثُمَّ نَكْسُوا مِنَ اللَّهِ عَلَى رُءُوسِهِمْ أَيْ رُدُّوا إِلَى كُفْرِهِمْ وَقَالُوا وَإِنَّ اللَّهَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾ أَيْ فَكَيْفَ تَأْمُرُنَا بِسُؤَالِهِمْ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ بَدَلَهُ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا مِنْ رِزْقٍ وَغَيْرِهِ وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾ شَيْئًا إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُ أَفَبِكُسْرِ الْقَاءِ وَفَتْحِهَا بِمَعْنَى مُصَدَّرِ أَيْ نَتَوَقَّعُ لَكُمْ وَلَمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ أَيْ هَذِهِ الْأَصْنَامُ لَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ وَلَا تَضِلُّ لَهَا وَإِنَّمَا يَسْتَحِقُّهَا اللَّهُ تَعَالَى قَالُوا حَرِّقُوهُ أَيْ إِبْرَاهِيمَ وَانْصُرُوا إِلَهَيْكُمْ أَيْ تَحْرِيقَهُ أَنْ كُنْتُمْ فَعَلِينَ ﴿٦٨﴾ نَصَرَتْهَا فَجَمَعُوا لَهُ الْحَطَبَ الْكَثِيرَ وَاضْرُمُوا النَّارَ فِي حَمِيمِهِ وَأَوْتَقُوا إِبْرَاهِيمَ وَجَعَلُوهُ فِي مَنْحَبٍ وَرَمَوْهُ فِي النَّارِ قَالَ تَعَالَى قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ فَلَمْ تَحْرِقْ مِنْهُ غَيْرَ وَثَاقِهِ وَذَهَبَتْ حَرَارَتُهَا وَبَقِيَتْ إِضَاءَةٌ تَهْدِي سَلَامًا وَسَلَامًا مِنَ الْمَوْتِ سَرْدَهَا وَارْأَوْا بِهِ كَيْدًا وَهُوَ التَّحْرِيقُ فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ فِي مُرَادِهِمْ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِسْمَ حَبِيبِهِ هَارَانَ مِنَ الْعِرَاقِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٧١﴾ بِكَثْرَةِ الْأَنْهَارِ وَالْأَشْجَارِ وَهِيَ الشَّامُ سَمَّى إِبْرَاهِيمَ بِفِلَسْطِينَ وَلُوطَ بِالْمُوتَفَكَّةِ وَبَيْنَهُمَا يَوْمٌ وَوَهَبْنَا لَهُ إِبْرَاهِيمَ وَكَانَ سَالٍ وَلَدًا كَمَا ذَكَرَ فِي إِصْطَفَاتِ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً أَيْ زِيَادَةً عَلَى الْمَسْئُولِ أَوْ هُوَ وَلَدُ الْوَلَدِ وَكُلًّا أَيْ هُوَ وَوَلَدُهُ جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿٧٢﴾ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلْنَا هُمْ أَيْمَةً بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ يَاءً يَفْتَدِي بِهِمْ فِي الْخَيْرِ يَهْدُونَ النَّاسَ بِأَمْرِنَا إِلَى دِينِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ أَيْ أَنْ تَفْعَلَ وَتُقَامَ وَتُؤْتَى مِنْهُمْ وَمِنْ أَتْبَاعِهِمْ وَحُذِفَ هَاءُ إِقَامَةٍ تَخْفِيضًا وَكَانُوا لَنَا عِبِيدِينَ ﴿٧٣﴾ وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا فَضَلًا بَيْنَ الْخُصُومِ وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ أَيْ أَهْلِهَا الْأَعْمَالِ الْخَبِيثَاتِ مِنَ اللَّوْطَةِ وَالرَّمْيِ بِالْبُنْدُقَةِ وَاللَّعِبِ بِالطُّيُورِ وَغَيْرِ ذَلِكَ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ عَصَا سَاءَةٍ قَبِيضُ سَرَّةٍ فَمِيقِينَ ﴿٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا بِأَنَّ أَنْجِيَاهُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّهُ مِنْ

الْصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾

ترجمہ: اور بے شک ہم نے ابراہیم کو خوش فہمی عطا فرمائی تھی۔ پہلے (بلکہ ہم نے ان کو ایک خاص ہدایت عنایت فرمائی تھی "ان کے بلوغ سے پہلے) اور ہم ان کو خوب جانتے تھے (کہ وہ اس کے اہل تھے) جب انہوں نے اپنے باپ اور اپنی قوم سے کہا کہ

یہ کیا سورتیاں ہیں جس پر تم جسے بیٹھے ہو (اور جن کی تم عبادت کئے جا رہے ہو) وہ بولے ہم نے تو اپنے باپ دوں کو ان کی عبادت کرتے پایا ہے (اس لئے ہم نے بھی ان کی اقتداء کی) ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ بے شک تم اور تمہارے آباؤ اجداد صریح گمراہی میں مبتلا ہیں (اس کی عبادت کر کے) وہ بولے کہ کیا تم (اپنی بات) سنجیدگی سے ہمارے سامنے پیش کر رہے ہو یا دل لگی کر رہے ہو۔ ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ (دل لگی نہیں) بلکہ تمہارا پروردگار (جو واقعی عبادت کے لائق ہے) وہ ہے جو آسمانوں اور زمین کا پروردگار ہے جس نے ان سب کو پیدا کیا (اور جس کا پہلے سے کوئی نمونہ موجود نہیں تھا) اور میں اس پر دلیل بھی رکھتا ہوں اور بخدا میں تمہارے بتوں کی گت بناؤں گا۔ جب تم پیٹھ پھیر کر چلے جاؤ گے۔ چنانچہ آپ نے انہیں ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا (عید کے دن ان کے عید گاہ میں چلے جانے کے بعد۔ حذاذا کے جیم کو ضمہ اور کسرہ دونوں قراتیں ہیں جس کے معنی ہیں کلبھاڑے وغیرہ سے کسی چیز کو ٹکڑے ٹکڑے کر دینا) بجز ان کے بڑے بت کے (اور کلبھاڑے کو اس بڑے بت کی گردن میں لٹکا دیا) تاکہ وہ لوگ اس کی طرف رجوع کریں (یعنی اس بڑے بت کی طرف اور دیکھ لیں وہ جو معاملہ کیا گیا دوسرے بتوں کے ساتھ) وہ لوگ (وایسی میں اس معاملہ کو دیکھ کر جو ان بتوں کے ساتھ کیا گیا تھا) بولے یہ (حرکت) ہمارے بتوں کے ساتھ کس نے کی ہے؟ بے شک اس نے تو برا غضب کر دیا (اس پر کچھ) بولے کہ ہم نے تو ایک نوجوان کو جسے ابراہیم کہا جاتا ہے ان بتوں کا تذکرہ کرتے سنا ہے (کہ وہ ان کی عیب جوئی کرتا تھا) وہ بولے کہ تو پھر اس کو سب کے سامنے لاؤ تاکہ وہ لوگ گواہ ہو جائیں۔ (اس کے اقرار پر) بولے (ان کو لانے کے بعد) ارے تم ہی وہ ہو جس نے ہمارے بتوں کے ساتھ یہ حرکت کی ہے اے ابراہیم؟ انہوں نے (اپنی حرکت کو چھپاتے ہوئے) فرمایا کہ کہیں ان کے اس بڑے بت نے نہ کی ہو سوا انہی سے پوچھ دیکھو (اس حرکت کے کرنے والے کے متعلق) اگر یہ بولتے ہوں (آیت میں شرط کا جواب مقدم کر دیا گیا۔ نقد یہ عبارت اس طرح ہے۔ ان کانوا یسئلون فاستلوهم اور اس سے پہلے والے جملہ میں کفار سے استہزاء ہے کہ یہ بت جو اس قدر عاجز ہیں وہ کس طرح معبود بن سکتے ہیں؟) اس طرح وہ لوگ اپنے جی میں سوچنے لگے۔ پھر بول اٹھے کہ بے شک تم ہی لوگ ناحق پر ہو (ایک ایسی چیز کی عبادت کر کے جو بول بھی نہ سکتا ہو) پھر اپنے سروں کو جھکا لیا (یعنی خدائے تعالیٰ کی جانب سے اپنے منہ موڑ لئے اور پھر کفر کی طرف لوٹ گئے اور کہنے لگے کہ) اے ابراہیم تمہیں تو خوب معلوم ہے کہ یہ بت کچھ بولتے نہیں (پھر کس طرح مکلف کرتے ہو تم ہمیں ان سے سوال کا) ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تو کیا تم اللہ کے سوا ایسوں کو پوجتے ہو جو تمہیں نہ نفع پہنچا سکیں (یعنی نہ روزی دے سکے اور نہ کسی طرح کا نفع) اور نہ تمہیں نقصان ہی پہنچا سکیں (اگر تم ان کی عبادت نہ کرو) تف ہے تم پر بھی اور ان پر بھی جنہیں تم اللہ کے سوا پوجتے ہو (اف کے فسا کو کسرہ اور فتح دونوں قرات ہے۔ مصدر کے معنی میں ہے یعنی ہلاکت و رسوائی) تو کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے (کہ یہ بت عبادت کے لائق نہیں)۔ اور نہ ان میں اس کی صلاحیت ہی ہے۔ واقعی عبادت کے لائق تو خدا تعالیٰ ہی ہیں (وہ لوگ بولے۔ انہیں تو جل دو) (یعنی ابراہیم علیہ السلام کو) اور اپنے معبودوں کا بدلہ لے لو (اس کو جلا کر) اگر تم کو کچھ کرنا ہے (تو اس کی صورت یہ ہے کہ لکڑیوں کا انبار جمع کرو۔ پھر اس ڈھیر میں آگ لگا کر ابراہیم علیہ السلام کو باندھ کر گوپھن میں رکھ کر اس جلتی ہوئی آگ میں پھینک دو) ہم نے حکم دیا کہ اے آگ تو ٹھنڈی اور بے گزند ہو جا ابراہیم علیہ السلام کے حق میں۔ (پس سوائے بندھن کے ابراہیم کے جسم کا کوئی حصہ نہیں جلا اور آگ کی حرارت ختم ہو گئی۔ اگرچہ شعلہ بدستور باقی رہا اور خدا تعالیٰ کے حکم کے مطابق کہ اے آگ بے گزند ہو جا۔ واقعی وہ آگ ٹھنڈی ہو گئی اور ابراہیم علیہ السلام موت سے محفوظ ہو گئے) اور لوگوں نے ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ برائی کرنا چاہی تھی (اور انہیں جدا دینا چاہا تھا) ہم نے انہیں ناکام کر دیا (ان کے منصوبہ میں) اور ہم نے ان کو اور لوط علیہ السلام کو بچا لیا (لوط علیہ السلام جو ابراہیم علیہ السلام کے بھائی ہار ان کے بیٹے تھے اور عراق کے رہنے والے۔ ایسی سرزمین کی طرف بھیج کر) جس کو ہم نے دنیا جہان والوں کے

واسطے بابرکت بنایا ہے (اور وہ ملک شام ہے جہاں نہروں اور درختوں کی کثرت ہے۔ ابراہیم علیہ السلام فلسطین میں قیام پذیر ہوئے اور ووط علیہ السلام موتفہ میں۔ ان دونوں کے درمیان ایک دن کی مسافت ہے) اور ہم نے (ابراہیم علیہ السلام) کو اسحق اور یعقوب حبیبہ پوتا سطا کیا (نافہ کے دو ترجمے کئے گئے ہیں۔ ایک تو زیادہ اور عطیہ کے ہیں۔ وہ اس طرح کہ ابراہیم علیہ السلام نے صرف لڑکے کی دعا کی تھی۔ جیسا کہ سورۃ الصافات میں ذکر ہے۔ لیکن اس پر مزید بطور عطیہ یعقوب علیہ السلام کو بھی عطا کیا گیا اور دوسرا ترجمہ پوتے کے بھی کئے گئے ہیں۔ یعنی اسحق علیہ السلام سا بیٹا اور یعقوب حبیبہ پوتا عطا کیا) اور ہر ایک کو ہم نے صالح بنایا (لڑکے اور پوتے دونوں کو نبی بنایا۔ اور ہم نے ان کو پیشوا بنایا) ائمہ میں دو قرأت ہے۔ ایک تو دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کی اور دوسری قرأت ہمزہ کو یا، سے بدل دینے کی جس کے معنی ہے امر خیر میں مقتدا بننا) ہدایت کرتے تھے ہمارے حکم سے (لوگوں کو ہمارے دین کی طرف بلاتے تھے) ہم نے ان کے پاس وحی کے ذریعہ حکم بھیجنا نیک کاموں کے کرنے کا اور نماز کی پابندی کا اور ادائے زکوٰۃ کا (یہ حکم عام ہے ان حضرات کے لئے بھی اور ان کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی ہے اور اصل عبارت اس طرح پر ہے۔ ان تفعل الخیرات و تقام الصلوٰۃ و تبوی الزکوٰۃ) اور وہ ہماری ہی عبادت کرنے والے تھے اور لوط علیہ السلام کو ہم نے حکمت اور علم عطا کیا اور ہم نے انہیں اس بستی سے نجات دی جس کے رہنے والے گندے کام کرتے رہتے تھے۔ مثلاً لواطت، پرندہ بازی اور ڈھیلا بازی وغیرہ) بے شک وہ لوگ بڑے ہی بدکار تھے اور ہم نے لوط علیہ السلام کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا (اس طرح پر کہ ہم نے انہیں ان کی قوم سے نجات دلا دی) بے شک وہ بڑے نیک بندوں میں سے تھے۔

تحقیق و ترکیب: رشد کے معنی ہدایت اور نبوت دونوں ہیں۔

من قبل۔ بعض مفسرین نے موسیٰ علیہ السلام کے قبل کا دور مراد لیا ہے اور بعضوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی کے بلوغ و ولادت سے قبل کا دور مراد لیا ہے۔

تمائیل۔ جمع تماشل کی ہے۔ کسی ایسی تصویر کو کہتے ہیں جو لکڑی یا پتھر وغیرہ سے تراشی گئی ہو۔ جذاذا میں عام قرأت جیم کے ضمہ کی ہے۔ بعض کے نزدیک جیم کا کسرہ اور فتح بھی ہے۔ لیکن ہر ایک کے نزدیک یہ مصدر ہے۔ اس لئے نہ تشبیہ ہوگا نہ جمع اور نہ مؤنث۔ جذاذا جیم کے ضمہ کے ساتھ ٹوٹی ہوئی چیز کا نام۔ جیسا کہ حطام رفات فئات مختلف چیزوں کے ٹوٹے ہوئے اجزاء کے لئے بطور اسم استعمال ہوتے ہیں۔

الیہ میں اکثر نے ضمیر کا مرجع بڑے بت کی جانب لوٹایا ہے۔ اور اگر مرجع خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قرار دیں جیسا کہ بعض کا خیال ہے تو پھر بھی نتیجہ ایک ہی نکلے گا۔

من فعل۔ میں من مبتداء اور فعل اس کی خبر اور انه لمن الظالمین جس کا محلا کوئی اعراب نہیں وہ جمدہ مستانفہ ہے، جو ماقبل کے مضمون کی تاکید کرتا ہے یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ من موصولہ مبتداء اور انه اس کی خبر۔

سمعنا۔ سمع یہاں متعدی بدو مفعول ہے۔ کیونکہ اس کا دخول ایک ایسی چیز پر ہو رہا ہے جو سننے والوں میں سے نہیں۔ مفعول اول فعی ہے اور مفعول ثانی جملہ یذکرہم ہے اور اگر کبھی سمع کا تعلق ان سے کیا جائے جو سننے والے ہیں تو پھر متعدی بیک مفعول ہوگا۔ کہا جاتا ہے کہ سمعت کلام زید۔

یقال له۔ ابراہیم علیہ السلام مرفوع ہے اور مرفوع ہونے کی کئی وجوہات ہو سکتی ہیں۔ مثلاً یہ یقال کا نائب فاعل ہے اور اسی وجہ سے مرفوع ہو۔ یا یہ ایک محذوف مبتداء کی خبر ہو۔ مبتداء محذوف هذا ہے۔ یا یہ منادی ہو اور حرف ندا محذوف ہو یعنی یا ابراہیم

اعین الناس۔ برہنہ حال منصوب ہے ذوالحال ضمیر مجرور ہے جو بسہ میں ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کو اعلانیہ لوگوں کے سامنے پیش کرو۔

بشہدون۔ کے دو معنی ہیں۔ ایک تو یہ کہ لوگ آ کر دیکھیں کہ کیسی سخت سزا دی جاتی ہے اور دوسرے معنی یہ کہ گئے گئے ہیں کہ لوگ ان کے اقرار جرم پر گواہ بن جائیں۔

نجینہ و لوطاً۔ لوط علیہ السلام آپ کے بھتیجے تھے اور آپ کے چھوٹے بھائی ہاران کے صاحبزادے۔
عابدین۔ تقدیم لنا کی عابدین پر تاکید و تخصیص کے لئے ہے۔

﴿تشریح﴾: ارشاد ہے کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو ان کے بچپن ہی سے ہدایت عطا فرمائی تھی۔ اس سلسلہ میں بہت سی بے بنیادی اسرائیلی روایات ہیں۔ جن کی کوئی حقیقت نہیں۔ قرآن کا بیان صرف اتنا ہے کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو پہلے ہی ہدایت عطا کی تھی۔ مفسرین نے اس کی دو تفسیریں بیان کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ دور موسیٰ سے قبل ہی ان کو ہدایت کی گئی تھی اور دوسری تفسیر یہ ہے کہ ان کو بچپن میں ہدایت مل گئی تھی اور وہ اسی کے لائق تھے۔ یعنی خدا تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ کن صلاحیتوں اور کمالات کے جامع ہیں۔ بچپن ہی میں آپ نے اپنے باپ اور اپنی قوم کو غیر اللہ کی پرستش سے منع فرمایا اور بڑی جرأت کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا۔

آپ کے باپ قرآن کے بیان کے مطابق آذر نامی بت تراش و بت فروش تھے، جن کے نام میں اختلاف ہے۔ توریت وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا نام تارخ تھا اور قرآن نے آذر بتایا ہے۔ اس لئے مفسرین و علماء میں اختلاف ہو گیا کہ یہ ایک ہی شخصیت کے نام ہیں یا متعدد شخصیت کے ہیں۔

بعض کی رائے ہے کہ ایک ہی شخصیت کے نام ہیں۔ تارخ اسی نام ہے اور آذر وصفی۔ آذر عبرانی زبان میں محبت صنم کو کہتے ہیں۔ تارخ بت تراش و بت پرست تھا۔ اس وجہ سے اسے آذر کہا گیا۔

دوسری رائے یہ ہے کہ آذر اس بت کا نام ہے تارخ جس کا پجاری تھا اور بت کے نام پر اسے آذر کہہ دیا گیا۔ بہر حال یا تو یہ اصل نام ہے اور بت کے نام پر اس کا نام بھی آذر رکھا گیا ہو۔ جیسا کہ قدیم زمانہ سے اس کا رواج چلا آ رہا ہے کہ کبھی بت کے نام پر ہی کسی شخص کا نام رکھ دیتے ہیں یا یہ کہ آذر ان کا لقب تھا، نام نہیں۔ لیکن اس لقب کی اتنی شہرت ہوئی کہ اس نے نام کی جگہ لے لی اور پھر قرآن نے بھی اسی آذر کے نام سے تذکرہ کیا۔

بہر حال آپ سے باپ اور قوم کی بت پرستی اور ستارہ پرستی دیکھی نہیں گئی اور خدا تعالیٰ پر بھروسہ کر کے ان کے سامنے دین حق کا اعلان کر دیا۔ فرمایا کہ اے لوگو! یہ بت کیا ہیں جنہیں تم لئے بیٹھے ہو، اپنے ہاتھ سے تم اسے بناتے ہو اور پھر اسی بے جان چیز کو نفع و نقصان کا مالک سمجھنے لگتے ہو۔ ان خرافات سے باز آؤ اور خدا کی وحدانیت کا اعتراف کرو اور اس کے سامنے سر جھکاؤ جو پوری کائنات کا خالق ہے۔

جواب میں وہ کہنے لگے کہ ہمارے باپ دادا تو یہی کرتے چلے آئے ہیں اور ہم بھی انہیں کی روش کو باقی رکھے ہوئے ہیں۔ اے ابراہیم! یہ تم ایک نئی بات لے کر کہاں سے آئے ہو؟

آپ نے فرمایا۔ بھلا آباؤ اجداد کی تقلید بھی کوئی دلیل ہو سکتی ہے۔ تمہارے باپ و دادا بھی گمراہی میں ڈوبے ہوئے تھے۔ تم بھی اسی گمراہی میں مبتلا ہو۔ ان مشرکین کو یہ بات عجیب سی لگی۔ یہ توحید سے بھی اس قدر بے گانہ تھے کہ سمجھے شاید ابراہیم علیہ السلام ہم سے دل لگی کر رہے ہیں ورنہ سنجیدگی کے عالم میں تو کوئی اس طرح کی بات نہیں کر سکتا۔ پوچھنے لگے کہ اے ابراہیم! کیا واقعی تم ٹھیک کہہ

ہے ہو مذاق کر رہے ہو؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں، جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ سچ ہے۔ تمہارا واقعی معبود وہی ہے جس نے اس کائنات کو پیدا کیا اور میرے پاس تو حید پر دلیل بھی ہے۔ بہر کیف آپ نے قوم کو بت پرستی سے روکنے کی کوشش کی اور وعظ و نصیحت کے ذریعہ انہیں یہ سمجھانے کی کوشش کی کہ یہ بت نہ نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ نقصان۔ اور تمہارے پیشواؤں نے جو تمہیں ڈرا رکھا ہے وہ قطعاً غلط اور بے بنیاد باتیں ہیں۔ یہ بت دوسروں کی تو کیا مگر تے خود اپنے اوپر آئی مصیبت کو بھی نہیں مٹا سکتے ہیں۔ لیکن قوم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بات نہیں سنی اور اپنے عقیدہ سے کسی طرح باز نہ آئے۔

آپ نے سوچا کہ اب کوئی ایسا اقدام ہونا چاہئے جس سے قوم کو یقین ہو کہ جو کچھ میں کہہ رہا ہوں وہی حق ہے۔ چنانچہ آپ نے ایک منصوبہ بنایا اور اسی کے تحت باتوں باتوں میں ایک مرتبہ یہ کہہ دیا کہ میں تمہارے بتوں کی گت بناؤں گا۔ یہ ضروری نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ جملہ مجمع عام میں اعلان کر کے کہا ہو۔ بلکہ آپ یہی ہے کہ آپ نے آہستہ سے یہ جملہ کہا ہو۔ قریب کے دو چار اشخاص نے سن لیا ہو۔ آپ نے ایک موقع مناسب سمجھا اور اپنے ارادہ کو عملی جامہ پہنانے کی تیاری شروع کر دی۔ ہوا یوں کہ جب یہ اپنے مذہبی میلہ میں شرکت کے لئے چلے گئے تو آپ مندر میں گئے اور بڑے بت کو چھوڑ کر باقی تمام بتوں کو چورا کر دیا اور کلباڑی اس بڑے بت کی گردن میں لٹکا کر چلے گئے۔

بعض تفسیری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سب ملا کر بہتر بت تھے۔ بعض ان میں سے سونے کے تیار کردہ تھے اور بعض چاندی اور کچھ دوسری دھات سے تیار شدہ۔ سب سے بڑا بت سونے سے تیار کیا گیا تھا۔ ہیرے جواہرات جڑے ہوئے تھے۔ جس کی دونوں آنکھیں یا قوت کی تمیں جورات کو چمکتیں۔ جب یہ لوگ میلہ سے فارغ ہو کر اپنے گھروں کو لوٹے اور مندر میں بتوں کا یہ حال دیکھ تو سخت برہم ہوئے اور ایک دوسرے سے پوچھنے لگے کہ یہ کس کی حرکت ہے۔

وہ لوگ بھی تھے جنہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے یہ سن لیا تھا کہ ”ہم تمہارے بتوں کی گت بنا دیں گے۔ انہوں نے بتایا کہ یہ اس شخص کا کام ہے جس کا نام ابراہیم ہے۔ وہی ہمارے دیوتاؤں کا دشمن ہے اور برا بھلا کہتا رہتا ہے۔ جب ان کے سرداروں نے یہ بات سنی تو غصہ سے سرخ ہو گئے اور کہنے لگے کہ اس کو مجمع کے سامنے پکڑ کر لاؤ۔ تاکہ سب دیکھ لیں کہ مجرم کون ہے اور ہم اس کو کیسی سزا دیتے ہیں۔ بیشہ دون کا دوسرا ترجمہ یہ ہے کہ اس کو مجمع کے سامنے لاؤ تاکہ اس کے اقرار پر سب گواہ بن جائیں۔

عجیب اتفاق کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جو خواہش تھی وہی ہو رہا ہے۔ ان کا پروگرام یہی تھا کہ وہ تمام لوگوں کو بتوں کی بے کسی و بے بسی کا قائل کر دیں۔ اس لئے اس سے اچھا موقعہ کیا ہو سکتا تھا کہ سب کے سب یکجا مل گئے اور آپ کو اپنی بات کہنے کا موقع ملا۔ بہر حال جب آپ مجمع کے سامنے لائے گئے تو سوال کیا گیا کہ اے ابراہیم کیا تو نے یہ سب کچھ ہمارے دیوتاؤں کے ساتھ کیا ہے؟ آپ نے طنزیہ انداز میں فرمایا کہ جی ہاں اور کیا۔ کہیں ان کے بڑے بت نے تو نہ یہ حرکت کی ہو؟ ان سے ہی پوچھ لیجئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بتوں کو پاش پاش کرنے کی جو ذمہ داری بڑے بت پر ڈالی اسے آنحضور ﷺ نے کذب سے تعبیر کیا ہے۔ سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ لفظ کذب، جھوٹ کے مترادف نہیں ہے بلکہ لفظ کذب کے معنی بہت وسیع ہیں۔ درآنحالیہ یہ کذب صورتہ کذب تھا۔ جبکہ آپ کی نیت کسی غلط بیانی کی نہیں تھی بلکہ الزامی جواب دے کر اور انہیں مغالطہ میں ڈال کر اس بات کا قائل کرنا تھا کہ یہ بت جو بولنے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتے وہ عبادت کے لائق کس طرح ہو سکتے ہیں۔ اس لئے یہ جھوٹ انبیاء علیہ السلام کی صدق مقالی کے منافی نہیں۔

امام رازیؒ نے ایک توجیہ یہ کی ہے کہ فعلہ کا فاعل کبیر ہم هذا کو نہ مانا جائے بلکہ تقدیر عبارت اس طرح ہو کہ فعلہ مر

فعلہ جس کا مطلب یہ ہے کہ حادثہ جو کچھ پیش آیا وہ تو سامنے ہے۔ اس بڑے بت سے حقیقت واقعہ دریافت کرو۔

مشہور نحوی کسائی سے ایک قرأت منقول ہے کہ وہ بل فعلہ پر مکمل وقف کر لیتے تھے اور کبیر ہم لہذا سے نیا جملہ شروع کرتے تھے۔ قرأت کی ان صورتوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام پر سے کذب کا الزام بھی ختم ہو جاتا ہے۔

بہر کیف جب آپ نے ان سے کہا کہ اگر یہ بڑا بت بول سکے تو اس سے پوچھ لو کہ یہ کس کی حرکت ہے۔ اس پر یہ بہت شرمندہ ہوئے اور انہیں دل میں اقرار کرنا پڑا کہ واقعی ظالم ابراہیم نہیں بلکہ ہم خود ہیں کہ اس غلط اور بے بنیادی عقیدہ پر یقین رکھے ہوئے ہیں۔ پھر اپنی رد میں نیچی کر کے کہنے لگے کہ اے ابراہیم تم خوب جانتے ہو کہ یہ بے جان مورتیاں ہیں، ان میں بولنے کی طاقت نہیں۔ پھر ہم اس سے کیا پوچھیں؟

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا منصوبہ کامیاب ہوا اور دشمنوں نے اپنے ظلم اور بتوں کی بے بسی کا اقرار کر لیا۔ ابراہیم علیہ السلام نے انہیں نصیحت کی اور ملامت بھی کہ تف ہے تمہارے بتوں کی بے کسی و بے چارگی پر اور حیرت ہے تمہاری عقلوں پر کہ ایسوں کو خدا اور معبود بنائے ہوئے ہو اور افسوس ہے کہ ذرا تم بھی عقل سے کام نہیں لیتے۔

شعلہ و شبنم: حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نصیحت کا انہوں نے کوئی اثر نہیں لیا۔ بلکہ اپنی خفت و ناکامی کو چھپانے کے لئے غصہ میں فیصلہ کیا کہ اپنے دیوتاؤں کی توہین اور باپ دادا کے دین کی مخالفت برداشت نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے اس حرکت کی سزا میں ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں جلا دینا چاہئے۔ دیوتاؤں کی توہین کا انتقام اسی طرح لیا جاسکتا ہے۔

ابراہیم علیہ السلام پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوا۔ وہ اپنے اسی جذبہ کے ساتھ اعلان حق میں مشغول رہے۔ پھر مشرکین نے ایک خاص قسم کی بھٹی تیار کرائی اس میں کئی روز مسلسل آگ دہکائی گئی۔ یہاں تک کہ اس کے شعلوں سے قرب و جوار کی چیزیں بھی جھنسنے لگیں۔ جب بادشاہ اور قوم کو مکمل اطمینان ہو گیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے بچنے کی کوئی صورت ممکن نہیں تو دوسری فکر ہوئی کہ انہیں اس دہکتی ہوئی آگ میں کس طرح ڈالا جائے۔ کیونکہ اس بھٹی کے قریب جانا بھی ممکن نہیں۔ تو مشورہ کے بعد یہ طے ہوا کہ انہیں گوبھن میں بٹھا کر دہکتی ہوئی آگ میں پھینک دیا جائے۔

اسی وقت خدا تعالیٰ نے آگ کو حکم دیا کہ وہ اپنی تپش و سوزش کا اثر حضرت ابراہیم علیہ السلام پر نہ کرے بلکہ سلامتی کے ساتھ سرد پڑ جائے۔ چنانچہ آگ کے اس لاوے سے آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکا۔ صرف وہ رسی جل کر راکھ ہو گئی جس سے آپ کو باندھ دیا گیا تھا اور آپ بالکل صحیح و سالم آگ سے نکل آ گئے۔

یہ اشکال کہ آگ میں جلا دینے کی خاصیت ہے۔ پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس سے صحیح و سالم نکل آئیں۔ بالکل غلط ہے۔ کیا وہ خدا جو تمام اشیاء میں خواص و تاثیر پیدا کرنے والا ہے اس پر قادر نہیں کہ وہی خاصیت و تاثیر کو کسی چیز سے ختم کر دے؟

ان سے کوئی پوچھے کہ جب آگ کی خاصیت جلا دینا ہے اور جو چیز بھی اس میں ڈالی جائے اسے جلا دے گی پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ وہ چیزیں جن کو فائر پروف کہا جاتا ہے۔ جن میں ایک خاص قسم کا مسالہ استعمال کیا جاتا ہے انہیں آگ نہیں جلا پاتی۔ بلکہ آگ کے شعلوں میں بھی محفوظ رہتی ہیں۔ جب مسالہ کے ذریعہ آگ کے اثرات سے بچایا جاسکتا ہے تو خدا تعالیٰ جو ان چیزوں کو پیدا کرنے والا ہے وہ آگ کی خاصیت کو تبدیل کرنے پر بخوبی قادر ہے۔ ویسے یہ واقعہ بہر حال خارق عادت تو تھا ہی اور بطور معجزہ لوگوں کو دکھایا گیا۔ حاصل یہ کہ ان کا مقصد پورا نہیں ہوا اور بجائے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہلاکت کے ان کی حقانیت اور کھل کر لوگوں

کے سامنے آگئی۔

انعامات ربانی: . . . پھر ارشاد ہوا کہ ہم نے ابراہیم علیہ السلام اور ان کے برادر زادہ لوط علیہ السلام کو جو ان کی زیر تربیت اور انہیں کے ساتھ عراق میں مقیم تھے، کفار سے بچا کر ایک ایسی سرزمین میں پہنچا دیا جو خیر و برکت والی ہے۔ اسے مراد سرزمین شام ہے جو دینی و دنیوی برکتوں کی جامع ہے۔ دینی برکت تو یہ تھی کہ بکثرت انبیاء کرام اس مقدس علاقہ میں تشریف آئے اور یہاں قیام کر کے تو حید و رسالت کی اشاعت کی اور دنیوی برکت یہاں کی سرسبزی، شادابی اور بہترین آب و ہوا ہے۔

پھر فرمایا گیا کہ ان کی تمنا پوری کی گئی اور ان کی دعا کے مطابق انہیں بیٹا اسحق علیہ السلام عطا کیا۔ بلکہ مزید عنایت کرتے ہوئے حضرت یعقوب علیہ السلام جیسا پوتا بھی عطا کیا۔ پھر ان سب کو صالح بھی بنایا۔ قرآن مجید کو اس کی وضاحت اس وجہ سے کرنی پڑی کہ اہل کتاب نے ان حضرات پر عجیب عجیب الزامات لگائے ہیں۔ مزید فرمایا جا رہا ہے کہ صرف صالح ہی نہیں بلکہ مصلح بھی تھے۔ اس وجہ سے انہیں مقتد او پیشوا بنایا گیا اور پیغمبروں کا کام ہی اپنے نفس کا تزکیہ اور مخلوق کی ہدایت کرنا ہے۔

لوط علیہ السلام کے متعلق ارشاد ہے کہ ہم نے انہیں علم و حکمت عطا کی اور یہ کہ ان کی قوم جو طرح طرح کی برائیوں و بدکاریوں میں مبتلا تھی۔ ہم نے انہیں ان سے نجات دی اور قوم کو تباہ و برباد کر دیا۔ ہم نے ان کو بھی ابراہیم علیہ السلام کی طرح اپنی رحمت میں داخل کر لیا۔ کیونکہ وہ نیکو کاروں میں سے تھے جو پیغمبر کے لئے بہت ضروری ہے۔ اس کی وضاحت بھی قرآن نے اسی وجہ سے کی کہ یہود نے ان کے متعلق بھی غلط قسم کی روایات گھڑ رکھی ہیں اور توریت میں ان کی زندگی کو داغدار کر کے پیش کیا گیا ہے۔

وَإِذْ كُنَّا نُوحِي وَأَمَّا نَعْدَهُ بَدَلٌ مِنْهُ إِذْ نَادَىٰ أَيُّ دَعَا عَلَىٰ قَوْمِهِ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرِ الْخَلْقَ مِنْ قَبْلِ أَنِ قَدْ
إِبْرَاهِيمَ وَلُوطَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَانجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ الَّذِينَ فِي سَفِينَتِهِ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٦٧﴾ أَيُّ الْغَرْقِ
وَتَكْذِيبِ قَوْمِهِ لَهُ وَنَصَرْنَاهُ مَنَعْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الدَّالَّةِ عَلَىٰ رِسَالَتِهِ أَنْ لَا يَصْلُوهُ إِلَيْهِ
بِسُوءِ إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمَ سُوءٍ فَاعْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٦٨﴾ وَإِذْ كُنَّا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ أَيُّ قِصَّتَهُمَا وَيَبْدُلُ
مِنْهُمَا إِذْ يَحْكُمَنِ فِي الْحَرْثِ هُوَ زَرَعَ أَوْ كَرَّمَ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ أَيُّ رَعْتَهُ لَيْلًا بَلَاءَ رَاعٍ بَانَ
إِنْفَلَتَتْ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿٦٩﴾ فِيهِ اسْتَعْمَالَ ضَمِيرِ الْجَمْعِ لِأَتَيْنَ قَالَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لِصَاحِبِ الْحَرْثِ رِقَابُ الْغَنَمِ وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْتَفِعُ بِذَرْهَا وَنَسْلَهَا وَصُوبَهَا إِلَيَّ أَنْ يَعُودَ
الْحَرْثُ كَمَا كَانَ بِإِصْلَاحِ صَاحِبِهَا فَادُّهَا إِلَيْهِ فَفَهَّمْنَاهَا أَيُّ الْحُكُومَةِ سُلَيْمَانَ وَحُكْمَهُمَا بِاجْتِهَادٍ
وَرَجَعَ دَاوُدُ إِلَىٰ سُلَيْمَانَ وَقِيلَ يَوْحَىٰ وَالثَّانِي نَاسِخٌ لِلْأَوَّلِ وَكُلًّا مِنْهُمَا آتَيْنَا حُكْمًا نَوَّةً وَعِلْمًا
بِأُمُورِ الدِّينِ وَنَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كَذَلِكَ نَسَخَرْنَا لِلنَّبِيِّينَ مَعَهُ لِأَمْرِهِ بِهِ إِذَا
بَرَجَدَ فَرَّةً لِيَنْشِطَ لَهُ وَكُنَّا فَعِلِينَ ﴿٧٠﴾ تَسْخِيرَ تَسْخِيرِهِمَا مَعَهُ وَإِنْ كَانَ عَجَبًا عِنْدَ كُمْ أَيُّ مُحَاوَلَتُهُ
لِلنَّبِيِّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِلْمُهُ صُنْعَةَ لُبُوسٍ وَهِيَ الدَّرْعُ لِأَنَّهَا تَلْبَسُ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَهَا وَكَانَتْ

قَبْلَهَا صَفَائِحُ لَكُمْ فِي جُمْلَةِ النَّاسِ لِتُحْصِنَكُمْ بِالنُّونِ لِلَّهِ وَبِالتَّحْتَانِيَّةِ لِدَاوُدَ بِالْفَاءِ قَائِمَةً لِلنُّوسِ مِنْ
بَاسِكُمْ حَزَبُكُمْ مَعَ أَعْدَائِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ يَا أَهْلَ مَكَّةَ شَاكِرُونَ ﴿۸۰﴾ نَعْمَى بِتَصْدِيقِ الرُّسُلِ أَيْ
أَشْكُرُونِي بِذَلِكَ وَسَخَرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً وَفِي آيَةِ أُخْرَى رُحَاءُ أَيْ شَدِيدَةُ الْهُبُوبِ وَحَقِيقَتُهُ
بِحَسَبِ إِرَادَتِهِ تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَمِنَ الشَّامِ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمِينَ ﴿۸۱﴾ مِنْ ذَلِكَ عِلْمُهُ تَعَالَى بِأَنَّ مَا يُعْطِيهِ سُلَيْمَانُ يَدْعُوهُ إِلَى الْخُضُوعِ لِرَبِّهِ فَقَعْلُهُ تَعَالَى عَلَى
مُقْتَضَى عِلْمِهِ وَ سَخَرْنَا مِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوِصُونَ لَهُ يَدْخُلُونَ فِي الْبَحْرِ فَيُخْرِجُونَ مِنْهُ الْحَوَاهِرَ
لِسُلَيْمَانَ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ أَيْ سِوَى الْغَوْصِ مِنَ الْبِنَاءِ وَغَيْرِهِ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿۸۲﴾
مَنْ أَلْ بُفْسِدُوا أَمَّا عَمِلُوا لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا فَرَّغُوا مِنْ عَمَلٍ قَبْلَ اللَّيْلِ أَفْسَدُوهُ إِنْ لَمْ يَشْتَغِلُوا بِغَيْرِهِ وَ أَذْكَرُ
أَيُّوبَ وَ يُبَدِّلُ مِنْهُ إِذَا نَادَى رَبَّهُ لَمَّا ابْتَلَى بِفَقْدِ جَمِيعِ مَالِهِ وَوَلَدِهِ وَتَمَزِيقِ جَسَدِهِ وَهَجَرَ جَمِيعِ النَّاسِ
لَهُ لَا زَوْجَتَهُ سِيسِينَ ثَلَاثًا أَوْ سَبْعًا أَوْ ثَمَانِي عَشْرَةَ وَضَيَّقَ عَيْشُهُ أَيْ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ مَسْنَى
الضَّرُّ أَيْ الشَّدَّةُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ﴿۸۳﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ نِدَاءَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَأَنِينُهُ
أَهْلُهُ أَوْلَادُهُ الذُّكُورَ وَالْإِنَاثَ بِأَنَّ أَحْيَوَالَهُ وَكُلَّ مِنَ الصِّنْفَيْنِ ثَلَاثَ أَوْ سَبْعَ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ مِنْ زَوْجَتِهِ
وَرِيدٍ فِي شَبَابِهَا وَكَانَ لَهُ أَنْدَرُ لِلْقَمْحِ وَأَنْدَرُ لِلشَّعِيرِ فَبَعَثَ اللَّهُ سَحَابَتَيْنِ أَفْرَعَتْ أَحَدَهُمَا عَلَى أَنْدَرِ
الْقَمْحِ الذَّهَبَ وَالْأُخْرَى عَلَى أَنْدَرِ الشَّعِيرِ الْوَرِقَ حَتَّى فَاضَ رَحْمَةً مَفْعُولٌ لَهُ مِنْ عِنْدِنَا صِفَةٌ
وَذِكْرُ لِلْمُعْبِدِينَ ﴿۸۴﴾ لِيَصْبِرُوا فَيُثَابِتُوا وَ أَذْكَرُ إِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ
الصَّابِرِينَ ﴿۸۵﴾ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنْ مَعَاصِيهِ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا مِنَ الشُّوْءِ إِنَّهُمْ مِنَ
الصَّالِحِينَ ﴿۸۶﴾ لَهَا وَسَمَى ذَا الْكِفْلِ لِأَنَّهُ تَكْفَلُ بِصِيَامِ جَمِيعِ نَهَارِهِ وَبِقِيَامِ جَمِيعِ لَيْلِهِ وَأَنْ يَقْضَى بَيْنَ
النَّاسِ وَلَا يَغْضَبُ قَوْفِي بِذَلِكَ وَقِيلَ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا وَ أَذْكَرُ ذَا النُّونِ صَاحِبَ الْحُوتِ وَهُوَ يُوسُفُ بْنُ
مُتَّى وَيُبَدِّلُ مِنْهُ إِذَا ذَهَبَ مُغَاضِبًا لِقَوْمِهِ أَيْ غَضَبًا عَلَيْهِمْ مِمَّا قَانَسِي مِنْهُمْ وَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فِي ذَلِكَ
فَظَنَّ أَنَّ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ أَيْ نَقْضِي عَلَيْهِ مَا قَضَيْنَا مِنْ حَبْسِهِ فِي بَطْنِ الْحُوتِ أَوْ نَضِيقُ عَلَيْهِ بِذَلِكَ
فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ ظُلْمَةَ اللَّيْلِ وَظُلْمَةَ الْبَحْرِ وَظُلْمَةَ بَطْنِ الْحُوتِ أَنَّ أَيْ بِأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۸۷﴾ فِي ذَهَابِي مِنْ بَيْنِ قَوْمِي بِلَا إِذْنٍ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ
الْغَمِّ بِتِلْكَ الْكَلِمَاتِ وَكَذَلِكَ كَمَا أَنَّنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ﴿۸۸﴾ مِنْ كَرْبِهِمْ إِذَا اسْتَعَاثُوا بِنَادَا عَيْنِ

وَ اذْكُرْ زَكْرِيَّا وَ يُنَادِي مِنْهُ اِذْ نَادَى رَبَّهُ بِقَوْلِهِ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا اَيْ يَلَا وَ لَدِي رُئْسِي وَ اَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِيْنَ ﴿۸۹﴾ الْبَاقِي بَعْدَ فَنَاءِ خَلْقِكَ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَ نَادَاهُ وَ وَهَبْنَا لَهُ يَحْيٰى وَ نَدَّاهُ وَ اَصْنَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ فَاتَتْ بِالْوَلَدِ بَعْدَ عَقْمِهَا اِنَّهُمْ اَيْ مَنْ ذَكَرَ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ كَانُوا يُسْرِعُونَ بِنَادِ رُؤْىِ الْخَيْرِ الطَّاعَاتِ وَ يَدْعُونَ رَغْبًا فِى رَحْمَتِنَا وَ رَهْبًا مِنْ عَذَابِنَا وَ كَانُوا لَنَا خُشْعِيْنَ ﴿۹۰﴾ مُتَوَاصِعِيْنَ فِى عِبَادَتِهِمْ وَ اذْكُرْ مَرْيَمَ الَّتِيْ اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حَفِظَتْهُ مِنْ اَنْ يَنْالَ فَنَفَخْنَا فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا اَيْ جِبْرِئِلَ حَيْثُ نَفَخَ فِى حَيْبِ ذُرِّيَّتِهَا فَحَمَلَتْ بَعْثِي وَ جَعَلْنَاهَا وَ ابْنَهَا اَيَّةً لِلْعَالَمِيْنَ ﴿۹۱﴾ الْاَنْسِ وَ الْحَيِّ وَ الْمَلَاِيْكَةِ حَيْثُ وَلَدَتْهُ مِنْ غَيْرِ فَحُلِ اِنَّ هَذِهِ اَيْ مِلَّةُ الْاِسْلَامِ اُمَّتُكُمْ دِيْنُكُمْ اَيُّهَا الْمُحَاصِلُونَ اَيْ سَجِبْ اَنْ تَكُوْنُوْا عَلَيْهَا اُمَّةً وَ اَحَدَةٌ تَحَالُ لَا زِمَةً وَ اَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنِ ﴿۹۲﴾ وَ جَدُّوْا وَ تَقَطَّعُوْا اَيْ بَعْضُ الْمُحَاصِلِيْنَ اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ اَيْ تَفَرَّقُوا اَمْرَ دِيْنِهِمْ مُتَخَالِفِيْنَ فِيْهِ وَ هُمْ طَوَائِفُ الْيَهُودِ وَ النَّصَارَى قَالَا تَعَالٰى كُلُّ الْيَنَارِ جَعُوْنَ ﴿۹۳﴾ اَيْ فَتَحَارِزْهُ بِعَمَلِهِ

ترجمہ: . . . اور (تذکرہ کیجئے) نوح علیہ السلام کا (اور مابعد کا جملہ بدل واقع ہو رہا ہے نوح سے) جب انہوں نے پکارا تھا (اور اپنی قوم کے لئے بد دعا کی رب لا تذراخ کے ساتھ) پہلے ہی (ابراہیم علیہ السلام اور لوط علیہ السلام سے بھی پہلے) سوہم نے ان کی سن اور انہیں اور ان کے تابعین کو (جو کشتی میں آپ کے ساتھ سوار تھے) بہت بڑے غم سے نجات دی (یعنی ڈوبنے اور قوم کی تکذیب سے) اور ہم نے ان کا بدلہ لے لیا ایسے لوگوں سے جنہوں نے ہماری نشانیوں کو جھٹلایا تھا (ان نشانیوں کو جو کہ رسالت پر دست تھیں) بے شک وہ لوگ بہت ہی برے تھے۔ سوہم نے ان سب کو غرق کر دیا اور داؤد و سلیمان علیہ السلام (کے قصہ کا بھی ذکر کیجئے۔ مابعد کی عبرت بدل واقع ہو رہی ہے داؤد و سلیمان سے) جب وہ کھیت کے بارے میں فیصلہ کر رہے تھے۔ جبکہ اس میں لوگوں کی بکریاں رات کو جا پڑی تھیں (یہ بکریاں رات کے وقت میں چرواہے کے نہ ہونے کی وجہ سے کھیت چر گئی تھیں) اور ہم ان لوگوں سے متعلق فیصلہ کو دیکھ رہے تھے۔ (داؤد علیہ السلام کا فیصلہ یہ تھا کہ بکریوں کا ریوڑ کھیتی کے نقصان کو پورا کرنے کے لئے کھیت والوں کو دے دیا جائے اور سلیمان علیہ السلام نے یہ فیصلہ کیا کہ کھیت والا فائدہ اٹھائے گا بکریوں کے دودھ سے۔ اسی کی نسل سے اور اون سے۔ یہاں تک کہ کھیتی ایسی تیار ہو جائے جیسی چرنے کے وقت میں تھی۔ اس وقت بکریاں مالک کو لوٹا دی جائیں) سوہم نے اس فیصلہ کی سمجھ سلیمان کو دے دی۔ (یہ فیصلہ دونوں نے اپنے اجتہاد سے کیا تھا۔ اس وجہ سے داؤد علیہ السلام نے اپنے فیصلہ سے رجوع کر لیا۔ یا یہ کہ دونوں نے وحی کے ذریعہ فیصلہ کیا۔ لیکن دوسرا فیصلہ ناخ ہوا پہلے فیصلہ کے لئے) اور ہر ایک کو (ان دونوں میں سے) ہم نے حکمت (نبوت) اور علم دیا تھا (یعنی دین کی معلومات) اور ہم نے داؤد علیہ السلام کے ساتھ تابع کر دیا تھا پہاڑوں کو کہ وہ اور پرندے تسبیح کیا کرتے تھے (اسی وجہ سے پرندوں کو بھی تابع بنادیا۔ ان کے حکم کے مطابق کہ وہ تسبیح کیا کریں، ان کے ساتھ تاکہ جب داؤد علیہ السلام تھا کاوٹ محسوس کریں تو یہ ان کے نشو و نما کا سبب ہو) اور یہ کرنے والے ہم تھے (ان دونوں کو تابع کرنا داؤد علیہ السلام کے ساتھ تسبیح میں۔ یعنی ان کا مصروف تسبیح ہو جانا۔ داؤد علیہ السلام کے ساتھ میرا کرشمہ قدرت تھا) اور ہم نے انہیں زرہ کی صنعت تمہاری نفع کے لئے سکھا دی (اور زرہ سازی کی یہ پہلی

مثال تھی ورنہ اس سے پہلے لوہے کے ٹکڑوں کا استعمال ہوتا تھا) تاکہ وہ تم کو تمہاری لڑائی میں بچائے (یعنی دشمنوں کے مقابل میں تمہارے لئے مفید ثابت ہو۔ تحصنکم میں تین قرأت ہیں۔ اگر تحصنکم نوان کے ساتھ پڑھیں تو ضمیر خدا تعالیٰ کی طرف لوٹے گی۔ ترجمہ ہوگا تاکہ خدا تعالیٰ تم کو بچائے اور اگر تحصنکم یاء کے ساتھ پڑھیں تو ضمیر داؤد علیہ السلام کی طرف لوٹے گی اور اگر تحصنکم تاء کی ساتھ پڑھیں تو ضمیر یوس کی طرف راجع ہوگی۔ اس صورت میں ترجمہ ہوگا تاکہ یہ ذرہ تمہاری حفاظت کرے) سو کیا تم (اے اہل مکہ) شکر ادا کرو گے (میرن نعمتوں کا اور رسولوں کی صداقت پر یقین لاؤ گے) اور ہم نے سلیمان علیہ السلام کے تابع زوردار ہوا کو بنا دیا تھا (اور ایک آیت میں عاصفۃ کی جگہ رخاء آیا ہے۔ جس کے معنی ہلکی ہوا کے ہیں۔ دونوں آیتوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ ہلکی اور تیز دونوں ہواؤں کو ان کی تابع اور ارادہ پر موقوف کر دیا تھا) کہ وہ ان کے حکم سے چلتی اس سرزمین کی طرف جس میں ہم نے برکت رکھ دی ہے (یعنی ملک شام) اور ہم تو ہر ایک چیز کا علم رکھتے ہیں (خدا تعالیٰ خوب جانتا تھا کہ سلیمان علیہ السلام کے لئے یہ اقتدار کامل کسی سرکشی کا موجب نہیں بلکہ ان کے جذبہ تواضع کی آبیاری کرے گی۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے انہیں جو کچھ دیا وہ اس کے علم اذن کے تقاضوں کے مطابق تھا) اور شیطانوں میں سے بھی (ہم نے تابع کر دیئے تھے) جو ان کے لئے غوطے لگاتے تھے (اور دریاؤں سے سلیمان علیہ السلام کے لئے جواہرات وغیرہ نکال کراتے) اور وہ اس کے علاوہ اور کام بھی کرتے رہتے تھے (یعنی دریاؤں میں غوطہ زنی کے علاوہ تعمیر وغیرہ کا کام بھی کرتے تھے) اور ہم ہی ان کو سنبھالنے والے تھے (ورنہ تو جنات کا مزاج یہ تھا کہ اگر رات ہونے سے قبل اس کام سے فارغ ہو جاتے تو جو ان کے سپرد کیا گیا تھا خود ہی اسے توڑ پھوڑ کر رکھ دیتے۔ یہاں تک کہ انہیں کسی اور کام میں نہ لگا دیا جاتا۔) اور ایوب علیہ السلام (کا تذکرہ کیجئے مابعد کی عبارت بدل واقع ہو رہی ہے ایوب سے) جبکہ انہوں نے اپنے پروردگار کو پکارا (جس وقت کہ ان کا سارا مال اور اولاد ضائع ہو گئی اور شدت مرض سے جسم بھی متاثر ہو گیا تھا جب کہ سوائے بیوی کے تمام لوگوں نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا۔ اس وقت ان کو زندگی گزارنی مشکل ہو گئی تھی اور یہ کیفیت تقریباً تیرہ، سترہ یا اٹھارہ سال تک رہی) کہ مجھ کو تکلیف پہنچ رہی ہے اور تو سب مہربانوں میں بڑا مہربان ہے (انسی کے الف پرفتحہ اور کسرہ دونوں قراءت ہے۔ اگر باء مقدر مانیں اور بانی پڑھیں تو الف کو فتحہ پڑھیں گے اور قول مقدر مانیں تو الف کو کسرہ پڑھیں گے) سو ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور انہیں جو تکلیف تھی اس کو دور کر دیا اور ہم نے انہیں ان کا کنبہ عطا کیا (مذکر اور مؤنث دونوں طرح کی اولاد اور ان میں سے ہر ایک تین تین یا سات سات تھے) اور ان کے ساتھ ان کے برابر اور بھی اپنی رحمت خاص کے سبب سے (اور بیوی بھر پور جوانی والی۔ حضرت ایوب کے یہاں ایک انبار گیہوں کا تھا اور دوسرا جو کا۔ اللہ تعالیٰ نے دو بادل بھیجے جو ان دونوں ڈھیر پر خوب کھل کر برسے۔ گیہوں کا ڈھیر سونے میں منتقل ہو گیا اور جو کا چاندی میں۔ اسی کا تذکرہ مثلہم معہم میں ہے) تاکہ یادگار رہے عبادت کرنے والوں کے لئے (اور صبر کریں اور اسی طرح اجر کے مستحق ہوں۔) اور (تذکرہ کیجئے) اسمعیل، اور یس اور ذوالکفل (کا) یہ سب ثابت قدم رہنے والوں میں تھے (خدا تعالیٰ اطاعت پر اور نافرمانی سے بچنے پر) اور ہم نے ان سب کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا تھا (نبوت عطا کی تھی) بے شک وہ سب صالح لوگوں میں سے تھے (ذوالکفل کو ذوالکفل اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ پورا دن روزہ رکھتے اور پوری رات شب بیداری اور اسی کے ساتھ لوگوں کے معاملات کے فیصلے کرتے اور کسی پر غصہ نہ ہوتے۔ بعض لوگوں کا خیال یہ ہے کہ یہ نبی نہیں تھے۔) اور مچھلی والے (پیغمبر کا بھی تذکرہ کیجئے) وہ یونس ابن متی تھے۔ مابعد کی عبارت بدل واقع ہو رہی ہے ذالنون سے) جب کہ وہ خفا ہو کر چلے گئے (اپنی قوم سے خفا ہو کر اس تکلیف کی وجہ سے جو ان لوگوں سے پہنچی تھی۔ درآنحالیکہ انہیں ابھی خدا تعالیٰ کی جانب سے اس کی اجازت نہیں ملی تھی) اور سمجھے کہ ہم ان پر تنگی نہ کریں گے (یعنی ہم ان کے لئے ایسا کوئی فیصلہ نہیں کریں گے۔ جیسا کہ ہم نے مچھلی کے پیٹ میں قید کرنے کا کیا اور یہ کہ ہم ان سے

کوئی مؤاخذہ نہیں کریں گے) پھر انہوں نے اندھیروں میں سے پکارا (ایک تورات کی تاریکی، پھر سمندر کی تاریکی اور مچھلی کے پیٹ کی تاریکی) کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔ آپ (نفاٹھ سے) پاک ہیں بے شک میں ہی تصور وار ہوں (بغیر آپ کی اجازت کے قوم سے علیحدہ ہونے میں) سو ہم نے ان کی پکار سن لی اور انہیں غم سے نجات دے دی (ان کی اس دعا کی وجہ سے) اور ہم ایمان والوں کو ایسی ہی نجات دیا کرتے ہیں (ان کی تکالیف سے جب وہ ہم سے فریاد کرتے ہیں۔ جیسا کہ ہم نے انہیں نجات دی) اور (ذکر کیجئے) زکریا (کا) بعد عبادت بدل واقع ہو رہی ہے زکریا سے) جب کہ انہوں نے اپنے پروردگار کو پکارا۔ کہ اے میرے پروردگار مجھ کو لا وارث مت رکھ (یعنی لا ولد مت رکھ کہ میرا کوئی وارث ہی نہ رہے) اور بہترین وارث تو آپ ہی ہیں (کیونکہ مخلوق کے فنا ہونے کے بعد ہمیشہ رہنے والے تو آپ ہی ہیں) سو ہم نے ان کی پکار سن لی اور ہم نے ان کو یحییٰ عطا کیا (لڑکا) اور ان کی خاطر ہم نے ان کو بیوی کو صحیح کر دیا (اور یحییٰ علیہ السلام پیدا ہوئے در آنحالیکہ وہ بوجھ تھیں) بے شک (وہ سب انبیاء) نیک کاموں میں دوڑنے والے تھے (احاطت گزار تھے) اور ہم کو پکارتے رہتے تھے (ہماری رحمت کے) شوق میں (اور ہمارے عذاب کے) خوف سے اور ہمارے سامنے دب کر رہتے تھے (یعنی عبادات میں خشوع و خضوع فرماتے) اور ان بی بی (مریم کا بھی ذکر کیجئے) جنہوں نے اپنے ناموس کو بچا لیا (اور ہر ایک سے اپنی عزت کی حفاظت کی) پھر ہم نے ان میں اپنی روح پھونک دی (خدا تعالیٰ کے حکم سے جبرائیل علیہ السلام نے ان سے گریبان میں پھونک ماری جس کے نتیجہ میں عیسیٰ کا استقرار ہوا) اور ہم نے ان کو اور ان کے فرزند کو دنیا جہان والوں کے لئے نشانی بنا دیا (انسانوں، جنوں اور فرشتوں کے لئے کہ ان کی پیدائش خلاف عادت ہوئی) بے شک یہی (دین اسلام) تمہارا طریقہ ہے۔ طریقہ واحد (جس میں کسی نبی کا اختلاف نہیں ہے۔ لہذا تم بھی اسی طریقہ پر قائم رہو) اور میں تمہارا پروردگار ہوں۔ سو تم میری ہی پرستش کرو (لیکن لوگوں نے آپس میں اپنا دین ہی ٹکڑے ٹکڑے کر لیا۔ آپس میں امور دین کے بارے میں اختلاف کر بیٹھے اور مختلف فرقوں میں تقسیم ہو گئے۔ اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں۔ اسی پر ارشاد ہے) کہ سب ہمارے پاس واپس آنے والے ہیں (اس وقت ہم ان کے اعمال کا بدلہ دیں گے)۔

تحقیق و ترکیب: اہلہ سے مراد وہ لوگ ہیں۔ جنوہ علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار ہوئے۔ جن کی تعداد ایک روایت کے مطابق کل چھ مرد اور چھ عورت کی تھی۔ اور دوسری روایت ہے کہ تعداد اسی ۸۰ تھی۔ جس میں سے چالیس مرد اور چالیس عورتیں تھیں۔ گویا اہل سے مراد خاندان والے نہیں۔ بلکہ دین والے ہیں۔

کرب العظیم۔ سے مراد طوفان و غرقابی ہے۔

من القوم۔ میں من علی کے معنی میں ہے اور آیات سے مراد احکام ہیں۔

داود و سلیمان داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال کی ہوئی۔ ان کے اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان پانچ سو اہتر (۵۶۹) یا ۵۷ سال کا فاصلہ ہے۔

اذ نفشت نفس کے معنی۔ رات کے وقت میں جانوروں کا بغیر چرواہے کے کھیتوں میں جا پڑنا۔

لحکمہم میں جمع کی ضمیر لائی گئی ہے۔ لیکن مراد تشنیہ ہی ہے اور جمع کو تشنیہ کی جگہ مجاز استعمال کر دیا۔ یہ کہ تشنیہ بھی جمع کے حکم میں ہے ۳ ہے اور جمع کی تعداد کم سے کم دو ہے۔ اس وجہ سے جمع کی ضمیر لائی گئی۔

یسبحن۔ حال واقع ہو رہا ہے جبال سے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ جملہ متانفہ ہے۔ پوچھنے والے نے سوال کیا کہ تسخیر کی نوعیت کیا تھی۔ تو ارشاد ہوا کہ یسبحن گویا یہ پہاڑ داؤد علیہ السلام کے ساتھ مصروف تسبیح ہوتے تھے۔ جیسا کہ کنکریوں نے آنحضور ﷺ کے دست مبارک پر تسبیح پڑھی۔ اس لئے تسخیر سے مراد اقتدار فی التسبیح ہے۔

والطیر۔ کے منصوب ہونے کی وجہ ہیں۔ یا تو وہ مفعول مع ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ یا یہ کہ اس کا عطف جہاں پر ہے اور اسے رفع بھی پڑھا گیا ہے۔ اس طرح پر کہ والطیر مبتداء اور خبر محذوف ہے تقدیر عبارت ہوگی۔ والطیر مسخرات ایضاً اور دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے۔ کہ یسبحن میں جوہن کی ضمیر ہے اس پر عطف ہو۔

لتحصنکم۔ سے زرع سازی کی علت بیان کی گئی ہے یا یہ بدل واقع ہو رہا ہے۔ لکم سے تحصنکم میں تین قراءت ہیں۔ نہ حصنکم نون کے ساتھ اس صورت میں ضمیر خدا تعالیٰ کی جانب لوٹے گی اور تحصنکم تاک کے ساتھ۔ اس صورت میں ضمیر داؤد علیہ السلام اور زرع دونوں کی طرف لوٹے گی اور تحصنکم تاک کے ساتھ تو زرع کی طرف راجع ہوگی۔

فهل انتم۔ میں هل اگرچہ حرف استفہام ہے مگر یہاں امر کے معنی میں ہے۔

من الشیاطین۔ شیطان سے مراد جن ہے۔ ویسے ابو عبیدہ کا قول ہے کہ شیطان سے مراد انسان، حیوان، جن اور ہر وہ مخلوق ہے جو سرکش و نافرمان ہو۔

من یغوصون۔ من موصولہ اور موصوفہ ہو سکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں رتج پر عطف ہو کر منصوب ہوگا۔ مرفوع بھی مبتداء ہونے کی بناء پر ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں جار و مجرور جو ماقبل میں ہے وہ خبر ہوگا۔ ضمیر جمع من کے معنوی پہلو کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ وہ معنی جمع اور لفظاً مفرد ہے۔

مسنی الضر۔ حضرت ایوب علیہ السلام کی مدت ابتلاء میں اختلاف ہے۔ ایک رائے یہ ہے کہ سترہ سال تک آپ اپنی بیماری میں مبتلا رہے اور ابن ابی حاتم نے مالک بن انس سے اٹھارہ سال تک کی روایت کی ہے۔ اور ابن جریر نے تیرہ سال کا قول نقل کیا ہے اور یحییٰ صحیح ہے۔ اسی کو جہان نے انس سے نقل کیا ہے۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پانچویں پشت یعنی حضرت اسحاق علیہ السلام کے بڑے صاحبزادے عیص کی اولاد میں سے تھے۔ آپ بہت کثیر الاولاد اور کثیر المال تھے۔ آپ کی بیوی کا نام ماجیر بنت یشابہ بن یوسف علیہ السلام تھا۔ یا رحمت بنت افرانیم ابن یوسف علیہ السلام تھا۔

فکشفنا ما به من ضر۔ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ اس کی صورت غالباً یہ ہوئی۔ کہ آپ کو حکم ہوا کہ زمین پر اپنا پیر مارو۔ جس کے نتیجے میں پانی کا چشمہ نکل آیا۔ حکم ہوا کہ اس سے غسل کرلو۔ غسل کرتے ہی تمام امراض ظاہری ختم ہو گئے۔ چالیس قدم اور آگے بڑھنے کے بعد حکم ملا۔ کہ اب اپنے دوسرے پیر کو زمین پر مارو۔ جس کے نتیجے میں ایک اور چشمہ پھوٹ پڑا۔ حکم ہوا کہ اب اس ٹھنڈے پانی کو پی لو۔ حسب حکم پانی پیتے ہی تمام اندرونی بیماریوں کا ازالہ ہو گیا۔ اسی کو سورہ ص میں ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ ارکض بر جبلت هذا فغسل بارد و شراب۔

وادریس۔ اور یس علیہ السلام حضرت نوح کے جد امجد ہیں۔ آپ کے اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان ہزار سال کا فاصلہ ہے۔ آپ کی ولادت حضرت آدم علیہ السلام کی وفات سے سو سال پہلے ہوئی۔ لیکن آپ کو نبوت حضرت آدم علیہ السلام کی وفات کے دو سو سال بعد ملی اور بعثت کے بعد آپ ڈیڑھ سو سال تک زندہ رہے۔ اس طرح آپ کی عمر کل ساڑھے چار سو سال کی ہوئی۔

ذا الکفل۔ نام بشر ہے اور ذوالکفل ان کا لقب ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ آپ نبی نہیں تھے۔ مثلاً ابو موسیٰ اشعری وغیرہ۔ لیکن جمہور کی رائے یہی ہے کہ آپ نبی تھے۔

لن نقدر قدر معنی میں تنگی کے ہے اور یہ قدرت سے نہیں بلکہ تقدیر سے ہے۔

فی الظلمت۔ ظلمت جمع کا صیغہ ہے۔ مراد متعدد تاریکیاں ہیں۔ ایک تو سمندر کے نیچے کی تاریکی۔ اور پھر مچھلی کے

پیٹ کی تاریکی۔ حسرت یونس کے مچھلی کے پیٹ میں رہنے کی مدت کے بارے میں اختلاف ہے۔ اس سلسلے میں مختلف اقوال نقل کئے گئے ہیں۔ چالیس دن، سات دن، تین دن اور ایک قول چار گھنٹے کا ہے۔

ان لا اله الا توخفف من الثقیلہ ہے۔ اس صورت میں اس کا اسم مخذوف ہوگا اور بعد کا جملہ منفیہ اس کی خبر یہ ہے کہ ان تفسیر یہ ہے۔
روحہ حضرت زکریا علیہ السلام کی بیوی کا نام ایشاع بنت عمران یا ایشاع بنت قاقوود تھا۔

رغباً و رهباً۔ منصوب ہے یا تو مفعول ہونے کی بنا پر یا یہ کہ مصدر میں جو حال کی جگہ واقع ہے۔

ان ہدہ امتکم۔ میں بعضوں کی رائے ہے کہ ہدہ سے مراد امت مسلمہ ہے اور دوسرے گمراہ کا خیال ہے۔ کہ خطاب عام ہے تمام انسانوں سے اور طریقہ سے مراد طریق انبیاء ہے۔

رابطہ: اب تک انبیاء علیہم السلام کے واقعات کا بیان تھا اور چونکہ وہ سب کے سب موحّد ہوتے ہیں اور لوگوں کو بھی توحید کا سبق دیتے ہیں۔ جس کی تفصیل بعض قصوں میں صراحت کے ساتھ موجود ہے۔ اور پھر اسی کو اخیر میں ید عونار غنا و رهباً سے بیان کیا گیا ہے۔ اس کے بعد ان ہدہ امتکم امة واحدة سے یرثھا عباد الصالحون O تک توحید کا اثبات اور شرک کی مذمت کی جارہی ہے اور ان مضامین کی تاکید کے لئے معاد کی تفصیل ہے جس پر اہل حق کو جزا اور اہل باطل کو سزا ملنے والی ہے۔

﴿تشریح﴾: قصہ نوح علیہ السلام:..... حضرت نوح علیہ السلام کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔ کہ ان کی قوم نے ان کو ستیاء تکلیفیں دیں اور طرح طرح سے پریشان کیا۔ اور آپ جو ان کے سامنے دعوت ایمان پیش کرتے تو وہ اس کی مخالفت کرتے۔ بالآخر پریشان ہو کر نوح علیہ السلام نے ان کے لئے بددعا کی۔ کہ اے اللہ! تو میری مدد فرما۔ اور ان کافروں کو تباہ و برباد کر دے۔ ان میں سے ایک کو بھی باقی نہ رکھ۔ ورنہ یہ تیرے مومن بندوں کو بھی بہکا نہیں گے۔ اور ان کی اولاد بھی انہی کی طرح سرکش و نافرمان ہوگی۔ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول کی اور تمام کفار کو برباد کر کے رکھ دیا۔ سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے تھے۔ جن کی تعداد بہت تھوڑی تھی۔ آپ نو سو (۹۵۰) سال تک ان میں رہے اور تبلیغ کرتے رہے۔ لیکن سوائے چند افراد کے باقی اپنے کفر پر جمے رہے اور ایذا پہنچاتے رہے۔ ہر کیف آخر خدا تعالیٰ نے حضرت نوح کو اور ان کے متبعین کو ان کی ایذا سے چھٹکارا دلایا اور ان کی دعا کے مطابق ایک کافر بھی ڈوبنے سے نہ بچ سکا۔ سب کے سب تباہ و برباد ہو کر رہ گئے۔ کرب عظیم سے مراد طوفان و غرقابی بھی ہو سکتی ہے۔

قصہ داؤد و سلیمان علیہما السلام:..... اب داؤد و سلیمان علیہما السلام کے قصے سنائے جاتے ہیں۔ یہ دونوں حضرات پیغمبر ہونے کے ساتھ حاکم و فرمانروا بھی تھے۔ اس وجہ سے مقدمات کے فیصلے بھی کیا کرتے تھے۔ اس مقدمہ کی تفصیل یہ ہے کہ ایک شخص کی بکریاں کسی شخص کی کھیتی رات کے وقت چر گئیں۔ وہ کھیتی غلہ کی تھی۔ جن کی کھیتی خراب ہوئی تھی وہ اس مقدمہ کو حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس لے گئے۔ انہوں نے مقدمہ کی تفصیل سن کر یہ فیصلہ دیا۔ کہ کھیت کے نقصان کے بدلے میں یہ بکریاں کھیت والے کو دے دی جائیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو معلوم ہوا تو انہوں نے فرمایا۔ کہ اس کا فیصلہ دوسری طرح بھی ہو سکتا ہے۔ دریافت کرنے پر انہوں نے بتایا۔ کہ یہ بکریاں کھیت والے کو دے دی جائیں اور بکریوں والے سے کہا جائے کہ وہ اس کھیت میں کام کریں۔ یہاں تک کہ کھیت اسی حالت پر آجائے۔ جس حال میں یہ بکریوں کے چرنے سے قبل تھا۔ اور اس دوران یہ کھیت والا ان بکریوں کے دودھ وغیرہ سے فائدہ اٹھاتا رہے اور جب کھیت اپنی پہلی حالت پر آجائے تو کھیت والے کو کھیت اور بکریاں اس کے مالک کو واپس کر دی جائیں۔

سلیمان علیہ السلام کا یہ فیصلہ بذریعہ وحی نہیں تھا۔ بلکہ آپ نے اپنی سمجھ بوجھ سے یہ فیصلہ صادر فرمایا تھا۔ اسی کو قرآن نے بیان

کیا ہے۔ کہ ففہمساہا سلیمان۔ یعنی ہم نے اس فیصلہ کی سمجھ سلیمان کو دے دی اور اس میں شبہ نہیں۔ کہ آج تک یہودی مسیحی اقوام میں سلیمان علیہ السلام کی حکمت و دانائی اور قوت فیصلہ بطور ضرب المثل چلی آتی ہے۔ لیکن اس سے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ داؤد علیہ السلام کا فیصلہ خلاف شرع تھا۔ بلکہ صورت مقدمہ یہ تھی۔ کہ جس قدر رکھیت کا نقصان ہوا تھا اس کی لاگت بکریوں کی قیمت کے برابر تھی۔ اس وجہ سے داؤد علیہ السلام نے ضمان میں رکھیت والے کو بکریاں دلوادیں۔ اور قانون شرعی کا تقاضہ بھی یہی تھا۔ لیکن اس میں بکری والے کا بہت نقصان تھا۔ اس لئے سلیمان علیہ السلام نے دونوں فریق کی رضا مندی سے دوسری ضرورت تجویز فرمائی۔ جس میں دونوں کی رعایت اور سہولت ملحوظ رکھی گئی تھی۔ اس لئے دونوں فیصلوں میں کوئی تعارض نہیں تھا۔ اسی کو قرآن نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔ کلاً اتینا حکماً وعلماً۔ کہ ہم نے علم و حکمت تو ان دونوں میں سے ہر ایک کو دی تھی۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ داؤد علیہ السلام کے فیصلہ سے بہتر تھا۔ کیونکہ اس میں دونوں کی رعایت رکھی گئی تھی۔

مسند احمد میں حدیث ہے کبراء ابن عازب کی اونٹنی کسی باغ میں چلی گئی اور اس باغ کا نقصان کر دیا۔ تو آنحضور ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ دن کے وقت اپنے باغ کی حفاظت باغ دانوں پر ہے۔ البتہ رات کو جانوروں سے جو نقصان ہو اس کا جرمانہ جانوروں کے مالکوں پر ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو ایسی خوش الحانی دی گئی تھی۔ کہ جب وہ تسبیح کرتے یا زبور وغیرہ پڑھتے تو پرندے بھی اپنی پرواز کو چھوڑ کر رک جاتے اور آپ کے ساتھ مصروف تسبیح ہو جاتے۔ اسی طرح پہاڑ بھی تسبیح کرنے لگتے۔

ایک روایت میں ہے۔ کہ رات کے وقت حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تلاوت قرآن کر رہے تھے۔ کہیں سے اس طرف آنحضور ﷺ کا گزر ہوا۔ آپ ﷺ ان کی رسیلی آواز سن کر ٹھہر گئے اور دیر تک سنتے رہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو تو آل داؤد کی آواز کی شیرینی دی گئی ہے۔

حضرت ابو موسیٰ کو جب یہ معلوم ہوا تو فرمانے لگے۔ کہ یا رسول اللہ ﷺ! اگر مجھے معلوم ہوتا کہ آپ ﷺ میری قرائت سن رہے ہیں تو میں اور بھی اچھی پڑھتا.... اس سے اندازہ لگائیے کہ حضرت داؤد کی آواز کیسی ہوگی۔

تسخیر جبال کے یہ معنی کرنا کہ حضرت داؤد جب پہاڑوں میں تسبیح میں مشغول ہوتے تھے۔ تو پہاڑ ان کی آواز سے گونجنے لگتے تھے قطعاً غلط ہے.... اگر یہی بات تھی تو قرآن کا اسے اتنی اہمیت کے ساتھ ذکر کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ یہ کون سی حیرت انگیز اور قابل ذکر بات تھی۔ جسے بطور نعمت کے ذکر کیا جاتا۔ ایک عام انسان کی آواز بھی پہاڑوں میں گونجتی ہے۔ نیز اس کا ثبوت کہاں سے مل گیا۔ کہ حضرت داؤد علیہ السلام اپنے محل اور مسجدوں کو چھوڑ کر پہاڑوں کی کھوکھو میں جا کر تسبیح کیا کرتے تھے۔

اس کے بعد اپنا ایک اور احسان بتلا رہے ہیں۔ کہ ہم نے حضرت داؤد کو زرہیں بنانی سکھا دیں۔ تو اگر ان زرہوں کی ایجاد حضرت داؤد علیہ السلام کے ہاتھوں ہوئی۔ جیسا کہ جلالین اور درمنثور میں ہے۔ تب تو واقعی یہ قابل ذکر بات تھی۔ لیکن اگر یہ ثابت ہو کہ زرہیں حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے بھی بنا کرتی تھیں اور یہ ان کی ایجاد نہیں ہے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ آپ کی بنائی ہوئی زرہیں حسن صنعت میں زیادہ اچھی ہوتی تھیں۔ اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی۔ کہ آلات حرب وغیرہ بنانا مطلقاً حرام نہیں ہے بلکہ اگر اسے لغو مقصد اور غلط جگہوں پر استعمال نہ کیا جائے تو قابل قدر سمجھی جائیں گی۔

معجزہ سلیمانی: اس سے پہلے داؤد علیہ السلام کے معجزہ تسخیر جبال کا ذکر ہوا۔ اب سلیمان علیہ السلام کے معجزہ تسخیر ہوا کا ذکر ہے۔ کہ ہوا و ان کا تابع بنادیا گیا تھا۔ وہ جہاں چاہتے ہوا کے ذریعہ منٹوں میں پہنچ جاتے۔ آپ ہوا کو حکم دیتے اور وہ آپ کو لے کر روانہ

ہو جاتی۔ بعض لوگوں نے تسخیر ہوا سے جہاز رانی مراد لی ہے۔

امام رازیؒ نے یہ خوب لکھا ہے کہ باپ حضرت داؤدؑ کے تابع کثیف ترین جسم کیا گیا۔ یعنی پتھر اور چٹان وغیرہ۔ اور بیٹے کے تابع لطیف ترین جسم کیا گیا یعنی ہوا۔

اسی طرح سرکش جنات بھی آپ کے قبضہ میں کر دیئے گئے تھے۔ جو سمندر میں غوطے لگا کر موتی اور جواہر وغیرہ نکال کر لایا کرتے تھے۔ اسی طرح اور دوسرے کام بھی کیا کرتے تھے۔ مثلاً تعمیری خدمت وغیرہ انجام دیتے۔ جیسا کہ سورہ سہا میں ارشاد ہے۔
یعملون لہ ما یشاء من محاریب و تماثل و جفان کالجواب و قدور راسیت۔ شیطان سے مراد کافر جن ہیں۔ کیونکہ شیطان کے لفظی مفہوم میں ہر وہ مخلوق شامل ہے۔ جو سرکش و خبیث ہو۔

اسی کے ساتھ یہ بھی ارشاد ہے۔ کہ ان سرکش جنوں کو سنبھالنے والے ہم ہی تھے اور ہم نے ہی ان کو سلیمان علیہ السلام کے تابع کر دیا تھا۔ ورنہ یہ ان کے قبضہ میں رہنے والے کب تھے؟

حضرت ایوب علیہ السلام:..... ایوب علیہ السلام حضرت اسحاق کے بڑے صاحبزادے اور حضرت یعقوب کے بڑے بھائی عیص کی اولاد میں سے تھے۔ آپ کا وطن عوض تھا۔ جس کے متعلق علماء کی تحقیق یہ ہے۔ کہ یہ جگہ عرب کے شمال و مغرب میں فلسطین کے مشرقی سرحد کے قریب ایک ملک تھا۔ آپ بہت مال دار اور صاحب اہل و عیال تھے۔ توریت کی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ آپ کے سات بیٹے اور سات بیٹیاں تھیں۔ سات ہزار بھیڑیں اور تین ہزار اونٹ اور اس کے علاوہ دوسرے جانور۔ نیز بے شمار نوکر چاکر، کھیت و باغات وغیرہ بھی تھے۔

توریت کی روایت ہے۔ کہ شیطان نے ایک روز خدا تعالیٰ سے عرض کیا۔ کہ ایوب جس کے صبر و شکر کی اس قدر شہرت ہو رہی ہے وہ تو اس وجہ سے کہ تو نے اسے ہر قسم کی نعمتیں دے رکھی ہیں۔ ذرا یہ نعمتیں چھین لی جائیں تو معلوم ہو جائے گا کہ وہ کتنے صابر و شاکر ہیں۔ جواب ملا کہ جہاں تجھے اختیار ہے جس طرح چاہے تو ان کی آزمائش کر کے دیکھ لے۔ چنانچہ شیطان نے طرح طرح سے پریشان کرنا شروع کر دیا۔ آپ کی امارت بھی ختم ہوئی مفلس و قلاش ہو کر رہ گئے۔ سارے کھیت و باغات، جانوروں کے گلے، نوکر چاکر اور حد تو یہ ہے کہ اولاد سے بھی محروم کر دیئے گئے۔ مگر اس کے باوجود آپ کی زبان پر کبھی کوئی شکایت کے کلمات نہیں آئے۔ اس پر مزید آپ شدید ترین بیماری میں مبتلا کئے گئے۔ جس میں ہر ایک نے آپ کا ساتھ چھوڑ دیا۔ حضرت ایوب علیہ السلام کی بیماری میں اختلاف ہے۔ لیکن بہر حال اتنی بات طے شدہ ہے کہ کوئی سخت بیماری تھی۔ اسی طرح مدت مرض میں بھی اختلاف ہے اور اس سلسلہ میں مختلف قول ہیں۔

آپ کی بیوی ہمیشہ عرض کرتی کہ خدا تعالیٰ سے دعا کیجئے مگر آپ ہمیشہ اسے نال دیتے۔ لیکن حضرت عبداللہ بن عبید بن عمیرؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن یہ بات پیش آئی کہ آپ کے دو بھائی تھے، وہ آپ سے ملنے کے لئے آئے لیکن مرض کی شدت کی وجہ سے وہ قریب نہیں آئے اور آپس میں کہنے لگے کہ اگر اس شخص میں بھلائی ہوتی تو خدا تعالیٰ اسے ہرگز ایسی مصیبت میں مبتلا نہ کرتا۔

یہ سن کر آپ کو بہت صدمہ ہوا اور آپ اسی وقت دعا کرتے ہوئے سجدہ میں گر پڑے۔ چنانچہ آپ کی دعا قبول ہوئی اور تمام تکلیفیں اور بیماریاں دور ہو گئیں۔ اسی کے ساتھ آپ کی اولاد اور آپ کا مال بھی آپ کو مل گیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دعا منافی توکل نہیں ہے۔ و ذکرى للعابدین سے اس طرف اشارہ ہے کہ اہل تقویٰ کے لئے یہ یاد رکھنے کی چیز ہے کہ صابرین کو کیسے کیسے سلعے ملتے ہیں۔

یہ صالح جماعت: حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے تھے، جن کا ذکر سورۃ مریم میں آچکا ہے اور حضرت ادریس علیہ السلام کا بھی واقعہ گزر چکا ہے۔ حضرت ذوالکفل کے بارے میں اختلاف ہے کہ آپ نبی تھے یا ایک صالح شخص۔ جیسا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آپ ایک صالح شخص اور زمانے کے بہت ہی عادل اور بامروت بادشاہ تھے۔

اور مجاہد فرماتے ہیں کہ یہ ایک بزرگ تھے جنہوں نے اپنے زمانے کے نبی سے عہد و پیمان کر رکھے تھے اور اس پر قائم رہے۔ لیکن ترجیحی قول یہ ہے کہ آپ انبیاء بنی اسرائیل میں سے تھے اور توریت میں آپ کا نام حزقیل نبی آیا ہے۔ بخت نصر جب یروشلم پر حملہ کر کے ہزاروں اسرائیلیوں کو اپنے ساتھ لے گیا تو ان میں سے ایک آپ بھی تھے۔ ویسے بھی نبیوں کے ذکر میں آپ کا نام آیا ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نبی ہی تھے۔

قرآن کریم کو انہم من الصالحین کی صراحت اس وجہ سے کرنی پڑی کہ بائبل والوں نے اپنے پیغمبروں کو گنہوں میں مبتلا دکھایا ہے۔ گویا نبوت ان کے یہاں محض ایک قسم کی کہانت تھی اور مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ جب یہ حضرات نبی تھے تو صالح بدرجہ اولی ہوں گے۔

قصہ حضرت یونس علیہ السلام: یونس بن متی علیہ السلام موصل کے علاقہ میں نینوا کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے تھے۔ آپ نے قوم کو دعوت ایمان دی۔ لیکن قوم نے اس دعوت کو قبول نہیں کیا اور سرکشی و نافرمانی میں مبتلا رہے۔ جس پر حضرت یونس علیہ السلام نے ان کے لئے بددعا کی۔ عذاب کے آنے میں تاخیر ہو گئی۔ آپ شدت ناراضگی میں قوم کو اپنے پیچھے چھوڑ کر تنہا اس بستی سے نکل گئے۔ قوم نے جب یہ دیکھا کہ حضرت یونس علیہ السلام بددعا کر کے اس بستی کو چھوڑ چکے ہیں تو یہ سمجھے کہ بس اب عذاب آنے ہی والا ہے۔ جس کے نتیجہ میں ان کے دل میں خوف پیدا ہوا اور اب ہوش میں آ گئے اور سب نے مل کر خدا تعالیٰ کے سامنے گریہ و زاری شروع کر دی اور اپنے کئے ہوئے گناہوں پر نادم و شرمندہ ہوئے۔ خدا تعالیٰ نے ان کی فریاد سن لی اور جو عذاب آنے ہی والا تھا اسے ٹال دیا۔ حضرت یونس علیہ السلام بلا انتظار وحی وہاں سے یہ سمجھ کر کہ اب میری یہاں کوئی ضرورت نہیں ہے، روانہ ہو گئے۔ اگرچہ انہوں نے اپنی اس رواغی کو اجتہاداً صحیح سمجھا تھا۔ لیکن نبوت کے شایان شان یہی تھا کہ وحی کا انتظار کیا جاتا۔ لہذا انہیں تنبیہ کی ضرورت پیش آئی اور یہ ابتلاء پیش آیا کہ جب آپ قوم سے عیحدہ ہو کر روانہ ہوئے تو راستہ میں ایک دریا ملا۔ آپ کشتی میں سوار ہو گئے۔ کشتی چلتے چلتے رک گئی تو آپ کو تنبیہ ہوئی اور آپ یہ سمجھ گئے کہ میرا یہ سفر بغیر اجازت خداوندی تھا اور خدا تعالیٰ کو یہ پسند نہیں آیا۔ اسی وجہ سے کشتی رک گئی ہے۔

کشتی والوں سے آپ نے کہا کہ مجھے دریا میں ڈال دو تا کہ کشتی کا وزن کچھ ہلکا ہو جائے۔ لیکن انہوں نے آپ کی معصوم صورت کو دیکھ کر یہ گوارا نہیں کیا کہ آپ کو دریا میں ڈال دیں۔ بالآخر قرقعہ اندازی میں جب آپ ہی کا نام نکلا تو کشتی والوں نے مجبور ہو کر آپ کو دریا میں ڈال دیا اور خدا تعالیٰ کے حکم سے ان کو ایک مچھلی نگل گئی۔ لیکن اس نے آپ کے جسم کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔ کیونکہ آپ اس کے لئے غذا نہیں تھے بلکہ اس کا پیٹ آپ کے لئے قید خانہ تھا۔ اسی وجہ سے آپ کی نسبت مچھلی کی جانب کی گئی۔ نون عربی میں مچھلی کو کہتے ہیں۔

آپ نے مچھلی کے پیٹ میں پہنچ کر دعا شروع کر دی۔ ظلمت۔ جمع کا صیغہ ہے۔ اس وجہ سے کہ ایک تو مچھلی کے پیٹ کی تاریکی، دوسرے دریا کی گہرائی، پھر رات کی تاریکی تو ان تاریکیوں میں آپ نے دعا کی اور دعا میں آپ کا اپنے آپ کو ظالم کہنا اسی معنی

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ آى حُجُودَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ﴿۹۳﴾ بَانَ تَأْمُرُ
الْحَفِظَةَ بِكِتَابِهِ فَجَازِيَهُ عَلَيْهِ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أُرِيدَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ لَا زَائِدَةٌ يَرْجِعُونَ ﴿۹۴﴾ آى
مُمْتَنِعٌ رُجُوعُهُمْ إِلَى الدُّنْيَا حَتَّى غَايَةً لَا مِتْنَاعَ رُجُوعِهِمْ إِذَا افْتِحَتْ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ يَأْجُوجُ
وَمَا جُوجُ بِالْهَمْزَةِ وَتَرْكِهِ إِسْمَانِ اعْجَمِيَّانِ لِقَبِيلَتَيْنِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ مُضَافٌ آى سَدُّهُمَا وَذَلِكَ قُرْبَ الْقِيَمَةِ
وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ مُّرْتَفِعٍ مِنَ الْأَرْضِ يُنْسَلُونَ ﴿۹۵﴾ يَسْرِعُونَ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ آى يَوْمَ
الْقِيَمَةِ فَإِذَا هِيَ آى الْقِصَّةُ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى ذَلِكَ الْيَوْمِ لِشِدَّتِهِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَاهُ
وَيَلْنَا هَلَاكُنَا قَدْ كُنَّا بى الدُّنْيَا فِى غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا الْيَوْمِ بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۹۶﴾ أَنْفُسًا يَتَكَلَّمُونَ لِرُسُلِ
إِنكُمْ يَا أَهْلَ مَكَّةَ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ آى غَيْرِهِ مِنَ الْأَوْثَانِ حَصْبُ جَهَنَّمَ وَقُودُهَا أَنْتُمْ لَهَا
وَارِدُونَ ﴿۹۷﴾ دَاخِلُونَ فِيهَا لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ الْأَوْثَانُ إِلَهَةً كَمَا زَعَمْتُمْ مَا وَرَدُوهَا دُخُلُهَا وَكُلٌّ مِّنْ
الْعَابِدِينَ وَالْمَعْبُودِينَ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۹۸﴾ لَهُمْ لِلْعَابِدِينَ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿۹۹﴾ شَبَابًا
لِّشِدَّةِ عَذَابِهَا وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ ابْنُ الزَّبْعَرَى عَبْدُ عَزِيزٍ وَالْمَسِيحُ وَالْمَلَائِكَةُ فَهُمْ فِى النَّارِ عَلَى مُقْتَضَى
مَا تَقَدَّمَ أَنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْمَنْزِلَةِ الْحُسْنَى وَمِنْهُمْ مَنْ ذَكَرَ أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿۱۰۰﴾
لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا صَوْتَهَا وَهُمْ فِى مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ مِنَ النَّعِيمِ خَالِدُونَ ﴿۱۰۱﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ
الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ وَهُوَ أَنَّ يُؤْمَرَ بِالْعَبْدِ إِلَى النَّارِ وَتَتَلَقَّاهُمْ تَسْتَقْبِلُهُمُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْقُبُورِ
يَقُولُونَ لَهُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿۱۰۲﴾ فِى الدُّنْيَا يَوْمَ مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا قَبْلَهُ
نُطِرَى السَّمَاءِ كَطَيِّ السِّجْلِ إِسْمُ مَلِكٍ لِلْكِتَابِ صَحِيفَةُ ابْنِ آدَمَ عِنْدَ مَوْتِهِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ أَوْ السِّجْلُ
الصَّحِيفَةُ وَالْكِتَابُ بِمَعْنَى الْمَكْتُوبِ بِهِ وَاللَّامُ بِمَعْنَى عَلَى وَفِى قِرَاءَةِ لِلْكِتَابِ جَمْعًا كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ
خَلْقٍ عَرَّ عَدَمٍ نُّعِيدُهُ بَعْدَ إِعْدَامِهِ فَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِنُعِيدُ وَضَمِيرُهُ عَائِدٌ إِلَى أَوَّلٍ وَمَا مُصَدِّرِيَّةٌ وَعَدَا
عَلَيْنَا مَنْصُوبٌ بِوَعَدَنَا مُقَدَّرًا قَبْلَهُ وَهُوَ مُؤَكَّدٌ لِمَضْمُونِ مَا قَبْلَهُ إِنَّا كُنَّا فَعَلِينَ ﴿۱۰۳﴾ مَا وَعَدْنَا وَلَقَدْ
كُتِبْنَا فِى الزَّبُورِ بِمَعْنَى الْكِتَابِ آى كُتِبَ اللَّهُ الْمُنْزَلَةُ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ بِمَعْنَى أَمَّ الْكِتَابِ الَّذِى عِنْدَ
اللَّهِ أَنَّ الْأَرْضَ أَرْضُ الْجَنَّةِ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿۱۰۴﴾ عَامٌّ فِى كُلِّ صَالِحٍ إِنَّ فِى هَذَا الْقُرْآنِ
لَبَلَاغًا كِفَايَةً فِى دُخُولِ الْجَنَّةِ لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿۱۰۵﴾ عَامِلِينَ بِهِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ إِلَّا رَحْمَةً آى
لِلرَّحْمَةِ لِلْعَالَمِينَ ﴿۱۰۶﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ بِكَ قُلْ إِنَّمَا يُؤَخِّى إِلَى آتَمَا إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ آى مَا يُؤَخِّى
إِلَى بَى أَمْرِ إِلَهِ إِلَّا وَحْدَانِيَّتَهُ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۰۷﴾ مُنْقَادُونَ لِمَا يُؤَخِّى إِلَى مِنْ وَحْدَانِيَّتِهِ

لَا سَفَهَامٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ ذَلِكَ فَقُلْ أذُنُكُمْ أَعْلَمْتُكُمْ بِالْحَرْبِ عَلَى سَوَاءٍ حَالٍ مِنْ
الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ أَيْ مَسْتَوِينَ فِي عِلْمِهِ لَا اسْتَبْدُّ بِهِ دُونَكُمْ لِتَتَأَهَّبُوا وَإِنْ مَا أَدْرَى أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ
مَاتُوا عَذُونَ ﴿۱۰۹﴾ مِنَ الْعَذَابِ أَوْ الْقِيَمَةِ الْمُشْتَمِلَةِ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ اللَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ
الْقَوْلِ وَالْفَعْلِ مِنْكُمْ وَمِنْ غَيْرِكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿۱۱۰﴾ أَنْتُمْ وَغَيْرُكُمْ مِنَ السِّرِّ وَإِنْ مَا أَدْرَى لَعَلَّهُ
أَيْ مَا أَعْلَمْتُكُمْ بِهِ وَلَمْ يَعْلَمْ وَقْتَهُ فِتْنَةً اخْتِبَارَ لَكُمْ لِيَرَى كَيْفَ صُنْعُكُمْ وَمَتَاعَ تَمَتُّعٍ إِلَى حِينٍ ﴿۱۱۱﴾ أَيْ
إِنْقِضَاءِ أَجَالِكُمْ وَهَذَا مُقَابِلٌ لِلأَوَّلِ الْمُتَرَجِّحِ بِلَعَلٍّ وَلَيْسَ الثَّانِي مَحَلًّا لِلتَّرَجُّحِ قَالَ وَفِي قِرَاءَةٍ قَالَ رَبِّ
أَحْكُمْ بَيْنِي وَبَيْنَ مُكَذِّبِي بِالْحَقِّ بِالْعَذَابِ لَهُمْ أَوْ النَّصْرِ عَلَيْهِمْ فَعَذِّبُوا بِبَدْرِ وَأُحْدٍ وَالْأَحْزَابِ وَحُنَيْنٍ
وَالْخَنْدَقِ وَنَصَرَ عَلَيْهِمْ وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿۱۱۲﴾ مِنْ كَذِبِكُمْ عَلَى اللَّهِ فِي
قَوْلِكُمْ اتَّخَذَ وَلَدًا وَعَلَى فِي قَوْلِكُمْ سَاحِرٌ وَعَلَى الْقُرْآنِ فِي قَوْلِكُمْ شِعْرٌ

ترجمہ: جو کوئی نیک کام کرتا ہو گا وہ ایمان والا بھی ہو گا تو اس کی کوشش اکارت نہ جائے گی اور ہم تو اس کو لکھ بھی لیتے ہیں
(ہر ری جانب سے فرشتے متعین ہیں کتاب اعمال پر تاکہ ان کی صحیح جزا دی جاسکے) اور ہم جس بستی کو ہلاک کر دیتے ہیں ناممکن ہے کہ وہ
لوگ پھر لوٹ کر آئیں (لا یرجعون میں لا زائد ہے۔ یہ ان کی دنیا کی طرف مراجعت کی ممانعت اس وقت تک ہے) جب تک کہ
یا جوج وہ جوج کھول دیئے جائیں (فتحت وفتح دونوں قراتیں ہیں۔ یا جوج و ماجوج ہمزہ و بغیر ہمزہ مستعمل ہیں۔ نجی اسم
ہیں اور ان سے دو قبیلے مراد ہیں۔ ان سے قبل ایک مضاف محذوف ہے اور وہ سد ہے۔ مطلب یہ ہوا کہ دیوار یا جوج وہ جوج کھولنے
کے وقت اور یہ واقعہ قرب قیامت میں پیش آئے گا) اور وہ ہر بلندی سے نکل پڑیں گے (تیزی کے ساتھ دوڑتے ہوئے اور قیامت سے
متعلق) سچا وعدہ قریب آنے لگے گا تو یک بیک کافروں کی نگاہیں پھٹی رہ جائیں گی (اس دن کی ہولناکی کی بناء پر فسادا ہسی میں ضمیر
قصہ ہے تو وہ کافر کہیں گے یا تمہیہ کے لئے ہے) ہائے ہماری بختی ہم اس کی طرف سے غفلت میں پڑے رہے (بلکہ انبیاء کو جھٹلا کر ہم
نے خود اپنے اوپر ظلم کیا) اور ہم ہی قصور وار تھے (اے اہل مکہ) بے شک تم خود اور جو کچھ تم اللہ کے سوا بتوں وغیرہ کو پوجتے رہے ہو، سب
جہنم کے کندے ہیں۔ اس جہنم میں تم سب کو داخل ہونا ہے (تمہارے خیال کے مطابق) اگر یہ بت واقعی خدا ہوتے تو اس میں کیوں
جاتے (لیکن اب تو عابد و معبود) سب کو اس میں ہمیشہ کے لئے رہنا ہو گا اور اس میں ان کا شور ہو گا (اور اپنے شور و غل اور جہنم کے جوش کی
وجہ سے) اس میں کسی کی بات سنیں گے بھی نہیں (یہ سن کر ابن الزبیری نے اعتراض کیا کہ عزیر عیسیٰ علیہما السلام اور فرشتوں کی بھی پرستش
کی گئی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے معبودوں کی طرح انہیں بھی آگ میں ڈالا جائے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ) بے شک
جن لوگوں کے لئے ہماری بھلائی مقدر ہو چکی ہے (انہیں میں سے وہ لوگ ہیں جن کا ذکر کیا گیا) وہ اس سے بالکل دور رکھے جائیں
گے۔ اس کی آہٹ بھی نہ سنیں گے اور وہ لوگ اپنی جی چاہی چیزوں میں ہمیشہ رہیں گے (اور لوگوں کو جہنم میں ڈالنے کے حکم کی)
گھبراہٹ انہیں ذرا بھی غم میں نہ ڈالے گی (بلکہ قبروں سے نکلتے وقت) ان کا استقبال فرشتے کریں گے (اور ان سے کہیں گے کہ) یہ
ہے آپ کا وہ دن جس کا آپ سے وعدہ کیا جاتا تھا (دنیا میں) جس روز ہم آسمان کو لپیٹ دیں گے۔ جس طرح اعمال نامے لپیٹ دیئے
جاتے ہیں (یوم نطوی میں یوم منصوب ہے۔ اس وجہ سے کہ اس سے قبل اذکر مقدر ہے کطی السجل للکتب کے دوسرے
معنی کئے گئے ہیں۔ جس دن فرشتے انسان کے اعمال نامے لپیٹ دیں گے۔ اس کی موت کے وقت۔ اس صورت میں سجل فرشتہ کا
نام ہو گا اور للکتب سے انسان کے اعمال نامے مراد ہوں گے۔ اور ل معنی میں علی کے ہے) جس طرح ہم نے پہلی بار پیدا کرنے کے

وقت ہر چیز کی ابتداء کی تھی اسی طرح اسے دوبارہ کر دیں گے (اور عدم سے وجود میں لے آئیں گے۔ کما میں کاف متعلق ہے۔ نعید کے ساتھ اور نعید کی ضمیر اول کی طرف لوٹ رہی ہے) یہ ہمارے ذمہ وعدہ ہے ہم ضرور اسے کر کے رہیں گے (وعداً منصوب اس وجہ سے ہے کہ اس سے قبل وعدہ نامقدر ہے اور یہ ماقبل کے مضمون کی تاکید ہے) اور ہم نے کتب آسمانی میں لکھ رکھا ہے۔ لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد (ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے اور زیور سے تمام آسمانی کتب نہ کہ وہ زیور جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی) کہ سرزمین جنت کے وارث میرے نیک بندے ہی ہوں گے۔ بے شک اس قرآن میں بڑی تبلیغ ہے بندگی کرنے والوں کے لئے (عابدین سے مراد عامین ہیں کہ اس پر عمل کرنے والوں کا قرآن کی تبلیغ کر دینا ہی ان کے دخول جنت کے لئے کافی ہے) اور ہم نے (اے محمد ﷺ) آپ کو دنیا جہان پر رحمت ہی کے لئے بھیجا ہے (چاہے وہ انسان ہوں یا جنات)۔

آپ کہہ دیجئے کہ میرے پاس تو صرف یہ وحی آئی ہے کہ تمہارا خدا ایک ہی خدا ہے۔ سواب بھی تمہانتے ہو؟ (اور میرے پاس جو خدا کی وحدانیت سے متعلق وحی آئی ہے اسے تسلیم کرتے ہو یا نہیں۔ یہ استفہام سوال کے لئے نہیں ہے بلکہ معنی میں حکم کے ہے) پھر بھی اگر یہ لوگ سرتابی کریں تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تم کو صاف اطلاع کر چکا ہوں (اور نتائج سے باخبر کر چکا ہوں۔ علی سواۃ حال واقع ہو رہا ہے۔ فاعل و مفعول دونوں سے۔ مطلب یہ ہوگا کہ نتائج کا علم ہمیں اور تمہیں دونوں کو ہو گیا ہے۔ اس میں کسی کی تخصیص نہیں ہے) اور میں نہیں خبر رکھتا کہ تم سے جو (عذاب کا یا قیامت کا) وعدہ کیا گیا ہے آیا وہ قریب آ گیا ہے یا دور دراز ہے۔ (اس کا علم تو خدا تعالیٰ ہی کو ہے) بے شک اللہ پکار کر کہی ہوئی بات کو بھی جانتا ہے اور (اسی طرح تمہارے افعال کو بھی، اسی طرح) اسے بھی جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو اور میں خبر نہیں رکھتا (قیامت کے وقت متعین اور نہ تاخیر عذاب کے سبب کا۔ جس کی ہم نے تمہیں اطلاع دی ہے) شاید کہ وہ تمہارے لئے امتحان ہی ہو (اور دیکھنا یہ ہو کہ اب تمہارا طرز عمل کیا رہتا ہے) اور ایک خاص وقت تک لئے فائدہ پہنچانا ہو (متاع الی حین مقابل میں لعلہ فتنہ کے ہے کہ یہ تاخیر عذاب یا تو امتحان ہو تمہارے لئے اور یہ دیکھنا ہو کہ دنیاوی زندگی میں تم کیا طرز عمل اختیار کرتے ہو۔

یا پھر یہ کہ تمہاری موت تک تمہیں مہلت اور چھوٹ دے دی گئی ہو۔ و لیس الشانی محلاً للترجی کا مطلب یہ ہے کہ متاع الی حین، لعلہ کے تحت میں آ کر ترجی کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایک یقینی امر ہے جس کا علم خدا تعالیٰ کے نزدیک قطعی ہے) پیغمبر نے کہا کہ اے میرے پروردگار آپ فیصلہ کر دیجئے حق کے موافق (میرے درمیان اور مکذبین کے درمیان۔ اگر وہ عذاب کے مستحق ہوں تو عذاب میں مبتلا کر دیجئے اور اگر نصرت و مدد کے مستحق ہوں تو اس کے مناسب معاملہ کیجئے۔)

اس دعا کے نتیجہ میں وہ عذاب میں مبتلا کر دیئے گئے۔ (جنگ بدر، جنگ احد، احزاب اور خنین میں) اور ہمارا پروردگار بڑا رحمت والا ہے جس سے مدد چاہی جاتی ہے۔ ان باتوں کے مقابل میں جو تم بتایا کرتے ہو (خدا کے صاحب اولاد ہونے، میرے جادوگر ہونے اور قرآن کے شعر ہونے کے بارے میں)۔

تحقیق و ترکیب: فمن يعمل من الصلحت وهو مؤمن. میں مومن کا تذکرہ کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ ایمان ہر حسن عمل کے لئے بنیادی شرط ہے۔

انا لہ کاتبون. فرشتوں کی کتابت اعمال کے فعل کو اپنی جانب منسوب فرمایا گیا ہے۔

لا یرجعون کی ایک تفسیر تو یہ ہے کہ تا قیامت وہ دنیا کی طرف لوٹ کر واپس نہیں آ سکتے۔ دوسری تفسیر یہ ہے کہ ان کی ہلاکت علم الہی میں مقدر ہو چکی ہے۔ وہ تو ہدایت کی جانب کسی طرح بھی رجوع نہیں کریں گے۔ اس صورت میں اہل کفار سے مراد عزم ہلاکت ہے اور یرجعون میں رجوع سے مراد ایمان کی طرف رجوع ہوگا۔

حتی اذا فتحت. میں حتی کے متعلق کے سلسلہ میں چند جوہات بیان کی گئی ہیں۔ ایک تو یہ کہ حتی کا متعلق حرام ہے یا اس کا متعلق کوئی محذوف ہے جو معنی سے مفہوم ہے۔ یا پھر یہ کہ یہ تقطعوا سے متعلق ہے اور چوتھی صورت یہ ہے کہ اس کا متعلق یرجعون ہے اور خود حتی کے متعلق یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ یا تو حرف ابتداء ہے یا حرف جر ہے معنی میں الی کے۔ اسی طرح اذا

فصحیح میں اذاکے جواب میں دو صورتیں بیان کی گئیں ہیں۔ اور یہ کہ اس کا جواب کوئی محذوف ہے۔ البواقی نے قالو یا ویلنا کو محذوف، نہ کہ اس کا جواب قرار دیا۔ اس کے علاوہ اور دوسروں نے فحینذ یبعثون کو مقرر مان کر اسے ادا کا جواب قرار دیا ہے۔

فاذا ہی شاحصة میں ضمیر ہی قصہ ہے اور شاحصة خیر مقدم۔ و ابصار مبتداء مؤخر۔ یہ بصر تین کا مذہب ہے اور کوفین کے نزدیک شاحصة مبتداء اور ابصار قائم مقام خبر۔

اولئک علیہا مبعدون۔ اگر یہاں یہ اشکال ہو کہ اس آیت کے مضمون سے ایک دوسری آیت جس کا حاصل یہ ہے کہ تم سب جہنم پر آؤ گے (تعارض ہے۔ اس لئے کہ ورد جہنم سے نزدیکی کا تقاضا کرتا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جہنم کے عذاب سے محفوظ رہیں گے۔ جہنم پر پہنچنا عذاب کے لئے ضروری نہیں۔ حدیث میں ہے کہ جب مومن جہنم میں آئے گا تو جہنم ٹھنڈی ہو جائے گی۔

لا یحزنہم الفزع الاکبر۔ فزع اکبر کے مختلف مواقع بیان کئے گئے ہیں۔ ایک تو اس وقت جب جہنمیوں کے جہنم میں ڈالے جانے کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ دوسرے اس موقع پر جب جہنم بند کر دیا جائے گا اور چہل جہنم سے نکلنے سے مایوس ہو جائیں گے۔ اور تیسرے اس موقع پر جب جنت اور جہنم کے درمیان موت کو ذبح کر دیا جائے گا اور چوتھے فزع اکبر سے جہنم کی ہولناکیاں مراد ہیں۔

کطبی السجل۔ حضرت ابن عباس کی تحقیق کے مطابق سجل اس فرشتہ کا نام ہے جو بندوں کا نامہ اعمال اختتام پر لپیٹ دیتا ہے اور بعض مفسرین کی تحقیق ہے کہ سجل صحیفہ کے حقیقی میں ہیں اور کتاب اسم مفعول کے معنی میں۔ معنی یہ ہوں گے کہ جس طرح نامہ اعمال لپیٹ دیئے جاتے ہیں اسی طرح یہ آسمان لپیٹ دیئے جائیں گے۔ زخمری اور قاضی بیضاوی نے للکتاب میں لام کو ملّت کے معنی میں لیا ہے۔ اس صورت میں معنی یہ ہیں کہ نامہ اعمال لپیٹ دیئے جائیں گے اور پھر لکھنے لکھانے کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔

فی الزبور۔ زبور ہر لکھی ہوئی کتاب کو کہتے ہیں۔ نیز الزبور اسم جنس ہے اور تمام آسمانی کتابوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس جگہ بھی کتب آسمانی ہی مراد ہیں۔

من بعد الذکر۔ اکثر مفسرین اس پر متفق ہیں کہ ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے۔ بعض صحیح احادیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ جس میں ذکر کو لوح محفوظ کے معنی میں لیا گیا ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف میں کتاب بدء الخلق کے تحت ایک حدیث آئی ہے۔ جس کا ایک جز یہ ہے۔ کان عرشہ علی الماء و کتب فی الذکر کل شیء یہاں بھی ذکر کا ترجمہ لوح محفوظ کیا گیا ہے۔

ان الارض یوئھا۔ قرآن میں ارض کا اطلاق ارض جنت پر بھی ہوا ہے۔ جیسا کہ آیت الحمد لله الذی صدقنا وعدہ واورثنا الارض ننبتوا من الجنة میں ارض سے مراد جنت لی گئی ہے۔ اسی طرح یہاں بھی تمام محققین اور حضرت ابن عباس سے لے کر اکابر تابعین تک سب نے ارض جنت ہی مراد لیا ہے۔

الارحمة۔ اس کے منصوب ہونے کی ایک وجہ تو یہ ہو سکتی ہے کہ یہ مفعول نہ ہو۔ یعنی آپ ﷺ کی رسالت سے مقصود رحمت ہے۔ یہ منصوب حال ہونے کی بناء پر ہو۔ جس سے آپ کے سر پر رحمت ہونے پر زور دیا گیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ مضاف محذوف ہو۔ ترجمہ یہ ہوگا کہ آپ کو رحمت والا رسول بنا کر بھیجا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... ارشاد ہے کہ بندوں کے سارے اعمال لکھ لئے جاتے ہیں۔ کوئی سا بھی عمل ایسا نہیں جو کتابت سے رہ جاتا ہو۔ اگر انسان نے نیک اعمال کئے ہوں گے اور اسی کے ساتھ ایمان کی دولت سے بھی سرفراز ہوگا تو اسے اس کے نیک کاموں کا بہترین بدلہ دیا جائے گا۔ ہر حسن عمل کے ساتھ ایمان کا ہونا بنیادی شرط ہے۔ کیونکہ بغیر دولت ایمان کے حسن عمل بھی تقریباً بے کار ہی رہتا ہے۔

رجوع ناممکن ہے:..... وہ قومیں جو اپنی سرکشی و ناکامی کی وجہ سے ہلاک و برباد کر دی گئیں وہ تا قیامت پھر دنیا میں لوٹ کر

نہیں آسکتیں۔ آیت کی دوسری تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ جن قوموں کے لئے ان کی بد بختی کی وجہ سے ہلاکت مقدر ہو چکی ہی وہ بھی ہدایت نہیں پاسکتیں۔ اس تفسیر کی صورت میں ہلاکت نہیں۔ بلکہ ارادہ ہلاکت مراد ہوگا اور رجوع سے مراد کفر سے ایمان کی طرف رجوع ہوگا۔ لیکن پہلی تفسیر زیادہ بہتر معلوم ہوتی ہے۔ اس صورت میں ان کی واپسی ایک خاص وقت تک کے لئے ناممکن ہے۔ کیونکہ قیامت کے دن سب از سر نو زندہ ہو کر سامنے آئیں گے۔ اس وقت موعود کے قرب کی ایک علامت یہ ہوگی کہ یا جوج و ماجوج کو سد ذوالقرنین سے رہائی مل جائے گی اور وہ دندناتے ہوئے لوگوں کے سامنے نمودار ہوں گے۔

علامہ طنطاویؒ کی تحقیق یہ ہے کہ یا جوج و ماجوج یا فٹ بن نوح کی اولاد میں سے ہیں اور یہ نام لفظ ”اجح النار“ سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی آگ کا بھڑکنہ ہے۔ گویا ان کی شدت اور کثرت کی طرف اشارہ ہے اور بعض اہل تحقیق کی رائی یہ ہے کہ منگولیوں اور تاتاریوں کا سلسلہ نسب ایک ”ترک“ نامی شخص تک پہنچتا ہے اور اسی کو ابوالمقدار ماجوج کہتے ہیں۔ بہر حال اس سلسلہ کی تفصیلات سورۃ کہف میں گزر چکی ہیں۔ نیز انجیل میں خروج یا جوج و ماجوج کو قیامت کی علامت بتایا گیا ہے۔

جب یہ وقت موعود آچا تک آئے گا تو کافروں کی آنکھیں خوف و دہشت کی وجہ سے پٹی کی پٹی رہ جائیں گی اور یہ بے اختیار کہہ اٹھیں گی کہ ہائے ہماری کیسی بد نصیبی ہے کہ ہم اس وقت موعود کی طرف سے غفلت میں پڑے رہے۔ بلکہ واقعہ ہم قصودار ہیں۔ کیونکہ تنبیہ کے باوجود ہم بیدار نہیں ہوئے اور کفر و انکار میں مبتلا رہے۔

ترغیب و ترہیب: بت پرستوں کو تنبیہ کی جارہی ہے کہ تم اور تمہارے یہ بت جن کی تم پرستش کر رہے ہو سب کے سب جہنم کا ایندھن بنیں گے۔ مگر ظاہر ہے کہ انبیاء اور مائیکہ وغیرہ اس سے مستثنیٰ رہیں گے۔ کیونکہ کفار کی پرستش میں ان کی رضا کو قطعاً کوئی دخل نہیں۔ کفار کے ساتھ ان کے معبودوں کا بھی جہنم میں جانا ان کی پرستش کرنے والوں کے لئے اور بھی تکلیف و حسرت کا باعث ہوگا۔ اگر یہ سچے معبود ہوتے تو آگ میں کیوں جلتے؟ یہاں تو معبود اور عابد دونوں ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہیں گے۔ یہ جہنمی شدت تکلیف میں اس قدر چلا آئیں گے کہ ان کے سوا اور کوئی آواز سنائی بھی نہ دے گی۔

سبقت لہم منا الحسنیٰ۔ میں حسنیٰ سے مراد رحمت و سعادت ہے۔ جہنیوں اور اس کے عذاب کا ذکر کر کے اس کے مقابل میں نیک لوگوں اور ان کی جزاء کا ذکر ہے۔ وہ لوگ جو مومن تھے اور جنہوں نے دنیا میں نیک اعمال کئے تھے، انہیں بہترین بدلہ ملے گا۔ دنیا میں ان کے اعمال نیک تھے تو آخرت میں ثواب اور بہترین بدلہ ملے گا اور رحمت خداوندی سے سرفراز ہوں گے۔ جہنم اور اس کی ہولناکیوں سے محفوظ رہیں گے اور صرف یہی نہیں بلکہ انہیں جنت ملے گی جس کی تعریف کمال بلاغت کے ساتھ اس جملہ میں کر دی گئی کہ وہم فی ما اشتہت انفسم خالدون۔ یعنی وہ جگہ ایسی ہوگی جہاں سب کچھ انسان کی اپنی مرضی کے مطابق ہوگا جو غذا وہ چاہے گا وہی حاضر ہوگی جو مشغلہ اسے پسند ہوگا وہی اس کے لئے موجود ہوگا۔

غرض یہ کہ سب کچھ اس کی مرضی کے مطابق ہوگا۔ دنیا کی مختصر ترین زندگی میں اپنے کو قوانین الہی کے مطابق چلانے کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ جنت میں سارے قوانین تکوینی اس کے ماتحت و محکوم ہوں گے اور پھر یہ کیفیت عارضی نہیں بلکہ دائمی ہوگی۔ مومن نے ایک مختصر وقت کے لئے اپنے آپ کو احکام الہی کے ماتحت رکھا تو خدا تعالیٰ نے اس کے مقابل میں اس کو ابدی اور لازوال نعمتوں سے سرفراز بنایا۔

حشر و نشر آسان ہے: جب لوگوں کو دوبارہ حساب و کتاب کے لئے زندہ کیا جائے گا اور جنتیوں کے جنت میں جانے کا اور جہنیوں کے جہنم میں بھیجنے کا فیصلہ ہو جائے گا تو وہ وقت انتہائی ہولناک اور خوفناک ہوگا۔ لیکن مومنین کو ذرا بھی دہشت نہیں ہوگی۔ انہیں تو موت سے جاتے ہی تسکین و تشفی کے لئے فرشتے مل جائیں گے جو اعزاز و اکرام کے ساتھ انہیں ہاتھوں ہاتھ لے لیں گے اور انہیں ڈھارس دیتے ہوئے کہیں گے کہ اسی دن کا وعدہ تم سے کیا گیا تھا۔ آج کے دن تمہیں اپنے نیک اعمال کا بدلہ ملے گا۔ گھبرانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ یہ وہ دن ہوگا جب آسمان کو لپیٹ دیا جائے گا۔

بخاری شریف میں ہے کہ آنحضور ﷺ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن خدا تعالیٰ زمینوں کو منھی میں لے میں گے اور آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں ہوں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ساتوں آسمان کو اور وہاں کی ساری مخلوق کو اسی طرح ساتوں زمینوں کو اور وہاں کی کل کائنات کو خدا تعالیٰ اپنے دائیں ہاتھ میں اسی طرح پیٹ لیں گے۔ جیسے رائی کا دانہ تو بجل سے مراد نامہ اعمال ہے۔

اور ایک رائے یہ ہے کہ اس سے مراد وہ فرشتہ ہے جو نامہ اعمال لکھتا ہے۔ جب انسان مرجاتا ہے تو یہ فرشتہ اس کے نامہ اعمال کو قیامت تک کے لئے پیٹ کر رکھ دیتا ہے۔ لیکن اکثر مفسرین نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے اور بجل سے مراد نامہ اعمال لیا ہے۔ لغت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

تو اس دن خدا تعالیٰ تمام مخلوق کو از سر نو پیدا کرے گا اور یہ کوئی تعجب خیز اور حیرت انگیز بات نہیں۔ کیونکہ جو پہلی مرتبہ پیدا کرنے پر قادر ہے تو اعدہ تو اس کے لئے بہت آسان ہے۔ اسی کے متعلق ارشاد ہے کہ ہم نے جو وعدہ کیا ہے اسے پورا کر کے رہیں گے۔

قرآن کریم قیامت اور اس کی ہولناکیوں کا اسی کے ساتھ بشارت و خوشخبری کا تذکرہ اس کثرت سے اس وجہ سے کرتا ہے کہ مخاطب کے دل میں آخرت کا عقیدہ راسخ ہو جائے۔ یہ عقیدہ آخرت اس کے دل میں وہم و گمان کے درجہ میں نہ رہے۔ بلکہ اس پر کامل و مکمل طریقہ پر یقین آجائے۔ اور یہ اس وجہ سے کہ ساری نیکیوں کی جڑ یہی عقیدہ آخرت ہے۔ اسی آخرت کے خوف سے انسان نیکیوں کی جانب متوجہ ہوتا ہے۔ اس لئے اس کا مقصد انسان کو نیکیوں کی جانب توجہ دلانا ہے۔

مایوی اور طلب فیصلہ: خدا تعالیٰ جس طرح اپنے نیک بندوں کو اخروی نعمتوں سے سرفراز فرماتا ہے۔ اسی طرح دنیاوی نعمتوں سے بھی مالا مال کرتا ہے اسی طرح یہ آیت مومنین کے لئے بشارت ہے دنیاوی نعمتوں اور اس کی بادشاہت کی۔

اور بعض مفسرین نے ارض سے مراد جنت لی ہے۔ اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ لوح محفوظ میں لکھنے کے بعد ہم نے کتب آسمانی میں بھی اس کی اطلاع دے دی ہے کہ سرزمین جنت کے مستحق اور مالک تو نیک اور صالح بندے ہی ہوں گے، جنہوں نے اپنی زندگی شریعت کے مطابق گزاری ہوگی۔ ہمارے عبادت گزار بندوں کے لئے قرآن میں ہر طرح کی نصیحت موجود ہے۔ وہ قرآن جو نبی آخر الزمان آنحضور ﷺ پر اتارا گیا۔ جنہیں سارے جہان کے لئے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے تو جس نے اس نعمت کی قدر کی وہ دنیا و آخرت دونوں جگہ کامیاب رہا اور جس نے اس کی ناقدری کی وہ ناکام و برباد ہوا۔

آنحضور ﷺ کو حکم ملا کہ آپ ﷺ مشرکین کو اطلاع دے دیجئے کہ میرے پاس خدا کی وحدانیت کی وحی آتی ہے۔ تم بھی اس پر ایمان لاؤ اور اس کے مطابق اپنا طرز عمل قائم کرو۔ اگر اس اطلاع کے بعد بھی تم لوگوں نے اعراض کیا اور خدا کی وحدانیت پر ایمان نہیں لائے اور اس کے احکام کی تعمیل نہیں کی تو نتائج کے ذمہ دار تم خود ہو گے۔ میرے اوپر کسی طرح کی ذمہ داری نہیں رہے گی اور نہ تمہارے لئے کسی عذر و معذرت کا موقعہ رہے گا۔ کیونکہ ہم نے بارہا تم کو تنبیہ کر دی اور غفلت کے نتائج سے باخبر کر چکا ہوں۔

نیز اعراض کی صورت میں ہم نے جس عذاب کی تمہیں اطلاع دی ہے وہ آکر رہے گا۔ خواہ وہ عذاب جلد آجائے یا دیر سے آئے۔ انبیاء کرام علیہ السلام کو زیادہ سے زیادہ وقوع عذاب کی اطلاع دی جاتی ہے۔ وقت اور زمانہ کے تعین کی اطلاع تو انہیں بھی نہیں ہوتی ہے۔ رہی عذاب میں تاخیر کی وجہ تو ممکن ہے اس میں تمہارا امتحان ہو اور یہ دیکھنا کہ شاید اب بھی تم ایمان لے آؤ یا پھر تمہیں یہ عارضی مہلت دینا اس وجہ سے ہو کہ تمہاری غفلت میں اور اضافہ ہو جائے جس سے تم سخت سے سخت عذاب کے مستحق ہو جاؤ۔

جب آنحضور ﷺ ہر طرح تبلیغ کرنے کے بعد ان کے اصلاح حال سے مایوس ہو گئے تو آپ نے خدا تعالیٰ سے دعا کی کہ اے اللہ! اب حق اور باطل کا فیصلہ کر دے۔ یعنی ان کافروں کو ساز و سامان کے باوجود نیست و نابود کر دے تاکہ لوگ ان کی تباہی کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں اور ان کے کفر والحادی انہیں پوری سزا مل جائے۔ اسی طرح مسلمانوں کے نام و نشان کے مٹانے کی تمنا خاک میں مل کر رہ جائے۔

سُورَةُ الْحَجِّ

سُورَةُ الْحَجِّ مَكِّيَّةٌ الْاَوَّلَى مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ الْاَلَيْتَيْنِ اَوْ الْاَهْدَ اِنْ خَصَمَانِ السِّتِ اَيَاتٍ
فَمَدَنِيَّاتٍ وَهِيَ اَرْبَعٌ اَوْ خَمْسٌ اَوْ سِتٌّ اَوْ سَبْعٌ اَوْ ثَمَانٌ وَسَبْعُونَ اِيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ اتَّقُوا رَبَّكُمْ أَيُّ عِقَابِهِ بِأَن تَطِيعُوهُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ أَيُّ الْحَرَكَةِ
الشَّدِيدَةِ لِلْأَرْضِ الَّتِي يَكُونُ بَعْدَهَا طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا الَّذِي هُوَ قُرْبُ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ﴿۱﴾
فِي إِزْعَاجِ النَّاسِ هُوَ نَوْعٌ مِنَ الْعِقَابِ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ بِسَبِيلِهَا كُلُّ مُرْضِعَةٍ بِالْفِعْلِ عَمَّا أَرْضَعَتْ
أَيُّ تَنْسَاهُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ أَيُّ حَبْلِي حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ وَمَا
هُمْ بِسُكَرَى مِنَ الشَّرَابِ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿۲﴾ فَهُمْ يَخَافُونَهُ وَنَزَلَ فِي النَّضْرِ ابْنُ الْحَارِثِ
وَجَمَاعَةٌ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَالْقُرْآنُ أَسَاطِيرُ
الْأَوَّلِينَ وَانْكُرُوا الْبَعْثَ وَإِحْيَاءَ مَنْ صَارَتْ رَأْبًا وَيَتَّبِعُ فِي جِدَالِهِ كُلُّ شَيْطَانٍ مُرِيدٍ ﴿۳﴾ أَيُّ مُتَمَرِّدٍ كُتِبَ
عَلَيْهِ قُضِيَ عَلَى الشَّيْطَانِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ أَيُّ اتَّبَعَهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ يَدْعُوهُ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿۴﴾
أَيُّ النَّارِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ شَيْءٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ أَرْضٍ أَوْ أَصْلَاحُكُمْ
أَوْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ خَلَقْنَا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ مِنْ مَنِيٍّ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ وَهِيَ الدَّمُ الْحَامِدُ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ وَهِيَ
لَحْمَةٌ قَدَرُ مَا يُمَضَّغُ مُخَلَّقَةٌ مُصَوَّرَةٌ تَامَةُ الْخَلْقِ وَغَيْرُ مُخَلَّقَةٍ أَيُّ غَيْرِ تَامَةِ الْخَلْقِ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ كَمَالَ
قُدْرَتِنَا لِنُسْتَدِلُّوا بِهَا فِي إِبْتِدَاءِ الْخَلْقِ عَلَى إِعَادَتِهِ وَنَقَرُ مُسْتَانِفٍ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ
مُسَمًّى وَقَدْ خَرُوجِهِ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ طِفْلًا بِمَعْنَى أَطْفَالًا ثُمَّ نَعْمِرُكُمْ لِنَبْلُغُوا

أَشَدُّكُمْ أَيِ الْكَمَالِ وَالْقُوَّةِ وَهُوَ مَا بَيْنَ الثَّلَاثِينَ إِلَى الْأَرْبَعِينَ سَهَةً وَمِنْكُمْ مَنْ يَتَوَفَّى يَمُوتُ قَلِيلًا لَوْعَ الْأَشَدِّ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ أَحْسَنَهُ مِنَ التَّهَرُّمِ وَالْحَرْفِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا قَالَ عِكْرِمَةُ مَنِ فَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يَصِرْ بِهَذِهِ الْحَالَةِ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً يَابِسَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَخَبَّتْ وَازْدَتْ وَزَادَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ زَائِدَةٍ كُلِّ زَوْجٍ صَبٍ بِهِجٍ ۝۸۰
 حَسِبَ ذَلِكَ أَمْدًا كُورٌ مِنْ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ إِلَى آخِرِ إِحْيَاءِ الْأَرْضِ بِأَنْ يَسْبَبَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ نَبَأَتْ لَدَائِمٌ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۸۱ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝۸۲ وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى مَعَهُ وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ۝۸۳ لَهُ نُورٌ مَعَهُ ثَانِي عِطْفِهِ حَالٌ أَيْ لَا وَى عِطْفُهُ تَكْبُرًا عَنْ الْإِيمَانِ وَالْعِصْفُ الْجَانِبُ عَنْ يَمِينٍ أَوْ شِمَالٍ لِيُضِلَّ يَفْتَحِ الْمَاءَ وَضَمَّهَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِيهَ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ عَذَابٌ فَقِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝۸۴ أَيْ الْإِحْرَاقَ بِالنَّارِ وَنُقِلَ لَهُ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ لَكَ أَيْ قَدَّمْتَهُ غِبْرَعَتَهُ بِهِمَا دُونَ غَيْرِهِمَا لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تُرَاوُلُ بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ أَيْ بِذِي ظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ ۝۸۵ فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ

ترجمہ: ... اے لوگو! اپنے پروردگار (کے عذاب سے) ڈرو (اور اس کی اطاعت کرو) کیونکہ قیامت کے دن کا زلزلہ بڑی بھاری چیز ہے (زلزلہ زمین کی شدید ترین حرکت کا نام ہے۔ یہ قرب قیامت میں پیش آئے گا۔ جس وقت کہ آفتاب بجائے مشرق کے مغرب سے طلوع ہوگا اور یہ لوگوں کے لئے ایک قسم کا عذاب ہوگا) جس روز تم اسے دیکھو گے (کہ اس عذاب کی وجہ سے) ہر دودھ پلانے والی اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائے گی (اسی طرح ہر حمل والی اپنا حمل ڈال دے گی اور لوگ تجھے نشہ میں دکھائی دیں گے۔ حالانکہ وہ نشہ میں نہ ہوں گے۔) (ان کا یہ نشہ کسی نشلی چیز کے استعمال کی وجہ سے نہیں ہوگا۔ بلکہ شدت خوف کی بناء پر ان کے ہوش و حواس درست نہیں رہیں گے) بلکہ اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز۔ اور کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں بغیر جانے بوجھے جھگڑا کرتے ہیں اور ہر سرکش شیطان کے پیچھے ہو لیتے ہیں (یہ آیت نصر بن حارث اور اس کے ہم خیال لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے اور قرآن کو پچھلوں کی داستان، اسی طرح مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کئے جانے کے منکر تھے وغیرہ وغیرہ۔ اور اپنے اس خیال میں وہ شیطان کی اتباع کیا کرتے تھے) اس کی نسبت تو یہ لکھا جا چکا ہے (اور شیطان کے بارے میں فیصلہ ہو چکا ہے کہ) جو کوئی بھی اسے دوست رکھے گا تو اسے وہ گمراہ کر کے ہی رہے گا اور اس کو عذاب و سزا کا راستہ دکھا دے گا۔ اے لوگو! اگر تم دوبارہ زندہ اٹھنے سے شک میں ہو (یہ خطاب اہل مکہ سے ہے کہ) تو پھر غور کرو۔ ہم نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا، پھر نطفہ سے، پھر خون کے لوتھڑے سے، پھر بوٹی سے (کہ بعض) پوری ہوتی ہیں اور (بعض) ادھوری (مطلب یہ ہے کہ ان میں سے کامل الخلق ہوتے ہیں اور بعض ناقص الخلق ہوتے ہیں) تاکہ ہم تمہارے سامنے اپنی قدرت ظاہر کر دیں (اور تمہیں یقین آ جائے کہ جو اس طرح انسان کو پیدا کر سکتا ہے وہ دوبارہ زندہ کرنے پر بھی قادر ہوگا) اور ہم رحم میں جس کو چاہتے ہیں ایک مدت معین تک ٹھہرائے رکھتے ہیں۔

پھر ہم تم کو بچہ بنا کر (ماں کے پیٹ) سے باہر لاتے ہیں۔ پھر (تمہاری عمر میں اضافہ کرتے ہیں) تاکہ تم اپنی جوانی تک پہنچ جاؤ (اور تمہارے جسم میں بھرپور طاقت و قوت پیدا ہو جائے اور یہ تم سے چالیس سال تک کی عمر ہے) اور تم میں وہ بھی ہیں جو (جوانی کو پہنچنے سے پہلے ہی) مر جاتے ہیں۔ اور تم میں وہ بھی ہیں جنہیں نلکی عمر تک پہنچا دیا جاتا ہے (اور عمر کے اس مرحلے میں پہنچ جاتے ہیں جب کہ ان کے ہوش و حواس بھی درست نہیں رہتے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے) کہ وہ ایک چیز سے باخبر ہو کر بے خبر ہو جاتے ہیں (لیکن حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص تلاوت قرآن کا عادی ہو گا وہ عمر کے کسی مرحلے میں بھی ہوش و حواس نہیں کھوئے گا) اور تو دیکھتا ہے کہ زمین خشک ہے۔ پھر جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور پھولتی ہے اور ہر قسم کی خوشنما نباتات اگاتی ہے (انسان کی ابتداء پیدائش سے لے کر زمین کو سرسبز و شاداب بنادینے تک کا بیان) یہ سب اس سبب سے کہ اللہ ہی برحق ہے اور وہی بے جانوں میں جان ڈالتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے اور (اس سبب سے بھی کہ) قیامت آنے والی ہے۔ اس میں ذرا شبہ نہیں اور اللہ دوبارہ اٹھائے گا انہیں جو قبروں میں ہیں۔

اور انسانوں میں بعض ایسا بھی ہوتا ہے جو اللہ کے بارے میں حجت کرتا رہتا ہے۔ بغیر علم کے بغیر دلیل کے اور بدون کسی روشن کتاب کے تکبر و گردن کشی کرتے ہوئے (یہ آیت ابوجہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے کہ تکبر کی وجہ سے وہ ایمان سے اعراض کرتا ہے۔) انسانی عطفہ کے معنی گردن کو ادھر ادھر پھیرنا اور یہ مصوب ہے بر بنائے حال تاکہ (دوسروں کو بھی) اللہ کی راہ سے بے راہ کر دے (لیصل کے یا میں ضمہ اور فتح دونوں قرأت ہے) ایسے شخص کے لئے دنیا میں بھی رسوائی ہے (جنگ بدر میں قتل کئے گئے) اور قیامت کے دن ہم اسے جھتی آگ کا مزہ چکھائیں گے (اور ان سے کہا جائے گا) کہ یہ تیرے ہی کرتوتوں کا بدلہ ہے (یہاں صرف ہاتھ کا تذکرہ کیا گیا۔ وہ اس وجہ سے کہ اکثر کام انہیں ہاتھوں سے کیا جاتا ہے) اور یہ بات ثابت ہے کہ خدا تعالیٰ بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے (ہذا تمہیں بغیر جرم کے سزا نہیں دے گا)۔

تحقیق و ترکیب: زلزلة الساعة۔ حضرت علامہ کی رائے ہے کہ یہ زلزلہ اس وقت آئے گا جب قیامت بہت قریب آجائے گی اور بعضوں کی رائے ہے کہ یہ اس وقت آئے گا جب سورج بجائے مشرق کے مغرب سے نکلے گا اور بعض یہ کہتے ہیں کہ عین قیامت کے دن یہ زلزلہ آئے گا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اسی زلزلہ سے قیامت کی ابتداء ہوگی۔ لیکن مشہور مفسر قرطبی نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ یہ زلزلہ قرب قیامت میں ہی پیش آئے گا۔ وہ اس وجہ سے کہ آیت میں یہ ہے کہ اس دن دودھ پلانے والی عورت اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائے گی اور حاملہ عورت کا حمل ساقط ہو جائے گا۔ حالانکہ قیامت کے دن اس طرح کی کوئی بات پیش نہیں آئے گی۔ لہذا آیت سے قرب قیامت ہی مراد لینا چاہئے۔

اس سے یوم قیامت مراد لینے والے حضرات یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ارشاد مجاز ہے اور اس سے قیامت کی ہولناکیاں اور شدت مراد ہے۔ حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور یہ حضرات دلیل میں اس آیت کو پیش کرتے ہیں۔ یوماً یجعل الوالدان شیئاً کہ جس دن بچے بوڑھے بن جائیں گے۔ تو جس طرح اس آیت میں قیامت کی ہولناکیوں کو بیان کیا گیا ہے اسی طرح یہاں بھی قیامت اور اس کی ہولناکیاں ہی مراد ہیں۔

یوم ترونها۔ یوم کے منصوب ہونے کی کئی وجہ ہو سکتی ہے۔ یہ تذهل کا مفعول فیہ مقدم ہوا آیت سابق میں عظیم سے منصوب ہو۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اذکر فعل محذوف اور یوم اس کا مفعول ہو اور ہو سکتا ہے کہ الساعة کا بدل ہو۔ زلزلة سے بدل اشتغال ہونے کی بناء پر بھی منصوب پڑھا جاسکتا ہے۔

کتب علیہ۔ عام طور پر اسے مفعول پڑھا گیا ہے۔ ان دونوں جگہ مفعول ہے۔ افہ اور اس کا ماتحت محلاً مرفوع ہے۔ کیونکہ وہ فعل کے قائم مقام ہے۔ علیہ اور افہ دونوں کی ضمیر من کی جانب لوٹتی ہے جو پہلے مذکور ہوا۔

لنبین لکم۔ لبنین کا مفعول جو کمال قدرتنا ہے محذوف ہے۔ نبین لکم متعلق ہے خلقنا کم کے اور لبنین کلام عاقبت کے لئے ہے۔ لتستدلوا بقدرتنا یہ علت ہے نبین لکم کی۔ مطلب یہ ہے کہ تخلیق کے تمام مراحل کو دیکھ کر تم حشر و نشر کی قدرت پر استدلال کر سکو کہ جو مقتدر ذات ابتداء معدوم کو اس طرح موجود کر سکتی ہے وہ عدم کے بعد دوبارہ بھی وجود میں لانے کی مکمل قدرت رکھتی ہے۔

نخرجکم طفلاً۔ طفلاً حال واقع ہو رہا ہے نخرجکم کے مفعول سے اور کیونکہ طفلاً مصدر ہے اس لئے اسے مفرد استعمال کرنا ضروری ہے۔

انسانی عطفہ سے مراد حق سے پہلو تہی ہے۔ بالعموم اعراض کرنے والا گردن پھیر لیتا ہے۔ عدم استقامت حق کو گردن پھیرنے سے تشبیہ دی گئی۔

ثم من نطفة۔ نطفہ غذائے انسانی کا آخری جوہر ہوتا ہے۔

من علقہ۔ علقہ اس حالت کا نام ہے جب نطفہ پر سرخی اور غلظت پیدا ہو جائے۔

من مضغہ۔ یہ اس حالت کا نام ہے جب علقہ میں سختی پیدا ہو جائے۔

مخلقة و غیر مخلقة۔ مخلقة وہ حالت جب کہ پورے اعضاء ترکیب پا جائیں اور غیر مخلقة وہ حالت جب کہ بعض اعضاء ناقص رہ جائیں۔

رابط ... ان کنتم فی ریب من البعث کا ما قبل سے ربط ہے کہ ما قبل میں اللہ کی وسیع ترین قدرت میں شبہ کرنے والوں کا ذکر آیا تھا۔ یہ خدا کو کمزور سمجھنے والے حشر و نشر پر خدا تعالیٰ کو غیر قادر سمجھتے تھے۔ اس لئے حشر و نشر کا تذکرہ شروع کیا اور دو دلائل اس مضمون پر پیش فرمائے۔ اول یہ کہ تم خود اپنی تخلیق پر غور کرو۔ ثانیاً نباتات پر نظر ڈالو کہ کس طرح ہم معدوم کو موجود کر دیتے ہیں۔ اسی طرح سورۃ انبیاء اور سورہ حج کے درمیان ربط یہ ہے۔

یاد ہو گا کہ سورۃ انبیاء میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تذکرہ قدرے تفصیل سے سنایا گیا تھا۔ یعنی اس نبی جلیل کا بد، فطرت سے موحد ہونا، پیغمبرانہ صلاحیتوں سے سرفراز، عقوان شباب میں باطل پرستوں سے معرکہ لاء منظرہ، بتوں کی بے بنیادی واضح کرنے کے لئے تدبیر و حکمت سے لبریز مظاہرہ اور حق پسندی و صداقت لسانی کی راہ میں درپیش مصیبتوں کو انگیز کرنا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے یہ اوصاف اور کارنامے سورۃ الانبیاء میں گزرے۔ اکابر کی یادگار، مسرت کے مواقع پر نشاط و طرب، غم انگیز مراحل میں حزن و مدال بالکل اسی طرح فطری تقاضے ہیں جس طرح بھوک، پیاس، سونا، جاگنا وغیرہ۔ اسلام فطری تقاضوں پر پابندی عائد نہیں کرتا۔ ہاں ان تقاضوں کی تکمیل کا جائزہ و متوازن راہیں متعین کرتا ہے۔ یہاں ماہ صیام کی پراز مشقت عبادت کے بعد عید بھی ہے اور نکاح و شادی کے موقع پر مظاہرہ مسرت کیلئے اجازت بھی، سانحہ موت پر گریہ و بکاء کا جواز بھی۔ یہی اسلام کا امتیاز دوسرے مذاہب سے ہے۔ اگر آپ اس حقیقت کو سمجھ گئے تو کائنات انسانی کے موحد اعظم سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی یادگار قائم کرنے کا مطالبہ ایک فطری مطالبہ ہے۔ لیکن اسلام رسمی اور بے معنی یادگار کا کبھی قائل نہیں رہا۔ بلکہ وہ یادگار کو بھی اپنے مزاج کے مطابق ڈھال لینے کا خوگر ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سب سے بڑی یادگار حج کی عبادت ہے اور ان کے ان اہل و عیال کی بھی جن کا ذکر ضمناً سورۃ

انبیاء میں آیا تھا۔ ایک بار ان حقائق کو پھر ذہن میں تازہ کر لیجئے۔

۱۔ حج کی عبادت میں اساسی حیثیت خانہ کعبہ کی ہے۔ وہ خانہ کعبہ جس کے معمار ابراہیم واسمعیل علیہما السلام ہیں۔

۲۔ یہاں صفا و مردہ کے درمیان سعی بھی ہے جو سیدہ ہاجرہ کی مضطربانہ دوڑ دھوپ کو جذب کرنے کی ایک والہانہ ادا ہے۔

۳۔ یہاں قربانی بھی ہے جو اسمعیل علیہ السلام کی قربانی کا ایک تذکار ہے۔

پس دیکھتے جائیے کہ حج کی تمام عبادت کا قلب و قالب ابراہیم علیہ السلام اور ان کے اہل بیت پر بیٹے ہوئے کچھ واقعات ہیں جنہیں عبادت کی صورت میں تاقیامت جاری کر دیا گیا۔ پھر اسے بھی محفوظ رکھئے کہ سورۃ انبیاء کے خاتمہ پر مضمون توحید تھا۔ حج توحید پسندی کی ایک تمرین و ریاضت ہے۔ سر زمین مکہ معظمہ کا ذرہ ذرہ مظاہر کا امین ہے۔ خانہ کعبہ کا پر نور ڈھانچہ، مقام ابراہیم، چاہ زمزم، صفا و مردہ، دامن دل کو الجھانے والے سینکڑوں شعائر ہیں۔ لیکن موحد کا قلب ان جھمیلوں میں بھی خدائی کی طرف لگا رہتا ہے۔ پھر وطن سے بے وطنی، احرام پوشی جو کفن پوشی کی ایک تصویر ہے۔ کبھی منیٰ کے ریگستان میں، گاہے عرفات کے لٹق و دق صحرا میں، پھر کبھی مزدلفہ کی زمین پر اور پھر کبھی منیٰ سے مکہ اور مکہ سے تائمنیٰ اور اس ساری دوڑ دھوپ میں کانپتے ہوئے دل، جھکی ہوئی نگاہیں، نیم و رجا کی گہری کیفیات، یہ اندیشہ کہ کہیں یہ سارا سفر ناکام نہ رہے اور دوسری جانب خدا کی رحمتوں پر یقین۔ گویا کہ ایک قیامت صغریٰ جو قیامت کبریٰ کا پیش خیمہ ہے۔ اسے پڑھیئے اور سورۃ انبیاء کے اختتام کو دیکھئے۔

وہ دن بھی یاد کرنے کے قابل ہے جس روز ہم نچھ اولیٰ کے وقت آسمانوں کو اس طرح لپیٹ دیں گے جس طرح لکھے ہوئے مضمونوں کا کاغذ لپیٹ لیا جاتا ہے ورنہ ہم نے جس طرح اول بار پیدا کرنے کے وقت ہر چیز کی ابتداء کی تھی۔ اسی طرح آسانی سے اس کو دوبارہ پیدا کر دیں گے۔

اور ساتھ ہی سورۃ حج کی اس ابتداء پر نظر ڈالئے۔ ... اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو۔ کیونکہ یقیناً قیامت کے دن کا زلزلہ بڑی بھاری چیز ہوگی۔ جس روز تم اس زلزلہ کو دیکھو گے اس روز تمام دودھ پلانے والیاں مارے ہیبت کے اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جائیں گی اور تمام حمل والیاں اپنا حمل پورے دن ہونے سے پہلے ڈال دیں گی اور اے مخاطب تجھ کو لوگ نشہ کی سی حالت میں دکھائی دیں گے۔ حالانکہ وہ واقع میں نشہ میں نہ ہوں گے۔ لیکن اللہ کا عذاب ہے ہی سخت چیز۔ تو پھر آپ کو ان ہر دو صورت میں لفظی و معنوی ارتباط کا ایک مسلسل نظام نظر آئیگا۔ افسوس کہ اس تفسیر کی تنگ دامنی کی بناء پر قلم مزید عرض و معروض سے درماندہ ہے۔

شان نزول: آیت ومن الناس من يجادل في الله بغير علم: نصر بن حارث یا ابو جہل والی ابن خلف وغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جو خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی صفات سے اختلاف کرتے تھے اور فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں اور قرآن کو پچھوں کی ایک داستان قرار دیتے۔ اسی طرح پر حشر و نشر اور جزاء و سزا کے بھی منکر تھے اور آج کے دور میں تو نہ معلوم کتنے ابو جہل اس آیت کے مصداق قرار دیئے جاسکتے ہیں۔ جنہیں خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی حکمت میں بے پناہ شبہات ہیں۔ انہیں لوگوں کے بارے میں ارشاد ہے کہ انہیں نہ تو اس بارے میں کوئی علم ہے اور نہ عقل، بلا وجہ اور بغیر کسی دلیل کے اختلاف کرتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: ذکر قیامت: اس سورۃ کی ابتداء میں لوگوں کو قیامت کی یاد دلانی گئی ہے اور اس دن کی گھبراہٹ اور بوکھلاہٹ کا نقشہ کھینچا ہے۔ جس دن صور پھونکا جائے گا اور قیامت کی ابتداء ہوگی اس دن لوگوں کی ہیبت کا یہ عالم ہوگا کہ دودھ پلانے والی مائیں جنہیں اپنے بچوں سے بے پناہ محبت و الفت ہوتی ہے اور جسے وہ کسی بھی حالت میں اپنے سے جدا کرنا

گوارا نہیں کر سکتیں۔ اولاد سے ماں کی محبت کے نہیں معلوم اور وہ بھی ایک شیرخوار بچہ سے۔ لیکن وہ دن اتنا ہیبت ناک ہوگا کہ یہ مائیں بھی اپنے دودھ پلاتے بچوں کو بھول جائیں گی اور ڈر و خوف کے بارے حاملہ عورتوں کے حمل ساقط ہو جائیں گے۔ بچے بوڑھے نظر آنے لگیں گے۔ ہر ایک شخص حیران و پریشان ہوگا۔ لیکن اس طرح نظر آئیں گے جیسے کہ نشہ میں ہوں اور اپنے ہوش و حواس کھو بیٹھے ہوں گے۔ حالانکہ وہ نشہ میں نہیں ہوں گے۔ بلکہ اس دن کی ہولناکی کا ہلکا سا نقشہ کھینچا گیا ہے۔ یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اس دن کی ہیبت بس اتنی ہی ہوگی۔

زلزلة الساعة جس کا ابتدائی آیت میں تذکرہ ہے۔ اس سے مراد وہ زلزلہ ہے جس سے قیامت کی ابتداء ہوگی۔ جس کے متعلق ارشاد ہے اذا زلزلت الارض زلزالها۔ کہ جب زمین ایک زوردار جنبش کے ساتھ ہلا کر رکھ دی جائے گی۔

اسی طرح فرمایا گیا۔ اذا رجعت الارض رجاء الخ۔ جب زمین زور سے ہلنے لگے گی اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے اور بھی بہت سے مواقع پر اس مضمون کو بیان کیا گیا ہے اور یہ اس وقت ہوگا جب کہ اسرافیل علیہ السلام پہلی مرتبہ صور پھونکیں گے۔ اس دن کا زلزلہ نہایت سخت اور خطرناک ہوگا۔

لیکن بعض بد قسمت وہ بھی ہیں جو موت کے بعد زندگی کے منکر ہیں اور خدا تعالیٰ کو اس پر قادر ہی نہیں سمجھتے۔ یہ شیطان کی گمراہیوں کے شکار ہیں اور حق کو چھوڑ کر باطل کی اطاعت میں لگے ہوئے ہیں۔ ارشاد ہے کہ یہ لوگ جس کی عبادت و اطاعت میں لگے ہوئے ہیں وہ انہیں غلط راستے پر ڈال کر عذاب کے مستحق بنا رہے ہیں۔ یا یہ مطلب ہوگا کہ یہ فیصلہ ہو چکا ہے کہ جو کوئی بھی ان کی اطاعت کرے گا وہ جہنم کے مستحق قرار دیئے جائیں گے۔

تخلیق انسانی دلیل حشر و نشر ہے:..... اور پھر انہی منکرین حشر و نشر کے سامنے دلیل بیان کی جاتی ہے کہ اگر تم دوسری زندگی ناممکن سمجھ رہے تو اپنی پیدائش اور اپنی ابتداء پر غور کرو اور اپنی آغاز خلقت کو سوچو کہ ہم نے تم کو مٹی سے پیدا کیا۔ وہ اس طرح پر کہ جو بھی غذا ہے جس سے کہ خون پیدا ہوتا ہے اور پھر وہی خون منی کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اس کا کسی نہ کسی درجہ میں مٹی سے ضرور تعلق ہے تو اس طرح پر تمہیں مٹی سے پیدا کیا اور پھر پانی کے قطرے سے۔ جس نے پہلے خون بستہ کی شکل اختیار کی۔ پھر گوشت کا لوتھڑا بنا۔ پھر اس کے بعد ہاتھ، پیر اور دوسرے اعضاء ترتیب دیئے جاتے ہیں اور جب ماں کے پیٹ میں انسان مکمل صورت اختیار کر لیتا ہے تو پھر کبھی تو وہ حمل محفوظ رہتا ہے اور کبھی ساقط ہو جاتا ہے۔

ایک مشہور حدیث میں ہے کہ آنحضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک کی پیدائش اس طرح پر ہوتی ہے کہ چالیس دن تک ماں کے پیٹ میں شکل منی رہتا ہے اور پھر چالیس دن تک خون بستہ کی صورت میں اور پھر چالیس دن تک گوشت کے لوتھڑے کی صورت میں۔ پھر فرشتوں کو حکم ہوتا ہے کہ اس مولود کے بارے میں یہ لکھ دو کہ اسے کتنا رزق ملے گا، عمر کیا ہوگی اور یہ کہ موت کہاں واقع ہوگی۔ نیک ہوگا یا بد اور شقی ہوگا یا سعید۔ پھر اس میں روح پھونکی جاتی ہے۔

حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ نطفہ کے رحم میں ٹھہرتے ہی فرشتہ پوچھتا ہے کہ اس بچہ کی پیدائش مقدر ہے یا نہیں؟ اگر جواب انکار میں ملتا ہے تو استقرار حمل ہوتا ہی نہیں ہے بلکہ خون کی شکل میں رحم اسے خارج کر دیتا ہے اور اگر پیدائش مقدر ہوتی ہے تو پھر اس سے متعلق دوسری تفصیلات طے کر دی جاتی ہیں اور پھر بچہ کی پیدائش ہوتی ہے۔ نہ عقل ہوتی ہے نہ سمجھ۔ کمزور و ناتواں ہوتا ہے۔ پھر اس کی پرورش کے انتظامات کر دیئے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ جوانی کا زمانہ آ جاتا ہے اور صحت مند و تندرست دکھائی دیتا ہے اور کبھی جوانی کے آنے سے پہلے بچپن ہی میں اٹھالیا جاتا ہے اور بعض بھی ہیں جو جوانی ختم کر کے عمر کے اس مرحلہ میں پہنچ جاتے ہیں کہ عقل و خرد

سب کھو بیٹھتے ہیں اور پھر ان میں بچپن کا سا زمانہ لوٹ آتا ہے۔

تو اس استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو اپنی ابتداء پیدائش پر غور کرنا چاہئے کہ بتدریج اس کو کتنی منزلوں سے گزرنا پڑا اور منزل کس حکیمانہ نظم و انتظام کے ساتھ ترتیب دی گئی ہے۔ پھر عمر کے لحاظ سے بھی ایک خاص ترتیب دکھائی دیتی ہے۔ خدا تعالیٰ اپنی مصلحت کے مطابق کسی کو نو عمری میں ہی اٹھالیتا ہے اور کسی کو جوانی میں داخل کر کے اٹھایا جاتا ہے اور کچھ وہ بھی ہیں جنہیں اس عمر تک زندہ رکھا جاتا ہے کہ ضعف و بے بسی کا دور شروع ہو جاتا ہے۔ انسان ان تفصیلات پر جتنا غور کرے گا اتنا ہی اس پر یہ واضح ہوگا کہ یہ نظام کسی کامل و قادر ہستی کی مضبوط تدبیر کا نتیجہ ہے۔

خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی صنعت و حکمت پر دوسری دلیل یہ چٹیل میدان ہیں۔ جس میں سبزی کا نام و نشان بھی نہیں تھا۔ لیکن بارش ہوتے ہی اس سخت اور بنجر زمین کو سرسبز و شاداب کر دیا۔ جس زمین پر سبزی کا کہیں پتہ نہیں تھا وہاں ہری ہری گھاس اور طرح طرح کے پھول اُگ آئے۔ مردہ زمین زندگی کے سانس لینے لگی۔

یہ سارے مشاہدات دلیل ہیں خدا تعالیٰ کی قدرت، حکمت اور صنعت پر۔ اس سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ خود مختار و مالک کل ہے۔ وہی مردوں کو زندہ کرنے والا ہے اور ہر انقلاب پر قادر ہے۔ منکرین حشر و نشر کے لئے تنبیہ ہے کہ قیامت بلاشبہ آنے والی ہے اور وہ قادر و مقتدر ہستی مردوں کو زندہ کر کے کھڑا کر دے گی۔

ایک صحابیؓ نے آنحضور ﷺ سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! کیا ہم سب کے سب قیامت کے دن خدا تعالیٰ کو دیکھیں گے اور یہ کہ دنیا میں اس کی کوئی مثال ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم سب کے سب چاند کو یکساں طور پر نہیں دیکھتے۔ اسی طرح پر خدا تعالیٰ کو سب یکساں طور پر دیکھیں گے۔ پھر صحابی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! مردوں کو دوبارہ زندہ کرنے کی بھی کوئی مثال ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم ان خشک زمینوں کو نہیں دیکھتے جو جویران اور غیر آباد پڑی ہوئی ہیں۔ خاک اڑ رہی ہے۔ پھر تم دیکھتے ہو کہ وہی غیر آباد زمین ہری بھری اور سرسبز ہو جاتی ہے۔ وہ زمین جو مردہ تھی اس میں زندگی کے آثار پیدا ہو جاتے ہیں تو جو ہستی اس مردہ زمین کو زندہ کر سکتی ہے، کیا وہ مردوں کو دوبارہ زندگی دینے پر قادر نہیں ہو سکتی؟

اس سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ وہ مردوں کو دوبارہ زندگی بھی دے گا اور حشر و نشر اور جزاء و سزا کا بھی معاملہ ہوگا۔

دلائل قدرت: پچھلی آیت میں گمراہ مقلدین کا حال بیان کیا گیا تھا اور اب ان کے مرشدوں اور راہنماؤں کے متعلق ارشاد ہے کہ ان کے راہنماؤں کے پاس نہ کوئی عقلی دلیل ہے اور نہ نقلی دلیں۔ محض اپنی کج فہمی اور غلط روی کی وجہ سے ضلالت و گمراہی پھیلاتے رہتے ہیں۔ تکبر و غرور کی وجہ سے حق کو قبول کرنے کو تیار نہیں۔ جس طرح پر کہ فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کو دیکھنے کے باوجود لا پرواہی کرتا ہے۔ جس کا انجام لوگوں نے دیکھ لیا۔

اسی طرح ان کے لئے دنیا میں بھی ذلت و رسوائی ہے اور آخرت میں بھی شدید ترین عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ یہ نتیجہ ہوگا ان کی سرکشی و نادانی کا اور ان کی بد عملیوں کی سزا ہوگی۔ یہ ان کے اوپر کوئی ظلم نہیں ہوگا بلکہ انہوں نے اپنے آپ کو اسی کا مستحق ٹھہرایا تھا۔ خدا تعالیٰ کسی کے اوپر ناحق ظلم نہیں کرتے بلکہ مجرمین کو اس کے جرم کے مطابق سزا دیتے ہیں۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ أَى شَيْءٍ فِى عِبَادَتِهِ شَيْءٌ بِالْحَالِ عَلَى حَرْفٍ جَبَلٍ فِى عَدَمِ ثَابِتِهِ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ صِحَّةٌ وَسَلَامَةٌ فِى نَفْسِهِ وَمَالِهِ إِطْمَآنٌ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ مِحْنَةٌ وَسُقْمٌ فِى نَفْسِهِ وَمَالِهِ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ أَى رَجَعَ إِلَى الْكُفْرِ خَسِرَ الدُّنْيَا بِفَوَاتِ مَا أَمَلَهُ مِنْهَا وَالْآخِرَةَ بِالْكَفْرِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿۱۱﴾ الَّذِينَ يَدْعُوا يَدْعُوا يَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنَ الصَّنَمِ مَا لَا يَضُرُّهُ إِنْ لَمْ يَعْبُدْهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ إِنْ عَبَدَهُ ذَلِكَ الدُّعَاءُ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿۱۲﴾ عَنِ الْحَقِّ يَدْعُوا لِمَنْ الَلَامُ زَائِدَةٌ ضَرُّهُ بِعِبَادَتِهِ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ إِنْ نَفَعَ بِتَخِيلِهِ لِبَيْسِ الْمَوْلَى هُوَ أَى النَّاصِرُ وَلِبَيْسِ الْعَشِيرِ ﴿۱۳﴾ أَى الصَّاحِبِ هُوَ وَعَقِبَ ذِكْرُ الشَّاكِ بِالْخُسْرَانِ بِذِكْرِ الْمُؤْمِنِينَ بِالثَّوَابِ فِى إِنْ اللَّهُ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الْفُرْصِ وَالتَّوَافِى جَنَّتِ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿۱۴﴾ مِنْ أَكْرَامٍ مَنْ يُطِيعُهُ وَإِهَانَةٍ مَنْ يَعْصِيهِ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ أَى مُحَمَّدًا نَبِيَّهُ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بِحَلٍ إِلَى السَّمَاءِ أَى سَقَفِ بَيْتِهِ يَشُدُّ فِيهِ وَفِى عُنُقِهِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ أَى لِيَحْتَنِقَ بِهِ بِأَنْ يَقْطَعَ نَفْسَهُ مِنَ الْأَرْضِ كَمَا فِى الصَّحَاحِ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدُهُ فِى عَدَمِ نُصْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَغِيظُ ﴿۱۵﴾ مِنْهَا الْمَعْنَى فَلْيَحْتَنِقْ عِيْظًا مِنْهَا فَلَا بُدَّ مِنْهَا وَكَذَلِكَ أَى مِثْلِ أَنْزَلْنَا الْآيَاتِ السَّابِقَةَ أَنْزَلْنَاهُ أَى الْقُرْآنَ الْبَاقَى آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ظَاهِرَاتٍ حَالٌ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِى مَنْ يُرِيدُ ﴿۱۶﴾ هَذَاهُ مَعْطُوفٌ عَلَى هَاءِ أَنْزَلْنَاهُ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَهُمْ الْيَهُودُ وَالصَّبِيَّانَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَالنَّصْرَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا أَنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِإِدْخَالِ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَغَيْرَهُمُ النَّارَ إِنْ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِمْ شَهِيدٌ ﴿۱۷﴾ عَالِمٌ بِهِ عِلْمٌ مُشَاهَدَةٌ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِى السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِى الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ أَى يَخْضَعُ لَهُ بِمَا يَرَادُ مِنْهُ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِزِيَادَةٍ عَلَى الْخُضُوعِ فِى سُجُودِ الصَّلَاةِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَهُمْ الْكَافِرُونَ لِأَنَّهُمْ أَبَوْا السُّجُودَ الْمُتَوَقَّفَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ يُشْقِهِ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ مُسْعِدٍ إِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿۱۸﴾ مِنَ الْإِهَانَةِ وَالْإِكْرَامِ هَذَا خَصْمُنِ أَى الْمُؤْمِنُونَ خَصْمٌ وَالْكَفَّارُ الْخَمْسَةُ خَصْمٌ وَهُوَ يُصَلِّى عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ اخْتَصَمُوا فِى رَبِّهِمْ أَى فِى دِينِهِ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يَلْبَسُونَهَا يَعْنِى أُحِيطَتْ بِهِمْ النَّارُ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿۱۹﴾ الْمَاءُ النَّالِغُ بِهَايَةِ

الْحَرَارَةُ يُضْهِرُ بِهِ يُذَابُ مَا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ شُحُومٍ وَغَيْرِهَا وَتَشْوِي بِهِ الْجُلُودُ ﴿۲۰﴾ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ﴿۲۱﴾ لِضَرْبِ رُءُوسِهِمْ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا آيَ النَّارِ مِنْ غَمٍّ يَلْحَقُهُمْ بِهَا أَعِيدُوا فِيهَا رُدُّوا إِلَيْهَا بِالْمَقَامِعِ وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿۲۲﴾ آيَ الْبَالِغِ نِهَايَةَ الْإِحْرَاقِ ۚ وَقَالَ فِي الْمُؤْمِنِينَ

ترجمہ: اور بعض آدمی اس طرح پر عبادت کرتا ہے کہ جیسے کنرے پر کھڑا ہو (مطلب یہ ہے کہ خدا کی عبادت پر جماؤ اور ٹھہراؤ نہیں ہے بلکہ تزلزل اور عدم ثبات کی کیفیت میں مبتلا ہے) اگر اسے کوئی (دنیوی) نفع پہنچ گیا تو وہ اس پر جما رہا اور اگر اس پر کوئی (جانی یا مالی) آزمائش آ پڑی تو وہ منہ اٹھا کر واپس چل دیا (اور کفر کی جانب لوٹ جاتا ہے اس طرح پر) دنیا و آخرت دونوں کو کھو بیٹھا ہے۔ یہی انتہائی محرومی ہے۔ وہ اللہ کو چھوڑ کر ایسے (بتوں وغیرہ) کی عبادت کرنے لگا ہے جو اسے (عبادت کرنے اور نہ کرنے پر) نہ نقصان پہنچ سکتا ہے اور نہ نفع پہنچا سکتا ہے۔ یہی تو ہے انتہائی گمراہی۔ وہ ایسے کی عبادت کر رہا ہے کہ اس (کی عبادت) کا ضرر بہ نسبت اس کے (موہوم) نفع کے زیادہ قریب ہے۔ کیا ہی برا ہے ایسا کارساز اور کیا ہی برا ہے (ایسا) رفیق (ان شک کرنے والوں کے نقصان کو بیان کرنے کے بعد فوراً ہی مومنین کے اجر و ثواب کا تذکرہ ہے کہ) بے شک اللہ ایسے لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے (فرائض و نوافل وغیرہ کا اہتمام رکھا) انہیں ایسے باغوں میں داخل فرمائیں گے جن کے نیچے ندیاں بہہ رہی ہوں گی۔ بے شک اللہ تعالیٰ جو کچھ ارادہ کریتا ہے اسے کر ڈالتا ہے (مثلاً اپنے فرمانبردار لوگوں کی تعظیم و تکریم اور نافرمان و سرکشوں کی اہانت و رسوائی) جو شخص یہ خیال رکھتا ہے کہ اللہ اپنے رسول کی مدد دنیا اور آخرت میں نہ کرے گا تو اسے چائے کہ ایک رسی آسمان تک تان لے۔ پھر سلسلہ وحی کو کاٹ دے۔ (دوسری تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ جو شخص یہ خیال کرتا ہے کہ اللہ اپنے رسول کی مدد نہیں کریگا اسے چاہئے کہ ایک رسی اپنی چھت سے ٹکائے اور اس میں پھندا ڈال کر شدید غصہ میں خودکشی کر لے۔ کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی امداد نہیں کرے گا) تو غور کرنا چاہئے کہ آیا اس کی تدبیر اس کی ناگواری کی چیز کو موقوف کر سکتی ہے؟ (مطلب یہ ہے کہ انہیں یہ کتنا ہی ناگوار ہو۔ لیکن خدا اپنی رسول کی ضرور مدد کرے گا) اسی طرح (جس طرح ہم نے یہ آیات نازل کیں۔ باقی قرآن کو بھی) ہم نے کھلی ہوئی نشانیاں بنا کر اتارا۔ اور بات یہ ہے کہ اللہ جس کو چاہتا ہے ہدایت کر ہی دیتا ہے۔ (یہدی کا عطف انزلناہ کی ہاء پر ہے کہ جس طرح ہم نے قرآن نازل کیا، اسی طرح پر ہدایت بھی اتاری) بے شک ایمان والے اور جو لوگ یہود ہوئے ہیں اور صابی (یہ یہودیوں ہی میں کا ایک فرقہ ہے) اور نصاریٰ اور مجوس اور جو مشرک ہیں۔ اللہ ان سب کے درمیان قیامت کے دن فیصلہ کر دے گا (مومنین کو جنت اور غیر مومنین کو جہنم میں داخل کر کے) بے شک اللہ ہر چیز سے واقف ہے (اور یہ جو کچھ کرتے ہیں، اس سے بھی خبردار ہے) کیا تجھے خبر نہیں کہ اللہ ہی کو سجدہ کرتے ہیں (اپنی اپنی حالت کے مناسب) جو کوئی بھی آسمان اور زمین میں ہے اور سورج اور چاند ستارے اور پہاڑ اور درخت اور چوپائے اور رکشرت سے انسان بھی (اور وہ مومنین ہیں جو خشوع و خضوع کے ساتھ نماز میں سجدہ کرتے ہیں) اور بہت سے ایسے ہیں جن پر عذاب ثابت ہو گیا ہے۔ (یعنی کفار جنہوں نے سجدہ سے انکار کر دیا) اور جس کو اللہ ذلیل کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں ہے۔ بے شک اللہ کو اختیار ہے جو چاہے کرے (جسے چاہے عزت دے جسے چاہے ذلت دے) یہ دو فریق ہیں (ایک فریق مومنین اور دوسرے یہ پانچوں قسم کے کفار، ان پانچوں کو ایک ہی جماعت شمار کیا گیا ہے) جنہوں نے اپنے پروردگار کے باب میں (یعنی اس کے دین میں) اختلاف کیا۔ سو جو لوگ کافر ہیں، ان کے لئے (قیامت کے دن) آگ کے کپڑے قطع کئے جائیں گے۔ ان کے سروں کے اوپر سے

نہایت گرم پانی چھوڑا جائے گا۔ اس سے گل جائیں گے ان کے پیٹ کی چیزیں اور (جل جائیں گی) کھمیں اور ان کے (مارنے کے) لئے لوہے کے گرز ہوں گے۔ وہ ہوگ جب کبھی گھٹے گھٹے اس (جہنم) سے باہر نکلتا چاہیں گے (تو گرز سے مار مار کر وہ) اسی میں دھکیل دیئے جائیں گے اور (ان سے کہا جائے گا) جکھتے رہو جلنے کا عذاب (یعنی بری طرح جھنا ہوگا اور مومنین کے بارے میں فرمایا)

تحقیق و ترکیب: ... من بعد اللہ علی حرف: علی حرف حال واقع ہے بعد کے فاعل سے۔ یعنی اسلام اس نے قبول تو کر لیا ہے لیکن بے دلی کے ساتھ۔ آیت میں استعارہ تمثیلیہ ہے اور منافق کو اس شخص سے مشابہت دی گئی ہے جیسے کوئی شخص کسی چیز کے کنارے کھڑا ہو اور موقع پاتے ہی اسے چھوڑ کر بھاگ پڑے۔ گویا ایمان کے اوپر جماؤ و استقرار نہیں ہے۔ بلکہ بے یقینی اور بددلی کی کیفیت میں مبتلا ہے۔

لص ضرہ: میں لام زائدہ ہے اور من یدعوا کا مفعول ہے۔ ضرہ مبتداء اور اقرب اس کی خبر اور پورا جملہ مل کر من کا صلہ واقع ہے۔ یہاں ایک اشکال ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلی آیت میں غیر اللہ کی پرستش سے نفع و نقصان کی نفی کی گئی تھی اور اس آیت سے نفع و نقصان ثابت ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نفی باعتبار نفس الامر کے ہے کہ حقیقتہً اس میں نفع و نقصان بالکل نہیں ہے اور اثبات اس کے گمان باطل کے اعتبار سے ہے۔

مایغیظ۔ ناگواری کی چیز مراد نصرت الہی ہے۔

ینصرہ۔ میں ضمیر رسول کی جانب راجع ہے۔

لیقطع: کا مفعول مقدر ہے اور وہ ”وحی“ ہے کہ ان کی ناگواری کی وجہ سے نصرت الہی منقطع نہیں ہو سکتا ہے۔ اگر وہ اس نصرت کو ختم کرنا چاہتے ہیں تو اس سلسلہ وحی کو کس طرح منقطع کر دیں۔ لیکن صاحب جلالین کی تشریح کے مطابق مطلب یہ ہوگا کہ اس نصرت الہی سے ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے چھت سے رسی لٹکا کر اور اس میں پھندہ ڈال کر خود کشی کر لیں اور اس دنیا سے اپنا تعلق ختم کر لیں۔ اس صورت میں سنا سے مراد چھت ہوگی اور عربی میں اپنے سے ہر اوپر والی چیز کو سنا کہتے ہیں۔ لہذا سنا سے بھی چھت کے معنی لئے جاسکتے ہیں۔

کیدہ سے صاحب جلالین کی تشریح کے مطابق گلے کا گھونٹ لینا مراد ہے جو نبی کریم ﷺ کی نصرت کو روکنے کے لئے ہوگا۔ والصابین۔ یہ یہودیوں کا ایک گروہ ہے اور سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے کہ یہ فرقہ نصاریٰ میں سے ہے۔ والمجوس۔ یہ آگ کے پجاری ہیں اور بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ سورج کی پرستش کرنے والے ہیں اور ایک تحقیق یہ بھی ہے کہ یہ نجاست کا استعمال کرتے ہیں اور اصل ان کی نجوس ہے۔ نون کو میم سے بدل کر مجوس استعمال ہونے لگا۔ اور یہ تحقیق بھی ہے کہ یہ دو خدا کو ماننے والے ہیں۔ ان کے عقیدہ کے اعتبار سے ایک خدائے نور ہے جو خیر کا خدا ہے اور دوسرا خدائے ظلمت ہے جو شر کا خدا ہے۔ پہلے خدا کا نام یزداں اور دوسرے خدا کا نام اہرمین ہے۔

یصب۔ یہ جملہ متانفہ ہے اور یصبہ جملہ حالیہ ہے حمیم سے۔ اور صہر کے معنی پکھلنا ہے۔

حلود۔ میں دو امکان ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کا عطف موصولہ پر ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ جسم کے اوپر کا حصہ یعنی چہرہ اور اندر کا حصہ یعنی آنتیں وغیرہ سب گل جائیں گی اور دوسری صورت یہ ہے کہ یہ مرفوع ہے۔ فعل مقدر تحرق کی وجہ سے۔

شان نزول: جب منافقین مدینہ میں آئے اور ایمان کے بعد اگر ان کو جانی و مالی فائدہ پہنچتا تو کہتے کہ یہ دین بہت اچھا ہے اور اس میں ہر طرح کی خیر ہے۔ لیکن اگر انہیں کوئی تکلیف پہنچتی اور جانی و مالی نقصان ہوتا تو کہتے کہ یہ سب نقصان اس دین کو اختیار کرنے کی وجہ سے ہوا اور اسی وقت دین کو چھوڑ دیتے جس پر یہ آیت ومن الناس من یبعد اللہ علی حرف النخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: اور یہ منافقین: منافقین کے متعلق ارشاد ہے کہ ان کے نزدیک مذہب کی صداقت و حقانیت کی کوئی حیثیت ہی نہیں رکھتی۔ انہیں تو دنیوی منافع چاہئیں۔ اگر مسلمان رہنے میں کچھ دنیوی فائدے ہوں تو ٹھیک ہے۔ اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے رہیں گے اور اگر کچھ دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا تو اس دین سے بیزاری ظاہر کرنے لگتے ہیں۔ آج مسلمانوں میں بھی یہ مرض عام ہوتا جا رہا ہے کہ اسلام کی قدر بس منافع دنیوی کے لحاظ سے کی جا رہی ہے۔ بخاری شریف میں ہے کہ بعض لوگ ہجرت کر کے مدینہ پہنچتے تھے۔ اب اگر اولاد ہوئی اور مال و دولت میں برکت ہوئی تو کہتے کہ یہ دین بڑا اچھا ہے اور اگر کچھ نقصان ہو جاتا تو کہتے کہ یہ نہایت برا ہے۔

یہ بھی روایت ہے کہ لوگ آپ کے پاس آتے اور اسلام قبول کر کے اپنے گھروں کو واپس جاتے اور وہاں بارش پاتے۔ گھریار میں برکت دیکھتے تو مطمئن ہوتے اور کہتے کہ بڑا اچھا دین ہے۔ اور اگر اس کے خلاف پاتے تو کہتے کہ اس دین میں تو نقصان ہی نقصان ہے۔ غرض یہ کہ اگر دنیا مل جاتی تو خوش ہوتے اور کسی امتحان میں مبتلا ہو جاتے تو فوراً مرتد ہو جاتے۔ یہ ان کی بد نصیبی ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں کو برباد کر لیتے ہیں۔ اس سے بڑھ کر اور کیا بربادی ہوگی کہ تو حید و خدا پرستی کو چھوڑ کر بت پرستی میں لگ گئے اور دوسری مخلوقات کو اپنا معبود بنالیا۔ جن کے پاس یہ اپنی ضرورتیں لے کر جاتے اور جسے یہ اپنا رزق رساں اور مشکل کشا سمجھتے۔ ان کا حال یہ ہے کہ نہ وہ نفع پہنچانے پر قادر اور نہ کسی طرح کے نقصان کی قدرت رکھتے ہیں بلکہ وہ تو خود عاجز اور ضرورت مند ہیں۔ یہ انہیں نہ دنیا میں نفع و نقصان پہنچا سکتے ہیں اور آخرت میں تو سوال ہی کیا پیدا ہوتا ہے؟ یہ معبود تو نہایت برے ولی اور نہایت برے ساتھی ہوں گے۔ نہ یہ بڑے ہونے کے اعتبار سے کچھ کام آئیں گے اور نہ رفیق و ساتھی ہونے کی حیثیت سے کچھ نفع پہنچا سکیں گے۔

ان کے بالمقابل دوسرا گروہ مومنین کا ہے جن کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا ہی قادر مطلق ہے۔ وہی سب پر غالب اور نفع و نقصان سب کچھ اسی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ خدا پر ایمان لائے اور اسی کے ساتھ اعمال صالحہ بھی کئے۔ انہیں بہترین بدلہ ملے گا اور قیام کے لئے عالیشان محلات ہوں گے۔ جنہیں یہ کفار اور منافقین حسرت بھری نظروں سے دیکھیں گے۔

نصرت الہی: انہی مشرکین کو خطاب ہے کہ ان کا یہ خیال کتنا غلط ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے نبی کی مدد نہ دنیا میں کرے گا اور نہ آخرت میں۔ یہ چاہیں اس غم میں مرجائیں اور اپنے آپ کو ہلاک کر لیں۔ ان کا یہ خیال غلط ثابت ہوگا۔ یقیناً خدا کی نصرت اور مدد رسول کے شامل حال رہے گی۔ دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی مدد ضرور آئے گی۔ البتہ اگر ان کے بس میں ہو تو رسی لگا کر آسمان پر چڑھ جائیں اور وہاں سے آنے والی مدد کا سلسلہ منقطع کر دیں۔ لیکن پہلے معنی زیادہ واضح ہیں۔

یہ قرآن جو نازل کیا گیا۔ یہ خدا تعالیٰ کی طرف سے حجت ہے بندوں کے لئے۔ لیکن ہدایت و گمراہی خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے۔ اس پر کوئی جبر نہیں ہے۔ وہ خود مختار ہے۔ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ کا ہر کام انصاف اور عدالت پر مبنی ہوتا ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ ان مختلف مذاہب کے ماننے والوں کا عملی فیصلہ قیامت کے دن کر دیا جائے گا۔ مومنین جنت میں داخل کئے

جائیں گے اور مشرکین جہنم کے مستحق ہوں گے۔ تفصیل سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔

مجوس اپنے آپ کو زرتشت نامی نبی کے امتی قرار دیتے ہیں۔ لیکن عملاً یہ بھی توحید کے منکر ہیں۔ کیونکہ انہوں نے بھی دو خدا تسلیم کر رکھے ہیں۔ ایک بھدئی کا خدا جس کا نام یزدان ہے اور دوسرا برائی کا جس کا نام اہرمن ہے۔ ویسے فقہاء نے انہیں بھی اہل کتاب کے حکم میں رکھا ہے۔

صرف ایک: پرستش اور عبادت کے لائق صرف خدا تعالیٰ ہی ہیں۔ ان کے سامنے ہر ایک کی گردنیں جھکی ہوئی ہیں۔ آسمان اور زمین کی ساری مخلوق اس کی محتاج ہے۔ فرشتے ہوں یا انسان، جنات ہوں یا حیوان، چہند پرند سب کے سب اس کے سامنے سر بسجود ہیں اور حمد و تسبیح میں مصروف ہیں۔ سورج، چاند ستارے بھی سجدہ میں گرے ہوئے ہیں۔

سجدہ کے لفظی معنی مراد ہیں۔ یعنی انقیاد و اطاعت کے گویا کہ یہ ساری مخلوق خدا کی مطیع و منقاد ہے۔ اسی کی اطاعت میں لگی ہوئی ہے یا یہ کہ اپنے اپنے اعتبار سے سجدہ میں گرے ہوئے ہیں۔ یہاں چاند، ستارے، سورج کا تذکرہ علیحدہ اس وجہ سے کیا کہ بعض لوگ اس کی پرستش کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ خود خدا کے سامنے سجدہ ریز ہیں۔ تو پرستش تو اسی کی کرنا چاہئے جو سب کا خالق ہے۔

آنحضور ﷺ نے حضرت ابوذرؓ سے دریافت فرمایا کہ جانتے ہو یہ سورج غروب ہونے کے بعد کہاں جاتا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا یہ عرش کے نیچے جا کر خدا کو سجدہ کرتا ہے۔ پھر طلوع ہونے کی اجازت چاہتا ہے اور وقت آ رہا ہے کہ اس سے کہا جائے گا کہ جہاں سے آیا ہے وہیں واپس چلا جا۔ خدا تعالیٰ ہی قادر مطلق ہے، وہ جسے چاہے اپنی قدرت سے ہدایت دے دے اور جسے چاہے اس کی توفیق نہ دے۔

بہر حال خدا تعالیٰ کو ہر چیز پر قدرت ہے۔ مارنا، جلانا، صحت و تندرستی، بیماری و شفا، عزت و ذلت سب کچھ اسی کے قبضہ میں ہے اور ساری مخلوق اسی کی محتاج ہے۔ جسے وہ ذلت دیدے، اسے کون عزت دے سکتا ہے۔

دو حریف: ہذاں خصمان سے مراد مسلمان اور اہل کتاب ہیں۔ اہل کتاب کہتے تھے کہ ہم خدا تعالیٰ سے بہ نسبت تمہارے زیادہ قریب ہیں۔ کیونکہ ہمارا نبی اور ہماری کتاب تم سے پہلے ہے اور مسلمان جواب میں کہتے کہ ہمارے نبی خاتم الانبیاء ہیں۔ اس لئے ہم تم سے بہتر ہیں۔ خدا تعالیٰ نے اسلام کو غلبہ عطا فرمایا اور یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں مومن کی مثال بیان کی گئی ہے اور حضرت عکرمہؒ فرماتے ہیں کہ جنت و دوزخ کا معاملہ ہے۔ دوزخ کی خواہش تھی کہ مجھے سزا کی چیز بنا اور جنت کی آرزو تھی کہ مجھے رحمت بنا۔ لیکن حضرت مجاہدؒ کا قول زیادہ صحیح ہے۔ مومن خدا کے دین کا غلبہ چاہتے تھے اور کفار حق کو مغلوب کرنے اور باطل کو ابھارنے کی فکر میں تھے۔

تو ان کی سزا تجویز کی گئی کہ انہیں آگ کا لباس پہنایا جائے گا اور گرم پانی ان کی سروں پر ڈالا جائے گا۔ جس کی وجہ سے ان کی کھال جھلس جائے گی۔ حد تو یہ ہے کہ آنتیں اور پیٹ کے اندر کی جربہ بھی پکھل جائے گی۔

ایک حدیث میں ہے کہ آگ جیسے گرم پانی سے ان کی آنتیں پیٹ سے نکل کر پیروں پر گر پڑیں گی۔ پھر جس حالت میں تھے اسی حالت پر لوٹ جائیں گے۔ پھر یہی ہوگا۔

حضرت زیدؒ فرماتے ہیں کہ یہ جہنم میں سانس بھی نہیں لے سکیں گے اور جب کبھی گھبرا کر اس جہنم سے نکلنا چاہیں گے تو نکلنا بھی ممکن نہ ہوگا۔ پیروں میں بیڑیاں پڑی ہوں گی اور ہاتھوں میں جھکڑیاں۔ آگ کے شعلے انہیں کبھی کبھی اتنا اوپر پھینک دیں گے کہ جیسے

ہر نکل جائیں گے۔ لیکن فرشتوں کے گرز مارنے کی وجہ سے وہ پھر تہ میں پہنچ جائیں گے۔ کہا جائے گا کہ اب اس آگ کا مزہ چکھو جسے آج تک تم اپنے اقوال سے اور افعال سے جھٹلاتے تھے۔

آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ان ہتھوڑوں کو جن سے ان جہنمیوں کی پٹائی ہوگی اگر زمین پر لا کر رکھ دیا جائے تو تمام انسان اور جنات بھی مل کر اسے اٹھا نہیں سکتے۔ اسی طرح اگر کسی پہاڑ پر مار دیا جائے تو وہ ریزہ ریزہ ہو جائیں۔

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا بِالنَّجْوَى مِنْهُمَا بَانَ يُرْصَعُ اللُّؤْلُؤُ بِالذَّهَبِ وَالنَّصِبُ غُطْفٌ عَلَى مَحَلٍّ مِنْ أَسَاوِرَ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿۲۳﴾ هُوَ الْمُحَرَّمُ لُبْسُهُ عَلَى الرِّجَالِ فِي الدُّنْيَا وَهُدُوءًا فِي الدُّنْيَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَمَوْلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُدُوءًا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴿۲۴﴾ أَيْ طَرِيقِ اللَّهِ الْمَحْمُودِ وَدِينِهِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طَاعَتِهِ وَعَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ مَسْجِدًا وَمُتَعَبَّدًا لِلنَّاسِ سَوَاءً بِالْعَاكِفِ الْمُقِيمِ فِيهِ وَالْبَادِ الطَّارِي وَمَنْ يُرْذِ فِيهِ بِالْحَادِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ بِظُلْمٍ أَيْ بِسَبَبِهِ بَانَ إِرْتَكَبَ مِنْهَا وَلَوْ شَتَمَ الْخَادِمُ نَذِقَهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ ﴿۲۵﴾ مُؤْلِمٌ أَيْ نَعَضَةٌ بِعِ
وَمِنْ هَذَا يُؤْخَذُ خَبْرًا أَيْ نَذِيقَهُمْ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ وَاذْكُرْ إِذْ بَوَّأْنَا بَيْنَنَا لِابْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ لَبِئْسَ
وَكَانَ قَدْ رُفِعَ زَمَنُ الطُّوفَانِ وَأَمَرْنَاهُ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرُ بَيْتِي مِنَ الْأَوْتَانِ لِلطَّائِفِينَ
وَالْقَائِمِينَ الْمُقِيمِينَ بِهِ وَالرُّكْعَ السُّجُودِ ﴿۲۶﴾ جَمْعُ رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ أَيْ الْمُصَلِّينَ وَأَذِنُ نَادٍ فِي النَّاسِ
بِالْحَجِّ فَنَادَى عَلَى جَبَلٍ أَبِي قُبَيْسٍ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَبَّكُمْ بَنَى بَيْتًا وَأَوْجَبَ عَلَيْكُمْ الْحَجَّ إِلَيْهِ فَاجِئُوا
رَبَّكُمْ وَالتَّفَتَ بِوَجْهِهِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَشَرْقًا وَغَرْبًا فَاجَابَهُ كُلُّ مَنْ كُتِبَ لَهُ أَنْ يَحُجَّ مِنْ أَصْلَابِ الرِّجَالِ
وَأَرْحَامِ الْأُمَّهَاتِ لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ وَجَوَابُ الْأَمْرِ يَا تَوَلَّى رَجَالًا مَشَاءَ جَمْعُ رَاجِلٍ كَقَائِمٍ وَقِيَامٍ وَ
رُكْبَانًا عَلَى كُلِّ ضَامِرٍ أَيْ بَعِيرٍ مَهْزُولٍ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الذَّكْرِ وَالْأُنْثَى يَأْتِيَنَّ أَيْ الضَّوَامِرُ حُمُلًا عَلَى
الْمَعْنَى مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴿۲۷﴾ طَرِيقٌ بَعِيدٌ لِيَشْهَدُوا أَيْ يَحْضُرُوا مَنَافِعَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالتَّجَارَةِ أَوْ
فِي الْأَجْرَةِ أَوْ فِيهِمَا أَقْوَالٌ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ أَيْ عَشْرَ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ يَوْمَ عَرَفَةَ
أَوْ يَوْمَ النُّحْرِ إِلَى آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَقْوَالٌ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ الْإِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْعَنَمِ الَّتِي
تُنَحْرُفِي يَوْمَ الْعِيدِ وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْهَذَا أَيُّهَا الضُّحَايَا فَكُلُوا مِنْهَا إِذَا كَانَتْ مُسْتَجِبَةً وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ
الْفَقِيرَ ﴿۲۸﴾ أَيْ الشَّدِيدَ الْفَقْرَ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ أَيْ يَزِيلُوا أَوْسَاحَهُمْ وَشَعْنَهُمْ كَطَوِيلِ الظَّفْرِ وَلِيُوفُوا

بِالتَّحْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ نَذَرَهُمْ مِنَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا وَلِيَطُوفُوا طَوَافَ الْإِفَاصَةِ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿۲۹﴾
 اِی الْقَدِیمِ لِآئِهِ اَوَّلِ بَیْتٍ وَضِعَ ذَٰلِكَ خَبْرٌ مُّبْتَدِئٌ مُّقَدِّرٌ اِی الْأَمْرِ اَوْ الشَّأْنِ ذَٰلِكَ اِسْمُ کُورٍ وَمَنْ یُعْظَمُ
 حُرْمَتِ اللَّهِ هِیَ مَا لَا یَحِلُّ اِنْتِهَاکُهُ فَهُوَ اِی تَعْظِیمُهَا خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ فِی الْاٰحِرَةِ وَاُحِلَّتْ لَكُمْ
 الْاَنْعَامُ اَكْلًا تَعْدُ الذَّبِیْحَ اِلَّا مَا یُتْلٰی عَلَیْكُمْ تَحْرِیْمُهُ فِی حُرْمَتِ عَلَیْكُمْ الْمِیْتَةِ الْاِیَةُ فَاِلَّا سِتْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ
 وَیَحْزُرُ اَنْ یَّکُوْنَ مُتَّصِلًا وَالتَّحْرِیْمُ لِمَا عَرَضَ مِنَ الْمَوْتِ وَنَجْوِهِ فَاجْتَنِبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ مِنْ
 لِلْبَنَانِ اِی الَّذِیْ هُوَ الْاَوْثَانُ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿۳۰﴾ اِی الشِّرْکِ فِی تَلِیْبَتِهِمْ اَوْ شَهَادَةِ الزُّورِ حُنْفَاءُ
 لِلَّهِ مُسْلِمِیْنَ عَادِلِیْنَ عَنْ کُلِّ سَوِی دِیْنِهِ غَیْرَ مُشْرِکِیْنَ بِهٖ تَاکِیْدٌ لِّمَا قُلْنَا وَهُمَا خَالِدَانِ مِنَ الْاَوَّلِ وَمَنْ
 یُشْرِكْ بِاللَّهِ فَکَاثِمًا عَرَّسَقَطٌ مِنَ السَّمَاءِ فَتُخْفَفُ الطَّیْرُ اِی تَاخُذُهُ بِسُرْعَةٍ اَوْ تَهْوِیْ بِهٖ الرِّیْحُ اِی
 تَسْقُطُهُ فِی مَکَانَ سَحِیقٍ ﴿۳۱﴾ بَعِیْدٍ اِی فَهُوَ لَا یَرْجِیْ خَلَاصَهُ ذَٰلِكَ یَقَارُ قَبْلَهُ الْأَمْرُ مُتَّدِئًا وَمَنْ
 یُعْظَمُ شَعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا اِی فَاِنَّ تَعْظِیمُهَا وَهِيَ الذَّنْدُ الَّتِی تُهْدِی لِلْحَرَمِ بِاَنَّ تُسْتَحْسَنَ وَتُسْتَسْمَنَ مِنْ
 تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿۳۲﴾ مِنْهُمْ وَسَمِیَتْ شَعَائِرًا لَا شَعَارَهَا بِمَا یُعَرَفُ بِهٖ اَنَّهَا هَدٰی کَطْعَنِ حَدِیْدَةٍ بِسَامِیْنَهَا
 لَكُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ کَرُّ کُوبِهَا وَالْحَمْلُ عَلَیْهَا مَا لَا یَضُرُّهَا اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی وَقَدْ نَحَرَهَا ثُمَّ مَحِلُّهَا
 اِی مَکَانَ حَلٍّ نَحَرَهَا اِلٰی الْبَیْتِ الْعَتِیقِ ﴿۳۳﴾ اِی عِنْدِهِ وَالْمُرَادُ الْحَرَمُ جَمِیْعُهُ

ترجمہ: .. بے شک اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک عمل کئے۔ ایسے باغوں میں داخل کرے گا جس کے نیچے
 سے نہریں جاری ہوں گی اور وہاں ان کو سونے کے نگلن اور موتی پہنائے جائیں گے (اگر لو لو کو ذہب پر عطف کر کے کسرہ پڑھا
 جائے جو کہ جمہور کی قرأت ہے تو معنی ہوں گے کہ وہ نگلن سونے کے ہوں گے اور موتیوں سے مزین ہوں گے) اور وہاں ان کی
 پوشاک ریشم کی ہوگی (جو کہ دنیا میں مردوں کے لئے حرام ہے) اور ان کو ہدایت کی گئی تھی (دنیا میں) کلمہ طیبہ کی اور ان کو ہدایت ہو گئی تھی
 لائق حمد (خدا کے) راستہ کی۔ بے شک جو لوگ کافر ہیں اور لوگوں کو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے (اور منع کرتے ہیں اس کی اطاعت سے)
 اور مسجد حرام سے جس کو ہم نے مقرر کیا ہے لوگوں کے واسطے (بحیثیت عبادت خانہ کے) اس میں رہنے والے اور باہر سے آنے والے
 سب برابر ہیں اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا (اور ممنوعات کا ارتکاب کرے گا) ہم اسے دردناک
 عذاب کا مزہ چکھائیں گے۔ (نذقة ان الذین کفروا میں جو ان ہے اس کا خبر واقع ہو رہا ہے) اور (وہ وقت یاد دلایئے) جب ہم
 نے ابراہیم علیہ السلام کو خانہ کعبہ کی جگہ بتلادی) تاکہ اسی بنیاد پر دوبارہ تعمیر کھڑی کر سکیں جسے طوفان کی وجہ سے اٹھالیا گیا تھا۔ اور حکم دیا
 کہ میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اور میرے گھر کو پاک رکھنا (بتوں سے) طواف کرنے والوں اور قیام و رکوع و سجود کرنے والوں کے
 لئے۔ اور لوگوں میں حج کا اعلان کرو۔ اس حکم کے بعد حضرت ابراہیم جبل ابی قیس پر تشریف لے گئے اور اعلان فرمایا کہ اے لوگو! خدا
 تعالیٰ نے ایک مکان کی تعمیر کی ہے اور ادائیگی حج کے لئے تم لوگوں کا پہنچنا ضروری قرار دیا ہے۔ لہذا تم لوگ اس حکم کی تعمیل کرو۔ آپ نے

چہرہ جانب رخ کر کے یہ اعلان کیا کہ جس پر پشت آباء میں موجود ان نطفوں نے جن کی تقدیر میں حج تھا البتہ کبھی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جو اعلان کا حکم ہوا تھا آنے والی آیت اس کا جواب ہے کہ لوگ تمہارے پاس پیدل بھی آئیں گے اور دہلی اونیوں پر بھی جو دور دراز راستوں سے پہنچی ہوں گی (دجال جمع ہے راجل کی۔ جس کے معنی پیدل چلنے کے ہیں اور ضامر کے معنی کمزور اور دبے پتلے اونٹ مذکر ہوں یا مونث) تاکہ اپنے (دنوی و دینی) فوائد کے لئے آ موجود ہوں اور تاکہ ایام مقررہ (یعنی امام قربانی) میں ان مخصوص چوپایوں پر (ذبح کے وقت) اللہ کا نام لیں۔ جو اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا کئے ہیں (اونٹ، گائے یا بکر وغیرہ) سو ان قربانی کے جانوروں میں سے تم بھی کھاؤ (یہ صرف جائز ہی نہیں بلکہ مستحب ہے) اور معیبت زدہ محتاج کو بھی کھلاؤ۔

پھر لوگوں کو چاہئے کہ اپنے میل کچیل دور کریں (اور بال ترشوائیں اور ناخن وغیرہ چھوٹے کرالیں) اور اپنے واجبات کو پورا کریں (مثلاً قربانی وغیرہ) اور چاہئے کہ اس قدیم گھر کا طواف کریں۔ یہ بات تو ہو چکی (ذلت خبر ہے مبتداء محذوف کی تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ الامر ذلک المذکور) اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے محترم احکام کا اداب کرے گا (جن احکام کی بے حرمتی جائز نہیں تو ان کا یہ ادب کا معاملہ) اس کے حق میں اس کے پروردگار کے نزدیک بہتر ہوگا۔ (آخرت میں) اور اللہ تعالیٰ نے حلال کر دیئے تمہارے لئے چوپائے، بجز ان کے جو تم کو پڑھ کر سنا دیئے گئے (جس کی حرمت آیت حرمت علیکم المیتۃ الخ میں بیان کی جا چکی ہے۔ اس صورت میں استثناء منقطع ہوگا اور یہ بھی ممکن ہے کہ استثناء متصل ہو۔ اور الا ما یطی کا تعلق اسی آیت احلت لکم الانعام سے ہو۔ اس صورت میں وہ حرمت مراد ہوگی جو جانوروں کی طبعی موت وغیرہ کی وجہ سے ہو) تم لوگ گندگی سے یعنی جتوں سے کنارہ کش رہو۔ (من بیان کے لئے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ گندگی جن سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے وہ بت ہیں) اور بچے رہو جھوٹی بات سے (یعنی شرک وغیرہ سے اور اسی طرح جھوٹی گواہی سے) جھکے رہو اللہ کی طرف (مطلب یہ ہے کہ دین اسلام پر جسے رہو جو عقل و انصاف کا تقاضہ ہے) اس کے ساتھ کسی کو شریک مت ٹھہراؤ (یہ مضمون سابق کی تاکید ہے۔ اور یہ دونوں یعنی حنفاء ملتہ اور غیر مشرکین بہ حال واقع ہو رہا ہے اجتسوا کے واسطے) اور جو شخص اللہ کے ساتھ شریک کرتا ہے۔ تو گویا وہ آسمان سے گر پڑا۔ پھر پرندوں نے اسے نوچ ڈالا یا اس کو ہوانے کسی دور دراز جگہ پر جا پھینکا (اور اس کے چھٹکارے کی صورت بھی بتائی نہیں رہی) یہ بات ہو چکی (ذلت سے پہلے الامر مقدر ہے) جو شخص دین خداوندی کے ان یادگاروں کا لحاظ رکھے گا (اور قربانی کے جانوروں کی دیکھ بھال کرے گا) تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے تعلق رکھتا ہے (قربانی کے جانوروں کو شعائر اس وجہ سے کہا گیا۔ کہ یہ دیکھ کر پہچان لئے جاتے ہیں۔ کہ یہ قربانی کے جانور ہیں۔ کیونکہ نیزہ سے خون نکال کر ان کے کوہان پر لگا دیا جاتا ہے جو علامت ہوتی ہے اس بات کی کہ یہ قربانی کے لئے ہیں) تمہارے لئے ان سے فوائد حاصل کرنا جائز نہیں۔ ایک معین مدت تک (یعنی قربانی سے پہلے پہلے ان پر سواری اور بار برداری کرنا جائز ہے۔ مگر اسے کوئی نقصان نہ پہنچے) پھر اس کے ذبح کا موقع بیت عتیق کے قریب ہے (یعنی ذبح کی جگہ حدود حرم کے اندر ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ان اللہ یدخل الدین امنوا او پر کہا گیا تھا۔ فالذین کفروا۔ یہاں اس پر عطف کر کے صرف والذین امنوا نہیں کہا گیا۔ بلکہ انداز بیان بدل کر مستقل مؤمنین کا تذکرہ آیا۔ اس سے مؤمنین کی رفعت شان اور تعظیم مقصود ہے۔ الطیب طیب ہر پاکیزہ نافع چیز کو کہا جاسکتا ہے۔ لیکن اس جگہ مراد کل طیبہ ہے۔ اور بعض نے قرآن مراد لیا ہے۔

و یصدقون۔ میں تین صورتیں بیان کی گئی ہیں، ایک تو یہ کہ اس کا عطف تاویل پر ہے۔ عطف کرنے کی صورت میں تین تاویلات کی گئی ہیں۔ کیونکہ معطوف علیہ ماضی ہے اور یہ مضارع ہے۔ تو ایک تاویل تو یہ ہے کہ یہ سورۃ تو مضارع ہے۔ لیکن اس میں حال یا استقبال کا معنی نہیں ہے۔ بلکہ استمرار کے معنی میں ہے۔ دوسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ یہ ماضی کے معنی میں ہے۔ تیسری تاویل یہ

ہے کہ یہ مضارع کا صیغہ ہی ہے اور اس سے پہلے جو ماضی ہے وہ مستقبل کے معنی میں ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ یہ کفروا کے فاعل سے حال واقع ہو رہا ہے۔ لیکن بظاہر یہ غلط ہے۔ اس لئے کہ مضارع مثبت پر واؤ داخل نہیں ہوتا ہے۔ درآنحالیکہ یہاں واؤ داخل ہو رہا ہے۔ اور ان دو صورتوں میں خبر محذوف ہے۔ تیسری ترکیب کے مطابق واؤ یصدون میں زائد ہے۔ کو فہم کے خیال کے مطابق تقدیر عبارت یوں ہے۔ ان الدین کفروا یصدون۔

المسجد الحرام۔ مسجد حرام سے مراد پورا قبر حرم ہے۔ ابو حنیفہ، امام مالک اور ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک اور امام شافعیؒ و احمدؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف حصہ مسجد مراد ہے۔

نظلم۔ ظلم سے مراد شرک بھی لیا گیا ہے اور بالہاد میں ب زائد ہے۔

لیشهدوا۔ کے لام میں دو صورت بیان کی گئی ہیں۔ ایک تو یہ کہ یہ متعلق ہے اذن کے ساتھ اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا تعلق یا تو ک کے ساتھ ہی اور یہی زیادہ مناسب ہے۔

ولیفوا اور ولیطوفوا یہ دونوں امر کے صیغے ہیں اور وجوب کے معنی میں ہیں۔

شعائر اللہ شعائر ارکان حج اور افعال حج کو کہتے ہیں۔ جس کا واحد شعیرۃ یا شعارۃ ہے اور مشاعر مقامات حج کو کہتے ہیں۔ شعائر کی تشریح صاحب جلالینؒ نے البدن یعنی قربانی کے جانور سے کی ہے۔ اس پر صاحب جملؒ نے یہ اعتراض کیا ہے کہ شعائر کی تشریح البدن سے کرنا زیادہ سے زیادہ ماقبل کے مضمون کی رعایت سے ہو سکتا ہے۔ ورنہ تو شعائر عام ہے۔ لہذا البدن کے ساتھ خاص کرنا صحیح نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ صاحب جملؒ نے جو یہ سمجھا ہے کہ صاحب جلالینؒ کی تشریح میں نقص ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ اس وجہ سے کہ شارح نے جو البدن کے ساتھ تشریح کی ہے۔ وہ آنے والے مضمون کی مطابقت سے کی ہے۔ ورنہ تعمیم کے وہ بھی منکر نہیں ہیں۔ جیسا کہ تفسیر مدارک اور روح البیان وغیرہ میں بھی شعائر کی تشریح قربانی کے جانور سے کی گئی ہے۔ کیونکہ یہ بھی ارکان حج میں سے ایک رکن ہے۔

فیہا منافع۔ منافع کی تشریح صاحب جلالینؒ نے قربانی کے جانور پر سواری اور بار برداری سے کی ہے۔ یہ تشریح امام شافعیؒ کے مسلک کے مطابق ہے۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قربانی کے جانور پر سواری وغیرہ جائز نہیں ہے۔ صرف شدید ترین ضرورت کے وقت ہی وہ اس کی اجازت دیتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: اس سے پہلے جہنیوں اور ان کی سزاؤں کا تذکرہ کیا گیا اور ان کے آگ کے لباس کا بھی ذکر آیا تھا۔ اب جنت اور وہاں کی نعمتوں کا اور وہاں کے رہنے والوں کے لباس وغیرہ کا تذکرہ ہے۔ ارشاد ہے کہ ایمان اور نیک عمل کے بدلہ میں جنت ملے گی۔ جہاں نہریں جاری ہوں گی اور ان کے لباس ریشمی کپڑوں سے تیار شدہ ہوں گے۔ اسی طرح انہیں زیورات اور موتیوں سے سجا دیا جائے گا۔ دنیا میں ریشمی لباس کے استعمال سے روکا گیا تھا اور زیورات کے استعمال کو بھی مردوں کے لئے ناجائز قرار دیا گیا تھا۔ لیکن جنت میں یہی ریشمی لباس پہنایا جائے گا اور زیورات بھی عطاء کئے جائیں گے۔

صحیح حدیث میں ہے کہ تم ریشم کا لباس نہ پہنو۔ جو اسے دنیا میں پہن لے گا وہ آخرت کے دن اس سے محروم رہے گا۔ تو گویا بہت سی چیزیں اس دنیا میں حرام ہیں اور آخرت میں وہی حلال ہو جائیں گی۔ اور اس میں کوئی مضائقہ بھی نہیں کیونکہ خود اس دنیا میں احوال اور مقامات کے بدلنے پر احکام بدلتے رہتے ہیں اور آخرت کا معاملہ تو یہ ہے۔ کہ پورا عالم ہی بدل گیا۔

اور انہیں کلمہ طیبہ کی توفیق مل گئی جو خود ایک بہت بڑی نعمت ہے اور اسی طرح انہیں صراط مستقیم پر چلنے کی توفیق مل گئی اور یہ سارے انعام و اکرام بھی اسی ہدایت کا نتیجہ ہیں۔ بعض مفسرینؒ نے طیب سے مراد قرآن اور صراط حمید سے مراد اسلامی راستہ لیا ہے۔ حاصل ہر ایک تفسیر کا ایک ہی ہے۔

سرزمین مکہ اور اختلاف فقہاء:..... ۶۔ میں جب رسول اللہ ﷺ ایک جماعت کثیرہ کا ساتھ عمرہ کے لئے روانہ ہوئے تو مشرکین مکہ نے آپ ﷺ کو مقام حدیبیہ پر آگے بڑھنے سے روک دیا تھا۔ اسی کی طرف اشارہ ہے کہ یہ مسجد حرام جسے خدا نے سب کے لئے یکساں طور پر باحرمیت بنایا ہے مقیم و مسافر کا اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اہل مکہ بھی اس میں اتر سکتے ہیں اور باہر سے آنے والے بھی اور دونوں کو برابر کا حق ہے۔ مسجد حرام سے مراد پورا قحبہ حرم ہے۔

یہاں فقہاء نے ایک مسئلہ بیان کیا ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مکہ کے مکانات ملکیت میں لائے جاسکتے ہیں۔ ورثے میں بٹ سکتے ہیں اور کرایہ پر بھی دیئے جاسکتے ہیں۔ دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صفوان ابن امیہ کا مکان چار ہزار درہم میں خرید کر اسے جیل خانہ بنایا تھا۔

اور فقہاء حنفیہ نے آیات مذکورہ سے یہ مسئلہ اخذ کیا کہ حرم کی سرزمین مثل وقف کے ہے۔ یہ کسی کی ملکیت نہیں ہو سکتی اور کسی کو اس کے حدود میں انتفاع سے روکنا جائز نہیں اور نہ یہاں کے مکانات کا کرایہ لینا درست ہے۔ اٹھ ابن راہو یہ اور حضرت مجاہدؒ وغیرہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی بھی یہی رائے ہے کہ مکہ کے مکانات کو بیچنا اور اس کا کرایہ لینا جائز نہیں۔

ابن ماجہ میں حضرت علقمہؓ سے ایک حدیث نقل ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ خود آنحضور ﷺ کے زمانہ میں اور حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ کے دور خلافت میں بھی مکہ کے مکانات آزاد اور بے ملکیت رکھے جاتے تھے۔ حضرت عمرؓ تو مکہ کے مکانات میں دروازے لگانے سے بھی منع فرماتے تھے۔ کیونکہ محن مکان میں حاجی ٹھہرا کرتے تھے۔

سب سے پہلے گھر کا دروازہ سہیل بن عمروؓ نے بنایا۔ جس پر حضرت عمرؓ نے انہیں بلا بھیجا اور دریافت فرمایا۔ تو حضرت سہیل نے جواب دیا کہ مجھے معاف فرمایا جائے اور اس کی اجازت دی جائے۔ کیونکہ میں تاجر ہوں اور میں نے ضرورتاً یہ دروازہ بنائے ہیں تاکہ میرے جانور میرے قبضہ میں رہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کا یہ عذر سن کر ان کو تو اجازت دے دی۔ لیکن دوسرے لوگوں کو منع فرمایا کہ دروازے مت لگاؤ۔ تاکہ باہر سے آنے والے جہاں چاہیں ٹھہر سکیں..... اور امام احمد بن حنبلؒ نے درمیانی مسلک اختیار فرمایا آپ کہتے ہیں کہ ملکیت اور وراثت تو جائز ہے۔ لیکن کرایہ لینا ہرگز جائز نہیں۔

جو شخص یہاں خلاف دین کا ارادہ کرے گا اور پھر ظلم کے ساتھ اسے یقیناً عذاب شدید بھگتنا پڑے گا۔ ظلم سے مراد شرک لیا گیا ہے۔ اور قصداً کے معنی بھی کئے گئے ہیں۔ اور اس کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں گناہ اور ظلم و ستم کرنے والے دردناک عذاب کے مستحق ہیں۔

من یردفہ بالحداد کی اور بھی بہت سی تشریحات کی گئی ہیں۔ سعید ابن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ یہاں اپنے خادم کو گالی دینا بھی الحاد میں داخل ہے۔

کعبہ اور اس کے تاسیسی مقاصد:..... مشرکین کو تنبیہ مقصود ہے کہ وہ گھر جس کی بنیاد ہی توحید پر رکھی گئی تھی۔ اس میں تم لوگوں نے شرک کرنا شروع کر دیا اس گھر کے بانی حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ وہ بے تو خانہ کعبہ پہلے سے بھی موجود تھا۔ سب سے

پہلے فرشتوں نے اس کی تعمیر کی اور پھر حضرت آدم علیہ السلام نے ان کے بعد حضرت شیث علیہ السلام نے لیکن طوفان نوحؑ میں خانہ کعبہ بھی اٹھالیا گیا تھا اور اس کا کوئی نام نشان باقی نہیں رہا تھا۔ اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خدا تعالیٰ کی طرف سے ہدایت ملی اور اس کے مطابق آپ نے خانہ کعبہ کی بنیاد رکھی۔ لہذا اس اعتبار سے آپ کو معمار اول قرار دیا جاسکتا ہے۔

تو جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس کی بنیاد رکھی۔ اسی وقت حکم ملا کہ اس گھر کو شرک وغیرہ سے پاک رکھنا اسے صرف موحدین کے لئے خاص کر دو جو اس کا طواف کریں گے اور اس میں نمازیں قائم کریں گے۔ اور طواف وہ عبادت ہے کہ جسے خانہ کعبہ کے علاوہ کہیں اور کرنا جائز ہی نہیں۔ طواف کے ساتھ نماز کا ذکر اس وجہ سے ہے کہ نماز بھی اس کے ساتھ مخصوص ہے۔ کیونکہ اس کا قبلہ بھی یہی خانہ کعبہ ہے۔ بغیر قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے بھی نماز جائز نہیں۔

یہاں ایک نکتہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ قرآن نے ذکر خانہ کعبہ کے ساتھ ممانعت شرک بھی کر دی اور یہ اس وجہ سے ضروری تھا کہ تعظیم بیت سے کہیں لوگ اس کی پرستش نہ شروع کر دیں اور بجائے معبد ہونے معبود نہ ٹھہرا لیں۔ اس وجہ سے شرک کی مکمل ممانعت آگئی۔

اور پھر حکم ملا۔ کہ لوگوں کو اس گھر کی طرف حج کے لئے بلاؤ۔ یہ حکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اس وقت ملا تھا۔ جب دنیا نہ تار سے واقف تھی اور نہ ٹیلیفون تھا اور نہ کوئی لاؤڈ اسپیکر اور ریڈیو وغیرہ تھا۔ اسی وجہ سے حضرت ابراہیم نے عرض کیا کہ اے خدا ان تک میری آواز کیسے پہنچے گی۔

جواب ملا کہ آپ آواز دیجئے۔ اس آواز کو لوگوں تک پہنچانا میرا کام ہے۔ جس پر آپ نے مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر، ایک روایت یہ ہے کہ صفا پہاڑی پر کھڑے ہو کر، اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ جبل ابی قیس پر کھڑے ہو کر آپ نے لوگوں کے نام یہ پیغام نشر کیا۔ خدا تعالیٰ نے آپ کے اس پیغام کو زمین کے ایک ایک گوشہ میں، اور سمندر کے ایک ایک جزیرہ میں پہنچا دیا۔ اور آج ہزاروں سال گزر گئے۔ مگر دنیا اس بے آب و گیاہ علاقہ میں کھنچی چلی آرہی ہے اور دور دراز سے لوگ آرہے ہیں۔ خدا تعالیٰ نے انہیں کے متعلق ارشاد فرمایا تھا کہ جو آنے والے ہیں وہ ہر حال میں آئیں گے سواری ملے یا نہیں اور انہیں پیدل ہی کیوں نہ آنا پڑے۔ آج انسان اس ارشاد کی صداقت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے۔

مقاصد حج: مکہ میں جمع ہونے کا جو پیغام نشر کیا گیا۔ اس کی وجہ یہ بیان کی جا رہی ہے کہ یہاں جمع ہونے سے فائدہ کب ہوگا؟ تو ارشاد ہے کہ یہاں جمع ہونے کا اصل مقصد تو دینی منافع حاصل کرنا ہیں اور رضاء الہی مقصود ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی دنیاوی منافع بھی حاصل کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہاں آ کر تجارت وغیرہ بھی کر سکتے ہیں۔ تاہم دنیوی منافع کو مقصود بنا لینا یہ ممنوع ہے اور اس کو اجازت نہیں دی جاسکتی۔ اس میں شبہ نہیں کہ حج ایک ایسی عبادت ہے کہ جس کے فوائد بے پناہ ہیں اور سب سے بڑا فائدہ خود احکام الہی کی تعمیل ہے۔ حج میں انسان کو ان مقامات کی زیارت کا موقع ملتا ہے۔ جس سے اسلام اور سردار اسلام کی اولین تاریخ وابستہ ہے اور پھر تمام دنیہ کے مسلمانوں کو ایک جگہ جمع ہونے کا موقع ملتا ہے۔ تبادلہ خیالات اور یک جہتی پیدا کرنے کے لئے اس سے بہتر ایسا عالمی اجتماع نہیں مل سکتا ہے۔ نیز بین الاقوامی تجارت کے لئے اس سے اچھا موقعہ اور کیا مل سکتا ہے؟

توجہ ایک اہم ترین عبادت ہے۔ حج میں آنے کے بعد دوسرا کام یہ ہے کہ مقررہ دنوں میں قربانی کرنا ہے۔ وہ مقررہ دن کون سے ہیں اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ یہ ذوالحجہ کا پہلا عشرہ ہے۔ جس کی حدیث میں بہت فضیلت ہے۔ حضرت ابن عمرؓ اور ابراہیم نخعیؒ اسی طرح امام احمد بن حنبلؒ کی ایک رائے یہ ہے۔ کہ اس سے مراد قربانی کا دن اور اس کے بعد

کے تین دن ہیں۔ امام مالکؒ کی رائے یہ ہے کہ بقر عید اور اس کے بعد دو دن مراد ہیں۔ اور انام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بقر عید اور اس کے بعد کا ایک دن مراد ہے۔

پھر حکم ہوا کہ ان قربانی کے جانوروں میں سے خود کھاؤ اور محتاج و ضرورت مندوں کو بھی کھلاؤ۔ بعض لوگوں نے اس سے یہ اخذ کیا ہے کہ قربانی کا گوشت کھانا واجب ہے۔ لیکن اکثر کی رائے یہی ہے کہ قربانی کے گوشت کے کھانے کی اجازت دی گئی۔ یا زیادہ سے زیادہ مستحب ہو سکتا ہے۔ بعض بزرگوں کا قول ہے کہ مشرکین اپنے قربانی کا گوشت نہیں کھاتے تھے۔ ان کے مقابل میں مومنین کو اس گوشت کے کھانے کی اجازت دی گئی۔

حج سے متعلق تیسرا حکم یہ ملا کہ اب تک جو ناخن کٹوانے اور خط بنوانے وغیرہ کی ممانعت تھی وہ ممانعت ختم کی جاتی ہے اب نہائیں دھوئیں خط بنوائیں ناخن ترشوائیں اور میل پچیل کو دور کریں، اس کے بعد حج سے متعلق جو اعمال لازم ہیں۔ اس کی ادائیگی کریں۔ مثلاً کنکری مارنا وغیرہ۔ پھر اس کے بعد حکم ہے۔ خانہ کعبہ کا طواف کریں اور اس طرح پر اپنے حج کی تکمیل کریں۔ بیت عتیق کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ایک تو پرانا گھر اس کی قدامت کی وجہ سے اور دوسرا معنی محفوظ گھر کے ہیں۔ یعنی وہ گھر جو امن کی جگہ ہے اور جو سرکشوں کے تسلط سے ہمیشہ آزاد رہا ہے۔

دعوت عام: ارشاد ہے کہ حج سے متعلق احکام تو بیان کر دیئے گئے۔ اب ایک عام قانون بیان کیا جاتا ہے کہ جو شخص بھی احکام الہی کی پابندی کرے گا اور ان کا ادب و لحاظ رکھے گا۔ اور عملاً اس کی خلاف ورزی نہیں کرے گا۔ تو یہ اس کے گناہوں کی معافی اور بلندی درجات کا سبب بن جائے گا اور حصول خیر و برکات کا ذریعہ ہوگا۔

خیر لہ۔ میں لام تخصیص کا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوگا کہ فائدہ خود اسی کا ہے کسی اور کا نہیں۔

پھر فرمایا گیا کہ تمہارے لئے سارے جانور حلال ہیں سوائے ان جانوروں کے جن کی حرمت کا تذکرہ قرآن کی دوسری آیتوں میں آچکا ہے۔ اور بت پرستی کی گندگی سے دور رہو اور ان بتوں کو معبود مت بناؤ، اسی طرح جھوٹی باتوں سے بچو۔ قول الزور کے تحت ہر جھوٹ آ جاتا ہے۔ لیکن دنیا کا سب سے بڑا جھوٹ توحید کے مقابل میں شرک ہے۔

صحیحین میں ایک روایت ہے کہ آنحضور ﷺ نے صحابہ کرام کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کیا میں تمہیں دنیا کا سب سے بڑا گناہ نہ بتا دوں؟ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ضرور بتلائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ خدا کے ساتھ شریک کرنا، ماں باپ کی نافرمانی کرنا۔ اور پھر آپ ﷺ نے تکیہ سے الگ ہو کر فرمایا کہ جھوٹ بولنا اور جھوٹی گواہی دینا۔ اسے آپ ﷺ بار بار فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم سمجھ گئے۔ مزید وضاحت کی ضرورت نہیں رہی۔ تکیہ سے آپ کا ہٹ کر یہ فرمانا اور بار بار ارشاد صحابہ کرام کے دلوں میں اس کی اہمیت بٹھانے کے لئے تھا۔

پھر مشرکین کی تباہی کی مثال بیان کی گئی کہ جسے کوئی آسمان سے گر پڑے اور درمیان سے پرندے اسے اچک لیں اور اس کی بوٹیاں نوچ ڈالیں یا ہوا انہیں ہلاکت کے کسی دور دراز گڑھے میں پھینک ڈالے۔ غرض یہ کہ بتلائے شرک بری طرح ہلاک ہو گیا۔ تو جس طرح وہ بدنصیب اپنی منزل مقصود سے بہت دور جا پڑا۔ اسی طرح مشرکین کی بد نصیبی ہے کہ یہ راہ حق کھو بیٹھے۔

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ شکاری پرندوں سے مراد نفس کے وسوسے ہیں اور ہوا کے جھکڑ سے شیطان کا حملہ۔ یہ ایک عام کلیہ کا بیان ہو چکا اور اس سے پہلے شرک کی مذمت کی گئی تھی۔ لیکن اس آیت میں قربانی کے جانوروں کے بارے میں جو خصوصی احکام نازل ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ شرک تو حرام ہے۔ مگر غیر اللہ کی تعظیم بری نہیں۔ بلکہ جو چیزیں خدا کی طرف منسوب ہوں اس کی تعظیم تو

جزء ایمان ہے۔

فقہاء نے کہا کہ غیر اللہ کی تعظیم مستقلاً تو ممنوع و ناجائز ہے۔ لیکن خدا کی طرف نسبت ہونے کے لحاظ سے جائز ہے۔ بعض بزرگوں نے اس سے دو مسئلے اخذ کئے ہیں۔ ایک تو یہ کہ تقویٰ کا تعلق قلب سے ہے اور دوسرے یہ کہ شعارِ دین کی تعظیم حدود شرعی کے اندر رہتے ہوئے یہ خود مشروع ہے۔

فرمایا گیا کہ ان جانوروں سے ایک وقت معین تک تم فائدہ اٹھا سکتے ہو۔ مثلاً سواری کا کام لینا، بار برداری کرنا اور دودھ پینا وغیرہ۔ مگر یہ اسی وقت تک ہے جب تک کہ اسے قربانی کے لئے خاص نہ کر دیا گیا ہو۔ لیکن جب اسے قربانی کے لئے مخصوص کر دیا گیا ہو اور اسے ”بدی“ بنا دیا گیا ہو تو بلا ضرورت فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔ پھر ارشاد ہوا کہ ان قربانی کے جانوروں کو ذبح کرنے کی جگہ حدود حرم ہے۔ وہیں ان کی قربانی ہونی چاہئے۔

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَى جَمَاعَةٍ مُؤْمِنَةٍ سَلَفَتْ قَبْلَكُمْ جَعَلْنَا مَنَسَكًا يَفْتَحُ السَّيْنِ مَصْدَرٌ وَيَكْسِرُهَا اسْمُ مَكَانٍ أَى ذِنْحَاقُ رَبَانَا أَوْ مَكَانَهُ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ عِنْدَ ذَبْحِهَا فَالْهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا أَنْقَادُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ (۳۳) الْمُطِيعِينَ الْمُتَوَاضِعِينَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ خَافَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْبَلَاءِ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ لِيُؤْثِقُوا أَوْقَاتِهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (۳۴) يَتَصَدَّقُونَ وَالْبَدَنَ جَمْعُ بَدَنَةٍ وَهِيَ الْإِبِلُ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ إِيْلَامٌ دِيْنِهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ نَّفْعٌ فِي الدُّنْيَا كَمَا تَقَدَّمَ وَأَجْرٌ فِي الْعُقْبَى فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا عِنْدَ نَحْرِهَا صَوَافٍ قَائِمَةً عَلَى ثَلَاثٍ مَّعْقُولَةٌ أَلِيدُ الْيُسْرِى فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا سَقَطَتْ إِلَى الْأَرْضِ بَعْدَ السَّحْرِ وَهُوَ رَفْتُ الْأَكْلِ مِنْهَا فَكُلُوا مِنْهَا إِنْ شِئْتُمْ وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ الَّذِي يَقْنَعُ بِمَا يُعْطَى وَلَا يَسْأَلُ وَلَا يَتَعَرَّضُ وَالْمُعْتَرِ السَّائِلَ أَوِ الْمُتَعَرِّضَ كَذَلِكَ أَى مِثْلُ ذَلِكَ التَّسْحِيرِ سَخَرْنَاهَا لَكُمْ بِأَنْ تَسْحَرَ وَتَرْكَبَ وَإِلَّا لَمْ تُطَقْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۳۵) أَنْعَامِي عَلَيْكُمْ لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا أَى لَا يُرْفَعَانِ إِلَيْهِ وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ أَى يَرْفَعُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ الْعَمَلُ الصَّالِحُ الْخَالِصُ لَهُ مَعَ الْإِيمَانِ كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ أَرْشَدَكُمْ لِمَعَالِمِ دِيْنِهِ وَمَنَاسِكَ حُجَّهِ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ (۳۶) أَى الْمُؤَحِّدِينَ إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا غَوَائِلَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ فَنِيْ أَمَانَتِهِ كَفُورٌ (۳۷) لِنَعْمَتِهِ وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ الْمَعْنَى إِنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ

۳۵

ترجمہ: ہم نے ہر امت کے لئے قربانی اس غرض سے مقرر کی تھی تاکہ وہ لوگ ان چوپایوں پر اللہ کا نام لیں جو اس نے انہیں عطا کئے تھے (گویا کہ پھلی امتوں میں بھی قربانی رائج تھی۔ منسکا سین کے فتح اور کسرہ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ اگر اس کو فتح

کرنے کے لئے مکہ پہنچے۔ تو مشرکین نے آپ لوگوں کو فریضہ حج کی ادائیگی سے روک دیا اور مکہ میں جو مومنین تھے انہیں طرح طرح ستانا۔ جس پر آیت نازل ہوئی کہ ان کفار کو عارضی مہلت ملی ہوئی ہے۔ نصرت الہی کے اصل مستحق تو مومنین ہیں۔ اور یہ کہ جلد ہی مشرکین کے غلبہ و اقتدار کو ختم کر دیا جائے گا۔ چنانچہ فتح مکہ کی صورت میں یہ وعدہ پورا کیا گیا اور مسلمانوں کو اقتدار سونپ دیا گیا۔

﴿تشریح﴾: ... ارشاد ہے کہ قربانی کا حکم ہر پچھلی شریعت اور ہر مذہب میں کسی نہ کسی صورت میں ضرور موجود رہا۔ یہ اسلام کے لئے کوئی نیا حکم نہیں۔ بلکہ بنی اسرائیل میں قربانی تو مذہب کا ایک اہم رکن ہے۔ تو تمام پچھلی امتیں خدا کے نام پر ذبیحہ کرتی تھیں اور سب کے سب مکہ میں اپنی قربانیاں کرتے اور قربانی کے حکم سے مقصد تو خدا کے نام کی تعظیم اور اللہ کے نام سے حصول تقرب ہے۔ یہ جانور وغیرہ کی حیثیت تو فقط ایک ذریعہ کی ہے۔

صحیحہ کرامؑ نے آنحضور ﷺ سے دریافت فرمایا کہ یہ قربانی کیا ہے؟ آپ نے جواب دیا کہ تمہارے باپ ابراہیمؑ کی سنت ہے۔ صحابہؓ نے پھر دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! میں اس سے کیا فائدہ ہے؟ فرمایا کہ ہر بال کے بدلے ایک نیکی۔ تو فرمایا گیا کہ تم سب کا خدا ایک ہے۔ اگرچہ شریعت کے احکام بدلتے رہتے ہیں۔ لیکن خدا کی توحید میں کسی نبی یا رسول کا کبھی اختلاف نہیں رہا۔ لہذا تم سب کے سب اس کی طرف جھک جاؤ اور اس کے احکام کی پابندی کرو اور توحید کا تقاضا یہ ہے کہ غیر اللہ کے آگے بھیٹ نہ چڑھاؤ اور نہ کسی مکان کو معظم بالذات سمجھ کر اپنے اندر شائبہ شرک پیدا ہونے دو اور احکام شریعت کی پابندی کرنے والوں کو خوشخبری سنا دو جو خدا تعالیٰ کا ذکر سنتے ہی خوف خدا سے کانپ اٹھتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی اطاعت میں لگ جاتے ہیں اور مصیبتوں پر صبر کرتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ احکام شریعت کے پابند ہیں اور فریضہ خداوندی کو ادا کرنے والے ہیں اور خدا تعالیٰ نے جو کچھ ان کو دیا ہے اسے خرچ کرتے رہتے ہیں اور فقیروں و ضرورت مندوں کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کرتے ہیں۔ یہ سب نتیجہ ہے توحید کا جس کے اندر بھی توحید خالص ہوگا اس کے اندر یہ سارے کمالات ظاہری و باطنی پیدا ہو سکتے ہیں۔

قربانی کی حقیقت: ... پھر ارشاد ہے کہ ان قربانی کے جانوروں کو جسے شعائر اللہ قرار دیا گیا ہے اسے خود بالذات قبل تعظیم نہ سمجھو، بلکہ اس کی عظمت تو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے ہے تو اس سے گویا عظمت توحید کو دل میں راسخ کرنا مقصود ہے کہ جس جانور کو خدا تعالیٰ کی جانب منسوب کر دیا گیا اس پر اس کے مالک کا حکم اب نہیں چل پاتا۔ اس سے مالک مجازی کی عبدیت اور مالک حقیقی کی معبودیت ظاہر ہے۔

فرمایا گیا کہ ان قربانی کے جانوروں میں تمہارے لئے فائدے ہیں۔ تو سب سے بڑا فائدہ تو حصول اجر اور رضا الہی ہے۔ آنحضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بقرعیہ کے دن خدا تعالیٰ کے نزدیک انسان کا کوئی عمل قربانی سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے اور ضماند نیوی فوائد بھی ہیں۔ مثلاً گوشت کھانا کھانا وغیرہ۔ اسی کے ساتھ حکم ہوا کہ قربانی کے وقت خدا تعالیٰ کا نام لیا کرو اور یہی طریقہ سنت کے مطابق ہے۔ آنحضور ﷺ کا معمول تھا کہ جب بھی کوئی جانور ذبح کرتے تو بسم اللہ واللہ اکبر پڑھا کرتے۔

صواف کے معنی ابن عباسؓ نے اونٹ کو تین پیروں پر کھڑا کر کے اس کا بایاں پیر باندھ کر بسم اللہ واللہ اکبر لا الہ الا اللہ اللہ منک ولک پڑھ کر اس کو ذبح کرنے کے کہے ہیں۔ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ آنحضور ﷺ اور آپ کے صحابہ اونٹ کے ایک پیر کو باندھ کر تین پیروں پر کھڑا کر کے ہی اسے ذبح فرمایا کرتے تھے۔

اور صواف کے معنی خاص کے بھی گئے ہیں۔ یعنی زمانہ جاہلیت میں جس طرح غیر خدا کے نام پر قربانیاں دی جاتی

تھیں، اس کی ممانعت کی گئی کہ غیر اللہ کے نام پر قربانیاں مت دو، بلکہ خدا صرف خدا ہی کے نام پر قربانیاں کرو اور جب یہ زمین پر گر کر ٹھنڈے ہو جائیں یعنی اچھی طرح روح نکل جائے تو پھر اس میں سے تم خود بھی کھاؤ اور دوسروں کو بھی کھلاؤ۔ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ جانوروں میں جب تک جان ہے اور اس کے جسم کا کوئی حصہ کاٹ لیا جائے تو اس کا کھانا حرام ہے۔

بعض لوگوں کی رائے ہے کہ قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے اور بعض وجوب کے قائل ہیں۔ امام مالکؒ مستحب قرار دیتے ہیں اور مفسرینؒ نے لکھا ہے کہ پہلا امر یعنی کھلو اباحت و جواز کے لئے ہے اور دوسرا امر یعنی اطعموا استحباب کے لئے ہے۔ براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ سب سے پہلے ہمیں عید کی نماز ادا کرنی چاہئے۔ پھر لوٹ کر قربانی کرنی چاہئے اور جس شخص نے ایسا کیا، اس نے سنت کے مطابق عمل کیا اور جس نے نماز سے پہلے ہی قربانی کر لی اس کی قربانی نہیں۔

امام شافعیؒ اور علماء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ قربانی کا وقت اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب سورج نکلنے کے بعد اتنا وقت گزر جائے کہ نماز اور دو خطبے ہو جائیں اور امام احمدؒ کے نزدیک مزید اتنا وقت گزر جانے کے بعد کہ امام قربانی کر لے، کیونکہ ایک حدیث میں ہے کہ جب تک امام قربانی نہ کرے تم قربانی نہ کرو۔ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تو گاؤں والوں پر عید کی نماز ہے ہی نہیں۔ لہذا وہ طلوع فجر کے بعد ہی قربانی کر سکتے ہیں۔ البتہ شہری جب تک نماز سے فارغ نہ ہو لیں اس وقت تک قربانی نہ کریں۔

فرمایا گیا کہ خدا کی اس نعمت کا شکر ادا کرو کہ باوجود تمہارے کمزور و ناتواں ہونے کے ان قوی تر جانوروں پر تمہیں قدرت عطا فرمائی۔ خدا تعالیٰ کی ناشکری و ناقدری نہ کرو۔

ثمرات حسن نیت: یہاں سے مشرک قوموں کے عقیدے کی تردید کی گئی اور فرمایا گیا کہ تمہاری قربانی کے جانوروں کا نہ گوشت خدا تک پہنچتا ہے اور نہ خون۔ تمہیں تو اجر و ثواب تمہاری نیت کے اوپر ملتا ہے۔ اہل کتاب بھی قربانی کے جانوروں کے خون بہانے کو کفارہ کا ایک ذریعہ سمجھتے تھے۔

اہل بائبل کا عقیدہ تھا کہ آسمان پر دیوتاؤں کی دعوت ہوتی ہے اور ان کے نام کی جو بھیٹ چڑھائی جاتی ہے وہ اس کی خوشبو محسوس کرتے ہیں اور اسے کھاتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔

زمانہ جاہلیت میں مشرکین یہ کرتے تھے کہ قربانی کے جانور کا گوشت اپنے بتوں کے سامنے رکھ دیتے اور ان پر خون کا چھینٹا دیتے۔ یہ بھی دستور تھا کہ خانہ کعبہ پر قربانی کے گوشت کا خون چھڑکتے۔

مسلمان ہونے کے بعد صحابہؓ نے آنحضور ﷺ سے ان چیزوں کے بارے میں دریافت کیا۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی اور ان مشرکانہ عقائد سے منع کیا گیا۔

ایک حدیث صحیح میں ہے کہ خدا تعالیٰ تمہاری صورتوں کو نہیں دیکھتا، نہ اس کی نظر تمہارے مال پر ہے۔ وہ تو تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے اور ثواب تمہارے اخلاص پر ملتا ہے۔ ارشاد ہوا کہ خدا تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرو کہ اس نے تمہیں راہ حق پر رکھا۔ ورنہ تم بھی مسیحیوں کی طرح عقائد باطلہ میں مبتلا ہو کر راہ حق سے بھٹک گئے ہوتے۔

فرمایا وہ لوگ جو خدا تعالیٰ پر بھروسہ رکھیں گے اور اس پر ایمان لائیں گے انہیں یہ کفار کوئی نقصان نہ پہنچا سکیں گے اور نہ انہیں حج و عمرہ وغیرہ سے روک سکیں گے۔ ان کفار و مشرکین کو جو مہلت مل جاتی ہے وہ تو عارضی ہوتی ہے ورنہ نصرت الہی کے اصل مستحق تو اہل ایمان ہی ہیں۔

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ أَىِ لِّلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُقَاتِلُوا وَهَذِهِ أَوَّلُ آيَةٍ نَزَلَتْ فِي الْجِهَادِ بِأَنَّهُمْ أَىِ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ ظَلَمُوا بِظُلْمِ الْكَافِرِينَ إِيَّاهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿۳۹﴾ وَالَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ فِي الْأَخْرَاجِ مَا أُخْرِجُوا إِلَّا أَنْ يَقُولُوا أَىِ يَقُولُهُمْ رَبَّنَا اللَّهُ وَهَذَا الْقَوْلُ حَقٌّ وَالْأَخْرَاجُ بِهِ إِخْرَاجٌ بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَدَلٍ بَعْضٍ مِنَ النَّاسِ بِبَعْضٍ لَهَدَمْتُ بِالتَّشْدِيدِ لَلتَّكْثِيرِ وَبِالتَّخْفِيفِ صَوَامِعَ لِلرُّهْبَانِ وَبِيعَ كَنَائِسُ لِلنَّصَارَى وَصَلَوْتُ كَنَائِسُ لِلْيَهُودِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَمَسْجِدُ لِلْمُسْلِمِينَ يُذَكِّرُ فِيهَا أَىِ الْمَوَاضِعُ الْمَذْكُورَةُ اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَتَنْقَطِعُ الْعِبَادَاتُ بِخَرَابِهَا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ أَىِ يَنْصُرُ دِينَهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَلَىٰ خَلْقِهِ عَزِيزٌ ﴿۴۰﴾ مُبِيعٌ فِي سُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ يَنْصُرِهِمْ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ جَوَابُ الشَّرْطِ وَهُوَ وَجَوَابُهُ صَلَاةُ الْمَوْصُولِ وَيُقَدَّرُ قَبْلَهُ هُمْ مُبْتَدَأٌ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿۴۱﴾ أَىِ إِلَيْهِ مَرْجِعُهَا فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ تَسْلِيَةً لِسَنَنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ تَانِيَتْ قَوْمٌ بِإِعْتِبَارِ الْمَعْنَى وَعَادَ قَوْمُ هُودٍ وَثَمُودُ ﴿۴۲﴾ قَوْمُ صَالِحٍ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿۴۳﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ قَوْمُ شُعَيْبٍ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ كَذْبَهُ الْقَبِيضُ الْآقُومَةُ نُسُو إِسْرَائِيلَ أَىِ كَذَّبَ هَؤُلَاءِ رُسُلَهُمْ فَلَكَ أُسُوءَ بِهِمْ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ أَمَهْلَتُهُمْ بِتَأْخِيرِ الْعِقَابِ لَهُمْ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ بِالْعَذَابِ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ﴿۴۴﴾ أَىِ إِنْكَارِي عَلَيْهِمْ بِتَكْذِيبِهِمْ بِأَهْلَاكِهِمْ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ أَىِ هُوَ وَقِيعٌ مَوْقَعَةٌ فَكَأَيُنْ أَىِ كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَفِي قِرَاءَةِ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ أَىِ أَهْلُهَا بِكُفْرِهِمْ فَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا سُقُوفُهَا وَكَمْ مِنْ بَشَرٍ مُعْطَلَةٌ مَتْرُوكَةٌ بِمَوْتِ أَهْلِهَا وَقَصِيرٌ مُشِيدٌ ﴿۴۵﴾ رَفِيعٌ خَالٍ بِمَوْتِ أَهْلِهِ أَفَلَمْ يَسِيرُوا أَىِ كُفَّارُ مَكَّةَ فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا مَا نَزَلَ بِالْمُكَذِّبِينَ قَبْلَهُمْ أَوْ أَذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا أَخْبَارَهُمْ بِالْإِهْلَاكِ وَحَرَابِ الدِّيَارِ فَيَعْتَبِرُوا فَإِنَّهَا أَىِ الْقِصَّةُ لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴿۴۶﴾ تَاكِيدٌ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ بِإِنْزَالِ الْعَذَابِ فَإِنَّ حَرَّةَ يَوْمٍ نَذِيرٌ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ كَالْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿۴۷﴾ بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ فِي الدُّنْيَا وَكَأَيُنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا أَلْمَرَادُ أَهْلُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ ﴿۴۸﴾ الْمَرْجِعُ

ترجمہ: اب اڑنے کی اجازت دی جاتی ہے انہیں جن سے لڑائی کی جاتی ہے۔ (یعنی مومنین کو غار سے اور یہ پہلی آیت ہے

جو جہاد کے بارے میں اترتی (اس لئے کہ ان) (مومنین) پر بہت ظلم ہو چکا اور بے شک اللہ ان کی نصرت پر (ہر طرح) قادر ہے جو اپنے گھروں سے بے وجہ نکالے گئے۔ محض اس بات پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے اور اگر اللہ لوگوں کا زور ایک دوسرے سے نہ گھٹاتا رہتا (بعضہم بدل واقع ہو رہا ہے الناس سے) تو نصاریٰ کی خانقاہیں اور عبادت خانے اور یہود کے عبادت خانے اور مسلمانوں کی مسجدیں جن میں اللہ کا نام کثرت سے لیا جاتا ہے سب منہدم ہو گئے ہوتے (اور اس طرح پر عبادات کا سلسلہ ختم ہو جاتا۔ ہدمت میں د کے تشدید اور تخفیف دونوں طرح کی قرأت ہے اکثر مفسرین تشدید کے قائل ہیں) اور اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا جو اس کے (دین کی) مدد کرے۔ بے شک اللہ قوت والا ہے غلبہ والا ہے (اس کی قوت و طاقت ہر ایک پر غالب ہے) یہ ایسے لوگ ہیں کہ اگر ہم انہیں دنیا میں حکومت دے دیں (دشمنوں کے مقابل میں ان کی مدد کر کے) تو یہ لوگ نماز کی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور دوسروں کو بھی نیک کام کا حکم دیں اور برے کام سے منع کریں (ان ممکنہ میں جو شرط تھا اقاموا الصلوٰۃ اور اس کے بعد کا جملہ اس شرط کا جواب ہے۔ نیز شرط و جواب الشرط دونوں صلہ ہیں الذین موصول کے اس سے قبل ایک مبتداء محذوف ہے یعنی ہم) اور انجام سب کاموں کا اللہ ہے کے ہاتھ میں ہی (وہی ہر چیز کا مرجع ہے) اور اگر یہ لوگ آپ کو جھٹلاتے ہیں تو (کیا ہوا۔ آنحضور ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ) ان سے قبل قوم نوح و عاد و ثمود اور قوم ابراہیم و قوم لوط علیہما السلام اور اہل مدین بھی اپنے اپنے پیغمبروں کو جھٹلا چکے ہیں (عاد سے مراد قوم ہود اور ثمود سے مراد قوم صالح اور اصحاب مدین سے مراد قوم شعیب ہیں) اور موسیٰ علیہ السلام بھی جھٹلائے جا چکے ہیں (اگرچہ موسیٰ علیہ السلام کی ان کی قوم نے تکذیب نہیں کی تھی لیکن قبطیوں نے آپ کو جھٹلایا تھا تو اے محمد ﷺ آپ کے لئے تو نمونہ موجود ہے پچھلی امتوں میں) سو پہلے تو میں نے کافروں کو مہلت دی (عذاب میں تاخیر کر کے) پھر میں نے انہیں پکڑ لیا (عذاب میں مبتلا کر دیا) پس دیکھو میرا عذاب کیسا ہوا (یعنی ان کی تکذیب کی سزا میری طرف سے ہلاکت کی صورت میں ملی یہاں سے استفہام سوال کے لئے نہیں ہے بلکہ تقریر کے لئے کہ ہم نے جو سزا دی وہ ان کے جرم کے مطابق تھی) غرض کتنی ہی بستیاں ہیں جنہیں ہم نے تباہ کر ڈالا جو نافرمان تھیں (اور کفر میں مبتلا تھیں) ایک قرأت بجائے اہلکتھا کے اہلکناھا کی ہے) سودہ اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں اور کتنے ہی بیکار کنویں اور بہت سے پختہ محل (خالی اور ویران پڑے ہیں جن میں کوئی رہنے والا بھی نہیں ہے) سو کیا یہ لوگ زمین پر چلے پھرے نہیں (یعنی کفار مکہ) کہ ان کے دل ایسے ہو جاتے جن سے یہ سمجھنے لگتے (اور معلوم ہو جاتا کہ ان سے پہلے منکرین کو کیا سزا مل چکی ہے) یا کان ایسے ہو جاتے جن سے یہ سننے لگتے (اور پچھلی قوموں کی تباہی کے قصوں سے خبردار ہو جاتے اور عبرت حاصل کرتے) بات یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہو جایا کرتیں بلکہ دل جو سینوں میں ہیں وہ اندھے ہو جایا کرتے ہیں اور آپ سے یہ لوگ عذاب کی جلدی کر رہے ہیں۔ درآنحالیکہ اللہ کبھی اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرے گا (اور پھر وہ جنگ بدر کی صورت میں ہو کر رہا)۔

اور آپ کے پروردگار کے پاس کا ایک دن مثل ایک ہزار سال کے لئے تم لوگوں کے شمار کے مطابق (یعنی آخرت کے عذاب کا ایک دن دنیا کے ایک ہزار سال کے برابر ہے۔ تعبدون اور یعبدون دونوں قرأت ہے) اور کتنی ہی بستیاں ہیں (جن کے باشندوں کو) میں نے مہلت دی تھی اور وہ نافرمان تھیں۔ پھر میں نے انہیں پکڑ لیا اور میری ہی طرف سب کی واپسی ہے۔

تحقیق و ترکیب: یقاتلون۔ مومنین کو مقاتلین کے ساتھ تعبیر کیا۔ وہ اس وجہ سے کہ یہ مومنین اپنی دفاع کے لئے قتال کی اجازت کے طالب تھے یا آئندہ پیش آنے والے واقعات کی مناسبت سے مقاتلین کی تعبیر اختیار کی گئی۔

الذین اخرجوا۔ یا تو حالت جرم میں واقع ہے اور پہلے موصول کا یعنی للذین کا صفت ہے یا اس کا بیان واقع ہو رہا ہے یا پھر بدل ہو اس سے اور یہ بھی ممکن ہے کہ محلاً منصوب بر بنائے مدح ہو اور مبتداء مقدر ہونے کی صورت میں محلاً مرفوع ہونے کا امکان ہے۔

الا ان یقولوا: یہ استثناء منقطع محلاً منصوب ہے۔ اس طرح کی صورت میں نصب عام دستور ہے کیونکہ عامل کو مسلط کرنا صحیح نہیں۔ عامل کے تسلیط کی صورت میں معنی صحیح نہیں رہتے۔

لہدمت۔ مشدد اور غیر مشدد دونوں طرح مستعمل ہے۔

صوامع۔ صومعہ کی جمع ہے جس میں راہب عبادت کرتے ہیں۔

کنائس۔ کنیسۃ کی جمع ہے۔ یہ بھی عیسائیوں کے عبادت خانہ کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ عیسائی اپنی نمازیں کنیسہ ہی میں پڑھتے ہیں۔ اس لئے صلوٰۃ سے یہاں مراد کنیسہ ہے۔

اقاموا الصلوٰۃ۔ الذین ان مکنہم فی الارض کا جواب شرط یعنی اقاموا الصلوٰۃ مع اپنے معطوف کے جواب شرط ہے ہم مبتداء ہے صلہ اور موصول دونوں مل کر خبر ہوں گے۔

کذب موسیٰ۔ کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب خود قوم موسیٰ علیہ السلام نے نہیں کی تھی۔ بلکہ قبطیوں نے کی تھی۔ اس وجہ سے قرآن نے یہاں اسلوب بیان میں تبدیلی پیش نظر رکھی۔

﴿تشریح﴾: مشرکین مکہ مسلمانوں کو طرح طرح پریشان کرتے اور تکلیفیں دیتے۔ لیکن یہ لوگ ان کے مظالم کو صبر و سکون کے ساتھ برداشت کرتے رہے۔ مگر جب مشرکوں کی بغاوت بڑھ گئی اور ان کی سرکشی حد سے تجاوز کر گئی تو مسلمان پریشان ہو کر اپنے مال و اسباب اپنے اعزہ و اقرباء کو چھوڑ کر جسے جہاں موقع ملا روانہ ہونے لگے اور بالآخر سرکارِ دو عالم ﷺ بھی مدینہ کو ہجرت فرما گئے۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی اور پہلی بار مسلمانوں کو ان مشرکین کے مقابلہ کی اجازت ملی اور ساتھ ہی یہ خوشخبری بھی سنائی گئی کہ خدا تعالیٰ مسلمانوں کی ظاہری بے سروسامانی کے باوجود انہیں غالب کر کے رہے گا جنہیں بلا وجہ ان کے گھروں سے بے گھر کر دیا گیا۔ درآنحالیہ ان کا کوئی جرم نہیں تھا۔ سوائے اس کے کہ وہ ان کے دیوی دیوتاؤں کو چھوڑ کر ایک خدا کو مانتے تھے۔

ارشاد ہوا کہ اگر ظالموں اور سرکشوں کا زور انسانوں ہی کے بعض گروہوں کے ذریعہ نہ توڑ دیا جاتا تو زمین میں شرف و فساد پھیل جاتا اور جو عوامی رقص تو حید کا مرکز رہی ہیں۔ مثلاً مسجدیں اور اسی طرح اہل کتاب کی مذہبی عمارتیں جو اپنے زمانہ میں تو حید کا مرکز تھیں سب ختم ہو گئی ہوتیں۔ گویا جہاد کی مشروعیت بھی تو حید ہی کی خاطر ہے۔ فرمایا گیا کہ اگر مومنین دین حق پر جمے رہے تو خدا تعالیٰ بالآخر غلبہ انہیں کو دے گا اور قوت و اقتدار خدا تعالیٰ ہی کے ہاتھ میں ہے۔

اسی کے ساتھ ان کی تعریف کی گئی کہ اگر ان اہل حق اور سچے مسلمانوں کو حکومت دے دی جائے تو مسجدیں آباد و پر رونق ہو جائیں اور یہ اپنے مال کی زکوٰۃ بھی ادا کریں۔ جس سے غریب و محتاج لوگوں کی پرورش ہو جایا کرے اور اسی کے ساتھ دوسروں کو بھی نیک کام کا حکم اور برائی سے روکنے کی کوشش کریں۔ جس کے نتیجہ میں برائیوں کا خاتمہ ہو جائے اور نیکی و انصاف اور عدالت کا دور دورہ ہو۔ آخر میں ارشاد فرمایا گیا کہ سارے کاموں کا انجام خدا ہی کے ہاتھ میں ہے۔ لہذا اس عارضی ناکامی اور مغلوبیت سے اہل حق کو ہراساں و دل شکستہ نہ ہونا چاہئے۔

تسلٰی و اطلاع: ... خدا تعالیٰ آنحضور ﷺ کو تسلٰی دیتے ہیں کہ ان مشرکین کی تکذیب کوئی انوکھی اور نئی چیز نہیں ہے۔ یہی معاملہ سارے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ان کی قوموں نے کیا۔ ان منکرین کو سوچنے سمجھنے کا موقعہ دیا گیا کہ اپنے انجام پر غور کر لیں۔ لیکن جب یہ اپنی سرکشی سے باز نہ آئے تو پھر انہیں سخت سے سخت سزائیں دی گئیں۔

آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ ہر ظالم کو ڈھیل دیتا ہے۔ پھر جب پکڑتا ہے تو چھٹکارا ممکن نہیں اور انہی مشرکین کو خطاب کیا گیا کہ کیا یہ لوگ زمین پر چلتے پھرتے نہیں ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ پچھلی قومیں اپنی طاقت و قوت اور مال و دولت وغیرہ کے باوجود اسی تکذیب کے جرم میں کیسی تباہ و برباد کر دی گئیں۔ ان کے یہ مال و دولت اور علوم و فنون کوئی بھی ان کی ہلاکت کو روک نہ سکیں اور اگر ان کے ویران اور کھنڈر قلعہ اور محل کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھتے تو کیا ان کی بربادی و تباہی کے قصے بھی انہوں نے نہیں سنے؟ اور پھر اس سے عبرت حاصل کیوں نہیں کرتے؟ پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ یہ سب کچھ دیکھتے اور سنتے بھی ہیں۔ لیکن ان کے دل ہی اندھے ہو گئے ہیں۔ اس وجہ سے نہ انہیں پچھلی قوموں کی تباہی سے عبرت ہوتی ہے اور نہ ہی اس سے یہ سبق حاصل کرتے ہیں۔

فرمایا گیا کہ یہ منکرین اس مہلت سے فائدہ اٹھانے اور اپنی حالت کی اصلاح کے بجائے انبیاء سے استہزاء اور مذاق میں لگے رہے اور بطور مذاق کے اس کا مطالبہ کرتے رہے کہ یہ عذاب جس سے ہمیشہ ہمیں ڈرایا دھمکایا جاتا ہے وہ جلدی کیوں نہیں آ جاتا اور یوم حساب سے پہلے ہی ہمارا معاملہ صاف کیوں نہیں کر دیا جاتا ہے۔

جواب دیا گیا کہ ان کے تقاضہ اور مطالبہ عذاب سے کیا ہوگا؟ وہ تو اپنے وقت موعود پر آ کر رہے گا اور خدا کے وعدہ میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا ہے اور یہ کہ ان سے پہلی قوموں نے بھی یہی کیا تھا جس کے نتیجہ میں وہ ہلاک کر دیئے گئے اور ان کا بھی یہی حشر ہو کر رہے گا۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿۵۷﴾ بَيْنَ الْإِنذَارِ وَأَنَا نَسِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنَ الذُّنُوبِ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۵۸﴾ هُوَ الْحَنَّةُ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا الْقُرْآنِ بِإِبْطَالِهَا مُعْجِزِينَ مَّنْ اتَّبَعَ النَّبِيَّ أَيُّ يَنْسِبُونَهُمْ إِلَى الْعِجْزِ وَيُثْبِتُونَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ أَوْ مُقَدِّرِينَ عِجْزَنَا عَنْهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ مُعَاجِزِينَ مُسَابِقِينَ لَّنَا يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ يَفُوتُونَ بِإِنْكَارِهِمُ الْبُعْثَ وَالْعِقَابَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿۵۹﴾ النَّارِ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ هُوَ نَبِيٌّ أَمَرَ بِالتَّبْلِيغِ وَلَا نَبِيٍّ أَيُّ لَمْ يُؤْمَرْ بِالتَّبْلِيغِ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى قَرَأَ الْقِيَّ الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ قِرَاءَةً مَا لَيْسَ مِنَ الْقُرْآنِ وَمَا يَرْضَاهُ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ وَقَدْ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سُورَةِ النَّحْمِ بِمَجْلِسٍ مِنْ قُرَيْشٍ بَعْدَ أَفْرَاقِهِمُ اللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنُوءَةَ الثَّالِثَةِ الْآخِرَى بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ عَلَى لِسَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ عِلْمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرِيهِ تِلْكَ الْغَرَائِقُ الْعُلَى وَإِنْ شَفَاعَتُهُنَّ لَتُرْتَحَى فَفَرَحُوا بِذَلِكَ ثُمَّ أَخْبَرَهُ جِبْرِيلُ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِهِ مِنْ ذَلِكَ فَحَزَنَ فَسَلَّى بِهَذِهِ الْآيَةِ لِيُطْمِئِنَّ فَيَنْسَخُ اللَّهُ يُبْطِلُ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ أَيْتُهُ يُثْبِتُهَا وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْقَاءِ الشَّيْطَانِ مَا ذَكَرَ حَكِيمٌ ﴿۶۰﴾ فِي تَمْكِيهِهِ مِنْهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً مِّحَنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ شَكٌّ وَبِمَقَاقِ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ أَيُّ الْمُشْرِكِينَ عَنْ قُبُولِ الْحَقِّ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿۶۱﴾

جَلَّافٍ صَوِّدٍ مَعَ النَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ جَرَى عَلَى لِسَانِهِ ذِكْرُ إِلَهَتِهِمْ بِمَا يُرْضِيهِمْ ثُمَّ أَطْلَلَ ذَبْتَ
وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ التَّوْحِيدَ وَالْقُرْآنَ أَنَّهُ أَيْ الْقُرْآنُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ
تَطْمَئِنُّ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۵۳﴾ أَيْ دِينِ الْإِسْلَامِ
وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ شَكٍّ مِنْهُ أَيْ الْقُرْآنُ بِمَا أَلْقَاهُ الشَّيْطَانُ عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَطْلَلَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَيْ سَاعَةُ مَوْتِهِمْ أَوِ الْقِيَمَةُ فَجَاءَتْ أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ
يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴿۵۴﴾ هُوَ يَوْمٌ بَدْرٌ لَا حَيْرَ فِيهِ لِلْكَفَّارِ كَالرَّيْحِ الْعَقِيمِ الَّتِي لَا تَأْتِي بِخَيْرٍ أَوْ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَا تِلَّ
لَهُ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ أَيْ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَمَا تَضَمَّنَتْهُ مِنَ الْإِسْتِقْرَارِ نَاصِبٌ لِلْخَلْقِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ
بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرِينَ بِمَا بَيَّنَّ بَعْدَهُ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿۵۵﴾
مَصْدَرٌ مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَلَوْلِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۵۶﴾ شَدِيدٌ بِسَبَبِ كُفْرِهِمْ

ترجمہ: ... آپ (ان اہل مکہ سے) کہہ دیجئے کہ اے لوگو! میں تو تمہارے لئے صرف ایک صاف صاف ڈرائیو والا ہوں (اور
اہل ایمان کو خوشخبری سنانے والا) سو جو لوگ ایمان لے آئے اور نیک کام کرنے لگے ان کے لئے مغفرت اور عزت کی روزی (یعنی
جنت) ہے اور جو لوگ ہماری آیتوں کے ابطال کی کوشش کرتے رہتے ہیں (انہوں نے مومنین کو عاجز سمجھ رکھا ہے اور انہیں ایمان سے
روکنے کی سعی کرتے ہیں یا یہ کہ انہوں نے خدا تعالیٰ کو عاجز سمجھ لیا ہے اور ایک قرأت میں معجزین کے بجائے معاجزین ہے
مسابقین کے معنی میں گویا ان منکرین نے یہ گمان کر رکھا ہے کہ ان کے حشر و نشر کے انکار کے باوجود خدا تعالیٰ ان پر عذاب لانے پر قادر
نہیں ہیں) وہی لوگ دوزخی ہیں اور ہم نے آپ سے قبل کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا (رسول اسے کہتے ہیں جنہیں تبلیغ پر مامور کیا
گیا ہو اور نبی اسے کہتے ہیں جنہیں تبلیغ پر مامور نہ کیا گیا ہو) مگر یہ کہ جب اس نے کچھ پڑھا ہو تو شیطان نے اس کے پڑھنے میں شبہ ڈالا
(اور قرآن میں غیر قرآن کو شامل کر دیتا جس سے مشرکین خوش ہوتے۔ ایک مرتبہ جب آنحضور ﷺ نے قریش کی ایک مجلس میں سورۃ
نجم کی تلاوت کرتے ہوئے افراتیم اللات والعزیٰ ومنۃ الثالثة الاخری کے بعد غیر شعوری طور پر تِلْكَ الْغَرَائِقُ الْعُلَى
وَاَنَا شَفَاعَتُهُمْ لَعْنَتُجِی بھی تلاوت کر دی جو شیطان کی طرف سے اضافہ تھا تو کفار بہت خوش ہوئے۔ جس پر حضرت جبریل علیہ
السلام نے آپ کو اطلاع دی کہ یہ قرآن کی آیت نہیں ہے بلکہ شیطان کی طرف سے اضافہ ہے۔

یہ معلوم ہو کر آنحضور ﷺ بہت غمزدہ ہوئے تو آپ کو آنے والی آیت کے ذریعہ تسلی دی گئی اور مطمئن کیا گیا کہ (اللہ شیطان کے ڈالے
ہوئے شبہ کو مٹا دیتا ہے۔ پھر اللہ اپنی آیات کو اور مضبوط کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ خوب علم والا ہے) اور جانتا ہے اس اضافہ کو جو شیطان کی
طرف سے کیا گیا) خوب حکمت والا ہے (لہذا شیطان کو جو کچھ انہوں نے اختیار دے رکھا ہے اس میں بھی کوئی حکمت ہوگی اور یہ سب
اس لئے ہے) تاکہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو ایسے لوگوں کے لئے آزمائش کا ذریعہ بنادے۔ جس کے دل میں
(شک کا) مرض ہے اور جن کے دل بہت سخت ہیں (حق بات کے قبول کرنے کے سلسلے میں) اور واقعی یہ ظالم لوگ بڑی مخالفت میں
ہیں (آنحضور ﷺ اور مومنین کی۔ اس وجہ سے کہ آنحضور ﷺ کی زبان مبارک پر ان کے معبودوں کا تذکرہ آیا۔ لیکن خدا تعالیٰ نے

اسے ختم کر دیا) اور (یہ سب اس لئے بھی) تاکہ جن لوگوں کو فہم عطا ہوا ہے (توحید و قرآن کا) وہ یقین کر لیں کہ یہ (قرآن) آپ کے پروردگار کی طرف سے حق ہے۔ سو اس کے ایمان پر اور زیادہ قائم ہو جائیں۔ پھر اس کی طرف ان کے دل اور بھی جھک جائیں (اور مکمل طور پر مطمئن ہو جائیں) بے شک اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو راہ راست دکھا کر رہتا ہے اور جو کافر ہیں وہ تو ہمیشہ اس کی طرف سے شک ہی میں پڑے رہتے ہیں (یعنی قرآن کے بارے میں اور اس چیز کے بارے میں جن کا شیطان نے قرآن میں اضافہ کر دیا تھا۔ لیکن پھر خدا تعالیٰ نے اسے ختم کر دیا) یہاں تک کہ ان پر قیامت یک بیک آ پہنچی یا ان پر بے برکت دن کا عذاب آ پہنچے (اور وہ یوم بدر ہے جس دن کہ کفار کے لئے کوئی خیر نہیں تھی یا وہ قیامت کا دن ہے) حکومت اس روز اللہ ہی کی ہوگی (قیامت کے دن خدا تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو کچھ اختیار نہ ہوگا) اور وہ ان سب کے درمیان فیصلہ کر دے گا (یعنی مومنین و کافرین کے درمیان اور وہ فیصلہ کیا ہوگا اس کی تفصیل آ رہی ہے) سو جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل بھی کئے وہ (خدا تعالیٰ کے فضل سے) عیش کے باغوں میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیتوں کو جھٹلایا سو ان کے لئے تو عذاب ذلت والا ہوگا (ان کے کفر کی وجہ سے)۔

تحقیق و ترکیب: تمنی۔ اس کے معنی جس طرح تمنا کرنے کے ہیں اسی طرح پڑھنے کے بھی ہیں۔ اور یہی معنی یہاں مراد ہیں۔

القی الشیطن۔ شیطان سے مراد جس شیطان مراد لیا گیا ہے۔ جو سارے شیاطین جن و انس کو شامل ہے۔
تلث الغرائق۔ یہ غرق کی جمع ہے ایک پرندہ کالا یا سفید رنگ کا ہوتا ہے۔ بعض لغات میں ہے کہ یہ آبی جانور ہے۔ جیسا کہ بط جو کبھی پانی میں اندر کی جانب غوطہ زن ہوتی ہے اور کبھی سطح پانی پر آ جاتی ہے۔ مشرکین کا خیال تھا کہ بت ان کے لئے خدا کے یہاں سفارشی ہوں گے۔ گویا کہ بت آسمان پر چڑھتے اترتے ہیں۔ اس لئے اسے بط سے تشبیہ دیتے ہوئے غرق کہا گیا۔
والقاسیۃ۔ قسوة کے معنی دل کی سختی کے ہیں۔

یوم عقیم۔ عقیم کے معنی بانجھ کے ہیں۔ عقیم کی نسبت اس وجہ سے دن کی طرف کی کہ اس دن میں کوئی خیر نہیں ہے۔
فی مریۃ۔ میں منہ کی ضمیر سے مراد وہ حکم بھی ہو سکتا ہے جس سے متعلق شیطان نے وسوسہ اندازی کی ہے۔ یا خود قرآن اور آنحضور ﷺ بھی مراد ہیں۔

﴿تشریح﴾: آنحضور ﷺ کو حکم ہوا کہ آپ ان لوگوں میں جو عذاب کا مطالبہ کر رہے ہیں اعلان کر دیجئے کہ میں تو صرف خدا کا بھیجا ہوا ہوں۔ تاکہ تمہیں چوکنا کر دوں اور خدا کے عذاب کی اطلاع دے دوں۔ اس سے زیادہ میرا کوئی اختیار نہیں۔ لہذا تمہارے حسب فرمائش اگر میں عذاب نہ لاسکوں تو اس سے نفس عذاب کی نئی یا کمزیر نہیں ہو سکتی ہے۔ خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ تم میں سے کس کی قسمت میں ہدایت ہے اور کون ہدایت سے محروم رہنے والا ہے؟ میں تو صرف اس کی اطلاع دینے آیا ہوں کہ جس کے دل میں یقین و ایمان ہے اور ساتھ ہی اعمال صالحہ بھی تو اس کے ہمارے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے اور اس کی نیکیوں کے بدلہ میں اسے جنت ملے گی اور جو ہدایت سے محروم ہیں اور دوسروں کو بھی اطاعت خداوندی سے روکتے ہیں تو وہ جہنمی ہیں اور ان کے لئے سخت سے سخت عذاب ہے۔

شیطانی وساوس اور ان کی پادری ہوائی: آنحضور ﷺ کو مخاطب کیا گیا اور تسلی دی گئی کہ آپ سے پہلے بھی شیطان نے منکرین کے دل میں وسوسے ڈالے اور یہ اہل باطل اسی شیطانی حربہ سے کام لے کر انبیاء کرام سے مقابلہ کرتے رہے ہیں۔ اس لئے اگر آپ کے ساتھ اس طرح کی کوئی بات پیش آئے تو یہ کوئی نادر اور نئی بات نہیں۔ اس موقع پر بہت سے سادہ لوح مفسرین نے عرائیق العلی کا ایک لغو قصہ نقل کیا ہے اور یہ بھی کہ اس واقعہ کے بعد اکثر مہاجرین حبش یہ سمجھ کر کہ مشرکین اب ایمان لے آئے ہیں۔ وہ سب کے سب مکہ واپس لوٹ آئے۔ لیکن یہ ساری روایتیں قطعاً لغو اور غلط ہیں۔

مشہور یہ کیا گیا کہ ایک مرتبہ آنحضور ﷺ مکہ میں سورۃ والنجم کی تلاوت فرما رہے تھے تو جب آپ آیت افسر ایتھم السلات والعزی وملة الثالثة الاحوی پر پہنچے تو شیطان نے آپ کی زبان مبارک پر یہ الفاظ ڈال دیئے کہ تلک العرائق العلی وان شفاعتھن لئرنجی جسے مشرکین سن کر جو مجلس میں موجود تھے بہت خوش ہوئے کہ آج تو آنحضور ﷺ نے ہمارے معبودوں کی تعریف کر دی۔ جو اس سے پہلے آپ نے کبھی نہیں کی۔ اور جب آنحضور ﷺ سجدہ میں گئے تو یہ مشرکین بھی خوشی کے عالم میں آپ کے ساتھ سجدہ میں شریک ہو گئے۔ جس سے لوگوں نے یہ سمجھا کہ شاید یہ مشرکین بھی ایمان لے آئے ہیں۔ یہ واقعہ اور طریقوں سے بھی بیان کیا گیا ہے۔ لیکن محققین نے ان تمام واقعات کی شدت کے ساتھ تردید کی ہے۔

کیونکہ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ جب آپ پر وحی اترتی تو فرشتوں کی ایک بڑی جماعت آپ کو احاطہ میں لے لیتی۔ تاکہ شیطان وحی میں کچھ خلط ملط نہ کر دے۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ شیطان کا اس طرح کا کوئی حربہ کس طرح کامیاب ہو سکتا تھا۔ نیز خود قرآن میں ہے کہ شیطان نے خدا تعالیٰ کے سامنے اس کا اظہار کیا کہ آپ کے مخلص بندوں پر میری کوئی چال کامیاب نہیں ہو سکتی ہے تو پھر انبیاء کرام سے بڑھ کر کون مخلص ہو سکتا ہے۔ لہذا یہ قصہ نہ روایت قابل قبول ہے اور نہ درایت۔

چنانچہ مشہور ترین سیرت نگار رسول ابن اسحق کا قول مشہور مفسر فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ یہ قصہ زندیقوں کا گھڑا ہوا ہے اور انہوں نے اس کے رد میں پوری کتاب لکھ دی ہے اور اسی طرح امام بیہقی نے کہا ہے کہ یہ قصہ روایت بے اصل ہے۔ اس کے راوی مطعون ہیں اور یہ حدیث کی کسی معتبر کتاب میں نہیں ہے۔ فخر الدین رازی ہی نے لکھا ہے کہ یہ غلط روایت جتنے طریقوں سے بھی آئی ہے کوئی بھی اس میں سند متصل کے ساتھ نہیں ہے بلکہ سب کی سب روایتیں منقطع اور مرسل ہیں۔ اس لئے قابل توجہ نہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے جوابات دیئے گئے ہیں۔ ان میں سے ایک جواب یہ بھی ہے کہ یہ الفاظ شیطان نے مشرکین کے کانوں میں ڈالے اور انہیں وہم میں ڈال دیا کہ یہ الفاظ آنحضور ﷺ کے منہ سے نکلے ہیں۔ حالانکہ یہ تو صرف شیطانی حرکت تھی۔

پھر فرمایا گیا کہ اگر شیطان اپنی طرف سے کچھ اضافہ کر دیتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کا ازالہ فرما دیتے ہیں۔ نسخ کے معنی ازالہ اور رفع کے ہیں۔ یعنی خدا تعالیٰ اس زیادتی کو جبرئیل علیہ السلام کے ذریعہ ختم کر دیتے ہیں اور اس طرح پر آیات قرآنی واضح اور مستحکم ہو جاتی ہے۔

خدا تعالیٰ حکیم ہیں۔ ان کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔ لہذا یہ بھی حکمت سے خالی نہیں تھا۔ اس وجہ سے کہ یہ شیطانی وسوسے ان لوگوں کے لئے جن کے دلوں میں شرک و کفر ہے اور جو نفاق میں مبتلا ہیں۔ ان کے لئے فتنہ بن جائے اور واقعہ یہی ہوا کہ مشرکین نے اس شیطانی وسوسے کو خدا تعالیٰ کی جانب سے سمجھ لیا۔ حالانکہ یہ الفاظ خدا کے نہیں بلکہ شیطان کی جانب سے تھے اور دوسری طرف اہل حق کے لئے ان کے ایمان میں اضافہ اور ان کے یقین کے مستحکم ہونے کا ذریعہ بنیں۔ جس کے نتیجہ میں خدا تعالیٰ انہیں عذاب سے محفوظ رکھتا ہے اور نعمت اخروی سے مالا مال فرماتا ہے۔

مالوسی: ارشاد خداوندی ہے کہ یہ کفار جن کے دلوں میں قرآن اور وحی الہی کی طرف سے شکوک و شبہات ہیں وہ تا قیامت ان کے دلوں سے نہیں نکل سکتے ہیں۔ شیطان انہیں اپنے مکر و فریب میں ہمیشہ مبتلا رکھے گا۔ نیز جس طرح ایمان کی برکت سے دن بدن قلب میں نورانیت پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح کفر و شرک کی نحوست سے قلب میں تاریکی اور ظلمانیت میں اضافہ ہوتا ہے اور انہیں اس وقت جو مہلت ملی ہوئی ہے اس سے ان کے دماغ میں کبر و غرور بھر رہا ہے۔ یہ اس وقت ہوش میں آئیں گے جب اچانک ان کے پاس قیامت کا عذاب آ پہنچے گا یا وہ نامبارک دن کے عذاب میں مبتلا ہو جائیں گے جو ان کے لئے منحوس ثابت ہوگا۔ بعضوں کی رائے ہے کہ اس سے بدرکادون مراد ہے۔ جو ان کے لئے ہر طرح کے عذاب کا دن تھا۔ یا یہ کہ ان سے مراد قیامت ہی کا دن ہے اور مکرر لانے سے مقصد اس دن کی شدت بیان کرنا مقصود ہو۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

اس دن صرف خدا ہی کی بادشاہت ہوگی۔ ویسے حکومت تو آج بھی اللہ ہی کی ہے۔ مگر درمیان میں پردے پڑے ہوئے ہیں۔ لیکن قیامت کے دن یہ حجابات دور ہو جائیں گے اور ہر شخص کو براہ راست خدا تعالیٰ کی حکومت کا مشاہدہ ہو جائے گا۔ وہ دن کفار پر بہت سخت ہو کر گزرے گا۔ خدا تعالیٰ خود فیصلہ کریں گے۔ جن کے دلوں میں ایمان، رسول کی صداقت اور اس کی لائی ہوئی شریعت کی حقانیت پر یقین ہوگا وہ جنت کی نعمتوں سے مالا مال ہوں گے اور جو اس دنیا میں شرک و کفر اور سرکشی میں مبتلا رہے ان کے لئے دردناک اور ذات آمیز عذاب ہوگا۔

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ مِنْ مَّكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا هُوَ رِزْقُ الْجَنَّةِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿۵۸﴾ أَفَضَلُ الْمُعْطِينَ لِيَدْخُلْنَهُمْ مُدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحِهَا أَى إِذَا خَالَا أَوْ مَوْضَعًا يَرْضَوْنَهُ وَهُوَ الْجَنَّةُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ بِنِيَّاتِهِمْ حَلِيمٌ ﴿۵۹﴾ عَنْ عِقَابِهِمُ الْأَمْرُ ذَلِكَ الَّذِي قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمَنْ عَاقَبَ جَازِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِمِثْلِ مَا عُوِقِبَ بِهِ ظُلْمًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَى قَاتَلَهُمْ كَمَا قَاتَلُوهُ فِي الشَّهْرِ الْمُحَرَّمِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ مِنْهُمْ أَى طَلَمَ بِإِخْرَاجِهِ مِنْ مَزْبِئِهِ لِيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ غَفُورٌ ﴿۶۰﴾ لَهُمْ عَنْ قِتَالِهِمْ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ ذَلِكَ النَّصْرُ بِأَنَّ اللَّهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ أَى يُدْخِلُ كُلَّامِنْهُمَا فِي الْآخِرِ بَأَنَّ يَزِيدَ بِهِ وَذَلِكَ مِنْ آثَرِ قُدْرَتِهِ الَّتِي بِهَا النَّصْرُ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ دُعَاءَ الْمُؤْمِنِينَ بِصِيرٍ ﴿۶۱﴾ بِهِمْ حَيْثُ جَعَلَ فِيهِمُ الْإِيمَانَ فَاجَابَ دُعَاؤُهُمْ ذَلِكَ النَّصْرُ أَيْضًا بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الثَّابِتُ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ بِالْبَيَاءِ وَالنَّاءِ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ وَهُوَ الْأَصْنَامُ هُوَ الْبَاطِلُ الزَّائِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ أَى الْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ الْكَبِيرِ ﴿۶۲﴾ الَّذِي يَصْغُرُ كُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مَطَرًا فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً بِالنَّبَاتِ وَهَذَا مِنْ آثَرِ قُدْرَتِهِ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ فِي إِخْرَاجِ النَّبَاتِ بِالْمَاءِ

خَبِيرٌ ۖ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ عِنْدَ تَاخِيرِ الْمَطَرِ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ عَلَى جِهَةِ الْمُلْكِ
عَ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ عَنِ عِبَادِهِ الْحَمِيدُ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ

ترجمہ: . . . اور جن لوگوں نے اللہ کی راہ میں اپنا وطن چھوڑا (اور مکہ سے مدینہ کو ہجرت کر گئے) پھر وہ مارے گئے یا مر گئے۔ اللہ تعالیٰ انہیں یقیناً بہترین رزق دے کر رہے گا (اور وہ جنت کی نعمت ہوگی) اور اللہ ہی سب رزق دینے والوں سے بہتر (دینے والا) ہے اور وہ انہیں ایسی جگہ داخل کرے گا جسے وہ بہت پسند کریں گے (یعنی جنت میں مدخل المیم کے ضمہ اور فتح دونوں طرح ہے) اور بے شک اللہ بڑا علم والا ہے (لوگوں کی نیتوں سے واقف ہے) بڑا علم والا ہے (یہ بات تو ہو چکی) اور جو شخص اسی قدر تکلیف پہنچائے، جتنی تکلیف اسے پہنچائی گئی (یعنی مومنین کو جتنی تکلیف پہنچی تھی اس کے برابر انہوں نے بدلہ لے لیا اور معاملہ برابر ہو گیا لیکن) اگر (پھر اس پر زیادتی کی جائے) اور انہیں ان کے گھروں سے نکالا جائے (تو اللہ ضرور اس کی مدد کرے گا۔ بے شک اللہ بڑا معاف کرنے والا ہے۔ بڑا بخشنے والا ہے۔ یہ (یعنی مومنین کی نصرت و غلبہ) اسی سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ رات کو داخل کر دیتا ہے دن میں اور دن کو داخل کر دیتا ہے رات میں (اور اسی طرح پر کبھی دن چھوٹا ہے اور کبھی رات چھوٹی ہو جاتی ہے تو جو ہستی اس پر قادر ہو سکتی ہے وہ مومنین کی مدد پر کیوں نہیں قادر ہو سکتی ہے) اور اس سبب سے کہ اللہ بڑا سننے والا ہے (مومنین کی دعا کو) بڑا دیکھنے والا ہے (مومنین کی ضرورتوں کو۔ اس وجہ سے کہ ان کی دعاؤں کو قبول کر لیا۔ کیونکہ ان کے دلوں میں ایمان تھا) یہ (نصرت) اس لئے بھی ہوگی کہ اللہ ہی تو بس حق ہے اور اس کے سوا یہ جس کو پکار رہے ہیں (بتوں میں سے) وہ بالکل باطل ہے اور اللہ ہی تو عالیشان ہے سب سے بڑا ہے (اس کے سوا جو چیز بھی ہے سب اس سے کمتر ہے) کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ اللہ ہی آسمان سے پانی برساتا ہے۔ سوزمین سرسبز ہو جاتی ہے (یہ سب خدا تعالیٰ کی قدرت میں ہے) بے شک اللہ بڑا مہربان ہے (اپنے بندوں پر پانی برسا کر بنریاں اگا دیتا ہے) بڑا خبر رکھنے والا ہے (ان چیزوں کا جو لوگوں کے دلوں میں پیدا ہوتی ہیں۔ بارش میں تاخیر ہو جانے کی وجہ سے) اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بے شک اللہ ہی بے نیاز ہے (اپنے بندوں سے) اور ہر تعریف کا سزاوار ہے۔

تحقیق و ترکیب: . . . والذین ہاجروا متبداء ہے اور لیروز فہم اس کی خبر۔

مدخل المیم کے ضمہ اور فتح دونوں طرح ہے یا یہ مصدر ہوگا ادخال کے معنی میں یا اسم مکان ہوگا اور جگہ کا معنی کیا جائے گا۔ خیر الرازقین۔ رزق کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ صرف کھانا پینا ہی مراد نہیں بلکہ ہر طرح کی نعمتیں و آسائشیں مراد ہو سکتی ہیں۔ ذالک یہ خبر ہے مبتداء محذوف کی۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ الامر الذین قصصنا علیک ذلک۔ عاقب۔ یہ ماخوذ ہے تعاقب سے جس کے معنی پیچھا کرنے کے ہیں۔ بدلہ لینے کے لئے یہ لفظ اسی وجہ سے استعمال ہوا کہ بدلہ کا وقوع بھی بعد میں ہی ہوتا ہے۔

یدعون۔ بعضوں نے اسے تاء کے ساتھ تدعون پڑھا ہے۔ لیکن اکثر کے نزدیک یدعون یا کے ساتھ ہے۔ فتصبح۔ اس کا عطف انزل پر ہے۔ یعنی خدا تعالیٰ آسمان سے پانی برساتا ہے جس سے زمین سرسبز ہو جاتی ہے۔ یا فتصبح میں فا عاطفہ نہ ہو بلکہ سمیت کے لئے ہو۔ اگر قاسمیہ ہوگی تو کسی ضمیر کو مقدر ماننے کی ضرورت پیش نہیں آئے گی اور الم تو۔ استفہام کا یہاں کوئی جواب نہیں ہے۔ اگر ہوتا تو منصوب ہوتا بلکہ الم تو خبر کے معنی میں ہے۔ جس کا مفہوم (تم دیکھ رہے ہو) اور اگر جواب کو منصوب مانا گیا تو اخضرار کی نفی ہو جائے گی۔ حالانکہ اخضرار کو ثابت کرنا ہے اور نصبح جو مضارع سے ماخوذ کیا گیا ہے یہ بتانا ہے کہ

بارش کے اثرات ممتد رہتے ہیں۔

اپنی نعمتوں کے مستحق لوگوں کو خوب جانتا ہے اور ہر واقعہ کی حکمت و مصلحت اس پر اچھی طرح واضح رہتی ہے۔ اس لئے مومنین کو اگر دنیا میں ناکامی کا سامنا ہو تو اس سے مایوس و بددل ہرگز نہ ہونا چاہئے۔

اور خدا تعالیٰ حلیم بھی ہیں۔ چنانچہ بڑے سے بڑے مجرموں اور سرکشوں کو بھی فوری سزا نہیں دیتے ہیں بلکہ اسے مہلت دیتے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود اگر وہ نہیں سنبھلتا ہے تو پھر عذاب میں مبتلا کر دیا جاتا ہے۔

اس کے بعد کی آیت ان مومنین کے بارے میں نازل ہوئی ہے جن سے مشرکین کے ایک لشکر نے باوجود اس کے رک جانے کے حرمت والے مہینہ میں جنگ کی تو خدا تعالیٰ نے کفار کے مقابلہ میں ان مومنین کی مدد فرمائی اور مشرکین ناکام ہوئے۔ انہی کے بارے میں ارشاد ہے کہ ان کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص پر اس کے کسی دشمن نے ظلم کیا اور اس نے اس ظلم کا بدلہ لیا۔ گویا معاملہ برابر ہو گیا۔ لیکن پھر مظلوم پر از سر نو زیادتی کی گئی تو اس مظلوم یعنی مومن کی خدا تعالیٰ مدد فرمائے گا۔ دنیا اور آخرت میں بھی اور بے شک خدا تعالیٰ بہت بخشنے والا ہے۔

خدا غالب ہے: پھر ارشاد ہوا کہ تمام چیزوں کا خالق اور ہر چیز کا متصرف صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ وہ جو چاہتا ہے اور جس طرح چاہتا ہے کرتا ہے۔ وہ رات کی تاریکی اور سناٹے کو دن کی روشنی اور چہل پہل میں اور اسی طرح دن کے ہنگامہ اور چہل پہل کو رات کے خاموش سناٹے میں تبدیل کر دیتا ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کر دیتا ہے۔ جس کے نتیجہ میں کبھی رات بڑی اور دن چھوٹا اور کبھی دن چھوٹا رات بڑی ہو جاتی ہے اور اس طرح کے بے پناہ کارنامے دن رات اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں تو جو ذات اس قدر کامل و مکمل ہو اور جس کا نظام اس درجہ مستحکم ہو تو اس کے لئے مومنین کی نصرت میں کوئی تعجب کی بات ہے۔ وہ ظالموں کے ظلم کو دیکھ رہا ہے اور اسی طرح مظلوموں کی مظلومیت اس پر روشن ہے۔ لہذا اسی کی ذات کامل اور اسی کی نصرت حقیقی ہے۔ ان کے مقابل میں یہ مشرکین جن معبودوں کی نصرت و حمایت پر بھروسہ کئے ہوئے ہیں سب باطل اور بیکار ہیں۔

خدا تعالیٰ اپنے اسی غلبہ و اقتدار کو بیان فرما رہے ہیں کہ سوکھی اور غیر آباد زمین پر اس کے حکم سے بارشیں برتی ہیں۔ جس کے نتیجہ میں اچانک ان غیر آباد زمینوں میں تبدیلی آتی ہے اور وہ سرسبز ہو جاتی ہیں۔ وہی اپنے بندوں کی ضرورتوں سے اچھی طرح واقف ہے اور پھر ان کی ضرورتوں کو پورا کرنے کا انتظام کرتے رہتے ہیں۔ وہی ہر چیز کا مالک ہے اور ہر ضرورت اور ہر حاجت سے بالاتر، نیز ہر ایک کی نصرت و اعانت سے نیاز، غرض یہ کہ وہ جامع کمالات ہیں۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْبَهَائِمِ وَالْفُلُكَ السُّفُنُ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ لِلرُّكُوبِ وَالْحَمْلِ بِأَمْرِهِ بِإِذْنِهِ وَيُمَسِكُ السَّمَاءَ مِنْ أَنْ أُولَئِكَ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَتَهْلِكُونَ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٦٥﴾ فِي التَّسْخِيرِ وَالْإِمْسَاكِ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ بِالْأَنْشَاءِ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ عِنْدَ انْتِهَاءِ أَجَالِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ عِنْدَ الْبُعْثِ إِنَّ الْإِنْسَانَ أَى الْمُشْرِكِ لَكَفُورٌ ﴿٦٦﴾ لِنَعْمِ اللَّهُ بِتَرْكِهِ

تَوْحِيدُهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ بِمَتَّحِ السَّيْنِ وَ كَسَرَهَا شَرِيعَةً هُمْ نَاسِكُوهُ عَامِلُونَ بِهِ فَلَا يُنَازِعُكَ يُرَادُّهُ لَا تُنَازِعُهُمْ فِي الْأَمْرِ أَمْرُ الدِّيْنِ بِحَقِّهِ إِذْ قَالُوا مَا قَتَلَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَأْكُلُوهُ مِمَّا قَتَلْتُمْ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ أَيْ إِلَى دِينِهِ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى دِينٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۷۷﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ بِأَمْرِ الدِّينِ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۷۸﴾ فَيُجَارِيكُمْ عَلَيْهِ وَهَذَا قَوْلُ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ اللَّهُ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ وَ الْكَافِرُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿۷۹﴾ بَلَى يَقُولُ كُلٌّ مِنَ الْقَرِيقَيْنِ جَلَافٌ قَوْلِ الْآخِرِ أَلَمْ تَعْلَمْ إِلَّا سَتَفَهُامٌ فِيهِ لِتَقْرِيرِ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ أَيْ مَا ذَكَرَ فِي كِتَابٍ هُوَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ إِنَّ ذَلِكَ أَيْ عِلْمُ مَا ذَكَرَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿۸۰﴾ سَهْلٌ وَيَعْبُدُونَ أَيْ الْمُشْرِكُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ هُوَ الْأَصْنَامُ سُلْطَانًا حُجَّةً وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ أَنَّهَا إِلَهَةٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ بِالْإِشْرَاقِ مِنْ نَصِيرٍ ﴿۸۱﴾ يَمْنَعُ عَنْهُمْ عَذَابَ اللَّهِ وَإِذَا اتَّعَلَى عَلَيْهِمْ أَيْتِنَا مِنَ الْقُرْآنِ بَيِّنَاتٍ ظَاهِرَاتٍ حَالٍ تَعْرِفُ فِي وَجْهِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ أَيْ الْإِنْكَارُ لَهَا أَيْ أَثَرُهُ مِنَ الْكَرَاهَةِ وَالْعُتُوسِ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ أَيْ يَقْعُونَ فِيهِمْ بِالْبَطْشِ قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَُمْ أَيْ بِأَكْرَهَةِ إِلَيْكُمْ مِنَ الْقُرْآنِ الْمُنْتَوِي عَلَيْكُمْ هُوَ النَّارُ وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيْ بَلَى مَصِيرُهُمْ إِلَيْهَا وَبَشَسَ الْمَصِيرُ ﴿۸۲﴾ هِيَ

ترجمہ: کیا تجھ کو یہ خبر نہیں کہ اللہ نے تمہارے واسطے کام میں لگا رکھا ہے اس کو بھی جو کچھ زمین پر ہے (چوپایہ وغیرہ) اور کشتی کو بھی کہ وہ اس کے حکم سے سمندر میں چلتی ہے (سواری اور سامان کو لانے لے جانے کی غرض سے) اور وہی آسمانوں کو زمین پر گرنے سے روکے ہوئے ہے مگر ہاں کہ اسی کا حکم ہو جائے (تو وہ آسمان گر پڑے اور لوگ ہلاک ہو جائیں) بے شک اللہ تو انسانوں پر بڑا شفقت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے (کہ چیزوں کو انسان کے قبضہ میں دے رکھا ہے) اور وہ وہی ہے جس نے تم کو زندگی دی۔ پھر تمہیں موت دے گا (جب تمہاری عمر پوری ہو جائے گی) پھر تم کو جلانے کا (حشر و نشر کے وقت) بے شک انسان (یعنی مشرک) بڑا ناشکرا ہے (اور خدا تعالیٰ کی نعمتوں کے باوجود ایمان نہیں لاتا) ہم نے ہر امت کے واسطے ایک طریقہ نجات کا مقرر کر رکھا ہے (مسکاً میں مس کو کسرہ اور فتح دونوں ہیں معنی میں طریقہ کے) وہ اس پر چلنے والے ہیں۔ سو انہیں نہ چاہئے کہ آپ سے جھگڑا کریں اس امر (ذبح) میں (اور یہ کہیں کہ خدا کا مارا ہوا زیادہ مستحق ہے کھائے جانے کا بمقابلہ ان جانوروں یا پرندوں کے کہ جس کو انسان نے مارا ہے) اور آپ ان کو اپنے پروردگار (کے دین) کی طرف بلاتے رہئے۔ بے شک آپ ہی سیدھے راستہ پر ہیں۔ اور اگر یہ لوگ آپ سے جھگڑا نکالتے رہیں (امور دین میں) تو کہہ دیجئے کہ اللہ خوب جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو (وہی تم کو اس کا بدلہ دے گا۔ یہ حکم احکامات جنگ سے پہلے کا ہے) اللہ تمہارے درمیان فیصلہ کر دے گا قیامت کے دن (اے مومنین و مشرکین) جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے رہتے ہو (اور ایک دوسرے کے قول کی مخالفت کرتے رہتے ہو) کیا تمہیں معلوم نہیں کہ اللہ ہر چیز کو جانتا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے۔ یہ سب

(قول و فعل) نامہ اعمال میں درج ہیں۔ بے شک یہ (یعنی فیصلہ) اللہ کے نزدیک بہت آسان ہے۔ یہ لوگ (یعنی مشرکین) اللہ کی سوا ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جن (کے جواز عبادت) پر اللہ نے کوئی حجت نہیں اتاری ہے۔ اور نہ ان کے پاس اس کے معبود ہونے کے لئے کوئی دلیل ہے اور نہ ان ظالموں کا کوئی مددگار ہوگا (جو ان کے عذاب کو روک دے) اور جب ان کے سامنے ہماری آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں (جن کے مضامین) خوب واضح ہیں تو آپ ﷺ کافروں کے چہروں پر (بوجہ ناگواری کے) برے اثرات دیکھتے ہیں۔ گویا یہ لوگ ان پر حملہ کر بیٹھیں گے جو انہیں ہماری آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں (شدت ناراضگی کی وجہ سے) آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ کیا میں تمہیں اس (قرآن) سے بڑھ کر ناگوار چیز بتاؤں وہ دوزخ ہے۔ اللہ نے اس کافروں سے وعدہ لے رکھا ہے (بطور ٹھکانہ کے) اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

تحقیق و ترکیب: والفلك عام طور پر فلک منصوب پڑھا گیا ہے جس کی دو وجہ ہیں۔ اول یہ کہ اس کا عطف و مافی الارض پر ہے ترجمہ یہ ہوگا کہ تمہارے لئے جہازوں کو مسخر کر دیا ہے۔ بظاہر جب مافی الارض کی تسخیر کی اطلاع دے دی گئی تھی تو الفلك کا تذکرہ غیر ضروری تھا لیکن دوسری صورت یہ ہے کہ عطف جلالت و عظمت ربانی پر ہو جو یہاں مقدر ہے اور اس سے پہلے الم تو کو مقدم مانا جائے مطلب یہ ہوگا کہ ذرا خدا تعالیٰ کی شان اور بے پناہ قدرتوں کو دیکھو کہ جہاز کس طرح پانی کی سطح پر تیرتے ہیں۔ يمسك السماء اصل میں تو اس سے مقصود توحید پر استدلال ہے۔ ویسے بارش اور بادل بھی مراد ہو سکتے ہیں۔

ان تقع . اصل یہ من ان تقع یا لان لا تقع ہے۔ ان تقع محلاً منصوب ہے یا مجرد اور حرف جر مقدر تقدیر عبارت من ان تقع بعضوں نے السماء سے بدل مشتمل مان کر اسے محلاً منصوب بھی کہا ہے۔ جبکہ بعض مفعول نہ ہونے کی بناء پر منصوب پڑھتے ہیں۔ الا باذنه . بظاہر یہ استثناء عام حالات سے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آسمان زمین پر کسی وقت اور کسی حال میں بھی نہیں گر سکتا۔ الا یہ کہ خدا تعالیٰ ہی کی مشیت و ارادہ ہو۔

منسكاً . منسك اصل معنی تو اگرچہ موضع ذبح کے ہے۔ لیکن یہ لفظ جملہ عبادت کے لئے عام ہے اور بعض نے کہا ہے کہ منسك یہاں شریعت کے مترادف ہے۔

فی الامر . یعنی مسئلہ جواز ذبیحہ میں۔

یکادون کے لفظی معنی کسی فعل یا عمل کے قریب ہو جانے کے ہیں۔

یکسادون یسطون . یہ جملہ حال ہے۔ الذین موصول سے یا اس کا ذوالحال وجوہ ہے جس سے اشخاص مراد ہیں اور یسطون . یبطشون کے معنی میں ہے۔ اسی لئے اس کا صلہ وہی استعمال ہوا جو بطش کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

النار . یہ خبر ہے مبتداء محذوف کی اور یہ گویا کہ سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ سب سے زیادہ ان کے حق میں خوفناک کیا ہوگی۔ النار اسی سوال کا جواب ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مبتداء ہو اور خبر وعدھا اللہ ہو۔

سمین نامی کتاب میں ہے کہ النار پر تینوں اعراب آسکتے ہیں۔ مبتداء یا خبر ہونے کی بناء پر رفع اعنی مضمحل ہونے کی بناء پر نصب اور بشر سے بدل ہونے کی بناء پر جر۔

شان نزول: ... بعض مشرکین مثلاً بدیل بن ورقاء و بشر بن سفیان اور یزید بن خنیس وغیرہ نے مسلمانوں سے یہ کٹ جتنی کر دی کہ تم اپنے مارے ہوئے یعنی ذبح کئے ہوئے کو تو جائز سمجھ کر کھاتے ہو اور خدا کے مارے ہوئے یعنی مردار کو ناجائز سمجھتے ہو حالانکہ خدا کا

مارا ہوا کھانے کے لئے مناسب ہونا چاہئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی فلا یناز عنک فی الامر الح .

﴿تشریح﴾ : خدا تعالیٰ کے اسی غلبہ و قدرت کا بیان ہے کہ یہی وہ ذات ہے جس نے آسمان و زمین کی تمام چیزوں کو انسانوں کے ماتحت کر دیا۔ اسی کے فضل و کرم سے یہ بحری جہاز و کشتیاں انسانوں کی سواری اور اس کے اسباب و سامان کو مانے لے جانے کے کام آرہی ہیں۔ گویا اس سارے کارخانہ کو انسانوں کے کام میں لگانے والا اور بحری قوتوں کو انسانوں کے لئے مسخر کرنے والا، اسی طرح زمین جو آسمان کو موجود ہیئتوں پر برقرار رکھے والا وہی ذات واحد ہے۔ کوئی اور دیوی اور دیوتا ان کاموں میں شریک نہیں۔ جیسا کہ مشرکین کا خیال ہے۔ یہ اس کی صفت رحمت کا نتیجہ ہے کہ انسانوں کو ان تمام چیزوں پر قدرت دے رکھی ہے اور انسان تمام پر حاوی ہے۔

نیز وہی ذات واحد ہے جس نے سب کو پیدا کیا اور پھر انہیں فنا کر دے گا اور اس کے بعد دوبارہ زندگی دے گا۔ ساری تصرفات کی مرکز اسی کی ذات ہے۔ اسی لئے واقعی قابل پرستش اور لائق عبادت خدا تعالیٰ ہی ہیں۔ یہ بہت بڑی ناشکری و ناقدری ہے کہ خدا تعالیٰ کی طاقت و قوت کو دیکھتے ہوئے بھی انسان کفر و شرک میں مبتلا ہے اور معبودان باطل کی عبادت میں لگا ہوا ہے۔ لہذا ان تمام شرک و کفر کو چھوڑ کر خالص خدا کی عبادت میں لگ جانا چاہئے۔

ہر قوم راست راہ ہے، دینے و قبلہ گا ہے : ارشاد ہے کہ ہم نے ہر امت کے لئے اس کے پیغمبر کو الگ الگ شریعت دی ہے۔ لہذا انہیں آپس میں لڑنا نہیں چاہئے۔ منسکاً کے معنی موضع ذبح کے لئے گئے ہیں۔ ویسے یہ لفظ جملہ عبادات کے لئے عام ہے۔ موضع ذبح مراد لینے کی صورت میں ان مشرکین سے کہا جا رہا ہے کہ انہیں کیا حق پہنچتا ہے کہ یہ آپ ﷺ پر اعتراض کریں اور آپ ﷺ سے کٹ جھتی کریں۔ جیسا کہ یہ ذبح کے معاملہ میں آپ ﷺ سے کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ انسانوں کے ذبح کئے ہوئے کے مقابلہ میں مردار کو کھانا چاہئے۔ کیونکہ وہ تو خدا کا مارا ہوا ہے۔

کہا جا رہا ہے کہ یہ تو اندھے ہیں، انہیں کیا حق پہنچتا ہے کہ آپ کو ٹوکیں۔ البتہ آپ ﷺ کو اس کا حق ہے کہ انہیں ٹوکیں اور صحیح راستہ پر لگائیں۔ اندھوں کو اس کا کوئی حق نہیں کہ وہ آنکھ والوں کی رہنمائی کریں اور اگر یہ آپ ﷺ سے لڑائی جھگڑا کرتے ہیں تو آپ ﷺ زیادہ رد و قدح میں نہ پڑیئے، بلکہ ان سے یہ کہہ کر خاموش ہو جائیئے کہ خدا تعالیٰ وہ سب کچھ دیکھ رہا ہے جو تم کہہ اور کر رہے ہو۔ وہی تمہارا اور ہمارا فیصلہ کرے گا۔

پھر خدا تعالیٰ کے کمال علم کا بیان ہے کہ وہ تو زمین و آسمان کی ہر چیز کو جانتا ہے۔ اس سے کوئی چیز پوشیدہ اور چھپی ہوئی نہیں ہے۔ بلکہ لوح محفوظ میں سب کچھ درج ہے یا یہ کہ انسانوں کے اقوال و افعال اس کے نامہ اعمال میں لکھ لئے گئے ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ خدا کو فیصلہ کرنے میں دیر ہی کیا لگ سکتی ہے یا مشکل کیا پیش آ سکتی ہے۔

ان مشرکین کی حماقت بیان کی جاتی ہے کہ جنہیں یہ خدا کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہیں۔ ان کی معبودیت پر ان کے پاس کوئی دلیل بھی نہیں ہے۔ محض شیطانی تقلید ہے اور کچھ نہیں۔ ان معبودان باطل کی بے کسی تو اس سے ظاہر ہے کہ یہ قیامت کے دن ان کی کوئی مدد بھی نہیں کر سکیں گے۔

جب ان مشرکین کے سامنے وعظ و نصیحت کی جاتی ہے اور قرآن کے واضح احکامات بیان کئے جاتے ہیں تو ان کے بدن میں آگ لگ جاتی ہے اور غصہ سے بھر جاتے ہیں اور شدید ناگواری کے اثرات ان کے چہروں سے معلوم ہونے لگتے ہیں۔ بلکہ اگر ان کا

بس چلے تو گلا گھونٹ دیں۔

فرمایا گیا۔ آپ ان لوگوں سے کہہ دیجئے کہ تم جو اس قرآن کو ناگوار سمجھ رہے ہو اس سے زیادہ ناگوار اور تکلیف دہ تو تمہارے لئے جہنم کا عذاب ہوگا جو نہایت بدترین جگہ اور خوفناک مقام ہے۔ جہاں آرام کا نام و نشان بھی نہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ ضَرْبٌ مِثْلَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَهُوَ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَيُّ غَيْرِهِ وَهُمْ الْأَصْنَامُ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا إِسْمُ جَنْسٍ وَاحِدَةٍ ذُبَابَةٌ يَقَعُ عَلَى الْمُدْكِرِ وَالْمُؤَنِّثِ وَلَوْ
اجْتَمَعُوا لَهُ أَيُّ لِخَلْقِهِ وَإِنْ يَسْلُبُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا مِمَّا عَلَيْهِمْ مِنَ الطَّيِّبِ وَالزَّعْفَرَانِ الْمُطْلُخُونَ بِهِ
لَا يَسْتَنْقِذُوهُ يَسْتَرْذُوهُ مِنْهُ لِعِزِّهِمْ فَكَيْفَ يُعْبَدُونَ شُرَكَاءَ اللَّهِ تَعَالَى هَذَا أَمْرٌ مُسْتَعْرِبٌ عَبَّرَ عَنْهُ
بِضَرْبٍ مِثْلِ ضَعْفِ الطَّالِبِ الْعَابِدِ وَالْمَطْلُوبِ ﴿۷۸﴾ الْمَعْبُودُ مَا قَدَرُوا اللَّهَ عَظَمُوهُ حَقَّ قَدْرِهِ
عَظَمَتُهُ إِذْ أَشْرَكُوا بِهِ مَالٌ يَمْتَنِعُ مِنَ الذُّبَابِ وَلَا يَتَصِفُ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿۷۹﴾ غَالِبٌ اللَّهُ
يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ رُسُلًا نَزَلَ لَمَّا قَالَ الْمُشْرِكُونَ ءَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا
إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِمَقَالَتِهِمْ بِصِيرَةٍ ﴿۸۰﴾ بِمَنْ يَتَّخِذُهُ رُسُلًا كَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدٍ وَغَيْرِهِمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ أَيُّ مَا قَدَّمُوا وَمَا خَلْفُوا أَوْ مَا عَمِلُوا وَمَاهُمْ
عَامِلُونَ بَعْدُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿۸۱﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا أَيُّ صَلُّوا
وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَخِدُّوهُ وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ كَصِلَةِ الرَّحِمِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿۸۲﴾
تَفُوزُونَ بِالْبَقَاءِ فِي الْحَيَّةِ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ لِإِقَامَةِ دِينِهِ حَقَّ جِهَادِهِ بِاسْتِغْرَاحِ الطَّاقَةِ فِيهِ وَنَصَبِ حَقِّ
عَلَى الْمَصْدَرِ هُوَ اجْتِنَابُكُمْ اخْتَارَكُمْ لِدِينِهِ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ أَيُّ ضَيْقٍ بِأَنْ
سَهَّلَهُ عِنْدَ الضَّرُورَاتِ كَالْقَصْرِ وَالتَّيْمِ وَأَكْلِ الْمَيْتَةِ وَالْفِطْرِ لِلْمَرَضِ وَالسَّفَرِ مِلَّةَ أَبِيكُمْ مَنْصُوبٌ بِنَزْعِ
الْخَافِضِ الْكَافِ إِبْرَاهِيمَ عَطْفٌ بَيَانٌ هُوَ أَيُّ اللَّهُ سَمَّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ أَيُّ قَبْلَ هَذَا الْكِتَابِ وَ
فِي هَذَا أَيُّ الْقُرْآنِ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنَّهُ بَلَّغَكُمْ وَتَكُونُوا أَنْتُمْ شُهَدَاءَ
عَلَى النَّاسِ أَنَّ رُسُلَهُمْ بَلَّغَتْهُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ذَاوَمُوا عَلَيْهَا وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ ثِقْوَابِهِ
هُوَ مَوْلَانَكُمْ نَاصِرُكُمْ وَمُتَوَلَّى أُمُورِكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى هُوَ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿۸۳﴾ أَيُّ النَّاصِرُ هُوَ نَكَمٌ

ترجمہ: ... اے لوگو! (اہل مکہ) ایک عجیب بات بیان کی جاتی ہے سو اسے سنو۔ جن لوگوں کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو (اور

پوجا پاٹ کرتے ہو یعنی یہ بت وغیرہ) وہ ایک کبھی تک تو پیدا کر نہیں سکتے (ذباباً اسم جنس ہے واحد اس کا ذبابة ہے۔ مذکر اور مؤنث دونوں کے لئے۔ معنی کبھی کے ہیں) سب کے سب اس غرض کے لئے جمع ہو جائیں اور اگر کبھی ان کے سامنے سے کچھ چھین لے جائے

(ان چیزوں میں سے جو ان کے اوپر چڑھا یا چڑھایا جاتا ہے) تو وہ اس سے چھڑا تک نہیں سکتے (ان کے بجز کا تو یہ عالم ہے کہ مکھی بھی نہ بھگا سکیں۔ حیرت ہے کہ پھر بھی یہ ان کی پوجا پاٹ میں لگے ہوئے ہیں۔ طالب ایسا لچر اور مطلوب بھی ایسا ہی ہے۔ ان لوگوں نے تعظیم نہ کی اللہ کی جو اس کی تعظیم کا حق ہے (ان بتوں کو خدا کا شریک ٹھہرا کر جو مکھی بھی نہ بھگا سکیں) بے شک اللہ بڑا یقوت والا سب پر غاب ہے۔ اللہ انتخاب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے پیام پہنچانے والا اور آدمیوں میں سے بھی جسے چاہتا ہے (یہ اس وقت نازل ہوا جب مشرکین نے یہ کہن شروع کر دیا کہ کیا یہی وہ گئے تھے ہم میں سے جن کے اوپر قرآن نازل ہو) بے شک اللہ سننے والا ہے (ان کے اقوال کو) خوب دیکھنے والا ہے (کہ یہ کسے رسول بناتے ہیں جبریل و میکائیل کو یا ابراہیم علیہ السلام یا آنحضور ﷺ یا ان کے علاوہ کسی اور کو) اور وہ جانتا ہے جو کچھ ان کے آگے ہے اور جو کچھ ان کے پیچھے ہے (اور یہ کہ یہ اب تک کیا کر چکے ہیں اور آئندہ کیا کرنے والے ہیں) اور اللہ ہی پر تمام کاموں کا مدار ہے۔

طے ایمان و ورکوع کیا کرو اور سجدہ کیا کرو (یعنی نمازیں پڑھا کرو) اور اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہو اور نیکی رتے رہو (مثلاً دوسروں کے صلہ رحمی اور اپنے عمدہ اخلاق کا مظاہرہ کیا کرو) تاکہ تم فلاح پا جاؤ (اور ہمیشگی جی جنت مل جائے۔)

اور اللہ کے کام میں کوشش کرتے رہو جو اس کی کوشش کا حق ہے (اور قیام دین کی جدوجہد میں مکمل طور پر لگ جاؤ۔ حق منصوب بر بنائے مصدر ہے) اس نے تمہیں برگزیدہ کیا (اپنے دین کے لئے) اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی (یعنی کوئی شدت اختیار نہیں کی۔ بلکہ تسہیل سے کام لیا اور وقت ضرورت نمازوں میں قصر اور وضو کے بجائے تیمم کی اجازت دی اور اسی طرح حالت مرض یا مسافرت میں روزہ کے اختیار کی بھی اجازت دی اور ضرورت پڑنے پر مردار کو بھی جائز قرار دیا)۔

تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت پر قائم رہو (ملہ منصوب ہے کاف حرف جر کے ہٹانے کی وجہ سے اور ابراہیم عطف بیان ہے) اسی نے تمہیں مسلم قرار دیا۔ (نزل قرآن سے) پہلے بھی اور اس (قرآن) میں بھی تاکہ رسول تمہارے اوپر گواہ ہوں (قیامت کے دن کہ وہ تمہارے پاس تبلیغ کے لئے پہنچے تھے) اور تم سب لوگوں کے مقابلہ میں گواہ ٹھہرو (اس بات پر کہ یہ رسل ان کے پاس تبلیغ کے لئے تشریف لے گئے تھے) سو تم لوگ نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور اللہ ہی کو مضبوط پکڑے رہو۔ وہی تمہارا کارساز ہے۔ سو کیا اچھا کارساز اور کیسا اچھا مددگار ہے۔

تحقیق و ترکیب: ولو اجتمعوا۔ موضع حال میں ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اگر ساری کائنات بھی کسی مکھی کی تخلیق کا ارادہ کر لے تو نا کام ہی رہے گی۔

وارکعوا واسجدوا۔ تمام نماز میں صرف سجدہ اور رکوع کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ یہ دونوں رکن خشوع و خضوع کے وافر حصہ پر پھیلے ہوئے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ ان دونوں رکن کا تذکرہ اس وجہ سے کیا گیا ہو کہ یہ نماز کے اہم ترین ارکان میں سے ہیں۔

لعلکم تفلحون۔ لعل جب خدا تعالیٰ کی زبان سے ادا ہو تو صرف امید کا نہیں بلکہ یقین کا معنی ہوگا اور خدا تعالیٰ کی طرف سے وعدہ کا مفہوم پیدا کر لے گا۔

فی اللہ کو یہاں اللہ کے مرادف لیا گیا ہے۔

جاہدوا فی اللہ۔ یہاں دو مضاف مقدر ہیں۔ ایک اقامہ، دوسرا دین۔ تقدیر عبارت ہے۔

جاہدوا لاقامة دین اللہ۔ یعنی اللہ کے دین کو قائم کرنے کے لئے جہاد کرو اور جاہدوا کا مفعول محذوف ہے۔ یعنی

اعداء کسم۔ کفار سے عداوت ظاہر و باطناً و طریقتاً پر ہے۔ ظاہر تو یہی ہے کہ وہ صریح گمراہی پر ہیں۔ جبکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل

سے مسلمانوں کو ہدایت نصیب کی۔ باطناً مجاہدہ اپنی خواہشات پر کنٹرول کرنا ہے اور مجاہدہ کی یہ آخری صورت درحقیقت بہت دشوار ہے۔
 ملة ابيکم۔ کاف حرف جر یہاں سے ساقط کر دیا گیا۔ اصل عبارت تھی کملة ابيکم۔ یا پھر یہ منصوب اتبعوا فعل مقدر ہونے کی بناء پر ہے۔ جبکہ یہ مفعول ہوگا۔ یا یہ منصوب ہے ماقبل کے مضمون کی بناء پر۔ مطلب یہ ہوگا کہ تمہارے دین میں اسی طرح توسع ہے۔ جیسا کہ تمہارے باپ ابراہیم کی ملت میں تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ فعل جعل مقدر ہو اور یہ اس کا مفعول بہ ہو۔
 هو ستمکم ضمیر ہو سے مراد اللہ تعالیٰ ہیں۔

من قبل یعنی قرآن مجید سے پہلے۔ فی هذا۔ یعنی قرآن مجید میں۔

﴿تشریح﴾: خدا تعالیٰ کے علاوہ جن کی پوجا کی جاتی ہے ان کی کمزوری اور بے کسی اور ان کے پجاریوں کی کم عقلی کا ذکر ہے کہ انہوں نے اتنی عاجز اور بے کس و بے بس مخلوق کو معبود ٹھہرا رکھا ہے جن کے عجز کا یہ عالم ہے کہ سب مل کر اگر ایک مکھی کو بھی پیدا کرنا چاہیں تو ممکن نہیں اور پیدا کرنا تو دور کی بات ہے۔ اگر یہ بتوں کے سامنے سے نکلیاں ان کے چڑھاوے کی چیزیں بھی اٹھالے جائیں تو ان میں اتنی ہمت و سکت نہیں کہ وہ ان مکھیوں کو بھگائی دیں۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ طالب سے مراد بت اور مطلوب سے مراد مکھی ہے۔ بعض دوسرے مفسرینؒ نے بھی اسے اختیار کیا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ طالب سے مراد عابد اور مطلوب سے مراد خدا کے علاوہ دوسرے معبود ہیں۔

فرمایا گیا کہ ان کے دلوں میں خدا تعالیٰ کی قدر و منزلت اور اس کی عظمت اس درجہ میں بھی نہیں ہے کہ جو عبدیت کے تعلق کو ظاہر کرنے کے لئے کافی ہو اور جس کا کہ انسان کو مکلف بنایا گیا ہے۔ ورنہ تو خدا کے شایان شان عظمت تو کسی سے ممکن بھی نہیں اور نہ اس کا انسان کا مکلف بنایا گیا۔ اگر ان کے دل میں ذرا بھی خدا کی عظمت ہوتی تو یہ ان کے مقابل میں اتنے عاجز اور در ماندہ مخلوق کو معبود کیوں ٹھہراتے۔ حالانکہ خدا تعالیٰ اپنی طاقت و قدرت میں یکتا ہیں۔ ان کی عظمت و ملطنت کا کوئی مقابلہ کرنے والا بھی نہیں۔ لہذا معبودیت والو ہیت کا حق صرف اسی کو پہنچتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی کو نہیں۔ وہی قابل پرستش اور لائق حمد ہے۔

نزول وحی و انتخاب رسول: ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے اختیار سے جس فرشتے کو چاہتے ہیں مقرر کر لیتے ہیں اور اس کے ذمہ آنحضور ﷺ تک شریعت کو پہنچانے کا کام سپرد کر دیتے ہیں اور اسی طرح بندوں میں سے بھی جسے چاہتے ہیں پیغمبری کا جلیل القدر منصب عطا فرماتے ہیں۔ پیغمبروں کا انتخاب تمام تر خدا تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہیں منتخب کریں کیونکہ وہ ہر ایک کی ظاہری و باطنی صلاحیتوں سے خوب اچھی طرح واقف ہیں۔ ان کے انتخاب میں کسی غلطی کا امکان نہیں اور وہ ہر ایک کی ماضی و مستقبل کا حال اچھی طرح جانتے ہیں۔

پھر مومنین کو حکم ملا کہ اسلام کے بعد نماز اور دوسری عبادتوں کو بجالاتے رہو۔ اسی طرح نیکوں میں لگے رہو اور دین کے کاموں میں سستی نہ کرو۔ بلکہ خدا کا کام سمجھ کر پوری مستعدی اور اخلاص نیت کے ساتھ اسے کرتے رہو۔ اسی میں تمہارے لئے بھلائی ہے۔ جان و مال سے خدا کی راہ میں لگ جاؤ اور دین کو قائم کرو کیونکہ اس نے تمہیں برگزیدہ بنایا ہے اور دوسری امتوں کے مقابل میں تمہیں اشرف و اکرم بنایا ہے۔ کامل رسول اور کامل و مکمل شریعت سے تمہیں نوازا۔ اور آسان و سہل احکامات دیئے۔ کوئی ایسا جو تم پر نہیں ڈالا جو تمہارے بس سے باہر ہو اور جسے تم ادا نہ کر سکو۔ چونکہ قرآن مجید کے مخاطب اول عرب تھے جو ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے تھے تو انہیں اس دین کی طرف مزید رغبت اور شوق دلانے کے لئے فرمایا گیا کہ یہ مذہب کوئی نیا نہیں بلکہ یہ تو تمہارے جد امجد حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دین ہے۔ پھر اس مت کی بزرگی ظاہر کرنے اور انہیں اس دین کی طرف مائل کرنے کے لئے فرمایا گیا کہ تمہارا ذکر پہلی کتابوں میں بھی ہے اور

مدتوں سے آسمانی کتابوں میں تمہارے جے جے ہیں۔ اس قرآن میں اور اس سے پہلے تمہیں مسلم کے نام سے یاد کیا گیا ہے جو خود اللہ تعالیٰ کا رکھا ہوا نام ہے۔

آنحضور ﷺ کی پاکیزہ سیرت اور آپ ﷺ کی پوری زندگی مومن کے لئے معیار ہے۔ قیامت میں اسی معیار پر مومن کو جانچی جائے گا اور دوسری قوموں کے مقابل میں مومن معیار ہوگا اور وہ ان کے اوپر گواہ بنایا جائے گا۔

پھر فرمایا گیا کہ اس عظیم الشان نعمت کا تمہیں شکریہ ادا کرنا چاہئے۔ وہ اس صورت میں کہ خدا تعالیٰ نے جو فرائض عائد کئے ہیں۔ اسے پورے شوق کے ساتھ ادا کرو۔ خصوصاً نماز اور زکوٰۃ کا خیال رکھو۔ نماز اور زکوٰۃ سے اشارہ تمام بدنی اور مالی عبادتوں کی طرف ہے اور اسی کے ساتھ عقیدہ توحید پر جمے رہو۔ اعتماد علی اللہ جس قدر قوی ہوگا اسی قدر قرب خداوندی نصیب ہوگا اور جب قرب خداوندی کی دولت نصیب ہو جائے تو نصرت الہی اس کے ساتھ ہوگی اور غیر اللہ سے قلب بے نیاز ہو جائے گا۔

خود قرآن نے بار بار یہ اعلان کیا کہ کارساز اور نصرت و اعانت کرنے والا تو صرف خدا تعالیٰ ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے کسی اور کی طرف خیال لے جانا بھی حماقت و نادانی ہے۔ لہذا مومن کو مکمل طور پر خدا کا ہو کر رہنا چاہئے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ نمبر ۷ کی تفسیر ختم ہوئی﴾

پارہ نمبر ﴿۱۸﴾

قَدْ أَفْلَحَ

فہرست پارہ ﴿قد افلح﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۶۵	شان نزول	۲۲۹	سورۃ المؤمنون
۲۶۵	تشریح	۲۳۱	تحقیق و ترکیب
۲۶۶	حسن ظن	۲۳۱	ربط
۲۶۹	شان نزول و تشریح	۲۳۳	تشریح
۲۶۹	تشریح	۲۳۳	تحقیق کے مختلف مراحل
۲۶۹	بدترین جرم	۲۳۳	خدا تعالیٰ کی نعمتیں
۲۷۳	تحقیق و ترکیب	۲۳۹	تحقیق و ترکیب
۲۷۳	تشریح	۲۴۰	تشریح
۲۷۳	عفت و پاکدامنی	۲۴۰	بشریت انبیاء
۲۷۵	نکاح کی ترغیب	۲۴۱	مسلسل انکار اور اس کی پاداش
۲۷۹	تحقیق و ترکیب	۲۴۵	تحقیق و ترکیب
۲۷۹	تشریح	۲۴۶	تشریح
۲۸۲	تحقیق و ترکیب	۲۴۶	ایک حقیقت
۲۸۳	تشریح	۲۴۷	انکار کیوں؟
۲۸۵	تحقیق و ترکیب	۲۴۹	تحقیق و ترکیب
۲۸۶	تشریح	۲۵۰	تشریح
۲۹۱	ایک خاص حکم	۲۵۰	پہچھے
۲۹۱	بارگاہ رسالت	۲۵۳	تحقیق و ترکیب
۲۹۳	سورۃ الفرقان	۲۵۳	تشریح
۲۹۶	تحقیق و ترکیب	۲۵۵	لحیٰت حسرت
۲۹۷	ربط	۲۵۶	ایک سوال
۲۹۷	تشریح	۲۵۷	سورۃ النور
۲۹۹	سوال و جواب	۲۵۹	تحقیق و ترکیب
		۲۵۹	ربط
		۲۶۰	شان نزول
		۲۶۱	تشریح

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَثَمَانٌ أَوْ تِسْعَ عَشْرَةَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ لَبَّيْحَقٍ أَفْلَحَ فَازَ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٢﴾ مُتَوَاضِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ
عَنِ اللَّغْوِ مِنَ الْكَلَامِ وَغَيْرِهِ مُعْرِضُونَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴿٤﴾ مُؤَدُّونَ وَالَّذِينَ هُمْ
لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ عَنِ الْحَرَامِ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مِنْ زَوْجَاتِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَى
السَّرَارِى فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ أَى مِنَ الزَّوْجَاتِ وَالسَّرَارِى
كَأَلَا سِتْمَاءٍ بِيَدِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾ الْمُتَجَاوِزُونَ إِلَى مَا لَا يَحِلُّ لَهُمْ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنَتِهِمْ
جَمْعًا وَمُفْرَدًا وَعَهْدِهِمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ مِنْ صَلَوةٍ وَغَيْرِهَا رَاعُونَ ﴿٨﴾ حَافِظُونَ وَالَّذِينَ هُمْ
عَلَى صَلَاتِهِمْ جَمْعًا وَمُفْرَدًا يُحَافِظُونَ ﴿٩﴾ يُقِيمُونَهَا فِى أَوْقَاتِهَا أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ
لَا غَيْرَهُمُ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُوَ جَنَّةٌ أَعْلَى الْجَنَانِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١١﴾ فِى ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى
الْمَعَادِ وَيُنَاسِبُهُ ذِكْرُ الْمَبْدَأِ بَعْدَهُ وَاللَّهُ لَقَدْ خَلَقَنَا الْإِنْسَانَ أَدَمَ مِنْ سُلَالَةٍ هِىَ مِنْ سَلَكِ الشَّيْءِ مِنْ
الشَّيْءِ أَى اسْتَخْرَجَتْهُ مِنْهُ وَهُوَ خُلَاصَتُهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ مُتَعَلِّقٌ بِسُلَالَةٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ أَى الْإِنْسَانَ نَسْلَ أَدَمَ
نُطْفَةً مَنِيًّا فِى قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٣﴾ هُوَ الرَّحْمُ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً دَمًا جَامِدًا فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً
لَحْمَةً قَدَرًا يُمَضَّغُ فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا وَفِى قِرَاءَةِ عِظْمًا فِى الْمَوْضِعَيْنِ
وَخَلَقْنَا فِى الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ بِمَعْنَى صَيَّرْنَا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ بِنْفُخِ الرُّوحِ فِيهِ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ

الْخَالِقِينَ ﴿۲۳﴾ اَيُّ الْمُقَدِّرِينَ وَ مُمَيِّزُ احْسَنَ مَحْذُوفٌ لِلْعِلْمِ بِهِ اَيُّ خَلَقًا ثُمَّ اِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴿۲۴﴾ ثُمَّ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ ﴿۲۵﴾ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ اَيُّ سَمَوَاتٍ جَمْعُ طَرِيقَةٍ لِانْهَاطِ طُرُقِ الْمَلَائِكَةِ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ تَحْتَهَا غَفِيلِينَ ﴿۲۶﴾ اَنْ تَسْقُطَ عَلَيْهِمْ فَتُهَيِّكُهُمْ بَلْ نُمِسُّهَا كَايَةً يُمَسِّكُ السَّمَاءُ اَنْ تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ مِنْ كِفَايَتِهِمْ فَاَسْكَنَاهُ فِي الْاَرْضِ وَاَنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَدِرُونَ ﴿۲۷﴾ فَيَمْوُتُونَ مَعَ دَوَابِّهِمْ عَطُشًا فَاَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَّاَعْنَابٍ هُمَا اَكْثَرُ فَوَاكِهَ الْعَرَبِ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿۲۸﴾ صَيْفًا وَشِتَاءً وَاَنْشَأْنَا شَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورٍ سَيْنَاءَ جَلَّ بِكُسْرِ السَّيْنِ وَفَتَحَهَا وَمَنْعُ الصَّرْفِ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالتَّانِيثِ لِلْبُقْعَةِ تَنْبُتُ مِنَ الرَّبَاعِيِّ وَالتَّلَاثِيِّ بِالدُّهْنِ الْبَاءُ زَائِدَةٌ عَلَى الْاَوَّلِ وَمُعَدِّيَّةٌ عَلَى الثَّانِي وَهِيَ شَجَرَةُ الزَّيْتُونِ وَصَبِغٌ لِّلْاَكْلِيْنَ ﴿۲۹﴾ عَطَفَ عَلَى الدُّهْنِ اَيُّ اِذَا مَا يَضَعُ اللَّقْمَةَ بَعْمِيسَهَا فِيهِ هُوَ الزَّيْتُ وَاِنَّ لَكُمْ فِي الْاَنْعَامِ الْاِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ لَعِبْرَةٌ لِّعِبْرَةٍ عَطَّةٌ تَعْتَبِرُونَ بِهَا نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِى بُطُونِهَا اَيُّ اللَّبَنِ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ مِنَ الْاَصْوَابِ وَالْاَوْبَارِ وَالْاَشْعَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿۳۰﴾ وَعَلَيْهَا اَيُّ الْاِبِلِ وَعَلَى الْفُلْكِ اَيُّ السُّفْرِ

﴿۳۱﴾ تَحْمَلُونِ ﴿۳۲﴾

ترجمہ: یقیناً وہ مومنین فلاح پا گئے جو اپنی نماز میں خشوع رکھنے والے ہیں اور جو لغو (باتوں) سے برکنہ رہنے والے ہیں اور جو اپنا تزکیہ کرنے والے ہیں اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت کرنے والے ہیں (حرام کاری وغیرہ سے) ہاں اب تک اپنی بیویوں اور باندیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس صورت میں) کوئی الزام نہیں۔ ہاں جو کوئی اس کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی) کا طلب گار ہوگا (مثلاً زنا، لواطت یا مشیت زنی وغیرہ) تو ایسے ہی لوگ حد سے نکل جانے والے ہیں (ان چیزوں کی طرف مائل ہو کر جو ان کے لئے حلال نہیں کی گئیں) اور جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کا لحاظ رکھنے والے ہیں (جو ان کے اور خدا کے درمیان مثلاً ادائیگی نماز وغیرہ) اور جو اپنی نمازوں کی پابندی رکھنے والے ہیں (ان کے اوقات میں) ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں (ان کے علاوہ اور کوئی نہیں) جو فردوس کے وارث ہوں گے اور اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے (ان آیات میں آخرت کا ذکر ہے اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ ابتدائے آفرینش کا بھی تذکرہ کر دیا جائے۔ تو ارشاد ہوا کہ) بالیقین ہم نے انسان کو مٹی کے جوہر سے پیدا کیا (من طین متعلق ہے سلالۃ کے اور سلالۃ کے معنی کسی چیز کے خلاصہ کے ہیں) پھر ہم نے اس (نسل آدم) کو نطفہ بنایا ایک محفوظ مقام میں (اور وہ رحم مادر ہے) پھر ہم نے نطفہ کو خون کا لوتھڑا بنادیا۔ پھر ہم نے خون کے لوتھڑے کو (گوشت کی) بوٹی بنادیا پھر ہم نے بوٹی کو ہڈی بنادیا پھر ہم نے ہڈیوں پر گوشت چڑھا دیا (عظاماً ض ایک قرأت میں عظاماً ہے۔ اور خلقنا تینوں جگہ پر صیرو نا کے معنی میں ہے) پھر ہم نے (اس میں روح ڈال کر) ایک دوسری ہی مخلوق بنادیا۔ سو کسی شان والا ہے اللہ تمام صنائعوں سے بڑھ کر۔ پھر تم اس (تمام قصہ) کے بعد ضرور ہی مر کر رہو گے۔ پھر تم قیامت کے دن از سر نو اٹھائے جاؤ گے (جز او سزا کے لئے) اور ہم نے تمہارے اوپر سات آسمان بنائے (طرائق جمع ہے طریقہ کی

آسمان کو طرائق سے اس وجہ سے تعبیر کیا کیونکہ یہ راستے ہیں فرشتوں کے آنے جانے کے (اور ہم مخلوق سے بے خبر نہ تھے) (اس وجہ سے ہم نے ان آسمانوں کو اوپر ہی تھامے رکھا تا کہ کہیں یہ گر کر نیچے مخلوق کو تباہ نہ کر دے) اور ہم نے آسمان سے اندازہ کے ساتھ پانی برسایا (جو کہ مخلوق کے لئے کفایت کر جائے) پھر ہم نے اس کو زمین میں ٹھہرایا اور ہم اس کے معدوم کرنے پر بھی قادر ہیں (جس کے نتیجہ میں یہ نسل آدم اور ان کے چوپائے بھی مر کر رہ جائیں)۔ پھر ہم نے اس کے ذریعہ تمہارے لئے کھجوروں کے اور انگوروں کے باغ اگائے (یہ دونوں عرب کے خاص پھل ہیں) ان میں تمہارے لئے بہت سے میوے ہیں اور ان میں سے تم کھاتے بھی ہو (ہر موسم میں) اور ایک اور درخت بھی (پیدا کیا) جو طور سینا میں پیدا ہوتا ہے (سینا۔ ایک پہاڑ ہے سین کو زیر اور زبردونوں پڑھا گیا ہے۔ یہ غیر منصرف ہے اس میں ایک تو غلیت ہے اور دوسرا سبب تائید ہے) وہ اگتا ہے تیل لئے ہوئے اور کھانے والوں کے لئے سالن لئے ہوئے (تست۔ رباعی اور ثلاثی دونوں طرح ہے۔ اگر رباعی ہوگا تو اس صورت میں ”باللہن“ کا باز آمد ہوگا۔ اور ثلاثی ہونے پر بسا تعذیر کے لئے ہوگا اور یہ زیتون کا درخت ہے صبع لاکلین کا عطف باللہن پر ہے) اور تمہارے لئے مویشیوں میں غور کرنے کا موقعہ ہے۔ ہم تمہیں پینے کو دیتے ہیں ان کے جوف میں کی چیز (یعنی دودھ) اور تمہارے لئے ان میں بہت سے فائدے ہیں (مثلاً ان کے بال اور ادن وغیرہ سے) اور ان میں سے (بعض کو) تم کھاتے بھی ہو۔ اور ان (اونٹوں وغیرہ) پر اور کشتی پر سوار ہوتے ہو۔

تحقیق و ترکیب: خشوع کی حقیقت اصل میں سکون ہے۔ قلبی اعتبار سے بھی اور یہ کہ جو ارجح سے کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اس سکون کے منافی ہو۔

لغو۔ براس حرکت کو کہتے ہیں جو لا یعنی ہو۔ للزکوة فعلون ل غایت کے لئے ہے زکوة اس جگہ لغوی معنی میں ہے اور بعضوں نے اصطلاحی معنی بھی مراد لئے ہیں۔

علی از واجہم میں علی۔ من کے مرادف ہے۔ علی صلوتہم۔ ماقبل میں نماز، زکوة، تحفظ عفت، ادائیگی امانت اور ایفاء عہد وغیرہ کا ذکر آیا اب اگر کوئی ان تمام امور کی صحیح ادائیگی کرے یا ان میں سے کسی ایک کی تو وہ جنت میں جائے گا۔ جہاں تک جنت میں جانے کا معاملہ ہے تو بعض روایات سے ثابت ہے کہ مخنون اور اولاد مسلمین جو بچپن ہی میں انتقال کر گئے وہ بھی جنت میں جائیں گے حالانکہ انہوں نے ان اعمال میں سے کسی کو بھی ادا نہیں کیا ہوگا۔ اس لئے مفسر نے جمعا و مفردا کا اضافہ کیا۔

طرائق لفظی معنی راستہ کے ہیں مجازاً یہاں مراد آسمان سے لی گئی ہے اس وجہ سے کہ یہ فرشتوں کے آمد و رفت کے راستے ہیں۔ نیز جو چیز کسی چیز کی اوپر ہو اسے بھی عربی میں طریقہ کہتے ہیں۔

علی ذہاب بہ لقادرون۔۔۔ ذہاب مصدر ہے ذہب کا بابتعدیہ کے لئے استعمال ہوئی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم اس کے ازالہ پر قادر ہیں۔

مما فی بطونہا سورۃ نحل میں بجائے اس کے ”مما فی بطونہ“ کہا گیا۔ دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ ایک جگہ مذکر مؤنث دونوں کا ذکر مقصود ہے اور دوسری جگہ صرف مؤنث پیش نظر ہے اس فرق کے بعد معنی یہ ہوں گے کہ چوپاؤں کی ایک صنف میں اگر کوئی قابل ذکر منفعت نہیں تو دوسری صنف میں نفع تام موجود ہے۔

رابطہ: سورۃ حج کا اختتام ہے اور سورۃ المؤمنون کا آغاز ہوتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں لفظاً و معنی ارتباط کا ایک مسلسل رشتہ ہے مفصل نہ سہی مختصر گزارشات پیش خدمت ہیں جن سے انشاء اللہ ہر دو صورت کے ارتباطی رشتے واضح ہوں گے۔ اسلامی عبادات جن

کو ہم اہم کہہ سکتے ہیں اور قرار دے سکتے ہیں یہ چند ہیں۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج وغیرہ۔

حج۔ سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور ان کے مقدس خانوادہ کی ایک بلند پایہ یادگار ہے سورۃ حج میں کچھ اس کی تفصیلات زیر گفتگو ہیں۔ ابراہیم اور حج ایک ہی رشتہ کے دو گوبر آبدار ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اختتام سورۃ حج پر اس امام المؤمنین کا تذکرہ ان الفاظ میں آیا۔ ملة ابيکم ابراهيم هو سبطکم المسلمین۔

تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت پر قائم رہو۔ اسی نے تمہیں مسلم قرار دیا۔

کیونکہ حج اقصائے عالم میں منتشر اہل اسلام کا ایک عظیم ملی اجتماع ہے اور پھر وہ بھی سالانہ۔ اس لئے اس کے بعد ایک پنج وقتہ اجتماع کی طرف توجہ دلاتے ہوئے ارشاد ہے۔

قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلواتهم خاشعون۔

بالتحقیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں۔

سبحان اللہ ان آیات میں بکمال بلاغت اگر ایک جانب الصلوٰۃ کے ظاہر کی طرف توجہ دلائی گئی تو اس کی روح انشوع پر بھی متنبہ فرما دیا گیا۔ حج کا اجتماع بیت اللہ کے لئے تھا۔ نمازوں میں ظاہر اربع بیت اللہ کی جانب اور جسمنا حاضری بیت اللہ (مساجد) میں ہے۔ حج اور نماز میں قرسی من سبت ہی کا تقاضہ تھا کہ سورۃ حج کے اختتام پر یہ ارشاد ہوا تھا۔

یا ایہا الذین امنوا ارکعوا واسجدوا واعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون۔

اے ایمان والو! تم رکوع کیا کرو، سجدہ کیا کرو اور اپنے رب کی عبادت کیا کرو اور تم نیک کام بھی کیا کرو۔ امید ہے کہ تم فلاح پاؤ گے۔

لعلکم تفلحون میں جس فلاح کی طرف نشان دہی کی گئی تھی اس کے حصول کی راہیں خشوع والی نمازیں ہیں اس لئے ارشاد ہوا۔

قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلواتهم خاشعون۔

بالتحقیق ان مسلمانوں نے آخرت میں فلاح پائی جو اپنی نماز میں خشوع کرنے والے ہیں۔

اختتام سورۃ حج پر زکوٰۃ کا بھی ذکر آیا تھا۔ سورۃ مؤمنون کی ابتداء میں اس حکم کی مکرر تذکیر کر دی گئی اسلام اطاعت خداوندی کا پہلا درجہ وزینہ ہے اور ایمان اطاعت کی معراج مسلمین میں اگر اس ابتدا کی جانب اشارہ تھا تو قد افلح المؤمنون میں منتہی سامنے کر دیا گیا واعبدوا سورۃ حج کے خاتمہ پر ایک عام حکم تھا۔ المؤمنون میں بہت سی عبادتوں کا ذکر تفصیلاً آ گیا جملہ عبادات میں لغویات سے بچنا بے حد ضروری ہے اور ایمان کامل وہی ہے جس میں مومن لغویات سے قطعاً مجتنب ہو۔ اس لئے ارشاد ہوا کہ

هم عن الغو معرضون۔

اور جو لغویاتوں سے برکنار رہنے والے ہیں۔

معلوم ہوا کہ ایام حج میں بعض مراحل وہ بھی ہیں کہ جہاں ہمبستری کی ممانعت ہے کہیں کوئی اس ممانعت کو دائمی نہ سمجھ لے اس لئے سورۃ مؤمنون میں حلت بعد حرمت کا بیان ان الفاظ میں آیا۔

الا علیٰ ازواجهم او ما ملکت ایمانهم فانهم غیر ملومین۔

لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی لونڈیوں سے (حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں۔

مگر جس طرح اس تحریم عارضی کو دائمی سمجھنے کا اندیشہ تھا جس کو ایک بیان سے ختم کیا گیا۔ تو ایسے ہی حلت کو بھی عام سمجھنے کے امکانات موجود تھے کہ کوئی کج فہم بیوی وغیرہ بیوی سب ہی سے مقاربت کو جائز سمجھ لے تو اس امکان جواز کا سد باب فرمایا گیا۔

فمن استغنى ورآء ذلک فاولئک هم الغدون .

ہاں جو اس کی علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا) طلب گار ہوا ایسے لوگ حد شرعی سے نکلنے والے ہیں۔
افسوس کہ صفحات کی تنگ دامن قلم گیر ہے ورنہ ہر دو صورتوں کے روابط بہت کچھ لکھنے کے قابل تھے۔ لیکن جو کچھ سپرد قلم ہوا وہ بھی ہر دو صورتوں میں معنوی و لفظی ربط کو سمجھنے کے لئے کافی ہوگا۔

﴿تشریح﴾: . . . مومنین کی کامیابی اور ان کے فلاح کا تذکرہ ہے کہ وہ مومنین کامیاب ہیں جو خوع و خضوع کے ساتھ اپنی نمازیں ادا کرتے ہیں اور جن کے دلوں میں خوف خدا ہے، نماز پڑھتے ہوئے ان کو سکون قلبی بھی میسر ہوا اور اعضاء و جوارح بھی عبث حرکتوں سے محفوظ ہوں۔ اور یہ کیفیت اسی شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جس کا دل تمام چیزوں سے فارغ ہو اور خلوص دل کے ساتھ نماز سے پوری دلچسپی ہو جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ آنحضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے خوشبو اور عورت بہت پسند ہے۔ اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے۔ ویسے اس فلاح کے لئے ایمان کا ہونا شرط ہے بغیر ایمان اور صحت عقیدہ کے کوئی سا بھی عمل مقبول نہیں۔

انہیں فلاح یاب مومنین کی دوسری صفت یہ بیان کی گئی کہ وہ لغویات سے اپنے آپ کو محفوظ رکھتے ہیں خواہ وہ لویت فعلی ہو یا قولی۔ زندگی ایک بڑی ہی قیمتی شے ہے مومن کی یہ شان نہیں کہ ایک لمحہ بھی وہ کسی لغو اور فضول شے میں گزارے بلکہ اسے خدا کی دی ہوئی اس زندگی کی قدر کرنی چاہئے امام رازیؒ نے کہا ہے کہ لغویات سے بچنے کا تذکرہ خشوع و خضوع کے ساتھ محصل اور حکم زکوٰۃ سے پہلے کیا گیا۔ اس کا راز یہ ہے کہ لغویات سے اجتناب نماز کی واقعی تکمیل ہے۔ نیز مومنین کا ایک وصف یہ بھی ہے کہ وہ ادائیگی زکوٰۃ کرتے ہیں۔

اکثر مفسرین کی رائے یہی ہے کہ زکوٰۃ سے یہاں مراد فقہی معنی یعنی مال کے زکوٰۃ کے ہیں۔ اور بعض مفسرین کا قول ہے کہ زکوٰۃ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ لغوی معنی مراد ہیں تزکیہ نفس۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آیت میں زکوٰۃ نفس اور زکوٰۃ مال دونوں مراد ہوں کیونکہ واقعی مومن کامل تو وہی ہے جو اپنے نفس کو بھی ہر طرح کی برائیوں اور شرک و کفر سے صاف رکھے اور مال کی زکوٰۃ بھی ادا کرے۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ان کے اوصاف میں سے ہے کہ وہ حرام کاری، زنا اور لواطت وغیرہ سے خود کو دور رکھتے ہیں اور سوائے اپنی بیویوں اور شرعی باندیوں کے جو کہ ان کے لئے حلال کر دی گئی ہیں کسی اور کے ساتھ قضاء شہوت نہیں کرتے۔ ارشاد ہے کہ جو شخص ان کے علاوہ کسی اور طریقہ سے یا کسی دوسرے سے اپنی خواہش پوری کرتا ہے وہ حد سے گذر جانے والا ہے گویا کہ زنا، لواطت یا مشیت زنی یا اخراج مادہ کی جتنی بھی صورتیں ہو سکتی ہیں سب حرام ہیں لیکن امام ابو حنیفہؒ نے مشیت زنی کو اس صورت میں جائز قرار دیا ہے جب کہ کسی فتنہ میں مبتلا ہو جانے اور برائی کے ارتکاب کا اندیشہ ہو جائے۔ ان مومنین کا وصف یہ بھی ہے کہ وہ اپنے وعدے پورے کرتے ہیں اور امانت میں خیانت نہیں کرتے۔ اس کے برخلاف حدیث میں منافقین کی تین علامتیں بتائی گئی ہیں۔ (۱) جب بات کرے جھوٹ بولے (۲) جب وعدہ کرے تو اس کی خلاف ورزی کرے (۳) اور امانت میں خیانت کرے۔ اور پھر آخر میں مومنین کا یہ وصف بھی بیان کیا گیا کہ وہ نمازوں کو ان کے وقت پر پابندی کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ ان فلاح یاب مومنین کے صفات حسنہ کا آغاز خشوع نماز کے تذکرہ کے ساتھ کیا گیا اور اختتام بھی اسی نماز کی حفاظت اور اس کی مداومت پر ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ نماز تمام عبادتوں میں سے افضل ترین عبادت ہے۔ ان صفات کو بیان کرنے کے بعد ارشاد ہوا کہ یہی لوگ جنت الفردوس کے دائمی وارث ہوں گے جنت الفردوس حدیث کے بیان کے مطابق جنت کا سب سے اعلیٰ درجہ ہے ویسے جنت تو عام مومنین کو بھی ملے گی جن کے اندر یہ سب کے سب اوصاف بیک وقت نہ بھی ہوں مگر جنت الفردوس انہیں کو ملے گی جو ان تمام اوصاف حسنہ کے پیکر ہوں گے۔

تخلیق کے مختلف مراحل:..... اب انسانی تخلیق کے بارے میں ارشاد ہے کہ انسانوں کی اصل پیدائش مٹی سے ہوئی۔ عام مفسرین تو یہی لکھتے ہیں کہ اصل میں آدم علیہ السلام کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ تمام انسانوں ہی کا تعلق آخر میں مٹی ہی سے ہے۔

پھر ارشاد ہوا کہ ہم نے انسان کو نطفہ سے بنایا جو کہ ایک مدت متعینہ تک رحم مادر میں رہا پھر وہ نطفہ تو تھڑے کی شکل اختیار کر گیا اور پھر وہ تو تھڑا گوشت کی بوٹی بن گئی اور پھر اس گوشت کی بوٹی میں سے بعض اجزا ہڈی کی شکل اختیار کر گئے۔ اسی کی تفسیر حدیث میں اس طرح ہے کہ تم میں سے ہر ایک کی پیدائش اس طرح پر ہوتی ہے کہ چالیس دن تک نطفہ رحم مادر میں جمع رہتا ہے پھر چالیس دن تک وہ خون بستہ کی صورت میں رہتا ہے اور چالیس دن تک وہ گوشت کے تو تھڑے کی شکل میں۔ اس کے بعد فرشتے کو بھیجا جاتا ہے جو اس میں روح پھونکتے ہیں اور پھر خدا تعالیٰ کے حکم سے اس کے تقدیری امور طے کر دیئے جاتے ہیں۔ روح پھونک کر اسے ایک شکل عنایت کر دی جاتی ہے جو اور مخلوقات سے ممتاز ہوتی ہیں۔ پھر ارشاد ہوا کہ خدا تعالیٰ بہترین تخلیق کرنے والا ہے اس کی صناعتی تک کسی کی رسائی ممکن نہیں۔ تخلیق صرف خدا تعالیٰ ہی کا خصوصی وصف ہے کیونکہ خلق کے معنی عربی میں ایجاد کے آتے ہیں یعنی نیست سے ہست کرنا اور یہ خدا کے علاوہ کسی کے لئے ممکن نہیں۔

ارشاد ہے کہ اس زندگی کے بعد پھر مرنا بھی ہے اور پھر قیامت کے دن حساب و کتاب کے لئے اٹھایا جائے گا۔ تو گویا ایجاد، فنا اور احیاء تینوں مراحل کا تذکرہ آ گیا۔

خدا تعالیٰ کی نعمتیں:..... انسان کی پیدائش کا تذکرہ کرنے کے بعد آسمانوں کی تخلیق بیان کی جاتی ہے۔

اس سے مقصد یہ بھی بتانا ہے کہ خدا تعالیٰ کے لئے انسانوں کی پیدائش کیا مشکل ہے وہ تو آسمان جیسی بھاری بھر کم چیز کی بھی تخلیق کر سکتا ہے اور اپنے کمال صناعتی کا مظاہرہ کر سکتا ہے اور پھر یہ کہ اناڑیوں کی طرح کوئی چیز بنانا نہیں چلا جاتا ہے بلکہ مخلوق کی ضرورت اور مصحت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کسی چیز کی تخلیق کرتے ہیں۔ نیز تمام چیزوں کی خبر بھی رکھتے ہیں کوئی چیز ان سے پوشیدہ اور چھپی ہوئی نہیں ہے اور نہ وہ کسی چیز سے غافل ہیں۔

پھر ارشاد ہوا کہ وہ آسمان سے بقدر ضرورت پانی برساتا ہے نہ اتنی مقدار میں کہ فصل ہی تباہ ہو جائے اور نہ اتنا کم کہ غدہ وغیرہ اگے ہی نہیں بلکہ جہاں جتنی مقدار میں پانی کی ضرورت ہوتی ہے اسی کے مطابق بارش ہوتی رہتی ہے۔ اور پھر خدا تعالیٰ کی یہ قدرت کہ زمین کے اندر اس کی صلاحیت پیدا کر دیتے ہیں کہ وہ اس پانی کو اپنے اندر جذب کر لے جس کے نتیجہ میں کھیت لہلہا اٹھیں اور باغات ہرے بھرے نظر آنے لگیں۔ یہ ساری کرشمہ سازی خدا تعالیٰ ہی کی ہے۔ ان کے علاوہ کوئی اور دیوی دیوتا اس پر قادر نہیں جیسا کہ مشرکین کا عقیدہ ہے۔ اسی کو ارشاد فرمایا گیا کہ اگر ہم چاہیں تو بارش بالکل ہی نہ برسائیں یا اگر برسائیں بھی تو وہ زمین اور کھیتی کے لئے بالکل غیر مفید ہو۔ یا اسی طرح اگر چاہیں تو پانی کو کڑوا کر دیں جو نہ پینے کے قابل رہے اور نہ کسی اور کام کے قابل۔ یا زمین سے جذب کرنے کی صحت ہی کو ختم کر دیں جب بھی یہ پانی بیکار اور غیر مفید ہو جائے گا۔

بہر حال یہ سب صرف خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے ان کے علاوہ کوئی اور ان چیزوں پر قادر نہیں یہ صرف انہیں کا انعام ہے کہ اس بارش کے نتیجہ میں کھیتوں اور باغات کو پھل اور میوے اگانے کے قابل بنا دیتے ہیں یہاں صرف کھجور اور انگور کا تذکرہ اس وجہ سے آیا کہ یہ عرب کے خاص پھل ہیں ورنہ تو ہر ملک میں الگ الگ پھل اور میوے پیدا کر دیئے۔ پھر مطلقاً ایک درخت کا تذکرہ کیا گیا جو کہ طور سینا

میں اگتا ہے۔ اگرچہ اس جگہ اس درخت کا نام نہیں لیا گیا مگر سب کا اتفاق ہے کہ اس سے زیتون کا درخت مراد ہے اور طور سینا وہ پہاڑ ہے جہاں خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا تھا۔ طور عربی میں اس پہاڑ کو کہتے ہیں جو ہر ابھرا ہو ورنہ تو خشک پہاڑوں کو جبل کہا جاتا ہے۔ تو اس طور سینا کے درخت زیتون کو خاص طور پر ذکر کیا گیا جس سے تیل نکلتا ہے اور جو کھانے والوں کے لئے سالن کا بھی کام دیتا ہے ویسے روغن زیتون کے فوائد ذائی اور خارجی طب قدیم و جدید میں مسلم ہیں۔ حدیث میں بھی ہے کہ زیتون کا تیل کھاؤ اور لگاؤ کہ وہ مبارک درخت میں سے نکلتا ہے۔

اس کے بعد چوپایوں کا ذکر ہے جس سے انسان فائدہ اٹھاتا ہے ان میں سے بعض کا دودھ پیتے ہیں اور گوشت کھاتے ہیں بعض کے بالوں اور اون سے لباس تیار کیا جاتا ہے اور ان کے چمڑوں سے بھی بہت سے کام لئے جاتے ہیں اور پھر انہیں سواری اور بار برداری کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں تو گویا ان چوپایوں کا وجود میں آنا بھی انسانوں ہی کے منافع کے لئے ہے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ أَطِيعُوهُ وَوَحِّدُوهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَهُوَ سَمُّ مَا وَمَا قَبْلَهُ الْخَبِيرُ وَمِنْ زَائِدَةٍ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۲۳﴾ تَخَافُونَ عُقُوبَتَهُ بِعِبَادَتِكُمْ غَيْرَهُ فَقَالَ الْمَلَأُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَا تَبَاعِئِهِمْ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ يَتَشَرَّفَ عَلَيْكُمْ بِأَنْ يَكُونَ مَتَّبِعًا وَأَنْتُمْ أَتْبَاعُهُ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً بِذَلِكَ لَا بَشَرًا مَا سَمِعْنَا بِهَذَا الْبَدِئِ دَعَا إِلَيْهِ نُوحٌ مِنَ التَّوْحِيدِ فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿۲۴﴾ أَيْ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ إِنَّهُ هُوَ مَا نُوحٌ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جَنَّةٌ حَالَةٌ جُؤُنْ فَتَرَبَّصُوا بِهِ إِنْ تَنْظُرُوهُ حَتَّىٰ حِينَ ﴿۲۵﴾ إِلَى زَمَنِ مَوْتِهِ قَالَ نُوحٌ رَبِّ انصُرْنِي عَلَيْهِمْ بِمَا كَذَبُونُ ﴿۲۶﴾ أَيْ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمْ آيَاتِي بِأَنْ تُهْلِكَهُمْ قَالَ تَعَالَىٰ مُجِيبًا دُعَاءَهُ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلْكَ السَّفِينَةَ بِأَعْيُنِنَا بِمَرَايَ مِنَّا وَحَفِظْنَا وَوَحَيْنَا أَمْرًا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا بِأَهْلَاكِهِمْ وَفَارَ التَّنُورُ لِلْخُتَارِ بِالْمَاءِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَامَةً لِّنُوحٍ فَاسْلُكْ فِيهَا أَيْ ادْخُلْ فِي السَّفِينَةِ مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ ذَكَرًا وَأُنْثَىٰ أَيْ مِنْ كُلِّ أَنْوَاعِهِمَا اثْنَيْنِ ذَكَرًا وَأُنْثَىٰ وَهُوَ مَفْعُولٌ وَمِنْ مُتَعَلِّقٍ بِاسْلُكٍ وَفِي الْقِصَّةِ إِنَّ اللَّهَ حَشَرَ لِّنُوحٍ السِّبَاعَ وَالطَّيْرَ وَغَيْرَهُمَا فَجَعَلَ يَضْرِبُ بِيَدِهِ فِي كُلِّ نَوْحٍ فَيَقْعُ بِأُذُنِ الْيَمْنَىٰ عَلَى الذَّكَرِ وَالْيُسْرَىٰ عَلَى الْأُنْثَىٰ فَيَحْمِلُهُمَا فِي السَّفِينَةِ وَفِي قِرَاءَةِ كُلِّ بِالتَّوْحِيدِ فَزَوْجَيْنِ مَفْعُولٌ وَاثْنَيْنِ تَاكِدٌ لَهُ وَأَهْلَكَ أَيْ زَوْجَتَهُ وَأَوْلَادَهُ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ بِالْإِهْلَاكِ وَهُوَ زَوْجَتُهُ وَوَلَدُهُ كَيْعَانُ بِخِلَافِ سَامَ وَحَامَ وَيَافِثَ فَحَمَلَهُمْ وَزَوْجَاتِهِمْ ثَلَاثَةً وَفِي سُورَةِ هُودٍ وَمِنْ أَمْرٍ وَمَا أَمَرَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ قِيلَ كَانُوا سِتَّةَ رِجَالٍ وَنِسَاؤُهُمْ وَقِيلَ جَمِيعٌ مَنْ كَانَ فِي السَّفِينَةِ ثَمَانِيَّةً وَسَبْعُونَ بِصَفْهِمْ رِجَالًا وَبِصَفْهِمْ نِسَاءً وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا كَفَرُوا بِتَرِكِ إِهْلَاكِهِمْ إِنَّهُمْ مُّغْرَقُونَ ﴿۲۷﴾

فَإِذَا اسْتَوَيْتَ اَعْتَدْتِ اَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ نَجَّیْنَا مِنْ الْقَوْمِ
الظَّالِمِیْنَ ﴿۲۸﴾ اِنَّا نَزَّلْنٰ رَّبِّ اَنْزَلْنِیْ مُنْزَلًا بِصَمِّ الْمِیْمِ وَفَتَحِ
الرَّایَ مَصْدَرًا اَوْ اِسْمًا مَّكَانٍ وَبَفَتْحِ الْمِیْمِ وَكَسْرِ الرَّایِ مَكَانُ التَّزْوِلِ مُبْرَكًا ذٰلِكَ الْاِنْزَالُ اَوِ الْمَكَانُ
وَاَنْتَ خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ ﴿۲۹﴾ مَا ذَكَرَ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ اَلْمَذْكُورِ مِنْ اَمْرِ نُوْحٍ وَالسَّفِیْنَةِ وَاَهْلَاكِ الْكُفَّارِ
لَا یَتِ دَلَالَتٍ عَلَى قُدْرَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی وَاِنْ مُحَقَّقَةٌ مِنَ الثَّقِیْلَةِ وَاِسْمُهَا ضَمِیْرُ الشَّانِ كُنَّا لِمُبْتَلِیْنَ ﴿۳۰﴾
مُخْتَصِرِیْنَ قَوْمِ نُوْحٍ بِاَرْسَالِهِ اِلَيْهِمْ وَوَعْظِهِ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ اَبَعْدِهِمْ قَرْنًا قَوْمًا اٰخَرِیْنَ ﴿۳۱﴾ هُمْ عَادٌ
فَارْسَلْنَا فِیْهِمْ رَسُوْلًا مِنْهُمْ هُوْدًا اَنْ اٰی بَانَ اَعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ غَیْرُهُ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ﴿۳۲﴾
عِقَابَهُ فَتُؤْمِنُوْنَ وَقَالَ الْمَلَاْمِنْ قَوْمِهِ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِلِقَاءِ الْاٰخِرَةِ اٰی بِالْمَصِیْرِ اِلَيْهَا
وَاَتَرَفْنٰهُمْ اَنْعَمْنَا لَهُمْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا مَا هٰذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ یَاْكُلُ مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ
وِیَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ﴿۳۳﴾ وَاللّٰهُ لَیِّنٌ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ فِیْهِ قَسَمٌ وَشَرْطٌ وَالْجَوَابُ لَا وَلِیْهَا
وَهُوَ مُعِنْ عَنْ جَوَابِ الثَّانِیِ اِنْكُمُ اِذَا اٰی اِنْ اَطَعْتُمُوْهُ لَخٰیِرُوْنَ ﴿۳۴﴾ اٰی مَغْنُوْنُوْنَ اَبَعْدُكُمْ اَنْكُمْ
اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اَنْكُمْ مُّخْرَجُوْنَ ﴿۳۵﴾ هُوَ خَبَرُ اَنْكُمْ الْاَوَّلِیْ وَاَنْكُمْ الثَّانِیَّةُ تَاكِیْدٌ لِّهَا
لِمَا طَالَ الْفَصْلُ هِیْهَاتَ هِیْهَاتَ اِسْمُ فِعْلٍ مَّاضٍ بِمَعْنٰی مَصْدَرٍ اٰی یَعْدُ یَعْدُ لِمَا تُوْعَدُوْنَ ﴿۳۶﴾ مِنْ
الْاَحْرَاجِ مِنَ الْقُبُوْرِ وَاللَّامُ زَائِدَةٌ لِلْبَیَّانِ اِنْ هِیْ اٰی مَا الْحَیْوةُ الْاَحْیَاْنَا الدُّنْیَا نَمُوْتُ وَنَحْیَا بِحَیْوةٍ
اٰنَاْنَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِیْنَ ﴿۳۷﴾ اِنْ هُوَ اٰی مَا الرُّسُوْلُ الْاَرَجُلُ بِاِفْتِرَیْ عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ
لَهُ بِمُؤْمِنِیْنَ ﴿۳۸﴾ اٰی مُصَدِّقِیْنَ فِی الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ رَبِّ اَنْصُرْنِیْ بِمَا كَذَبُوْنَ ﴿۳۹﴾ قَالَ عَمَّا
قَلِیْلٍ مِنَ الزَّمَانِ وَمَا زَائِدَةٌ لِّیَصْبِحَنَّ یَصِیْرُوْنَ نٰدِمِیْنَ ﴿۴۰﴾ عَلَى كُفْرِهِمْ وَتَكْدِیْبِهِمْ فَاسْخَذْتَهُمْ
الصَّیْحَةَ صَیْحَةُ الْعَذَابِ وَالْهَلَاكِ كَاثِبَةٌ بِالْحَقِّ فَمَاتُوْا فَجَعَلْنٰهُمْ غُثَّاءً وَهُوَ نَبْتُ یَبَسُ اٰی صِیْرْنَاهُمْ
مِثْلَهُ فِی الْیَبَسِ فَبَعْدًا مِنَ الرَّحْمَةِ لِلْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ﴿۴۱﴾ الْمُكْذِبِیْنَ ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ اَبَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰی
اَقْوَامًا اٰخَرِیْنَ ﴿۴۲﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلُهَا یَاْكَ تَمُوْتُ قَبْلَهُ وَمَا یَسْتَخِرُوْنَ ﴿۴۳﴾ عَنْهُ ذَكَرَ الصَّمِیْرُ
بَعْدَ ثَانِیَّتِهِ رِغَاةٌ لِّیَمَعْنٰی ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا اِلَّا بِالتَّوْبِیْنَ وَغَدَمِهِ اٰی مُتَّابِعِیْنَ بَیْنَ كُلِّ اِثْمٍ زَمَانٌ صَوِیْلٌ
كُلَّمَا جَاءَ اُمَّةٌ بِتَحْقِیْقِ الْهَمَزَتَیْنِ وَتَسْهِيْلِ الثَّانِیَةِ بَیْنَهَا وَبَیْنَ الْاَوَّلِیِّ رَسُوْلُهَا كَذَّبُوْهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ
بَعْضًا فِی الْهَلَاكِ وَجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِیْثَ فَبَعْدًا لِّقَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ ﴿۴۴﴾ ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوْسٰی وَاٰخَاهُ هَارُوْنَ

بَايْتَنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ﴿۲۵﴾ حُجَّةً بَيِّنَةً وَهِيَ الْيَدُ وَالْعَصَا وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْاٰيَاتِ اِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوْا عَنِ الْاِيْمَانِ بِهَا وَبِاللّٰهِ وَكَانُوْا قَوْمًا عَالِيْنَ ﴿۲۶﴾ فَاهْبِرِيْنَ بَنِيْ اِسْرٰٓئِيْلَ بِالطُّلُمِ فَقَالُوْا اَنْتُمْ مِّنْ لِّبَشَرِيْنَ مِّثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَبْدُوْنَ ﴿۲۷﴾ مُطِيعُوْنَ خَاضِعُوْنَ فَكَذَّبُوْهُمَا فَكَانُوْا مِنَ الْمُهْلَكِيْنَ ﴿۲۸﴾ وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوْسٰى الْكِتٰبَ التَّوْرَةَ لَعَلَّهُمْ اٰى قَوْمَهُ بَنِيْ اِسْرٰٓئِيْلَ يَهْتَدُوْنَ ﴿۲۹﴾ بِهِ مِنَ الصَّلٰةِ وَاُوْتِيَهَا بَعْدَ هَلٰكٍ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ جُمْلَةً وَّاحِدَةً وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عِيسٰى وَاُمَّهُ اَيَّةً لِّمَنْ يَّقُلْ اٰتِيْنِ لَآ اٰيَةً فِيْهِمَا وَاِحَدَةٌ وَّلَادَتُهُ مِنْ غَيْرِ فَحُلٍ وَّاُوْتَيْنَهُمَا اِلٰى رَّبْوَةٍ مَّكَانٍ مَُّرْتَمِعٍ وَهُوَ نَيْتُ الْمُقَدَّسِ اَوْ دِمَشْقٍ اَوْ فَلَسْطِيْنٍ اَقْوَالٌ ذٰتِ قَرَارٍ اٰى مُسْتَوِيَّةٍ لِّیَسْتَقِرَّ عَلَیْهَا سَاكِنُوْهَا وَمَعِيْنٌ ﴿۵۰﴾ اٰى

مَاءٍ حَارٍ ظٰهَرٍ تَرٰهُ الْعِیُّوْنَ

ترجمہ: . اور بے شک ہم نے نوح کو ان کی قوم کی طرف بھیجا سوا انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کیا کرو اس کے سوا کوئی تمہارا معبود نہیں تو کیا تم ڈرتے نہیں۔ (اس کی سزا سے غیر اللہ کی عبادت کرنے کے جرم میں و ما لکم من الہ میں لکم خبر ہے مہ کی اور اللہ اس کا اسم ہے اور من زائد ہے) تو ان کی قوم میں جو کافر رئیس تھے وہ کہنے لگے کہ یہ شخص بجز اس کے کہ تمہارے ہی جیسا ایک انسان ہے اور کچھ نہیں۔ یہ چاہتا ہے کہ تم سے برتر ہو کر رہے (اس طرح پر کہ یہ تمہارا قائد ہو اور تم اس کے مقتدی ہو) اور اگر خدا تعالیٰ یہی چاہتا (کہ غیر اللہ کی عبادت نہ کی جائے تو وہ) فرشتوں کو (رسول بنا کر) بھیجتا (نہ کہ کسی انسان کو) ہم نے یہ بات اپنے پہلے بڑوں سے تو سنی ہی نہیں (جس توحید کی طرف نوح ہم لوگوں کو دعوت دیتا ہے) بس یہ (نوح) ایک آدمی ہے جس کو جنون ہو گیا ہے۔ سوا ایک خاص وقت (یعنی اس کے مرنے) تک انتظار کرو (نوح علیہ السلام نے) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میرا بدلہ لیجئے کہ انہوں نے مجھ کو جھٹلایا ہے (یعنی تکذیب کے جرم میں انہیں ہلاک کر دیجئے جس پر خدا تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول کرتے ہوئے فرمایا) پس ہم نے ان کے پاس حکم بھیجا کہ تم ہماری نگرانی اور ہمارے حکم سے کشتی تیار کرو۔ پھر جب ہمارا حکم آپہنچے (ان کی ہلاکت کا) اور زمین سے پانی ابلنا شروع ہو جائے (یہ گویا نوح علیہ السلام کو عذاب کے آنے کی ایک نشانی بتائی گئی تھی) تو ہر قسم کے جانوروں میں سے ایک نر اور ایک مادہ یعنی دو دو عدد اس (کشتی) میں داخل کرلو (اس سلسلہ میں ایک قصہ یہ بیان کیا گیا کہ خدا تعالیٰ نے حضرت نوح کے لئے ہر قسم کے درندے اور پرندے وغیرہ کو اکٹھا کر دیا۔ اور حضرت نوح علیہ السلام اپنا ہاتھ بڑھاتے تو آپ کا داہنا ہاتھ اس نوع کے مذکر پر اور بائیں ہاتھ مادہ پر پڑتا جسے آپ اٹھا کر کشتی میں سوار کر لیتے۔ اثنین مفعول واقع ہو رہا ہے اور من متعلق ہے فاسلک کے۔ اور ایک قراءت میں کل کو تین پڑھا گیا ہی۔ اس صورت میں زوجین مفعول واقع ہوگا اور اثنین اس کی تاکید) اور اپنے گھر والوں کو بھی اس میں سوار کر لو بجز اس کے جس پر ان میں سے (غرق ہونے کا) حکم نازل ہو چکا ہے (مثلاً حضرت نوح کی بیوی اور ان کا لڑکا کنعان۔ ان کے علاوہ اور صاحبزادے سام۔ حام اور یافث اور ان کی بیویوں کو کشتی میں سوار کر لیا گیا۔ سورہ ہود میں ارشاد ہے کہ ان لوگوں کو بھی کشتی میں سوار کر لیا گیا جو حضرت نوح کے اوپر ایمان لائے تھے اور جن کی تعداد بہت تھوڑی تھی۔ ایک روایت میں ہے کہ یہ کل چھ مراد اور چھ عورتیں تھیں اور دوسری روایت کے مطابق ان کی کل تعداد اٹھتر ۷۸ تھی) (جس میں سے نصف مرد اور نصف عورتیں تھیں) اور مجھ سے ظالموں (یعنی کافروں کی نجات) کے بارے میں کچھ نہ کہنا بے شک وہ سب غرق ہو کر رہیں گے۔ پھر جب تم اور تمہارے ساتھی (اچھی

طرح) کشتی پر بیٹھ چکیں تو کہنا کہ ساری حمد خدا تعالیٰ ہی کے لئے ہے جس نے ہم کو ظالموں (یعنی کافروں) سے نجات دی (اور کشتی سے اترنے کے وقت) کہنا کہ اے پروردگار مجھے برکت کا اتارنا اتاریو۔ اور تو سب اتارنے والوں سے اچھا ہے (منزل اگر مہم کے ضمہ اور د کے فتح کے ساتھ پڑھیں تو مصدر یا اسم مکان کے معنی میں ہوگا۔ اور اگر مہم کے فتح اور ز کے کسرہ کے ساتھ پڑھیں تو معنی ہوگا اترنے کی جگہ) اس (سارے واقعہ نوح اور ہلاکت کفار) میں بہت سی نشانیاں ہیں (خدا تعالیٰ کی قدرت پر) اور ہم آزماتے ہی رہتے ہیں (ان مخففہ من الثقیلہ ہے اور اس کا اسم وہ غمیر شان ہے جو اس کے معنی میں پائی جا رہی ہے) پھر ہم نے دوسرا گروہ ان کے بعد پیدا کیا (اور وہ قوم عاد ہیں) پھر ہم نے ان کی طرف انہیں میں سے ایک پیغمبر (حضرت ہود کو) بھیجا (یہ پیام دے کر) کہ اللہ ہی کی پرستش کرو اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں۔ سو کیا تم (اس کے عذاب سے) ڈرتے نہیں ہو۔ ان کی قوم میں جو سردار تھے اور جو کافرا و آخرت کے آنے کے منکر تھے اور ہم نے انہیں دنیا کی زندگی میں عیش بھی دے رکھی تھی۔ وہ کہنے لگے کہ یہ تو تمہارے جی جیسا ایک معمولی آدمی ہے۔ وہی کھاتے ہیں۔ جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتے ہیں جو تم پیتے ہو۔ اور اگر اپنے جیسے معمولی آدمی کے کہنے پر چلنے لگے تو ب شک تم گھانے ہی میں رہے (اس آیت میں ایک تو قسم ہے اور دوسرا شرط۔ اور قسم کا جو جواب ہے۔ وہی شرط کا بھی جواب بن جائے گا۔)

کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مرجاؤ گے اور (مر کر) مٹی اور ہڈیاں ہو جاؤ گے تو تم (پھر سے) نکالے جاؤ گے۔ (محسوسوں پہلے ان کا جواب ہے اور دوسرا ان یہ پہلے ان کے تاکید کے لئے ہے کیونکہ ان اور اس کے خبر کے درمیان فاصلہ بہت کافی ہو گیا تھا۔) بہت ہی جمید بہت ہی بعید ہے۔ جو بات تم سے کہی جاتی ہے (یعنی قبروں سے نکالنا۔ لہذا میں لام زائد ہے بیان کے لئے اور ہیہات ہیہات فعل ماضی کا اسم ہے۔ معنی میں مصدر کے یعنی بعد کے معنی میں) بس زندگی تو ہماری یہی دنیوی زندگی ہے کہ ہم میں کوئی مرتا ہے بولی پیدا ہوتا ہے اور ہم ہرگز (دوبارہ) اٹھائے جانے والے نہیں۔ یہ (رسول) تو بس ایک انسان ہے جس نے خدا پر جھوٹ گھڑا ہے۔ اور ہم تو ہرگز اس کو ماننے والے نہیں (اس لئے دوبارہ اٹھائے جانے پر یقین نہیں لاسکتے جس پر پیغمبر نے) کہا کہ اے میرے پروردگار میرا بدلہ لے کہ انہوں نے مجھے جھٹلایا۔ خدا تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ عنقریب یہ لوگ پچھتا کر رہیں گے (اپنے کفر اور تکذیب پر) چنانچہ پھر انہیں ایک سخت آواز نے (عذاب کی صورت میں) موافق وعدہ برحق کے آ پکڑا تو ہم نے ان کو خس و خاشاک بنادیا (گویا سب کے سب ہلاک ہو گئے) سو خدا کی مارتا ظالم لوگوں پر (یعنی منکرین پر) پھر ہم نے ان کے بعد دوسرے گروہوں کو پیدا کیا۔ کوئی امت اپنے مقررہ وقت سے (ہلاک ہونے میں) نہ پیش دستی کر سکتی ہے اور نہ (اس مدت سے) وہ لوگ پیچھے ہٹ سکتے تھے (یہاں مذکر کی ضمیر لائی گئی جو کہ امت کی طرف راجع ہے معنی کی رعایت کرتے ہوئے کیونکہ امت قوم کے معنی میں ہے اور یہ مذکر ہے) پھر ہم نے اپنے پیغمبروں کو متواتر بھیجا (یکے بعد دیگرے اور ہر ایک پیغمبر کے درمیان ایک طویل وقفہ رکھا گیا تیسرا تنوین اور بغیر تنوین دونوں طرح ہے) سب بھی کسی امت کے پاس اس کا پیغمبر آیا انہوں نے اسے جھٹلایا سو ہم نے بھی انہیں (ہلاک کرنے میں) ایک کے بعد ایک کا نمبر لکھا دیا اور ہم نے انہیں کہانیاں بنادیا۔ سو خدا کی مارتا ان لوگوں پر جو ایمان نہیں لاتے تھے۔ پھر ہم نے موسیٰ اور ان کے بھائی ہارون کو بھیجا اپنے احکام اور کھلی دلیل (یعنی لائحہ اور باتھ کی سپیدی وغیرہ کا معجزہ) دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس۔ سو ان لوگوں نے (خدا اور اس کے پیغمبر پر ایمان لانے سے) تکبر کیا اور وہ لوگ تھے ہی متکبر۔ چنانچہ وہ کہنے لگے کہ کیا ہم اپنے ہی جیسے دو انسانوں پر ایمان لے آئیں در انحالیکہ ان کی قوم بھی ہمارے زیر حکم ہے۔ غرض وہ لوگ ان دنوں کی تکذیب ہی کرتے رہے سو وہ ہلاک ہو کر رہے (اور ان کی ہلاکت کے بعد) ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تاکہ وہ لوگ (یعنی قوم بنی اسرائیل) ہدایت پاویں۔ اور ہم نے ابن مریم (یعنی عیسیٰ) اور ان کی والدہ کو ایک بڑی نشانی بتایا (یہاں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ دونوں کے لئے لفظ استعمال کیا گیا ایک بڑی نشانی کا در آنحالیکہ

یہ دو تھے مگر جس نشانی کا تذکرہ مقصود ہے اس میں دونوں مشترک تھے یعنی بغیر باپ کے ولادت۔ اس لئے ایک ہی بڑی نشانی کا تذکرہ ہوا) اور ہم نے ان دونوں کو بلند زمین پر پناہ دی جو ٹھہرنے کے قابل اور شاداب تھی (یہ بلند جگہ کون سی تھی اس میں مختلف اقوال ہیں بعض بیت المقدس کہتے ہیں، کوئی فلسطین اور کوئی دمشق قرار دیتے ہیں۔)

تحقیق و ترکیب: نوح۔ آپ کا لقب تھا اور نام بعض لوگوں نے عبد الغفار اور بعض نے عبد اللہ کہا ہے۔ آپ کی عمر ایک ہزار پچاس سال ہوئی۔ طوفان کے بعد ساٹھ سال تک آپ بقید حیات رہے۔
من اللہ غیرہ۔

اللہ اسم ہے ماکا اور غیرہ میں رفع اور جردنوں قراءت ہے۔

فتر بصوا اس کی شرح بیضاوی نے یہ کی ہے کہ انتظار کرو شاید اس کا جنون کچھ کم ہو جائے۔ اور کرنی نے اس کی شرح میں یہ لکھا ہے کہ انکی موت تک انتظار کرو۔ بہر حال یہ جملہ مستانفہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ کچھ دن صبر کرو۔
باعیننا۔ یہ مجاز مرسل ہے اس سے مراد اپنی نگرانی ہے گویا لازم بول کر لزوم مراد لیا گیا ہے۔
ووحینا۔ گویا یہ کشتی میری ہدایت کے مطابق تیار کرو۔ اس کشتی کے متعلق ایک روایت ہے کہ یہ تین سو گز لمبی اور پچاس گز چوڑی تھی اور اس کی اونچائی تیس گز کی تھی اور اس میں تین درجے تھے نیچے کا درندوں کے لئے تھا اور درمیانی حصہ چوپایوں کے لئے اور اوپر کا حصہ انسانوں کے لئے۔

انین۔ یہ مفعول ہے اس صورت میں جب کہ من کل زوجین میں کل پر تنوین نہ پڑھیں جیسا کہ عام قراءت ہے۔ اور اگر حفص کی قراءت کے مطابق کل پر تنوین پڑھیں تو اس صورت میں زوجین مفعول واقع ہوگا۔

واہلک سے مراد آپ کی مومنہ بیوی ہیں۔ اور الا من سبق علیہ القول سے مراد آپ کی کافرہ بیوی ہیں جن کا نام و اعلہ تھا اور جو کنعان کی والدہ تھی۔

فقل الحمد للہ یہ جواب ہے اذا شرطیہ کا جو استویت سے پہلے واقع ہے۔ یہاں ایک اعتراض یہ واقع ہو رہا ہے کہ قل کے بجائے قولوا کہنا چاہئے تھا کیونکہ حضرت نوح کے ساتھ پوری قوم تھی۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ صرف حضرت نوح کا تذکرہ یہ آپ کی فضیلت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے یا یہ کہ آپ کا دعا کرنا گویا پوری قوم کی طرف سے تھا۔ قرنا اخیرین سے مراد قوم عاد ہے جیسا کہ ابن عباسؓ اور اکثر مفسرین کی رائے ہے۔ اس کی دلیل میں یہ حضرات یہ کہتے ہیں کہ سورۃ اعراف میں قصہ نوح علیہ السلام کے بعد فوراً قصہ ہود علیہ السلام کا تذکرہ ہے لہذا اس سے مراد قوم عاد ہی ہے۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد قوم ثمود ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اس جگہ اس قوم کے بارے میں فرمایا گیا کہ فاخذتھم الصیحة یعنی ایک چیخ نے انہیں آدھوچا اور چیخ کے ذریعہ قوم ثمود کی ہلاکت ہوئی ہے لہذا اس سے مراد قوم ثمود ہی ہوئی۔ تو اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ صیحة سے مراد اس جگہ ہلاک کر دینے والا عذاب ہے نہ کہ لفظی ترجمہ یعنی چیخ۔ انکم مخرجون۔ میں کئی اعراب ہو سکتے ہیں سب سے پہلی صورت یہ ہے کہ پہلے ان کا اسم جو ضمیر خطاب کی طرف مضاف تھا حذف کر دیا گیا۔ مضاف الیہ اس کا اب قائم مقام ہے اور اذا متم خبر ہے۔ انکم مخرجون تکرار کے لئے ہے کیونکہ ان اولیٰ تاکید کے لئے تھا اور محذوف پر دلالت کرنے کے لئے اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ تم جب مرجأ گے تو تمہیں دوبارہ پیدا کیا جائے گا۔ دوسری صورت یہ ممکن ہے کہ ان اولیٰ کی خبر جو مخرجون ہے وہی خبر اذا میں عمل کر رہی ہے اور کیونکہ فصل طویل ہو گیا تھا اس لئے ان ثانی تاکید کے لئے استعمال کیا گیا۔ تیسری ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ان اولیٰ کی خبر محذوف ہے اور ان ثانیہ اس

منسوب پر دلالت کر رہا ہے اصل عبارت یہ ہے انکم تبعثون اور ان تانیہ اپنے معمولات کے ساتھ بدل واقع ہو رہا ہے ان اولی سے۔
لما تو عدون کلمہ او فصل کے لئے ہے لیکن جلالین کے بعض نسخوں میں بجائے او کے واو عاطفہ استعمال ہوا ہے۔
مصنف نے جولا کو زائد قرار دیا ہے بعض شارحین کی رائے میں وہ زائد نہیں ہے بلکہ ضرورت کے مطابق ہے۔

عما قلیل میں تین صورتیں ہیں کہ یہ لیصبحن کے متعلق ہے یا اندمین کے متعلق ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ ننصرہ فعل محذوف کے متعلق ہے جس پر دلالت سابق کا قول رب انصرنی کرتا ہے ترجمہ یہ ہوگا کہ ہم بہت جلد انبیاء کی مدد کریں گے یا بہت جلد ہوں گے نادم۔

﴿تشریح﴾: ... نوح علیہ السلام نے جب اپنی قوم میں تبلیغ شروع کی اور لوگوں تک خدا کی وحدانیت کا پیغام پہنچایا تو قوم کے سرداروں نے اپنے عوام سے کہا کہ تم کس پاگل کے چکر میں ہو یہ تو نبوت کا دعویٰ کر کے بڑا بنتا چاہتا ہے اور سرداری کا خواہش مند ہے۔ بھلا تم خود سوچو کہ یہ تو ہم ہی جیسا ایک انسان ہے اس کے پاس خدا تعالیٰ کی وحی کس طرح آ سکتی ہے۔ اگر خدا تعالیٰ کو کوئی نبی بھیجنا تھا تو کسی فرشتہ کو بھیجتے نہ کہ ہم میں سے ایک معمولی انسان کو۔ کیونکہ مشرکین اس گمراہی میں مبتلا تھے کہ انسان کی ہدایت کے لئے کوئی مافوق ابشر طاقت آ سکتی ہے یا کوئی دیوتا اس کام کو انجام دے سکتا ہے نہ کہ انسان۔

یہ تو اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے کہ جس نے اس نظریہ کی تردید کی اور بار بار اعلان کیا کہ رسول تو بشر ہی ہوتا ہے اس میں اور عام انسانوں میں صرف یہ فرق ہوتا ہے کہ رسول کے پاس وحی آتی ہے اور عام انسانوں کے پاس وحی نہیں آتی۔ لیکن یہ بات کسی طرح کفار کی سمجھ میں آتی ہی نہیں تھی۔

ان سرداروں نے مزید یہ کہا کہ کیسی نئی اور انوکھی بات یہ کرتا ہے دیوی دیوتا جنہیں ہمارے آباء و اجداد مانتے چلے آئے اس کا یہ منکر ہے اور صرف ایک خدا کی خدائی کا دعویٰ کرتا ہے۔ یہ تو کوئی پاگل معلوم ہوتا ہے کچھ دنوں کے بعد خود اس کا جنون ختم ہو جائے گا اس لئے یہ جو کچھ بک رہا ہے بکنے دو اس کی باتوں پر قطعاً دھیان مت دو۔

بشریت انبیاء: ... یہ پیغمبر بھی انسان ہی ہوتے ہیں یہ جب دیکھتے ہیں کہ ان کی دعوت کی برابر تکذیب کی جارہی ہے تو ان کا پیمانہ صبر لبریز ہو جاتا ہے اور پھر خدا سے نصرت الہی کے طالب ہوتے ہیں اسی طرح حضرت نوح علیہ السلام جب تنگ آ گئے اور ان سے مایوس ہو گئے تو خدا تعالیٰ سے التجا کی کہ اے خدا میں لاچار و بے بس ہو گیا ہوں آپ میری مدد فرمائیے اور ان منکرین کے مقابل میں غلبہ عطا فرمائیے۔

جس کے جواب میں ارشاد ہوا کہ اے نوح! ایک مضبوط اور وسیع وعریض کشتی بناؤ اور اس میں ہر جنس سے ایک ایک جوڑا رکھ لو اور ساتھ ہی مومنین اور اپنے ان اعزہ و اقارب کو بھی سوار کر لو جو تم پر ایمان رکھتے ہوں لیکن وہ لوگ جو کافر ہیں اور جن کی بلاکت کا فیصلہ ہو چکا ہے ان کے حق میں کوئی سفارش نہ کرنا۔ چاہے وہ تمہارے اعزہ و اقارب ہی کیوں نہ ہوں۔ کیونکہ ان کے حق میں سعی و کوشش لا حاصل ہے۔

انبیاء اور مومنین کو ہر قسم کے آداب اور ہر نعمت کو خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے کی تعلیم دی جاتی ہے اسی قانون کے مطابق اس کی تعلیم دی جارہی ہے کہ جب تم اور تمہارے ساتھی کشتی پر سوار ہو جائیں تو یہ کہنا کہ سب تعریفیں خدا ہی کے لئے ہیں جس نے ہمیں ان خاموشی سے نجات دی۔ اسی طرح جب کشتی خشکی پر ٹھہرنے کے قریب ہوئی تو اس دعاء کی تعلیم دی گئی کہ اے خدا مجھے مبارک منزل پر

اتارنا اور تو ہی بہتر اتارنے والا ہے۔

خدا تعالیٰ اپنے بندوں کو اس طرح کے حوادث میں مبتلا کر کے آزمانا چاہتا ہے اور ان کا امتحان لیتا ہے۔ نیز ان واقعات میں انبیاء کی تصدیق اور خدا تعالیٰ کی قدرت و حکمت کی بیشمار نشانیاں ہیں۔

پھر ارشاد ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد بھی بہت سی قومیں آئیں جیسا کہ قوم عاد و ثمود وغیرہ اور ان میں بھی خدا تعالیٰ کے رسول آئے اور خدا کی عبادت اور اس کی وحدانیت کی تعلیم دی مگر انہوں نے بھی ان انبیاء کی تکذیب کی اور انہیں صرف اسی بناء پر جھٹلایا کہ یہ انہیں کی طرح ایک انسان ہے۔ اور انہیں جیسی حاجتیں رکھتا ہے وہ بھی انہیں کی طرح کھانا پیتا، اٹھتا، جاگتا، سوتا ہے۔ یہ انہیں کس طرح نبی مان لیں۔ خدا کا رسول تو وہ ہو سکتا ہے جو عجیب و غریب کرشمے دکھائے، بھوک و پیاس سے آزاد ہو اور کوئی مافوق البشر قوت ہو۔ اور یہ سردار اپنی قوم سے کہتے کہ اگر تم اپنے ہی جیسے ایک انسان کی بتائی ہوئی راہ پر چل پڑے تو اس سے بڑھ کر اور کیا ہو قوتی ہوگی اور یہ تو انتہائی کم عقلی کی دلیل ہے۔ یہاں تک کہ انہوں نے قیامت اور حشر و نشر کو بھی ماننے سے انکار کر دیا۔ اور کہنے لگے کہ یہ سب دور از قیاس باتیں ہیں۔ قیامت اور حشر و نشر کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اس شخص نے یہ سب باتیں خود گھڑ لی ہیں ہم اسے ہرگز نہیں مان سکتے۔ ان کے کفر و انکار سے عاجز آ کر انبیاء نے ان کے حق میں بدعنائیں کیں جس کے نتیجہ میں یہ تباہ و برباد ہو کر رہے چنانچہ حضرت نوح کے بعد قوم ثمود پر بھی اسی جرم میں عذاب آیا اور ان کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا صرف ان کے کھنڈر مکانات ان کی تباہی و بربادی کی گواہی دے رہے تھے اور یہ سب خدا تعالیٰ کی جانب سے ان پر کوئی ظلم نہیں تھا بلکہ انہیں کے کئے ہوئے کی سزا تھی۔ اس سے لوگوں کو عبرت حاصل کرنا چاہئے اور انبیاء کی مخالفت سے ڈرنا چاہئے۔

مسلسل انکار اور اس کی پاداش:..... قوم عاد و ثمود کے بعد بھی بہت سی قومیں آئیں اور جن کی تقدیر میں تباہی و بربادی لکھ دی گئی تھی وہ ہو کر رہی اس میں نہ تقدیم ہوئی اور نہ تاخیر۔ اسی طرح مسلسل انبیاء آتے رہے اور خدا کی وحدانیت کی تبلیغ کرتے رہے۔ اب ان میں سے جس نے اس تبلیغ پر عمل کیا وہ راہ راست پر آگئے اور جن کی تقدیر میں بربادی مقدر تھی وہ انبیاء کا انکار ہی کرتے رہے۔ یہاں یہ کہنا کہ جب ان کی تقدیر میں انبیاء کی تکذیب کے نتیجہ میں تباہی لکھ دی گئی تھی پھر ان پر الزام کس طرح کا تو اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی حاذق حکیم کسی مریض کو دیکھ کر یہ کہہ دے کہ یہ ہرگز نہیں بچے گا۔ اور حکیم کے کہنے کے مطابق وہ واقعی مر بھی گیا تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ حکیم نے اسے مار دیا بلکہ حکیم نے تو اپنے تجربہ کے نتیجہ میں یہ پیشین گوئی کی تھی کہ اس کے بچنے کی اب کوئی توقع نہیں ہے۔ اسی طرح ان قوموں کی ہلاکت ان کی نافرمانی کے نتیجہ میں ہے یہ ان پر کوئی ظلم نہیں ہے۔ اور کیونکہ یہ نافرمانی ہی کرنے والے تھے اس وجہ سے خدا تعالیٰ نے حاذق حکیم کی طرح قبل از وقت ان کی ہلاکت سے مطلع کر دیا۔

اسی سلسلہ انبیاء میں سے حضرت موسیٰ اور ان کے بھائی حضرت ہارونؑ کو خدا تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قوم کے پاس بھیجا تا کہ یہ انہیں راہ راست پر لاسکیں لیکن انہوں نے بھی حضرت موسیٰ کے واضح معجزات دیکھنے کے باوجود دوسری قوموں کی طرح ان کی تکذیب و مخالفت کی اور وہی اعتراضات کئے جو دیگر اقوام کرتی رہی ہیں۔ اور یہاں تو تذکرہ فرعون کے دربار کا ہے تو وہ تو واقعہ اپنے آپ کو حاکم سمجھتے تھے اور بقیہ ان کے محکوم و رعایا تھی۔ اور ظاہر ہے کہ رعایا کے کسی فرد کی ان کی نظر میں کیا حیثیت ہو سکتی تھی بہر حال دوسری قوموں کی طرح یہ بھی ہلاک کر دیئے گئے اور ان کی ہلاکت کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تو ریت دی گئی تا کہ وہ اپنی قوم کی اس کے ذریعہ ہدایت کر سکیں۔

حضرت موسیٰ کے تذکرہ کے بعد جو اسرائیلیوں میں سب سے پہلے نبی تھے ان کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ کیا جاتا ہے

جو اسرائیلیوں کے آخری نبی تھے۔ ان کے بارے میں ارشاد ہے کہ حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ مریم کو خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کے اظہار کے لئے ایک بڑی نشانی بنائی تھی اور انہیں بغیر باپ کے پیدا کر دیا جس طرح حضرت حوا بغیر ماں کے صرف مرد سے پیدا ہوئیں تھیں اور اس سے بڑھ کر حیرت انگیز حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش تھی جہاں نہ ماں تھی اور نہ کوئی باپ۔ گویا بغیر مرد و عورت کے آپ کی پیدائش ہو گئی اور پھر رہا گیا ہے کہ ہم نے انہیں ایک بلند جگہ پر پناہ دی۔ تو یہ جگہ کون سی تھی اور یہ واقعہ کب کا ہے اس سلسلے میں مختلف راہیں ہیں۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہ حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے وقت کا واقعہ ہے اس وقت حضرت مریم کسی بلند مقام پر مقیم تھیں اور نیچے چشمہ بہہ رہا تھا اور یہ دمشق یا فلسطین وغیرہ کی کوئی جگہ تھی۔ لیکن محققین مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد ملک مصر ہے اور آیت کا تعلق کسی اور واقعہ سے ہے جیسا کہ انجیل کی بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ اور خود آیت میں اوینہما سے بھی اشارہ اسی طرف ہے کہ کوئی خطرہ کا موقع تھا جس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ کو بچایا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْخَلَالَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا مِّنْ قَرَضٍ وَنَمَلٍ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿۷۵﴾ فَأَجَارِبُكُمْ عَلَيْهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ أَى مِلَّةِ الْإِسْلَامِ أُمَّتُكُمْ دِينُكُمْ أَيُّهَا الْمُحَاطَبُونَ ائِى يَحِبُّ أَنْ تَكُونُوا عَنْهَا أُمَّةً وَاحِدَةً حَالٌ لَّازِمَةٌ وَفَى قِرَاءَةِ بِتَخْفِيفِ التَّوْبِ وَفَى أُخْرَى لِكُسْرِهَا مُتَّذَذَةً سُبُحًا وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿۷۶﴾ فَاحْذَرُونَ فَقَطَّعُوا أَى الْآتِبَاعِ أَمْرَهُمْ دِينَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا حَالٌ مِّنْ فَاعِلٍ تَقْصَعُوا أَى أَحْزَابًا مُتَخَالِفِينَ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمَا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ أَى عِنْدَهُمْ مِّنَ الدِّينِ فَرِحُونَ ﴿۷۷﴾ مَسْرُورُونَ فَذَرَهُمْ أَتَرَكَ كُفَّارَ مَكَّةَ فِى عَمْرَتِهِمْ صَلَاتِهِمْ حَتَّى حِينَ ﴿۷۸﴾ أَى حِينَ مَوْتِهِمْ أَيْ حَسَبُونَ أَنَّمَا نُمِلُّهُمْ بِهِ نُعْطِيهِمْ مِّنْ مَّالٍ وَبَيْنَ ﴿۷۹﴾ فِى الدُّنْيَا نُسَارِعُ تُعْجَلُ لَهُمْ فِى الْخَيْرَاتِ لَا بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۸۰﴾ أَلْ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ لَهُمْ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِّنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ خَوْفُهُمْ مَعَهُ مُشْفِقُونَ ﴿۸۱﴾ خَائِفُونَ مِّنْ عَذَابِهِ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ ﴿۸۲﴾ يُصَدِّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿۸۳﴾ مَعَهُ غَيْرُهُ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا أَعْصَا مِنْ صِدْقَةٍ وَالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ خَائِفَةٌ أَنْ لَا تُقْبَلَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يُقَدِّرُ قَبْلَهُ لَمْ الْخَرَّ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿۸۴﴾ أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿۸۵﴾ فِى عِلْمِ اللَّهِ وَلَا نَكْلَفُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا أَى طَاقَتَهَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُصَلَّى قَائِمًا فَلْيُصَلِّ جَالِسًا وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَطُوعًا فَلْيُطِيعْ وَلَدِينَا عِنْدَنَا كِتَابٌ يُنْطَقُ بِالْحَقِّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَهُوَ الذِّكْرُ الْمُحْفُوظُ ثُمَّ رَفَعَهُ الْأَعْمَالُ وَهُمْ أَى لَسَفُوسُ الْعَامِلَةِ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۸۶﴾ شَيْئًا مِنْهَا فَلَا يَنْقُصُ مِنْ ثَوَابِ أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَلَا يُزْدَفُ فِى سَنَاتٍ بَلْ قُلُوبُهُمْ أَى الْكُفَّارِ فِى عَمْرَةٍ حِينَالِ مِّنْ هَذَا الْقُرْآنِ وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ

الْمَذْكُورِ لِلْمُؤْمِنِينَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ﴿۲۳﴾ فَيُعَذِّبُونَ عَلَيْهِمْ حَتَّىٰ ابْتَدَأَتْ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ أَغْيَاءَهُمْ
وَرَأَوْسَاءَهُمْ بِالْعَذَابِ أَيْ السَّيْفِ يَوْمَ يَدْرِي إِذَا هُمْ يَجْتَرُونَ ﴿۲۴﴾ يَضْحَكُونَ يُقَالُ لَهُمْ لَا تَجْرُوا الْيَوْمَ
إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴿۲۵﴾ لَا تَمْنَعُونَ قَدْ كَانَتْ آيَتِي مِنَ الْقُرْآنِ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ
أَعْقَابِكُمْ تَنْكِبُونَ ﴿۲۶﴾ تَرْجَعُونَ قَهْقَرَىٰ مُسْتَكْبِرِينَ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ أَيْ بِالْبَيْتِ أَوِ الْحَرَمِ بِأَنَّهُمْ أَهْلُهُ
فِي أَمْرِ بِخِلَافِ سَائِرِ النَّاسِ فِي مَوَاطِنِهِمْ سَمِيرًا بِحَالِ أَيْ تَجَمُّعًا يَتَحَدَّثُونَ بِاللَّيْلِ حَوْلَ الْبَيْتِ
تَهْجُرُونَ ﴿۲۷﴾ مِنْ أَثَلَاثِي تَتْرَكُونَ الْقُرْآنَ وَمِنْ الرُّبَاعِي أَيْ تَقُولُونَ غَيْرَ الْحَقِّ فِي السَّيِّئِ وَالْقُرْآنِ قَالَ
تَعَالَى أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا أَصْلُهُ يَتَدَبَّرُوا فَادْغَمَتِ النَّاءُ فِي الدَّالِ الْقَوْلُ أَيْ الْقُرْآنُ الدَّالُّ عَلَىٰ صِدْقِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿۲۸﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ
مُنْكَرُونَ ﴿۲۹﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ الْإِسْتِفْهَامُ فِيهِ لِلتَّقْرِيرِ بِالْحَقِّ مِنْ صِدْقِ النَّبِيِّ وَمَجِيئِ الرُّسُلِ لِلْأَمَمِ
الْمَاضِيَةِ وَمَعْرِفَةِ رَسُولِهِمْ بِالصِّدْقِ وَالْأَمَانَةِ وَأَنْ لَا جُنُونَ بِهِ بَلْ لِيَلْتَقَالَ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ أَيْ الْقُرْآنِ
الْمُشْتَمِلِ عَلَى التَّوْحِيدِ وَشَرَائِعِ الْإِسْلَامِ وَكَثَرَهُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ ﴿۳۰﴾ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَيْ الْقُرْآنُ
أَهْوَاءَهُمْ بِأَنْ جَاءَ بِمَا يَهُوونَهُ مِنَ الشَّرِّ يَكُ وَالْوَلَدُ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ
وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ أَيْ خَرَجَتْ عَنْ نِظَامِهَا الْمُشَاهِدِ لِوُجُودِ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ عَادَةً عِنْدَ تَعَدُّدِ
الْحَاكِمِ بَلْ أَتَيْنَهُمْ بِذِكْرِهِمْ أَيْ بِالْقُرْآنِ الَّذِي فِيهِ ذِكْرُهُمْ وَتَشْرِيفُهُمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ
مُعْرِضُونَ ﴿۳۱﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا أَجْرًا عَلَىٰ مَا جِئْتَهُمْ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ فَخَرَّاجُ رَبِّكَ أَجْرُهُ وَثَوَانُهُ
وَرِزْقُهُ خَيْرٌ وَفِي قِرَاءَةِ خَرْجًا فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَفِي قِرَاءَةِ أُخْرَىٰ خَرَجًا فِيهِمَا هُوَ خَيْرُ الرَّاغِبِينَ ﴿۳۲﴾
أَفْصَلُ مِنْ أَعْطَىٰ وَاجْرَ وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿۳۳﴾ أَيْ دِينِ الْإِسْلَامِ وَإِنَّ
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ بِالْبُعْثِ وَالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ عَنِ الصِّرَاطِ أَيْ الطَّرِيقِ لَنَا كِبُونٌ ﴿۳۴﴾ عَادَ
يُونَ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ أَيْ جُوعٍ أَصَابَهُمْ بِمَكَّةَ سَبْعَ سِنِينَ لِلْجُوعِ تَمَادُّوا فِي
طُغْيَانِهِمْ ضَلَالَتِهِمْ يَعْصَهُونَ ﴿۳۵﴾ يَتَرَدَّدُونَ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ الْجُوعِ فَمَا اسْتَكَانُوا
تَوَاصَعُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿۳۶﴾ يَرْغَبُونَ إِلَى اللَّهِ فِي الدُّعَاءِ حَتَّىٰ ابْتَدَأَتْ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا
ذَا صَاحِبِ عَذَابٍ شَدِيدٍ هُوَ يَوْمٌ نَدْرِي بِالْقِتَالِ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿۳۷﴾ ابْسُؤُنْ مِنْ كَيْ خَيْرٍ

(اس لئے اس پر جزا بھی دوں گا) اور (دیکھو) یہ (سلام) تمہارا دین ہے۔ (اس لئے اس پر مستقیم رہو) جو (عقائد اور) اصول شریعت میں متحد ہے (امۃ واحدہ) حال لازم ہے۔ ایک قراءت میں ان کے بجائے ان بھی آیا ہے اور دوسری قراءت میں ان استعمال ہوا ہے جو کہ مستأنف ہے) میں تمہارا رب ہوں مجھ سے ڈرتے رہو (ہمارے اس واضح حکم کے بعد قبضین نے وحدت دین کو کثرت سے بدل دیا۔ زسراً تفتطعوا کے فاعل سے حال ہے یعنی مختلف گروہ بن گئے جیسا کہ یہود و نصاریٰ وغیرہ) اب ہر گروہ اپنے عقائد پر فرحان و شادان ہیں۔ تو آپ کفار مکہ کو ان کی گمراہی میں رہنے دیجئے کچھ وقت تک (یعنی ان کی موت تک) کیا یہ سمجھتے ہیں کہ جو ہم ان کو مال و اولاد (دنیا میں) دے رہے ہیں وہ ہم بے عجلت ان کے ساتھ بھلائی کر رہے ہیں (یہ خام خیالی ہے) بلکہ ان کو احساس تک نہیں (کہ جو کچھ ہو رہا ہے وہ ایک ڈھیل ہے ہم نیک معاملہ تو ان لوگوں کے ساتھ کرتے ہیں۔) جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں (اور اس کے عذاب سے خوفزدہ رہتے ہیں) اور جو اپنے رب کی آیات (قرآن) پر ایمان لاتے ہیں۔ نیز وہ جو شرک نہیں کرتے اور وہ بھی جو دیتے ہیں (صدقہ، خیرات وغیرہ) درآنحالیہ ان کے دل اس تصور سے کانپتے ہوتے ہیں (کہ کہیں خدا تعالیٰ ان کی خیر خیرات کو قبول نہ کرے) اور جو اپنے رب کے پاس جانے کا پورا یقین رکھتے ہیں۔ یہ لوگ البتہ فائدے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور وہی ان کی طرف دوزر ہے ہیں (اللہ کے عہد میں اور ہمارا یہ دستور ہے) کہ کسی کو اس کی طاقت سے زیادہ کسی حکم کا پابند نہیں کرتے (چنانچہ مسئلہ صاف ہے کہ اگر کھڑے ہو کر نماز نہیں پڑھ سکتے تو بیٹھ کر پڑھ لو۔ روزہ کی طاقت نہ ہو تو افطار کر لو) اور ہمارے پاس ایک کتاب ہے جو صحیح صحیح انسان کے اعمال کو بتانے گی (لوح محفوظ جس میں سب کے اعمال لکھے جاتے ہیں) اور ان کے ساتھ کوئی زیادتی نہیں کی جائے گی (نیک اعمال کا ثواب کم نہیں کیا جائے گا۔ اور یہ بھی نہ ہوگا کہ برائیوں میں ہم از خود کوئی اضافہ کر دیں لیکن (اس کے باوجود) ان (کافروں) کے دل جہالت میں پڑے ہوئے ہیں (اس قرآن سے یا اسی حقیقت مذکورہ سے) اور یہ کافر اہل ایمان کے بیان کردہ اعمال صالح سے گھٹے ہوئے عمل کرتے ہیں (تو جس طرح اہل ایمان کو جزا ملے گی انہیں بالیقین اپنے برے اعمال پر سزا ملے گی) یہاں تک کہ جب ہم پکڑتے ہیں ان کے مامداروں کو یا سرداروں کو عذاب میں (جیسا کہ بدر میں ان کو جھنجھوڑا تھا) تو پھر یہ چلا اٹھتے ہیں (اس وقت ان سے کہا جائے گا) کہ اب چلاؤ مت آج تمہاری کوئی مدد نہیں کر سکے گا (پھر چلانے سے کیا فائدہ) قرآن کی آیات تمہارے سامنے پڑھی جاتی تھیں لیکن تم اپنے پاؤں لوٹ جاتے تھے اور تکبر کرتے تھے (قبول ایمان سے وامن کعبہ اور جوار حرم میں جو امن و امان تمہارے لئے مہیا تھا جس سے دوسرے محروم تھے وہی تمہارے تکبر کی بنیاد بنا۔ سامراً۔ منصوب بر بناء حال ہے جوار کعبہ میں) قصہ گوئی کے لئے تم چلے جاتے اور قرآن مجید کا سننا چھوڑ دیتے۔ (تہجرون ثلاثی اور رباعی دونوں باب سے مستعمل ہے۔ ثلاثی سے تو معنی چھوڑنے ہی کے ہیں و رباعی کی صورت میں معنی ہوں گے کہ تم قرآن اور نبی کے بارے میں خلاف واقعہ باتیں بناتے ہو) کیا تم نے غور نہیں کیا (یدسروا صل میں یتدبروا و اتھاناکو دال میں مدغم کر دیا گیا۔ القول۔ کیا تم نے قرآن پر غور نہیں کیا جو بجائے خود نبی کی صداقت کی دلیل ہے) یا تمہارے پاس کوئی ایسی بات آئی جو تمہارے آباء و اجداد کے پاس نہیں تھی۔ کیا انہوں نے اپنے رسول کو نہیں پہچانا کہ یہ اس کا انکار کرتے ہیں یا کہتے ہیں کہ نبی مجنون ہے (جملہ سوالات میں استفہام آنحضور ﷺ کی نبوت کو ثابت کرنے، پچھلی امتوں میں نبیاء کے لئے اور اہم سابقہ کا اپنے پیغمبروں کو پہچاننے اور ان کی صداقت و امانت کو تسلیم کرنے اور یہ کہ کوئی نبی مجنون نہیں تھا۔ ان سب مضامین کی تائید ہے) نہیں ایسا نہیں بلکہ حق پہنچ چکا (یعنی قرآن ان کے پاس پہنچ چکا جو مضمون توحید اور قوانین اسلام پر مشتمل ہے) مگر ان میں اکثر حق کو ناپسند کرتے ہیں اور (ادھر بات یہ ہے کہ) اگر قرآن ان کی بیجا خواہشات کی پیروی کرنے لگے (مثلاً ان کے شرک وغیرہ کی تائید جس سے خدا تعالیٰ بری ہے) تو زمین و آسمان پھٹ جائیں اور جو کچھ ان کے درمیان ہیں (موجود و نظام شکست و ریخت ہو جائے کیونکہ

عدۃ حکام کے متعدد ہونے کی صورت میں باہمی کشمکش ضروری ہے) ہم نے تو ان پر قرآن نازل کیا تھا (جس میں ان کے تذکرے اور ان کے شرف و امتیاز کے مضامین تھے) لیکن یہ تو اپنے ذکر سے بھی اعراض کرتے ہیں (خدا جانے اعراض کی وجہ کیا ہے) کیا آپ ان سے معاوضہ طلب کرتے ہیں (اس دعوت ایمان کا جو آپ نے ان کو دی۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ آپ ان سے کیا مانگتے اور یہ آپ کو کیا دیتے) معاوضہ جو آپ کو خدا کی طرف سے منے والا ہے اعلیٰ و ارفع ہے (تو کون احمق ہوگا جو اعلیٰ کو چھوڑ کر ادنیٰ کا طالب ہو) خدا تعالیٰ بہترین رزق دینے والا ہے (سب اجر و معاوضہ دینے والوں سے) اور آپ انہیں صحیح راستہ کی جانب بلاتے ہیں لیکن آخرت پر ایمان نہ رکھنے والے (منکرین حشر و نشر اور منکرین ثواب و عقاب) صحیح راستہ سے کتراتے ہیں اور اگر ہم ان پر رحم کریں اور ان کی تکلیف کو دور کریں (اور اس خشک سالی کو بھی ہٹا دیں جو اہل مکہ پر سات سال سے مسلط ہے تو بجائے احسان مند ہونے کے) یہ پنی سرکشی میں اور بڑھ جائیں گے اور اسی سرکشی میں مبتلا رہیں گے اور ہم نے ان کو عذاب (قحط سالی) میں مبتلا کیا۔ لیکن نہ تو انہوں نے تواضع اختیار کی اور نہ ہی یہ گڑ گڑائے (کہ ان کی دعاؤں میں شان اخلاص پیدا ہوتی) اور جب سخت عذاب کا دروازہ کھول دیا گیا (جس کے نتیجے میں یہ بدر میں مارے جانے لگے) تو بس، یوں ہو گئے (اور کسی خیر کی بھی ان کو توقع نہ رہی)

تحقیق و ترکیب: ان ہذہ امتکم ان مفتوحہ ایک محذوف کا معمول ہے اس محذوف پر آخری دو قراتوں میں نشان دہی ہوگی۔ ہذہ ان کا اسم ہے اور امتکم اس میں خبر ہے۔ دوسرا لفظ امتہ حال لازم ہے اور واحدہ اس کی صفت ہے۔ یہ اعراب ان صورتوں میں ہے جبکہ ان کو مشدد پڑھا جائے اور اگر ان کو مخفف پڑھیں تو اس کا اسم ضمیر شان ہے جو اپنے حال کی ساتھ ایک محذوف کا معمول ہے۔ ہذہ مبتدا ان ہذہ ان کا ہمزہ مفتوح ہے لام یہاں مقدر ہوگا تقدیر عبارت ہوگی۔ لان ہذہ اور جملہ تعلیل کا مفہوم ادا کرے گا ترجمہ یہ ہوگا کہ مجھ ہی سے دڑو کیونکہ تمہاری ملت، ملت واحدہ ہے اور میں ہی رب ہوں۔

ذبرا زبور کی جمع ہے جس کے معنی ٹکڑے کے آتے ہیں۔ تقطعوا سے حال واقع ہو رہا ہے اور یہی اس کے منصوب ہونے کی وجہ ہے۔

وقلوبہم وجلۃ جملہ حالیہ ہے یوتوں کے فاعل سے ترجمہ یہ ہے کہ یہ لوگ اعمال صالحہ کے باوجود عدم قبولیت کے اندیشہ میں رہتے ہیں۔ وجہ ظاہر ہے کہ ان کے دل ہیبت و جلال الہی سے ہریز ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مشہور جملہ بھی اسی معنی میں ہے کہ میں خدا تعالیٰ کی مخفی کارروائی سے خود کو محفوظ نہیں سمجھتا۔ اگرچہ میرا ایک پاؤں جنت ہی میں کیوں نہ ہو۔ صاوی میں ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خوف خدا کی وجہ سے اس قدر روتے کہ ان کے رخسار پر آنسوؤں کے گڑھے پڑ گئے تھے۔

وہم لہا سابقون ضمیر لہا میں تین اعراب میں بظاہر اس کا مرجع خیرات ہے۔ یا پھر جنت اور ہو سکتا ہے کہ سعادت مرجع ہو۔ سابقون خبر ہے اور لہا اس کے متعلق جسے فاصلہ یا اختصاص کے لئے استعمال کیا گیا۔ معنی یہ ہوں گے کہ طاعات و عبادات میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے ہیں۔ من دون ذلک اس کا تعلق مومنین ہی سے ہے۔ لیکن قناتہ کی تحقیق کے مطابق لہم ضمیر مسلمین کی طرف ہوئی ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ مسلمان اعمال خیر کے علاوہ ان سے گھٹیا بھی کچھ عمل کرتے ہیں۔ اذہم یجسرون۔ اذہم جملہ منفہ جاتیہ شرط کا جواب ہے اور شرط کی قید بھی ہو سکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں جواب یہ ہوگا کہ اب مت چلاؤ۔ اس جواب کی جانب اللہ تعالیٰ کا ارشاد لا تجسروا اشارہ کرتا ہے۔ تہجرون یہ ہجر سے ماخوذ ہے۔ جس کے معنی ترک یا ہڈیان کے آتے ہیں۔ نافع اہجار سے ماخوذ، نفع سے معنی بیہودہ گوئی۔

للاجوا۔ یہ لو کا جواب ہے اور اس میں دو لام مسلسل آ رہے ہیں۔ اس لئے یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ جب لو کے ساتھ کوئی بات

شروع کی جائے تو جواب میں نفی جس کا آغاز ہم سے ہو، ہونی چاہئے۔ یہ اس لئے کہ قرآن مجید میں اس موقع پر اس قاعدہ کی کوئی نشان دہی نہیں ہے جو اس کی عدم مت ہے کہ قاعدہ مذکورہ بالا زیادہ صحیح نہیں ہے۔

﴿تشریح﴾: ارشاد ہے کہ اے پیغمبر! تم اور تمہاری امت بھی حلال چیزیں کھایا کرو اور ساتھ ہی عمل صالح کی بھی فکر رہے۔ اگرچہ خطاب تو پیغمبروں کو کیا گیا ہے مگر ان کے ذیل میں ان کے پیروکار اور ان کی امتیں بھی مخاطب ہیں کَلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ سے لذیذ اور نفیس کھانوں سے مراد ان کے انواع و اقسام نہیں بلکہ رزق مراد ہے۔ حرام رزق میں اگر لذت ہے بھی تو وہ عارضی ہے۔ حقیقی لذت اس میں موجود نہیں، ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا گیا کہ یہ نہ سمجھنا کہ تم جو کچھ کر رہے ہو اس کا ہمیں غم ہی نہیں ہے بلکہ ہم تو اچھی طرح خبردار ہیں نیز مجھ سے ڈرتے رہو کیونکہ میں ہی تم سب کا رب اور خدا ہوں اور میں ہی قابل پرستش ہوں۔ اس لئے میری وحدانیت کی طرف لوگوں کو بلاتے رہو اور اسی طریقہ پر جئے رہو۔ یہی طریقہ صحیح اور برحق ہے۔

انبیاء کرام اپنی امتوں کو دین برحق کی دعوت دیتے رہے۔ لیکن بدقسمتی سے انہوں نے دین کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے اور جس گمراہی میں مبتلا تھے اسی کو حق سمجھ کر اس پر جئے رہے۔ انہیں کے متعلق فرمایا گیا کہ اے پیغمبر آپ کا کام صرف دعوت دینا تھا، اگر یہ اس دعوت کو قبول نہیں کرتے ہیں تو آپ غم نہ کیجئے، انہیں ان کی گمراہی میں مبتلا رہنے دیجئے۔ یہاں تک کہ ان کی تباہی و بربادی کا وقت آجائے۔ کیا یہ اپنی گمراہی کے باوجود یہ گمان کر رہے ہیں کہ انہیں جو مال و اولاد اور دنیاوی عیش و عشرت ملی ہوئی ہے وہ ان کے نیک اعمال کے نتیجہ میں ہے؟ ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ یہ دھوکہ میں مبتلا ہیں اور یہ سمجھ رہے ہیں کہ یہ عیش و عشرت اور مال و دولت جو انہیں دنیا میں ملی ہوئی ہے وہ آخرت میں بھی باقی رہے گی۔ یہ ممکن نہیں بلکہ انہیں جو پچھ دنیاوی زندگی میں ماہوا ہے وہ تو ایک مختصر وقت کے لئے مہلت اور ڈھیل دی گئی ہے تا کہ شاید یہ حق کو قبول کریں اور راہ راست پر آجائیں اور جب ان کی تباہی کا وقت آجائے گا تو نہ یہ مال باقی رہے گا اور نہ اوراد ان کے مقابل میں مومنین کا بھی تذکرہ ہے اور ان کا یہ وصف بیان کیا گیا ہے کہ وہ ایمان اور نیک اعمال کرنے کے باوجود خدا تعالیٰ سے ڈرتے رہتے ہیں۔

حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مومن نیکی اور خوف خدا کا مجموعہ ہوتا ہے اور منافق برائی کے باوجود نڈرا اور بے خوف ہوتا ہے۔ مشرکین عرب خدا تعالیٰ کی الوہیت کو مانتے ہوئے دوسروں کو اس کا شریک بھی قرار دیتے تھے اسی وجہ سے شریعت میں صرف اقرار وجود باری ہی کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ نفی شرک بھی ضروری ہے۔ اسی وجہ سے اہل ایمان خدا تعالیٰ کو واحد اور بے نیاز مانتے ہیں اور کسی کو اس کا شریک نہیں ٹھہراتے۔ مومن کی دوسری شان یہ بیان کی گئی کہ وہ اللہ کی راہ میں خیرات کرتے رہتے ہیں اور اس سے خوفزدہ بھی رہتے ہیں کہ کہیں اس کا دینا لینا خدا کے یہاں قبول نہ ہوا ہو۔ یہ اہل ایمان اور اہل تقویٰ ہی نفع میں ہیں نہ کہ کافر و مشرکین جو اپنی دنیوی کامیابی و کامرانی پر مغرور ہو کر خود کو برحق سمجھ رہے ہیں۔

ایک حقیقت: خدا تعالیٰ نے ایسے احکامات نازل فرمائے ہیں جسے انسان سہولت ادا کر سکتا ہو۔ کوئی ایسا حکم نہیں دیا جو انسان کے بس سے باہر ہو اور پھر قیامت کے دن خدا تعالیٰ ان کے اعمال کا حساب لے گا جو ان کے نامہ اعمال میں درج ہے، جس میں سہو و غلطی کا کوئی امکان بھی نہیں۔ کسی پر کوئی ظلم نہیں کیا جائے گا اور نہ کوئی نیکی کم کی جائے گی۔ لیکن مشرکین کے دل قرآن سے بھٹکے ہوئے ہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سی بد اعمالیاں ہیں جس طرح مومنین کے پاس دولت ایمان کے علاوہ اعمال حسنہ کا بھی سرمایہ ہوتا ہے تو جب ان کے سرداروں کو ان بد اعمالیوں کے نتیجہ میں پکڑا جاتا ہے تو وہ اپنا غرور و تکبر بھول کر فریاد اور رحم کا مطالبہ کرنے لگتے ہیں

۔ اس وقت کہا جائے گا کہ یہ دارالجزاء ہے۔ دارالعمل نہیں۔ اب چیخنے چلانے سے کیا فائدہ۔ جو کچھ کرنا تھا کر چکے اور اب کون ہے جو تمہیں خدا کے عذاب سے بچائے گا اور خدا کے مقابل میں تمہاری مدد کر سکے گا۔

ان کا ایک بہت بڑا جرم یہ بیان کیا گیا کہ یہ خدا تعالیٰ کی آیات کے منکر تھے، انہیں دعوت دی جاتی تھی مگر یہ اس کا مذاق اڑاتے اور خدا کی وحدانیت کو تسلیم کرنے کے بجائے شرک و کفر پر جتے ہوئے تھے اور اہل حق کو حقیر و ذلیل سمجھتے تھے۔

مستکبرین بہ میں بہ کی ضمیر کا مرجع یا تو حرم ہے کہ یہ اس میں بے ہودہ باتیں کرتے تھے یا اس کا مرجع قرآن ہے جس کا یہ مذاق اڑاتے تھے یا خود آنحضور ﷺ مراد ہیں جنہیں یہ شاعر و کاہن کہا کرتے تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بیت اللہ کی تولیت پر فخر کیا کرتے تھے اور اپنے آپ کو اولیاء اللہ سمجھتے جو ان کا محض وہم تھا۔ محققین نے اس سے اخذ کیا ہے کہ اپنی کسی نسبت اضافی پر فخر کرنا مثلاً یہ کہ ہم فلاں بزرگ کی اولاد ہیں یا فلاں برکات کے حامل ہیں، یہ مذموم ہے۔

انکار کیوں؟ مشرکین جو آیات قرآنی کا انکار کرتے تھے اس سلسلہ میں ارشاد ہے کہ کیا یہ لوگ آیات کے منکر صرف اس وجہ سے تھے کہ وحی و رسالت کا تخیل ان کے لئے نامانوس تھا اور یہ دعوت پہلی مرتبہ ان تک پہنچی تھی۔ کیونکہ ان کے آباء و اجداد زمانہ جاہلیت میں مرے تھے جن کے پاس نہ کوئی خدا کی طرف سے نازل شدہ کتاب تھی اور نہ کوئی رسول ان تک پہنچا تھا۔ اگر یہی بات تھی تو انہیں چاہئے تھا کہ غور و فکر کرتے اور کتاب اللہ کی قدر کرتے۔ اگر یہ خالی الذہن ہو کر غور و فکر سے کام لیتے تو یقیناً قرآن کے اعجاز کے قائل ہو جاتے اور تکذیب سے باز آ جاتے۔ لیکن انہوں نے کبھی اس کی ضرورت ہی محسوس نہیں کی۔ گویا تکذیب کا اصل سبب ان کی بے التفاتی رہی۔

یا ان کی تکذیب کی یہ وجہ ہو سکتی تھی کہ یہ رسول کے صدق اور دیانت و امانت سے ناواقف تھے تو یہ بات بھی نہیں کیونکہ آنحضور ﷺ تو انہیں میں پیدا ہوئے اور اسی ماحول میں آپ ﷺ نے پرورش پائی اور یہ لوگ آپ ﷺ کی پاکیزہ سیرت سے خوب اچھی طرح واقف تھے بلکہ آپ ﷺ کی امانت و صداقت اور آپ کی فہم و ذکاوت کے قائل تھے۔ اس دور میں بھی اہل یورپ آپ کی دانائی اور خوش تدبیری کے پوری طرح معترف ہیں مگر اس کے باوجود حق کو تسلیم نہیں کرتے۔

تو گویا ان کے انکار کی وجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ یہ حق ہی سے بیزار ہیں اور طلب حق کی ان کے اندر کوئی تڑپ موجود نہیں اور اتباع حق تو کیا کرتے دین ہی کو اپنا تختہ مشق بنانا چاہتے تھے اور ان کی یہ خواہش تھی کہ دین کے احکامات ان کی مرضی کے مطابق ہوتے۔ ان کا یہ بھی مطالبہ تھا کہ نزول قرآن کسی معزز و مکرم شخص پر ہونا چاہئے تھا۔

اس کے جواب میں فرمایا گیا کہ کیا رحمت خداوندی کی تقسیم انہیں کے ہاتھوں میں ہے؟ اور اگر دین ان کی مرضی کے مطابق نازل ہوتا تو سارا نظام ہی درہم برہم ہو کر رہ جاتا۔ کیونکہ انسانی دماغ اس کا اہل ہی نہیں ہے کہ وہ مخلوق کے انتظامات کی صلاحیت رکھتا ہو۔ یہ تو خدا تعالیٰ کی شان اور قدرت ہے کہ وہ تمام مخلوق کی حاجت برآری اس کی ضرورت اور مصلحت کے مطابق کرتے رہتے ہیں۔ فرمایا گیا کہ یہ قرآن تو ان کی نصیحت کے لئے نازل کیا گیا تھا مگر یہ اپنے نفع و نقصان کی طرف سے اندھے ہو چکے ہیں۔ انہیں اس کا کوئی خیال ہی نہیں۔

پھر فرمایا گیا کہ آپ ﷺ تو تبلیغ قرآن پر ان سے کوئی اجرت اور معاوضہ بھی نہیں مانگتے جیسا کہ اکثر دوسرے مذاہب کے پیجاری اپنے ماننے والوں سے طلب کیا کرتے ہیں۔ اسی سے فقہاء نے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ علماء اور واعظین کو اجرت طلب کرنا جائز نہیں۔ نیز فرمایا گیا کہ آپ ﷺ اعلان کر دیجئے کہ میں تم لوگوں سے کوئی بدلہ نہیں چاہتا ہوں۔ سب سے بہتر بدلہ دینے والا تو خدا تعالیٰ ہی ہے۔ کہا گیا کہ ان کی فطرت مسخ ہو چکی ہے۔ اگر ان کی پریشانیوں اور ان کے عذاب کو دور بھی کر دیا جائے تو بھی اپنے اعناد و سرکشی کی

وجہ سے دین حق قبول نہیں کر سکتے۔

ارشاد ہے کہ انہیں ان کے اسی کفر و شرک کی وجہ سے مصیبتوں میں مبتلا کیا گیا۔ اس سے اشارہ اس قحط سالی کی طرف ہے جو ۸ ہجری میں مکہ میں ہوئی تھی۔ جس سے اہل مکہ نے پریشان ہو کر آنحضور ﷺ کے پاس ابوسفیان کو بھیجا تھا کہ آنحضور ﷺ سے دعا کرائیں۔ تو ان مصیبتوں میں مبتلا ہونے کے باوجود خدا کے سامنے عاجزی و انکساری کا ہاتھ نہیں پھیلا یا۔ بلکہ اپنے کبر و غرور پر جسے رہے اور شرک و کفر میں مبتلا رہے۔ یہاں تک کہ انہیں ان عذابوں میں مبتلا کر دیا جائے گا جس کا ان کو وہم و گمان بھی نہ ہوگا اور پھر حسرت کے ساتھ دیکھتے رہ جائیں گے اور وہ ہر بھلائی سے مایوس ہوں گے۔

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ بِمَعْنَى الْأَسْمَاعِ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ الْقُلُوبَ قَلِيلًا مَّا تَاكُدُ بِلِقَئِهِ تَشْكُرُونَ ﴿۷۸﴾ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ خَلْقَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿۷۹﴾ تَتَعَوَّنَ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي بِنَفْخِ الرُّوحِ فِي الْمُضْغَةِ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالسَّوَادِ وَالْبَيَاضِ وَالزِّيَادَةِ وَالنُّقْصَانِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۸۰﴾ صَبَّغَهُ تَعَالَى فَتَعْتَبِرُونَ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ﴿۸۱﴾ قَالُوا أَيِ الْأَوَّلُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿۸۲﴾ لَا وَفَى اللَّهُ مِثْلَ نَفْسٍ فِي الْمَوْضِعِ التَّحْقِيقِ وَتُسَهِّلُ الثَّانِيَةِ وَإِذْ خَالَ أَلْفٌ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِينِ لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا أَيِ النَّعْثِ نَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلُ إِنْ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۸۳﴾ كَذَلِكَ ضَحْبٌ وَالْأَعَا حِيبُ حَمْعُ أُسْوَورَةٍ بِالضَّمِّ قُلْ لَهُمْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْخَلْقِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۴﴾ خَالِقُهَا وَمَا لَكُنَّ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ لَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿۸۵﴾ بِإِذْغَامِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ تَتَعَطُّونَ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْخَلْقِ ابْتِدَاءً قَادِرٌ عَلَى الْإِحْيَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۸۶﴾ الْكَرْسِيِّ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿۸۷﴾ تَحْذَرُونَ عِبَادَةَ غَيْرِهِ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَالتَّاءُ لِلْمُبَالَغَةِ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يُحْمَى وَلَا يُحْمَى عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۸﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ وَفَى قِرَاءَةُ لِلَّهِ بِلَامِ الْحَرْفِ فِي الْمَوْضِعِ نَظَرًا إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى مِنْ لَهْ مَا ذَكَرَ قُلْ فَإِنِّي تُسْحَرُونَ ﴿۸۹﴾ تُخَدَعُونَ وَتُصْرَفُونَ عَنِ الْحَقِّ عِبَادَةَ اللَّهِ وَخَلْقِهِ أَيْ كَيْفَ يُخَيَّلُ لَكُمْ أَنَّهُ بَاصِلٌ بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۹۰﴾ فِي نَفْسِهِ وَهُوَ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أُنْزِلَ مَعَهُ إِلَهٌ لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ مِمَّا خَلَقَ أَيْ انْفَرَدَ بِهِ وَمَنْعَ الْآخَرِ مِنَ الْإِسْتِيلَاءِ عَلَيْهِ وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مُغَالَبَةٌ كَفَعَلِ مُلُوكِ الدُّنْيَا سُبْحَنَ اللَّهِ تَرْبِيهَا لَهُ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿۹۱﴾ بِهِ مِمَّا ذَكَرَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَا غَابَ وَمَا شُوْهِدَ بِالْحَرْفِ صِفَةُ وَالرَّفْعُ خَبَرٌ هُوَ

مُقَدَّرًا فَتَعَلٰی تَعْطُمُ عَمَّا يُسْرُ كُوْنُ ﴿۹۲﴾ مَعَهُ

۵
۱۵

ترجمہ: اور اللہ وہ ذات گرامی ہے جس نے تم کو کان دیئے، نیز آنکھیں اور قلب (جو مرکز حیات ہے) مگر پھر بھی تم شکر ادا نہیں کرتے (قلیلًا ما میں قلت کی تاکید کے لئے ہے) اور وہی ہے جس نے تم کو زمین میں پیدا کیا اور اسی کی جانب تم (مرنے کے بعد) لوٹائے جاؤ گے اور وہی ہے جو زندگی دیتا ہے (تو تھڑے میں روح ڈال کر) اور موت بھی اسی کی طرف ہے اور وہی رات اور دن کو مختلف کرتا رہتا ہے (کہ کبھی چاندنی ہوتی ہے کبھی اندھیرا اور کبھی دن چھوٹے ہوتے ہیں اور راتیں بڑی اور گاہے اس کے برعکس) پھر بھی تم نہیں سوچتے (اللہ کی صنعتوں کو کہ تمہیں عبرت ہوتی) بلکہ یہ (کفار مکہ) تو وہی باتیں کہتے ہیں جو پہلوں نے کہی تھیں (ان پہلوں نے) کہا تھا کہ جب ہم مرجائیں گے اور ہو جائیں گے مٹی اور ہڈیاں تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جائیں گے (کہتے تھے کہ ایسا نہیں ہو سکتا۔ اِذَا اور اِنَّا میں ہمزہ پڑھا جائے گا اور دونوں ہمزہ میں الف داخل کیا جائے گا) حشر و نشر کے وعدے تو ہم سے بھی کئے گئے اور ہرے آباؤ اجداد سے بھی (سوجب یہ ناممکن ہے تو یوں سمجھو) کہ سب جھوٹ ہے پہلوں کا (اساطیر جمع اسطوره کی ہے۔ ترجمہ مضحکہ خیز و تعجب انگیز باتیں۔ ان سے یوں کہئے کہ اچھا تم ہی بتاؤ یہ زمین اور جو کچھ اس پر ہے کس کی پیدا کردہ ہے۔ اگر تم جانتے ہو) دوسرا خالق دہا لک۔ اس سوال کے جواب میں) بے اختیار کہہ انھیں گے۔ خالق ارض و سما تو خدا ہی ہے (فطرت کے اس حقیقی جواب پر) ان سے کہئے کہ پھر بھی نصیحت حاصل نہیں کرتے (کہ تمہیں یقین آتا، ابتداء پیدا کرنے والا دوبارہ بھی زندگی دے سکتا ہے۔ تذکرون میں جو اصل ہے تذکرون تھا دوسری قسا ذال میں مدغم ہو گئی) اور اگر ان سے پوچھئے کہ ساتوں آسمان اور کرسی کا مالک کون ہے؟ تو خود ہی کہیں گے صرف خدا (اس جواب پر ان سے) کہئے کہ پھر بھی تم (دوسروں کو معبود بنانے سے) پرہیز نہیں کرتے (لگے ہاتھ یہ بھی) سوال کر لیجئے کہ ہر چیز کا اختیار کس کو ہے اور (مختار ایسا ہو کہ) جو سب کا نگران ہو اور خود محتاج نگران نہ ہو (خدا کے علاوہ) کسی اور کو جانتے ہو تو بتاؤ (دیکھئے اس سوال کے جواب میں بھی) یہی کہیں گے کہ صرف اللہ ہی ہے (ملکوت میں) تا مباغذ کی ہے اور سیقولون اللہ میں ایک قرأت لام جارہ کے ساتھ ہے۔ یعنی سیقولون للہ یہ قرأت معنوی کے اعتبار سے برجستہ ہے کیونکہ سوالات کا مفہوم یہ تھا کہ بیان کردہ چیزیں کس کی ہیں۔ اگر جواب ”اللہ ہی کی“ ہو تو سوال و جواب بالکل مطابق ہو جائیں گے) تو ان سے کہئے کہ پھر سب کچھ جاننے کے باوجود کس دھوکہ میں پڑے ہوئے ہو (کیسے تم نے سمجھ لیا کہ جو کچھ کہا جا رہا ہے وہ غلط ہے اور کیوں تم خدا کے واحد کی عبادت چھوڑ کر حق سے پہلو تہی کرنے والے ہو گئے۔ بات وہ نہیں جو یہ کہتے ہیں) درحقیقت ان کے پاس حق بات پہنچ چکی ہے مگر یہ (صداقت کو) جھٹلا کر خود جھوٹے بن رہے ہیں (سنو) خدا کی اولاد نہیں ہے نہ اس کے ساتھ کوئی دوسرا خدا اگر ایسا ہوتا تو ہر معبود اپنی مخلوق کو لے کر علیحدہ ہو جاتا (اور اپنی مخلوق پر دوسرے کو غالب نہ آنے دیتا بلکہ) ایک معبود دوسرے پر چڑھ دوڑتا (جیسے دنیا کے بادشاہ حصول جاہ و ملک کے لئے ایک دوسرے پر چڑھائی کرتے رہتے ہیں) وہ جو بیان کرتے ہیں اس سے خدا بالکل ہی پاک ہے۔ اللہ تو غائب و حاضر کا جاننے والا ہے۔ (الغیب والشہادۃ اگر مجرد ہیں تو صفت ہیں موصوف عالم۔ اور اگر مرفوع ہے تو مبدء امتداد کی خبر۔ جب ایسا ہے) تو خدا ان کے شرک سے بالاتر ہے۔

تحقیق و ترکیب: افلا تعقلون۔ میں ہمزہ محذوف پر داخل ہے اور قاف عاطفہ ہے اصل عبارت ہے اغفلتم فلا تعقلون۔

اذا للہب میں اذا سوال مقدر کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اذ جملہ شرطیہ میں داخل ہوتا ہے۔ پھر خدا تعالیٰ کا ارشاد ”للہب“ جزا کیسے بنے گا۔ در آنحالیکہ شرط کا کوئی تذکرہ بھی نہیں آیا۔ مصنف نے شرط محذوف نکال کر دکھائی جو کہ اذ لو کان معہ ہے۔

عالمہ العیب والشہادۃ۔ اکثر قراء نے اسے مرفوع ہی پڑھا ہے۔ مبتداء محذوف کی خبر مان کر اور باقی مجرور پڑھتے ہیں اللہ کی صفت قرار دیتے ہوئے۔

﴿تشریح﴾: ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو دیکھو کہ سننے کو کان دیئے، دیکھنے کو آنکھیں دیں اور اسی کے ساتھ عقل و فہم بھی عطا فرمائی تاکہ خدا تعالیٰ کی آیات پر غور کریں اور اس منعم حقیقی پر ایمان لے آئیں۔ مگر ان ناشکروں سے یہ بھی نہ ہو سکا بلکہ انہیں جوں جوں نعمتیں ملیں یہ اور بہکتے رہے۔ اس لئے آگے ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ ہی نے تمام مخلوق کو پیدا کیا۔ اسی کے اختیار میں مارنا اور جلانا ہے اور پھر وہی قیامت کے دن سب کو جمع کرے گا۔ اس سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ جب یہ قیامت کے دن جمع کئے جائیں گے تب انہیں اس کفران نعمت کی حقیقت معلوم ہو جائے گی جو یہ دنیا میں کرتے رہے ہیں۔ انہیں سوچنا چاہئے تھا کہ وہی قادر مطلق تمام قوتوں کا مرجع ہے۔ اسی کے حکم سے سورج نکل رہا ہے جس کے نتیجہ میں دن نمودار ہوتا ہے اور اسی کے حکم سے سورج ڈوب رہا ہے جس کے نتیجہ میں رات آتی ہے۔ یہ سب کچھ ایک لگے بندھے نظام کے ماتحت ہو رہا ہے۔ ان سارے شواہد و دلائل کے بعد انکار کی کیا گنجائش باقی رہ گئی تھی۔ مگر ان احمقوں نے بھی وہی سب کچھ کیا جو ان کے آباء و اجداد کہتے چلے آئے تھے کہ مر کر مٹی ہو جانے اور صرف ہماری بوسیدہ ہڈیاں رہ جانے کے بعد ہم کس طرح دوبارہ پیدا کئے جاسکتے ہیں۔ یہ ہماری سمجھ سے باہر ہے۔ اور جو کچھ ہم سے اس وقت کہا جا رہا ہے وہی ہم سے پہلے ہمارے آباء و اجداد کو کہہ کر ڈرایا گیا تھا۔ لیکن ہم نے تو آج تک کسی کو مر کر دوبارہ زندہ ہوتے دیکھا ہی نہیں۔ یہ تو بلا وجہ کی ایک بکواس ہے۔

پوچھئے: خدا تعالیٰ اپنی خالقیت اور تصرف لوگوں کو دکھانے کے لئے آنحضور ﷺ سے فرماتے ہیں کہ اگر تم خود ان کفار سے سواں کرو کہ زمین اور اس پر رہنے والوں کا رب کون ہے؟ تو یقیناً وہ جواب میں یہ کہیں گے کہ خدا ہی ان تمام چیزوں کا رب ہے۔ اسی طرح اگر ان سے یہ پوچھو کہ زمین و آسمان کا بنانے والا اور تمام چیزوں کا متصرف کون ہے تو بلاشبہ یہی جواب دیں گے کہ تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا اور بنانے والا خدا ہی ہے اور وہی تمام چیزوں کا مالک اور متصرف ہے۔

ارشاد ہے کہ پھر آپ ﷺ ان سے سوال کیجئے کہ جب تمام چیزوں کا خالق اور اس میں متصرف خدا تعالیٰ ہی ہیں تو پھر آخر تم لوگوں کو کیا خبط ہے کہ قبول حق سے روگردانی کرتے ہو۔

اسی طرح پر عربوں میں یہ دستور تھا کہ اگر قبیلہ کا سردار کسی کو پناہ دے دے تو کسی کی ہمت نہیں ہوتی تھی کہ وہ اس پناہ کو ختم کر دے۔ لیکن اگر کسی عام آدمی نے کسی کو پناہ دی ہو تو سردار کے لئے اس کی پابندی کوئی ضروری نہیں ہوتی۔ تو اس دستور کے مطابق آنحضور ﷺ سے فرمایا گیا کہ اگر آپ ﷺ ان سے یہ پوچھیں کہ ایسی کونسی طاقت ہے کہ جس کی پناہ کو کوئی توڑ نہیں سکتا اور اس کے مقابل میں کوئی کسی کو پناہ نہ دے سکتا ہو تو یقیناً جواب وہی ہوگا کہ ایسا قادر مطلق صرف خدا ہی ہو سکتا ہے کہ جس کا حکم نہ ٹل سکے اور جس سے کوئی روگردانی نہیں کر سکتا۔ تو گویا کہ حق ان کی سامنے کھل کر آچکا تھا مگر اس کے باوجود یہ غیر اللہ کو شریک ٹھہراتے رہے۔ گویا ان کا یہ کہنا جھوٹ تھا کہ حق بات ان تک نہیں پہنچی۔

شرک کی تردید کرتے ہوئے اپنی برتری ظاہر فرما رہے ہیں۔ ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ تمام کائنات کا بلا شرکت غیرے مالک ہے۔ نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ کوئی اس کے کاموں میں شریک اور اگر یہ مان لیا جائے کہ کئی خدا ہیں تو ہر ایک خدا کی ایک الگ مخلوق ہونی چاہئے۔ جس کا کہ وہ مستقل مالک ہوتا ہے اور اس طرح سارے عالم کا نظام درہم و برہم ہو کر رہ جاتا۔ حالانکہ کائنات کا انتظام مکمل

صورت میں موجود ہے۔ اس میں کوئی انتشار نہیں پایا جاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا کوئی شریک نہیں اور وہ ان تمام چیزوں سے پاک ہے جسے مشرکین خدا کا شریک قرار دیتے ہیں۔

قُلْ رَبِّ اِمَّا فِيهِ ادْعَامٌ نُّونَ اِنْ الشَّرِطِيَّةِ فِي مَا الرَّائِدَةُ تُرِيَّتِي مَا يُوعَدُونَ ﴿۹۳﴾ مِنَ الْعَذَابِ هُوَ صَادِقٌ بِالْقَتْلِ يَنْدِرُ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۹۴﴾ فَاَمْلِكْ بِهَلَاكِهِمْ وَاِنَّا عَلٰى اَنْ تُرِيَّاكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدِرُونَ ﴿۹۵﴾ اِذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ اَيِ الْخُلَّةِ مِنَ الصَّفْحِ وَالْاِعْرَاضِ عَنْهُمْ السَّيِّئَةُ اِذَا هُمْ اِيَّاكَ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿۹۶﴾ اَيِ يُكْذِبُونَ وَيَقُولُونَ فَتُحَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ رَبِّ اَعُوذُ اَعْتَصِمُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ ﴿۹۷﴾ نَزَعَاتِهِمْ بِمَا يُوسُسُونَ بِهِ وَاَعُوذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يُّحْضَرُونَ ﴿۹۸﴾ فِيْ اُمُوْرِيْ لَا تَنْهَمُ اِنَّمَا يَحْضَرُونَ بِسُوْءٍ حَتّٰى اِبْتِدَآئِيَّةٌ اِذَا جَاءَ اَحَدُهُمُ الْمَوْتُ وَرَاىْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدَهُ مِنَ الْحَنَةِ لَوْ اَمِنَ قَالَ رَبِّ اَرْجِعُوْنِ ﴿۹۹﴾ اَلْحَمْدُ لِلْعَظِيْمِ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا بِاَنْ اَشْهَدَ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَكُوْنُ فَيَمَّا تَرَكْتُ ضَيِّعْتُ مِنْ عُمْرِيْ اَيِ فِيْ مُقَابَلَتِهِ قَالَ تَعَالٰى كَلَّا اَيِ لَا رُجُوْعَ اِنَّهَا اَيِ رَبِّ اَرْجِعُوْنَ كَلِمَةً هُوَ قَائِلُهَا وَلَا فَاِيْدَةً لَّهٗ فِيْهَا وَمِنْ وَّرَآئِهِمْ اَمَامِهِمْ بَرُوْزٌ حَاجِزٌ يُّصَدُّهُمْ عَنِ الرَّجُوْعِ اِلٰى يَوْمٍ يُّبْعَثُوْنَ ﴿۱۰۰﴾ وَلَا رُجُوْعَ بَعْدَهُ فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ الْقَرْنَ النَّفْخَةُ الْاُولٰٓئِ اَوِ الثَّانِيَّةُ فَلَا اَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَتَفَخَّرُونَ بِهَا وَلَا يَتَسَاءَلُوْنَ ﴿۱۰۱﴾ عَنْهَا خِلَافَ حَالِهِمْ فِي الدُّنْيَا لِمَا يَشْغُلُهُمْ مِنْ عَظِيْمِ الْاَمْرِ عَنْ ذَلِكَ فِيْ بَعْضِ مَوَاضِعِ الْقِيَمَةِ وَفِيْ بَعْضِهَا يُفَيِّقُوْنَ وَفِيْ اٰيَةِ اٰخَرٰى وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَاءَلُوْنَ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهُ بِالْخَسٰٓئِثِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ﴿۱۰۲﴾ الْفَائِزُونَ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهُ بِالشَّيْثٰتِ فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ فَهُمْ فِيْ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿۱۰۳﴾ تَلْفَحُ وُجُوْهُهُمْ النَّارُ تَحْرِقُهَا وَهُمْ فِيْهَا كَالِحُونَ ﴿۱۰۴﴾ شُمِرَتْ شِفَاهُهُمُ الْعُلْيَا وَالسُّفْلٰى عَنْ اَسْنَآئِهِمْ وَيُقَالُ لَهُمْ اَلَمْ تَكُنْ اٰتِيًّا مِنَ الْقُرْاٰنِ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ تُخَوَّفُونَ بِهَا فَكُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿۱۰۵﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَفِيْ قِرَآءَةِ شِقَاوَتِنَا بِفَتْحِ اَوَّلِهِ وَالْفِ وَهُمَا مَصْدَرَاۤءٌ بِمَعْنٰى وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿۱۰۶﴾ عَنِ الْهِدَايَةِ رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْهَا فَاِنْ عُدْنَا اِلٰى الْمُخَالَفَةِ فَاِنَّا ظٰلِمُونَ ﴿۱۰۷﴾ قَالَ لَهُمْ بِلِسَانٍ مَّالِكٍ بَعْدَ قَدْرِ الدُّنْيَا مَرَّتَيْنِ اُخْسِرُوْا فِيْهَا اُقْعِدُوْا فِي النَّارِ اِدْلَآءٌ وَلَا تُكَلِّمُوْنَ ﴿۱۰۸﴾ فِي رَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ فَيَنْقَطِعُ رِجَاؤُهُمْ اِنَّهٗ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِيْ هُمُ الْمُهَاجِرُونَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اَمَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَاَرْحَمْنَا وَاَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِيْنَ ﴿۱۰۹﴾ فَاتَّخَذَ تَمُوْهُمُ سِحْرِيًّا بِضَمِّ

لَسِبْنَا وَكُسِرَها مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْهَزَاءِ مِنْهُمْ بِلَالٍ وَصُهِيبٌ وَعَمَارٌ وَسَلَمَانٌ حَتَّى اُنْسُواكُمْ ذِكْرِي
فَتَرَكْتُمُوهُ لَا شَتَائِكُمْ بِالْاِسْتِهْزَاءِ بِهِمْ فَهُمْ سَبَبُ الْاِنْسَاءِ فَتُسَبِّ اِلَيْهِمْ وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَحِكُونَ ﴿۱۰﴾
اِنِّى جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ السَّعِيمَ الْمُقِيمَ بِمَا صَبَرُوا عَلَى اِسْتِهْزَائِكُمْ بِهِمْ وَاَذْكُم اِيَّاهُمْ اَنَّهُمْ يَكْسِرُ الْهَمْرَةَ
هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۱۱﴾ سَمَطُوا بِهِمْ اِسْتِيفَافٌ وَبَفَتْحِهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ لِجَزَيْتُهُمْ قُلْ تَعَالَى لَهُمْ بِلْسَانٍ مَالِكٌ وَفِي
قِرَاءَةِ قُلْ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْاَرْضِ فِي الدُّنْيَا وَفِي قُبُورِكُمْ عَدَدَ سِنِينَ ﴿۱۲﴾ تَمَيِّزٌ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا اَوْ
بَعْضَ يَوْمٍ شَكُّوا فِي ذَلِكَ وَاسْتَقْصَرُوهُ لِعَظَمِ مَا هُمْ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فَسَلَّ الْعَادِيْنَ ﴿۱۳﴾ اَيِ الْمَلَائِكَةِ
الْمُحْصِيْنَ اَعْمَالَ الْخَلْقِ قُلْ تَعَالَى بِلِسَانٍ مَالِكٌ وَفِي قِرَاءَةِ قُلْ اِنْ اَى مَا لَبِثْتُمْ اِلَّا قَلِيْلًا لَّوْ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ﴿۱۴﴾ بِمِقْدَارِ لَبِثِكُمْ مِنَ الطُّوْلِ كَانَ قَلِيْلًا بِالنِّسْبَةِ اِلَى لَبِثِكُمْ فِي النَّارِ اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَكُمْ
عَبَثًا لَا لِحِكْمَةٍ وَاَنَّكُمْ اِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿۱۵﴾ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْمَفْعُولِ لَا بَلَّ لَتَتَعَبَّدَ كُمْ بِالْاَمْرِ وَالنَّهْيِ
وَتُرْجَعُوا اِلَيْنَا وَتُجَازَى عَلَى ذَلِكَ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ اِلَّا لِيَعْبُدُونِ فَتَعَلَّى اللهُ عَنِ الْعَبَثِ وَغَيْرِهِ
بِمَا لَا يَلِيْقُ بِهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿۱۶﴾ اَلْكُرْسِيُّ هُوَ السَّرِيرُ الْحَسَنُ
وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللهِ اِلَهًا اٰخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ صِفَةٌ كَاشِفَةٌ لِمَفْهُومِ لَهَا فَاِنَّمَا حِسَابُهُ جَزَاؤُهُ عِنْدَ رَبِّهِ
اِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۱۷﴾ لَا يُسْعِدُونَ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ الْمُؤْمِنِيْنَ فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةَ الْمَغْفِرَةِ
وَاَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيْمِيْنَ ﴿۱۸﴾ اَفْضَلُ رَحْمَةٍ

ترجمہ: آپ کہئے کہ اے میرے پروردگار اگر آپ دو عذاب مجھ کو دکھائیں جس کا شرکین سے وعدہ کیا جا رہا ہے تو مجھے
آپ ان ظالموں کے ساتھ مبتلا عذاب نہ کر دیجو (کہ کہیں میں بھی انہیں کی طرح ہلاک نہ کر دیا جاؤں۔ خدائے تعالیٰ کا یہ وعدہ عذاب
جنگ بدر کی صورت میں سامنے آیا کہ شرکین قتل بھی ہوئے اور گرفتار بھی) اور ہم اپنے وعدہ کے مطابق عذاب دکھانے پر بخوبی واقف
ہیں۔ سر دست تو آپ ان کے برے معاملات کا حسن اخلاق سے جواب دیتے رہے (اور جو یہ آپ کو تکلیف پہنچا رہے ہیں) اسے نظر
انداز کیجئے۔ بقول مفسرین نظر انداز کرنے کا حکم جہاد سے پہلے تھا) ہم خوب جانتے ہیں یہ کیا کہتے ہیں (کہتے کیا ہیں۔ آپ کو جھٹلاتے
ہیں۔ اپنی اس روش کی پوری سزا بھگت کر رہے ہیں۔ اعراض کی پالیسی میں مظلوم کو شیطان اکثر بہکا تا رہتا ہے اور چاہتا ہے کہ اس طرز
سے ہٹا دے۔ سو اس کے لئے) آپ یہ دعا کیجئے کہ اے اللہ! مجھے دساؤں شیطانی سے محفوظ رکھنا اور اس سے بھی کہ شیطان میرے پاس
آ کر پھٹکے (اس لئے کہ شیطان کا آنا برائیوں پر ابھارنے کے لئے ہوتا ہے۔ اب تو جو کچھ یہ کر رہے ہیں کرنے دیجئے) لیکن جب موت
آئے گی (اور انہیں جہنم دکھائی دے گی) تو اس وقت دنیا میں واپسی کی تمنا کریں گے اور کہیں گے کہ اب میں دنیا میں ٹھیک ٹھاک رہوں گا
اور اپنی ماضی کی بھی تلافی کر دوں گا (یعنی ایمان لے آؤں گا اور جو عمر کفر و شرک میں گزاری اس کی تلافی کروں گا۔ اس تمنائے خام کے

جواب میں ہماری طرف سے بھی اعلان ہوگا کہ) ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا (اب واپسی کا کیا سوال) بس ایک بات ہے جو ان کی زبانوں پر آرہی ہے (جس کا فائدہ کچھ بھی نہیں) اور آگے ان کے ایک اور عالم ہوگا۔ یعنی قبر کی زندگی (وہ انہیں دنیا میں بوٹنے سے خود روکنے والا ہے اور عالم قبر میں) حشر و شریک رہیں گے۔ پھر جب صبر پھونکا جائے گا تو قرابتیں بھی ختم ہو جائیں گی (جن پر اکڑتے تھے اور جن پر مصائب میں اعتماد کرتے تھے) اور ان رشتہ داریوں کے بارے میں کوئی سوال تک نہ ہوگا (جبکہ دنیا میں رشتہ دار کسی مصیبت میں پوچھ گچھ اور مدد کرتا ہے۔ قیامت میں تو وہ ہولناک منظر ہوگا کہ اس کی نوبت ہی کہاں آئے گی۔ کبھی اگر کچھ ہوش و حواس ٹھکانے ہوں گے تو ایک دوسرے سے پوچھ بھی لیں گے۔ یہی مطلب ہے اس دوسری آیت کا و اقبل بعضهم علی بعض يتساءلون اس دن فیصلہ کی بنیاد صرف یہ ہوگی) کہ جس کی نیکیاں زائد ہوں کہ وہ کامیاب اور جس کے پاس نیکیاں نہ ہوں وہی نقصان میں ہیں اور ہمیشہ جہنم میں رہنے والے۔ آتش جہنم کی لپٹیں ان کے چہروں کو جھلس دیں گی جس سے چہرہ متورم ہو کر بگڑ جائے گا (دوپر کا ہونٹ کہیں سے کہیں اور نیچے کا کہیں سے کہیں جا پہنچے گا اور ہم ان سے یوں کہیں گی کہ) کیا نہ میری آیات تمہیں سنائی جاتی تھیں تو تم ان کی تکذیب کرتے تھے (سو اپنا کیا ہوا بھگتو) بویں گے کہ اے اللہ ہماری بد نصیبی سامنے آ کر رہی۔ اور واقعی ہم گمراہ تھے (ایک قراءت میں بجائے شقوۃ کے شقاوۃ ہے۔ دونوں صورتوں میں متحد المعنی مصدر ہیں۔ دعایہ بھی کریں گے) کہ ہمیں جہنم سے نکال دیجئے۔ اگر ہم پھر کفر و شرک اختیار کریں تو بلاشبہ گناہگار ہوں گے (ایک فرشتہ کی زبانی ان سے اس کے جواب میں کہلایا جائے گا) کہ بس پڑے رہو اب جہنم میں۔ اب نہ مجھ سے کچھ کہو نہ کچھ سنو (بعض مفسرین کہتے ہیں کہ جہنمیوں کو اس درخواست کا موقعہ جہنم میں اتنی مدت دراز کے بعد ملے گا کہ اس عالم دنیا کے دو عمروں کے برابر ہوگا۔ مگر خدا تعالیٰ نہ تو ان سے عذاب ہی ہٹائیں گے بلکہ یہ فرما کر کہ ”مجھ سے مت بو“ ان کی آئندہ کے لئے توقعات ختم کر دیں گے) ارشاد ہوگا کہ میرے کچھ (مہاجر) بندے تھے جو دعائیں کرتے تھے کہ اے اللہ ہم ایمان لائے ہمارے سب گناہ معاف کر دیجئے۔ ہم پر رحم کیجئے آپ بہترین رحم کرنے والے ہیں (اتنی پاکیزہ، مہذب دعا پر بھی) تم نے ان کا مذاق بنالیا تھا (یہ بے اختیار دعائیں مظلوم بلال، صہیب، عمار، سلمان رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تھیں) تم مجھے قطعاً ہی بھول گئے تھے (ان غریبوں کے ساتھ بس مذاق ہی میں لگے رہتے اور مذاق ہی کیا) تم تو ان کی ہلکی اڑاتے تھے (لو پھر دیکھو) ان کو تو آج (ان دل آزار حرکتوں پر) صبر کی میں نے خوب ہی جزا دی اور یہی اپنے مقصد میں کامیاب ہو کر رہے (ہم الفائزون۔ جزیتہم کا مفعول ثانی ہے۔ ایک فرشتہ کی زبانی (ان سے) پوچھا جائے گا کہ (کچھ یاد ہے) تم دنیا میں کتنے زمانہ رہے۔ (حسنین تمیز ہونے کی بناء پر منصوب ہے) کہیں گے کہ ایک دن یا دن کا کچھ حصہ (جواب بھی یقین نہیں دے سکیں گے۔ جس عذاب میں مبتلا ہیں اس کی ہولناکیوں میں ایام دنیا بہت ہی مختصر نظر آئیں گے اور پھر یوں کہیں گے کہ صحیح مدت ہماری دنیاوی قیام کی) ان فرشتوں سے پوچھ لیجئے جو ہمارے اعمال لکھا کرتے تھے۔ ارشاد ہوگا کہ دنیا میں تم کہاں ٹھہرے۔ بہت مختصر قیام اگر تم اس کی کمی کو سمجھتے (کیونکہ جہنم میں قیام بمقابلہ دنیاوی قیام کے بلاشبہ زائد ہوگا۔ منکرین کیونکہ دنیا کو لافانی سمجھتے تھے اور انہیں موت اور حشر و نشر کا تصور تک نہیں تھا اس لئے دنیا کی فناء بلکہ اس کی قلیل مدت آج انہیں کی زبانوں سے تسلیم کرا لی گئی۔ انکار و معاندت ان سب کی بنیادی وجہ انسان کی ایک بہت بڑی بھول ہے اور وہ یہ) کہ کیا تم یہ گمان کرتے تھے کہ ہم نے تم کو بیکار پیدا کیا اور یہ کہ تم ہماری طرف لوٹ کر نہیں آؤ گے (گویا کہ مقصد تخلیق سے عدم واقفیت اور حشر و نشر کا یقین نہ ہونا ہر گمراہی کی جڑ ہے۔ حالانکہ کتنا غلط خیال ہے۔ انسان ایک عظیم مقصد کے پیش نظر پیدا کیا گیا اور وہ ہے عبادت اپنے رب

حقیقی کی اور اس عبادت پر جزا بھی یقینی ہے۔ جو لوگ خدا تعالیٰ کو بیکار کاموں کا مرتکب سمجھتے ہیں تو وہ سن لیں کہ (اللہ تعالیٰ بیکار مشغلوں سے) بہت بلند و بڑا ہے۔ وہ تو بادشاہ برحق ہے بلکہ معبود یکتا ہے اور مالک ہے تخت اعظم کا (عرش اعظم کا تذکرہ بادشاہت کو ثابت کرنے کے لئے ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ) جو خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا تجویز کرتا ہی درآنحالیکہ اس خدائے باطل پر کوئی دلیل بھی نہیں رکھتا تو اس سے خدا تعالیٰ ہی خود نمیش گے (بات یہ ہے کہ کافر بھی کامیاب نہ ہوں گے اور رہ گئے مومن تو بس وہ تو ہمیشہ یہی دعا کرتے ہیں اور خود آپ بھی کہ) اے اللہ ہمیں معاف کیجئے، رحم کیجئے۔ واقعہ آپ بہت رحمت کرنے والے ہیں (رحمت تو مومن پر پہلے ہی سے در نہ توفیق ایمان اور توفیق اعمال صالحہ کہاں سے ہوتی۔ دعا میں مزید رحمت کو طلب کرنے کی تعلیم ہے)۔

تحقیق و ترکیب: اما تریبی۔ تریبی نون تاکید ہونے کی بناء پر فعل مضارع ہونے کے باوجود ماضی الفتحہ ہے اور ما مفعول بہ ہے۔ بھریوں کی رائے ہے کہ یہ دو مفعول چاہے گا کیونکہ رباعی سے مستعمل ہوا ہے۔ یا متکلم اس کا پہلا مفعول اور ما موصولہ مفعول ثانی ہے۔

فلا تجعلی رب ارجعون۔ یہ جواب ہے شرط کا اس میں لفظ رب کا تکرار تضرع و زاری میں مبالغہ کے لئے اور فی معنی میں مع کے ہے۔ رب ارجعون۔ بظاہر ہی صیغہ واحد کا ہونا چاہئے تھا کیونکہ مخاطب خدائے تعالیٰ ہیں اور وہ واحد ہیں اس کے باوجود جمع کا استعمال خدا میں تعدد کے لئے نہیں بلکہ ان کی عظمت شان کے پیش نظر ہے اور ہو سکتا ہے کہ مخاطب فرشتے ہوں، جنہوں نے روح قبض کی تھی۔ اس صورت میں اس طرح تفصیل ہوگی کہ پہلے خدا سے کہا پھر ان فرشتوں سے کہا، جیسا کہ مجرم حاکم کے بعد رہائی کی درخواست گرفتار کرنے والے سپاہیوں ہی سے کرتا ہے۔

ولا تبسأ لون۔ یہاں ایک اشکال ہے کہ دو مختلف آیتوں میں تضاد ہو گیا۔ یہاں یہ ذکر ہے کہ اہل جہنم ایک دوسرے سے کچھ نہ پوچھ سکیں گے اور دوسری آیت یعنی اقبل بعضهم الخ کا حاصل ہے کہ ایک دوسرے سے پوچھ پچھ کریں گے۔ رفع تضاد میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کا جواب بہتر ہے کہ کبھی کفار شدت خوف کی بناء پر ساکت و صامت رہیں گے اور کبھی کچھ ہول و دہشت ختم ہوگی تو باہم دوسوال و جواب کر لیں گے۔

الہم نکس آیاتی۔ یہاں یہ بتانا ہے کہ لفظ قول مقدر ہے اور اس کا عطف صلہ پر ہو رہا ہے یا کالحوں و حوہم کی ضمیہ سے حال واقع ہو رہا ہے۔

مسخریا۔ دو قرأتیں ہیں نافع نے سین کے ضمہ کے ساتھ اور باقی قراء سین کے کسرہ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ اہم ہم المانزون۔ حمزہ قاری اسے جملہ مستانہ ہونے کی بناء پر ان کے کسرہ کے ساتھ پڑھتے ہیں اور باقی سب قراء جزیتہم کا مفعول ثانی بنا کر ان پڑھتے ہیں۔

عبثاً۔ منصوب ہونے کی دو وجہیں ہیں۔ مصدر ہوا اور موقع حال میں ہو۔ اس لئے منصوب پڑھا جائے اور ہو سکتا ہے کہ مفعول نہ ہونے کی بناء پر منصوب ہو۔

﴿تشریح﴾۔ خدا تعالیٰ کی طرف سے آنحضور ﷺ کو تعلیم دی جا رہی ہے کہ جب بد عملی کے نتیجہ میں ان کفار و مشرکین پر عذاب آنے کا اندیشہ ہو تو اس وقت یہ دعا کرتے رہا کرو کہ اے اللہ مجھے ان عذابوں سے محفوظ و مستثنیٰ رکھنا۔ کہیں میں بھی (اس لپیٹ میں

نہ آ جاؤں۔ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے کہ آنحضور ﷺ کی ایک دعا یہ بھی تھی کہ اے اللہ جب تو کسی قوم کے ساتھ فتنہ کا ارادہ کرے تو مجھے فتنہ میں ڈالنے سے پہلے اٹھالے۔ بہت سے مفسرین نے لکھا ہے کہ اگرچہ اس دعا کی تعلیم آنحضور ﷺ کو دی گئی تھی مگر اصل منیٰ طب امت تھی۔ آپ ﷺ کو تو محض واسطہ بنایا گیا تھا کیونکہ پیغمبر کے عذاب میں مبتلا ہونے کا تو امکان ہی نہیں۔

پھر ارشاد ہوا کہ ہم تمہارے سامنے انہیں عذاب میں مبتلا کر سکتے ہیں۔ لیکن آپ ﷺ اس کی تمنا نہ کیجئے اور نہ اپنی طرف سے کوئی انتقامی کارروائی کیجئے بلکہ ان کی خباثتوں کا جواب بھلائی سے دیجئے تاکہ شاید آپ ﷺ سے ان کی عداوت و نفرت، محبت و اہفت میں تبدیل ہو جائے۔ ویسے بھی آپ ﷺ کو انتقام لینے کی کیا ضرورت ہے۔ میں ان کو سزا دینے کے لئے کافی ہوں۔

ان مشرکین کی برائیوں سے بچنے کی ترکیب بتانے کے بعد فرمایا گیا کہ شیطانوں سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ اس سلسلہ میں خدا سے دعا کیا کرو کیونکہ شیطان کے وسوسے سے بچنے کے لئے اس کے سوا اور کوئی ہتھیار مؤثر و کارآمد نہیں۔

لمحات حسرت:..... ارشاد ہے کہ یہ کفار دنیاوی زندگی میں تو سوچتے نہیں ہیں اور مرنے کے وقت جب ان پر حقیقت حال منکشف ہوتی ہے تو حسرت و افسوس کے ساتھ اس کی آرزو کرتے ہیں کہ کاش ہم دنیا کی طرف لوٹا دیئے جائیں اور ہمیں کچھ اور زندگی مل جائے تو ہم نیک اعمال کر لیں۔ لیکن اس وقت ان کی یہ آرزو فضول اور لا حاصل ہوگی ان کی اس تمنا کی تکمیل ممکن نہ ہوگی۔

ارشاد ہے کہ اگر ان کی یہ تمنا پوری بھی کر دی جائے جب بھی یہ نیکی نہیں کریں گے بلکہ دنیا میں پہنچ کر پھر اسی کفر و انکار میں لگ جائیں گے۔ انہیں ڈرایا جا رہا ہے کہ اب مرنے کے بعد قیامت سے پہلے پہلے عالم برزخ میں رہنا ہوگا اور عذاب میں مبتلا ہوں گے اور پھر قیامت قائم ہوگی تو اس دن کی ہولناکی اور عذاب عالم برزخ سے بھی زیادہ شدید ہوگا۔ اس دن سارے دنیاوی رشتے ناطے ختم ہو جائیں گے، دوستی بھی کچھ کام نہ آئے گی۔ اس دن تو نہ والدین کو اپنی اولاد کی کوئی فکر ہوگی اور نہ اولاد کو اپنے ماں باپ کا کچھ غم ہوگا، نہ شوہر بیوی کے کام آئے گا نہ بیوی شوہر کے۔ نفسا نفسی کا عالم ہوگا۔ ہر ایک کو اپنی فکر ہوگی۔ بلکہ اگر کسی کا کوئی حق اپنے والدین یا بچوں پر ہی کیوں نہ ہو وہ بھی اسے چھوڑنے کو تیار نہ ہوگا۔ جیسا کہ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن خدا تعالیٰ سب کو جمع کریں گے اور پھر اعلان کر انیں گے کہ جس کسی کا کوئی حق کسی کے ذمہ ہو وہ اسے وصول کر لے تو اگرچہ کسی کا کوئی حق اپنے والدین یا بیوی یا اولاد ہی پر کیوں نہ ہو گا وہ بھی بھاگا ہوا آئے گا اور اپنے حق کا تقاضہ شروع کر دے گا۔ اس دن تو نہ صرف اپنے اعمال حسنه ہی کام آئیں گے جس کی ایک نیکی بھی گناہوں سے بڑھ گئی وہ کامیاب ہو جائے گا اور اسے جنت مل جائے گی اور جس کی برائیاں نیکیوں کے مقابل میں زائد ہوں گی وہ ناکام و نامراد ہوگا ورمیشہ کے لئے جہنم میں جلن مقدر ہو جائے گا۔ دوزخ کی آگ ان کے چہروں کو تھلسا دے گی اور اوپر کا ہونٹ اوپر اور نیچے کا ہونٹ نیچے کولٹک جائے گا۔ یہ بالکل بے بس ہوں گے۔ آگ کو بھی نہیں ہٹا سکیں گے۔ قیامت کے دن جب ان کے کفر و شرک پر ڈانٹ ڈپٹ ہوگی اور کہا جائے گا تمہارے پاس رسول کو بھیج تھا، تمہاری ہدایت کے لئے کتابیں نازل کی تھیں، لیکن اس کے باوجود تم شرک و کفر میں مبتلا رہے اور انبیاء کی تکذیب کرتے رہے۔ یہ اسی کی سزا مل رہی ہے۔ اس وقت یہ اپنے جرم کا اعتراف کریں گے اور کہیں گے کہ واقعہ آپ کی جنت پوری ہو چکی تھی۔ مگر ہم اپنی بد نصیبی سے گمراہی میں مبتلا رہے۔ اب آپ ہمیں دوبارہ دنیا میں بھیج کر دیکھئے، اگر ہم نے اب بھی ویسا ہی معاملہ کیا تو واقعی ہم قصور وار ہوں گے اور پھر جو سزا چاہیں دیں۔ اس وقت بڑے سے بڑا منکر بھی اعتراف جرم اور حسرت و ندامت پر اپنے آپ کو مجبور

پائے گا۔ اس وقت انہیں جواب ملے گا کہ اب تو تم اسی ذلت میں پڑے رہو اور خبردار اب آئندہ مجھ سے سوال مت کرنا۔ یہ تو دارالجزا ہے دارالعمل ختم ہو چکا۔ اب بچھٹانے سے کیا فائدہ۔۔۔ انہیں شرمندہ اور پشیمان کرنے کے لئے ان کا یہ گناہ بیان کیا جائے گا کہ تم خدا کے محبوب بندوں کا مذاق بنایا کرتے تھے اور ان سے دل لگی کرتے تھے۔ اب دیکھ لو اس اخروی زندگی میں وہی لوگ کامیاب ہیں اور تم اپنے کئے ہوئے کا مزہ چکھ رہے ہو۔ تمہارا قصور اس قابل نہیں کہ اقرار اور اظہار ندامت کرنے سے اسے معاف کر دیا جائے۔ اسے اس طرح سمجھئے کہ کیا کوئی مجرم کسی کو قتل کرنے کے بعد حاکم عدالت سے کہنے لگے کہ اب معاف کر دیجئے، آئندہ ایسا نہیں کروں گا تو کیا کوئی دنیاوی عدالت اس کے اس اعتراف اور آئندہ کے نہ کرنے کے وعدہ کے باوجود چھوڑ سکتی ہے؟ بر گز نہیں۔ تو اس اخروی عدالت میں بھی یہ اعتراف کام نہ آئے گا۔

ایک سوال:..... ارشاد ہے کہ دنیا کی مختصر زندگی میں یہ بد اعمالیوں میں مشغول رہے۔ کاش یہ نیکی کرتے اور اپنے آپ کو اجر کا مستحق قرار دیتے۔ انہیں سے سوال کیا جائے گا کہ تم دنیا میں کتنی مدت رہے وہ سراسیمگی اور بدحواسی کے عالم میں جواب دیں گے کہ ہمیں کچھ یاد تو ہے نہیں ویسے ایک دن یا اس سے بھی کم رہے۔ صحیح صحیح فرشتوں سے معلوم کر لیجئے جن کے پاس حساب و کتاب تھا۔

ارشاد ہو گا کہ آخرت کی مدت کے مقابلہ میں واقعہ تم دنیا میں بہت کم رہے اور کاش تم نے دنیا ہی میں اس کا احساس کر لیا ہوتا۔ تم کیسی شدید حماقت میں مبتلا تھے کہ اپنی تخلیق کا مقصد بھی نہیں سمجھ سکے اور یہ سمجھتے رہے کہ تمہاری پیدائش میں کوئی حکمت ہی نہیں ہے۔ بیکار اور بے مقصد ہی پیدا کئے گئے ہو۔ کیا تم ثواب و عذاب کے مستحق نہیں ہو گے؟ اگر تمہارا یہ گمان ہے تو غلط ہے۔ خدا تعالیٰ اس سے برتر ہے کہ وہ کوئی عبث کام کرے۔ جس کا کوئی مقصد ہی نہ ہو۔ وہ حقیقی بادشاہ اور وہی لائق عبادت ہے وہ عرش کا مالک ہے جو مخلوقات میں سب سے بڑی چیز ہے۔

پھر مشرکین کو تنبیہ کی جاتی ہے اور احساس ذمہ داری دلاتے ہوئے ارشاد ہے کہ غیر اللہ سے لو لگنا کچھ کام نہ آئے گا۔ حساب و کتاب خدا تعالیٰ کے پاس ہے۔ اس وقت پوری جوابدہی کرنی پڑے گی۔ خدا تعالیٰ کی عدالت میں کفار کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے۔

پھر آنحضور ﷺ کو ایک دعاء کی تعلیم دی جا رہی ہے۔ رب اغفر میں طلب مغفرت ہے اور پیغمبروں کی مغفرت سے مراد ظاہر ہے کہ طلب بلندی مراتب ہی ہو سکتی ہے۔ وارحم میں طلب رحمت کی درخواست ہے۔ غفر اور رحمة کے درمیان یہ بھی فرق بیان کیا گیا ہے کہ غفر کے معنی تو گناہوں کو مٹا دینا اور مخلوق کی نظر سے مخفی رکھنے کے ہیں اور رحمت کے معنی اقوال و افعال میں توفیق خیر دینے اور صحیح راہ پر قائم رکھنے کے ہیں۔

سُورَةُ النُّورِ

سُورَةُ النُّورِ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ اِثْنَتَانِ اَوْ اَرْبَعٌ وَرِسْتُونَ اِيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾ هَذِهِ سُورَةٌ اَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا مُخَفَّفًا وَمُسَدَّدًا لِكثَرَةِ الْمَفْرُوضِ فِيهَا
وَاَنْزَلْنَا فِيهَا اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ وَّاضْحٰتِ الدَّلٰلَةِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ﴿۲﴾ يٰۤاُدْعَامِ النَّارِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ تَتَعٰظُوْنَ
الزَّانِيَةَ وَالزَّانِي اَيُّ غَيْرِ الْمُحْصِنِيْنَ لِرَجْمِهَا بِالسَّنَةِ وَاَلْ فِيمَا ذَكَرَ مَوْضُوعَةٌ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ وَلِشُبْهِهِ بِالشَّرْطِ
دَخَلَتْ الْفَاءُ فِيْ خَبَرِهِ وَهُوَ فَاجِلُهُ وَاَكْلٌ وَّاحِدٌ مِنْهُمَا مِائَةٌ جَلْدَةً اَيُّ ضَرْبَةٍ يُقَالُ جَلْدُهُ ضَرْبٌ جَلْدُهُ
وَيُزَادُ عَلٰی ذٰلِكَ بِالسَّنَةِ تَعْرِيبُ عَامٍ وَالرَّقِيقُ عَلٰی النِّصْفِ مِمَّا ذَكَرَ وَلَا تَأْخُذُكُمْ بِهِمَا رَافَةٌ فِيْ دِيْنِ
اللّٰهِ اَيُّ حُكْمِهِ يٰۤاُدْعَا شَيْئًا مِنْ حَدِيْهِمَا اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ اَيُّ يَوْمِ الْبَعْثِ فِيْ
هَذَا تَحْرِیْضٌ عَلٰی مَاقَبْلِ الشَّرْطِ وَهُوَ جَوَابُهُ اَوْ دَالٌ عَلٰی جَوَابِهِ وَلِشُهْدِ عَذَابُهُمَا اَيُّ الْجَلْدِ طَائِفَةٌ مِّنَ
الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۳﴾ قِيلَ ثَلَاثَةٌ وَقِيلَ اَرْبَعَةٌ عَدَدُ شُهُوْدِ الزَّانِي وَالزَّانِي لَا يَنْكِحُ يَتَزَوَّجُ اِلَّا زَانِيَةً اَوْ مُشْرِكَةً
وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا اِلَّا زَانٍ اَوْ مُشْرِكٌ اَيُّ الْمُنَاسِبِ لِكُلِّ مِنْهُمَا مَا ذَكَرَ وَحُرْمَ ذٰلِكَ اَيُّ نِكَاحِ
الرَّوَانِي عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۴﴾ الْاٰخِيَارِ نَزَلَ ذٰلِكَ لَمَّا هَمَّ فَقَرَاءُ الْمُهَاجِرِيْنَ اَنْ يَتَزَوَّجُوا بَغَايَا الْمُشْرِكِيْنَ
وَهُنَّ مُوسِرَاتٌ لِّيُفَقِّنَ عَلَيْهِمْ فَقِيلَ التَّحْرِیْمُ خَاصٌّ بِهِمْ وَقِيلَ عَامٌ وَنُسِخَ بِقَوْلِهِ تَعَالٰی وَانْكِحُوا الْاَيَامِي
مِنْكُمْ وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنَاتِ الْعَفِیْقَاتِ بِالزَّنَا ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ عَلٰی رِنَاهِنَّ بِرُؤْيَيْنَهُمْ
فَاجْلِدُوْهُمْ اَيُّ كُرٍّ وَّاحِدٍ مِنْهُمْ ثَمْنِيْنَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوْا لَهُمْ شَهَادَةً فِيْ شَيْءٍ اَبَدًا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ

الْفٰسِقُوْنَ ﴿۴﴾ لِاَنِّيٰ اَنِيَهُمْ كَبِيْرَةٌ اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْا عَمَلُهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿۵﴾ بِهِمْ بِاللّٰهِمْ التَّوْبَةُ فَبِهَا يَتَتٰهُيْ فُسْقُهُمْ وَتَقْبَلُ شَهَادَتُهُمْ وَقِيْلَ لَا تُقْبَلُ رَحُوْعًا سَالِسْتِنَاءِ اِلَى الْجُمْلَةِ الْاٰخِرَةِ وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ اَزْوَاجَهُمْ بِالزِّنَا وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شَهَادَاتٌ عَلَيْهِ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ وَفَعَّ ذٰلِكَ لِحَمَاعَةٍ مِنَ الصّٰحَابَةِ فَشَهَادَةُ اَحَدِهِمْ مُّبْتَدَاً اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ نَّصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿۶﴾ فَيَمَّا رَمٰى بِهٖ زَوْجَتَهٗ مِنَ الزِّنَا وَالْخَامِسَةَ اَنَّ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ﴿۷﴾ فِىْ ذٰلِكَ وَخَبْرُ الْمُبْتَدَاِ يَدْفَعُ عَنْهُ حَدُّ الْقَذْفِ وَيَدْرُوْا عَنْهَا الْعَذَابَ اِىْ حَدِّ الزِّنَا الَّذِى ثَبَتَ بِشَهَادَاتِهِ اَنْ تَشْهَدَ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ﴿۸﴾ فَيَمَّا رَمٰهَا بِهٖ مِنَ الزِّنَا وَالْخَامِسَةَ اَنَّ غَضَبَ اللّٰهِ عَلَيْهَا اِنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿۹﴾ فِىْ ذٰلِكَ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ لَفَسَدَتُمْ وَرَحْمَتُهُ بِالسَّيْرِ فِىْ ذٰلِكَ وَاَنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ بِقَبُوْلِهِ التَّوْبَةَ فِىْ ذٰلِكَ وَغَيْرِهِ حَكِيْمٌ ﴿۱۰﴾ فَيَمَّا حَكَمَ بِهٖ فِىْ ذٰلِكَ وَغَيْرِهِ لِيَتَنَ الْحَقُّ فِىْ ذٰلِكَ وَغَاوِلَ بِالْعُقُوْبَةِ مَنْ يَّسْتَحِقُّهَا

ترجمہ: یہ سورت ہے جسے ہم نے نازل کیا اور جسے ہم نے فرض کیا (فرضیہا بالتحقیف و بالتشدید دونوں طرح استعمال ہے۔ کیونکہ جو احکام اس سورت میں نازل ہوئے وہ تعداد میں بہت ہیں) اور ہم نے اس سورت میں قوانین واضح اور صاف صاف نازل کئے تاکہ تم انہیں سمجھ سکو (اور عمل میں سہولت ہو۔ تذکرون میں تا ثانی ذال میں مدغم ہے۔ سب سے پہلا قانون معاشرہ کی ایک بہت بڑی گندگی کو روکنے کے لئے یہ ہے کہ) بدکار عورت اور بدکار مرد کو ارتکاب زنا کی صورت میں سو سو کوڑے لگاؤ (حدیث نے یہ واضح کر دیا کہ اس قانون کا تعلق غیر شادی شدہ جوڑے سے ہے۔ الزانیۃ والزانی پر الف لام الذی کے معنی میں ہے۔ نیز یہی مبتداء ہے اور کیونکہ اس کا مضمون شرط کا ہے اسی لئے خبر فاعل جلدوا پر فاعل داخل ہوئی۔ گویا کہ سو کوڑے اس وقت لگائے جائیں گے جب زنا پائی جائے۔ شواہد کے خیال میں اس سزا کے علاوہ ایک سال کے لئے جلاوطن بھی کیا جائے گا۔ سزا میں یہ اضافہ ان کے خیال میں سنت سزا سے ثابت ہے۔ نیز اگر غلام سے یہ بد فعلی غیر شادی شدہ ہونے کی صورت میں پائی جائے تو اس کی سزا پچاس کوڑے ہیں) دیکھو اس سزا کے نفاذ میں ترحم کے جذبہ کے تحت کوئی کارروائی نہیں ہونی چاہئے (کہ بالکل ہی سزا نہ دو یا کچھ تخفیف کر دو) اگر تم اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہو (کہ مومن قانون الہی کے نافذ ہونے میں کوئی رو رعایت نہیں کرتا۔)

یہ ارشاد یعنی ”لا تاخذکم“ الخ کارروائی کو ٹھیک طور پر انجام دینے کے لئے ہوا۔ اور بطور عبرت جب انہیں سزا دی جا رہی ہو تو مسلمان کو بر موقعہ حاضر ہونے کی اجازت ہونی چاہئے (اگر تین چار مسلمان بھی ہوں تو عبرت پذیری کے لئے کافی ہیں۔ دوسرا قانون جو ایک طبعی تقاضہ ہے یہ ہے کہ) زانی زانیہ ہی سے شادی کرے گا یا مشرکہ سے اور زانیہ کا میلان طبیعت زانی یا کسی مشرکہ ہی کی جانب ہوگا۔ رہے اہل ایمان تو وہ اس صورت میں بتقاضہ ایمان یقیناً گریز کریں گے۔ (یہ قانون..... کند ہم جنس با ہم جنس پرواز کا آئینہ ہے۔ حاصل جس کا یہ ہے کہ یہ میلان طبیعت کے مظاہرے ہیں کوئی قانون نہیں۔ آیات اس وقت نازل ہوئیں جب غیر مہاجرین نے مائدہ بدکار عورتوں سے شادی کرنی چاہی، تاکہ ان کی ریاست ان کے لئے کارآمد ہو۔ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حرمت حاصل ہے یا عام

اور پھر یہ قانون وانکحو الایامی والی آیت سے منسوخ ہو گیا۔ تیسرا قانون یہ ہے کہ (جو ”بدظن“ پاکدامن لڑکیوں پر تہمت (زنا) لگائیں اور چار گواہ (بحیثیت یعنی) شاہد پیش نہ کر سکیں تو ان تہمت تراشوں کو اسی کوڑوں کی سزا دی جائے اور پھر (کسی بھی معاملہ میں) ان کی شہادت قبول نہ کی جائے۔ اس طرح کے لوگ قاسق ہیں۔ (کیونکہ تہمت اور زنا کی اور کسی پاک دامن لڑکی پر گناہ کبیرہ ہے) ہاں وہ لوگ جو توبہ کر لیں اور اپنا رویہ بھی درست کر لیں تو اللہ تعالیٰ غفور ورحیم ہے۔ (ان کی افتراء پر دازیوں کو معاف کر دیں گے اور توفیق توبہ دے کر ان پر رحم فرمائیں گے۔

شوائع کی رائے ہے کہ توبہ کرنے کے بعد اس کافق ختم ہو گیا اور ان کی شہادت قبول کی جاسکتی ہے۔ مگر امام ابوحنیفہؒ توبہ کے بعد بھی انہیں شہادت کا اہل نہیں سمجھتے۔ کیونکہ قرآن نے لا تقبلوا الھم شھادۃ ابداء فرمایا ہے اور اولئک ہم الفاسقون فرما کر ان کے لئے دائمی فسق کا اعلان کیا ہے۔

چوتھا قانون یہ ہے کہ جو شوہر اپنی بیوی پر تہمت زنا لگائیں اور کوئی عینی شاہد نہ ہو بجز ان کے (اس طرح کا واقعہ صحابہؓ ہی کو پیش آیا تھا) تو شوہر اور بیوی کی شہادت ایک دوسرے کے خلاف چار شہادتیں ہیں کہ خدا کو گواہ بنا کر کہیں کہ وہ اپنے الزام زنا میں جو بیوی پر لگایا ہے سچا ہے (یہ چار مرتبہ کا بیان گویا چار آدمیوں کی شہادت ہے) اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اللہ کی لعنت الزام زنا عائد کرنے والے پر۔ اگر اس نے جھوٹا الزام لگایا (جب یہ بیان ہو چکے گا تو پھر الزام لگانے والے پر تہمت تراشی کی سزا جاری نہیں کی جائے گی) اور عورت پر زنا کی سزا نافذ نہیں کریں گے۔ بشرطیکہ وہ بھی چار مرتبہ یہ کہے کہ شوہر نے مجھ پر جھوٹا الزام لگایا اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اللہ کا غضب اس پر اگر اس کا شوہر الزام زنا میں سچا ہے اور دیکھو اگر خدا تعالیٰ تمہاری پردہ پوشی کر کے تم پر فضل نہ فرماتا (تو کتنا برا ہوتا اور کیسی تمہاری رسوائی ہوتی) وارا اللہ تعالیٰ توبہ کا قبول کرنے والا اور دانا ہے (اگر کسی کو سزا دے تو وہ بھی پر حکمت قدم ہوگا اور اسی طرح معافی بھی حکمت سے خالی نہیں)۔

تحقیق و ترکیب: اس سورت کا نام ”نور“ اس وجہ سے ہے کہ اس میں لفظ نور آ رہا ہے۔ کما قال اللہ تعالیٰ اللہ نور اس سورت میں عفت اور پاکدامنی نیز پردہ وغیرہ سے متعلق تفصیلی احکام ہیں۔ اسی لئے حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ اپنی بیٹیوں اور عورتوں کو سورۃ نور پڑھاؤ۔

ہذہ سورۃ۔ ہذہ کی تقدیر سے اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہ ہذہ مبتداء اور سورۃ اس کی خبر ہے۔

فرضناھا۔ بعض قراء نے فرض کو اداء کی تخفیف کے ساتھ پڑھا ہے۔ جبکہ دوسرے قراء نے اداء کو تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔

آیت بینت۔ مراد میں قوانین۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ اس سورت کی ابتداء میں احکام اور سزائوں کا تذکرہ ہے اور آخر سورت میں دلائل توحید کے آتے ہیں۔

الزانیۃ والزانی۔ زانیہ کو زانی پر مقدم کیا گیا۔ یہ اس لئے کہ اگر عورت باسثنائے جبر و قہر تیار نہ ہو تو زنا واقع ہی نہ ہو سکے گی۔ فشادۃ کے مرفوع ہونے کی تین وجہیں ہو سکتی ہیں۔ شہادۃ مرفوع ہو۔ مبتداء ہونے کی بناء پر علیہم خبر مقدم و مقدر بہ خبر موخر ہے۔ تقدیر عبارت ہوگی۔ فشادۃ احدہم کائنۃ او واجبۃ۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ خود خبر ہے مبتداء محذوف کی، عبارت ہوگی فالواجب شہادۃ احدہم۔ تیسری صورت یہ ہے کہ یہ فعل مقدر کا فاعل ہے اور عبارت ہوگی۔ فیکفی شہادۃ احدہم

رابط: سورۃ نور سے پہلے سورۃ مومنون گزری۔ جس کی ابتداء میں فلاح یا ب مومنین کی صفات کا تذکرہ تھا۔ ان صفات میں

ایک بڑی خوبی یہ ذکر کی گئی تھی۔ والذین ہم لغرو جہم حافظون کہ مومن وہ ہیں جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ شرمگاہ کی حفاظت یا بالفاظ دیگر عفت و پاکدامنی مرد اور عورت کا ایک جوہر خصوصی ہے۔ جس پر اجتماعی و انفرادی زندگی کا صلاح اور معاشرہ کا سدھار موقوف ہے۔ قیام عفت میں داخلی و خارجی اسباب مفید و موثر ہیں۔ داخلی اسباب یہی ہیں کہ طبعاً مرد اور عورت بدکاری سے متنفر، حیا اور شرافت انسانی کا پیکر ہوں اور خارجی اسباب میں مرد اور عورت کا عدم اختلاط خصوصاً پردہ کا اہتمام تا آنکہ عورت اپنی آواز کا بھی پردہ کرے۔ اس لئے سورۃ مومنوں کے بعد سورۃ نور متصل آئی۔ جس میں اختلاط زن و مرد پر مکمل پابندی پردہ کا حکم، اس کے حدود کا تذکرہ اور تمام مفید احتیاطی تدابیر کا مفصل بیان ہے۔

کسی عقیفہ پر الزام زنا کس قدر بھیانک ظلم ہے اور پھر رسول اللہ ﷺ کے اہل بیت پر یہ قبیح الزام، مزاج اور طبیعت کی طفیانی کا بدترین مظاہرہ تھا۔ سیدۃ النساء حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جن کی نسبت ایک طرف حضرت ابو بکر صدیقؓ جیسے عظیم باپ سے اور دوسری جانب سردار دو جہاں ﷺ ایسے شوہر نامدار سے ہے اور وہ خود عفت و پاکدامنی کا پیکر مجسم ہیں۔ جس کے متعلق کسی دوسرے اقدام کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا ہے۔ مگر افسوس ہے کہ منافقین کی دسیسہ کاریوں کا وہ شکار ہو گئیں۔

اسی سورۃ نور میں شان نبوت کو آشکارا کرتے ہوئے فرمایا گیا تھا۔ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا کہ تم رسول کے بلانے کو ایسا نہ سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلالیتا ہے۔

۱۔ سبحان اللہ! النبی الجلیل کے ساتھ گفتگو میں بھی ان کی جلالت شان کو قائم رکھنے کا حکم ہوا۔ پھر ذرا سوچئے کہ نبی کے خانوادہ کے ساتھ وہ نازیبا الزام تراشیاں روا ہوں گی۔ جو ایک آدمی دوسرے آدمی پر بھی نہیں لگا سکتا۔

۲۔ سورۃ مومنوں میں دلائل توحید کا انبار لگا دیا تھا۔ ایک مومن ان دلائل پر غور و فکر کے بعد ایک ذات کا سراغ لگائے گا۔ اس سراغ میں کامیابی اسے سورۃ نور میں جا کر ہوگی۔ جہاں ارشاد ہوا۔ اللہ نور السموات والارض کہ اللہ زمین وہ آسمان کا نور ہے۔ گویا کہ دلائل مذکورہ سورۃ مومنوں معرف (پہچان کرانے والے) تھے اور سورۃ نور میں معرف (یعنی اللہ) کا تذکرہ آ گیا۔

۳۔ قیام عفت و معاشرہ کی اصلاح کے لئے نکاح بھی بہت ضروری ہے جو قضائے شہوت کا جائز راستہ ہے۔ یہ کچھ مناسب نہ ہوتا کہ صرف عفت ہی پر زور دیتے چلتے اور قیام عفت کے اسباب کا تذکرہ نہ ہوتا۔ اس لئے سورۃ نور میں وانکحوا الایامی کے ساتھ نکاح کا حکم بھی آ گیا۔ مرد کی غربت اور ناداری اسے نکاح سے روکتی ہے تو اس پر بھی توجہ فرمائی گئی اور ارشاد ہوا کہ غربت کے اندیشہ سے ترک نکاح نہ کرو۔ خدا تعالیٰ غیب سے تمہاری مدد فرمائیں گے۔ پھر بھی بعض وہ بد نصیب ہیں کہ جن کی نادارنیاں انتہاء کو پہنچی ہوئی ہیں۔ ان کے لئے نکاح کا حکم غیر حکیمانہ امر ہوتا۔ انہیں کے بارے میں ارشاد ہوا کہ جن لوگوں کو نکاح کا مقدور نہیں۔ انہیں چاہئے کہ ضبط سے کام لیں۔

پھر سورۃ نور میں دلائل توحید، اکرام نبوت، نبی کی مخالفت پر وعید اور ساری طرح کے دوسرے مضامین زیر گفتگو آئے۔ انشاء اللہ اس ربط کو اگر سمجھ کر مطالعہ کیا گیا تو دونوں سورتیں معنوی اتحاد کا مظہر کامل نظر آئیں گی۔

شان نزول: ترمذی شریف میں ہے کہ مرید ابن ابوالمرید نامی ایک صحابی رات کے اوقات میں مکہ سے ممان قیدیوں کو خفیہ طور پر مدینے لے آتے۔ ایک رات وہ اسی مہم پر روانہ ہوئے اور مکے پہنچ کر دیوار پھلانگ کر ایک باغ میں پہنچے تو وہاں آپ کو عناق نامی ایک بدنام عورت سے ٹکراؤ ہو گیا۔ جس سے مکی زندگی میں آپ کے تعلقات رہ چکے تھے۔ اس نے حضرت مرید کو پہچان لیا تو اسے بڑی خوشی ہوئی اور انہیں اپنے گھر شرب باشی کی دعوت دی۔ مگر حضرت مرید نے یہ کہہ کر انکار فرمادیا کہ اے عناق! زنا حرام کر دیا گیا ہے۔

جب وہ مایوس ہو گئی تو غصہ میں اس نے شور مچا کر آپ کو پکڑوا دینا چاہئے۔ اس کے شور مچانے پر لوگ جاگ گئے اور ان کا تعاقب شروع ہو گیا۔ حضرت مرثدہؓ کی طرح بھاگنے میں کامیاب ہو گئے اور راستہ میں آپ ایک غار میں چھپ گئے۔ جب وہ لوگ تلاش کر کے مایوس ہو گئے تو اپنے گھروں کو لوٹ آئے۔ کچھ دیر کے بعد حضرت مرثدہؓ کو یقین ہو گیا کہ لوگ اپنے اپنے گھروں میں پہنچ کر سو چکے ہوں گے تو آپ پھر مکہ کی طرف روانہ ہوئے اور وہاں سے ایک مسلمان قیدی کو ہمراہ لے آئے۔ جب حضرت مرثدہؓ مدینے پہنچے تو آنحضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ واقعہ سنا کر عناق سے نکاح کی اجازت طلب کی۔ کیونکہ عناق کی محبت ان کے دل میں اب بھی موجود تھی۔ آنحضور ﷺ ان کی یہ بات سن کر خاموش رہے۔ حضرت مرثدہؓ نے دوبارہ آپ ﷺ سے اجازت طلب کی۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ الزانی لا ینکح الا زانیۃ او مشرکۃ الخ۔ پھر آنحضور ﷺ نے حضرت مرثدہؓ کو مخاطب کر کے فرمایا کہ اے مرثدہؓ زانیہ سے نکاح زانی یا مشرک ہی کر سکتا۔ تم اس سے نکاح کا ارادہ ترک کرو۔

یہ آیات حضرت عائشہؓ کی برأت میں بھی ناطق ہیں۔ کیونکہ نبی ﷺ کا خدا زنا کار نہیں ہو سکتا کہ اس کا میلان کسی بدکار عورت کی طرف ہو۔ اس لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کے گھر میں کوئی بدکار عورت نہیں آ سکتی۔

اور آیت والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الخ کا شان نزول یہ ہے کہ حضرت ہلال ابن امیہؓ کچھ رات گزرنے پر کھیت سے اپنے گھر پہنچے تو ایک غیر مرد کو اپنی بیوی کے ساتھ بدکاری کرتے ہوئے پایا۔ اور ان کی گفتگو کو بھی خوب اچھی طرح سنا۔ صبح ہوتے ہی حضرت ہلالؓ آنحضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سارا قصہ سنا دیا۔ مگر ان کے پاس کوئی شاہد نہیں تھا جو آنحضور ﷺ پر بہت شاق گزرا۔ اس سے قبل کہ آنحضور ﷺ ہلال بن امیہؓ پر حد جاری کریں اور اس کی شہادت کو غیر معتبر ٹھہرائیں۔ حضرت ہلالؓ کہنے لگے کہ یا رسول اللہ! میری بات آپ ﷺ کی طبیعت پر بہت گراں گزری۔ لیکن واللہ میں سچا ہوں۔ اس میں کسی قسم کا جھوٹ نہیں ہے۔ مگر چونکہ یہ کوئی گواہ پیش نہیں کر سکتے تھے تو قریب تھا کہ آنحضرت ﷺ ان پر حد جاری کرنے کا حکم فرماتے استنہ نہیں وحی اترنی شروع ہوئی۔ نزول وحی کے بعد آنحضور ﷺ نے حضرت ہلالؓ کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ اے ہلال! مبارک ہو۔ خدا تعالیٰ نے تمہارے لئے نجات کی راہ پیدا فرمادی اور پھر یہ حکم سنایا۔

﴿تشریح﴾:..... اس سورت کی ابتداء یہاں سے کی گئی کہ ہم نے اس سورت کو نازل کیا اور اس کے مضامین و مطالب ہم نے مقرر کئے ہیں تو ظاہر ہے کہ قرآن تو مکمل خدا تعالیٰ ہی کا نازل کردہ اور اس کے احکام بھی اسی کے مقرر کئے ہوئے ہیں۔ پھر یہاں خصوصیت کے ساتھ ان چیزوں کو اپنی جانب منسوب کرنا اس سورت اور اس کے احکامات کی اہمیت کو بتلانے کے لئے۔ حدیث میں بھی ہے عورتوں کو سورہ نور کی تعلیم دو کیونکہ اس سورت کے مضامین عورتوں کی عفت سے متعلق ہیں۔

اور اس کے بعد پھر زنا کی سزا بیان کی گئی کہ زانی اور زانیہ کو سو سو کوڑے مارے جائیں۔ لیکن آنحضور ﷺ نے اس حکم کو غیر شادی شدہ کے لئے مخصوص کر دیا کہ اگر کسی عاقل بالغ نے اس جرم کا ارتکاب کیا ہو۔ لیکن ابھی اس کی شادی نہیں ہوئی تو سو سو کوڑے مارے جائیں۔ اور اگر وہ زانی یا زانیہ شادی شدہ ہو تو پھر اس کی سزا سنگساری ہوگی۔ آنحضور ﷺ کے دور میں بھی شادی شدہ کی یہی سزا رہی اور مجتہدین امت کا بھی اسی پر اجماع ہے۔ شریعت اسلامی نے شادی شدہ اور غیر شادی شدہ میں جو فرق رکھا، یہ اس کی دقت نظری کی علامت ہے۔

آپ خود سوچئے کہ ایک وہ شخص ہے جس کے گھر میں بیوی موجود ہے۔ قضائے شہوت کے جائز اور صحیح مواقع حاصل ہیں مگر اس

کے باوجود وہ حرام کاری کا مرتکب ہوتا ہے تو یہ اس کے خبث باطنی کی علامت ہے اور یہی حال عورت کا ہے تو اس کا یہ فعل کسی رعایت کا مستحق نہیں۔ اسی وجہ سے شریعت نے بھی انہیں سنگسار کر کے مار ڈالنے کا حکم جاری کیا اور رہا غیر شادی شدہ مرد اور عورت کا معاملہ تو ان کے ساتھ شریعت کچھ نرمی اختیار کرتی ہے۔ وہ اس وجہ سے کہ جوائی کی انگلیں ہیں اور کوئی جائز موقع قضائے شہوت کا اس کو حاصل نہیں، اب وہ قوت مردی سے مغلوب ہو کر یہ حرکت کرتا ہے۔ اسی طرح کنواری لڑکی بدکاری کر لے تو اس کے اس عذر کی وجہ سے شریعت نے ان کی سزا میں نرمی برتی۔ کیونکہ ان کا جرم شادی شدہ کے مقابلہ میں ہلکا تھا۔

اسی کے ساتھ یہ بھی فرما دیا گیا کہ یہ سزا شریعت کی مقرر کردہ ہے۔ اس میں تخفیف و ترحم کا حق کسی کو حاصل نہیں۔ نیز سزا اعلانیہ طور پر مجمع کثیر میں دی جائے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور ان کے دلوں میں خوف پیدا ہو۔ اسی کے ساتھ زانی کی رسوائی بھی ہوگی۔ متوقع ہے کہ اس سے لوگ رک جائیں گے۔ لیکن اس سزا کا نفاذ اس صورت میں کیا جاسکتا ہے کہ جہاں اسلامی حکومت ہو۔

ارشاد ہے کہ زانیہ کی طرف وہی متوجہ ہو سکتا ہے جو خود زانی یا مشرک ہو کہ جس کے نزدیک حلال و حرام کا کوئی سوال ہی نہیں۔ اسی طرح زانی کی طرف وہی رغبت کر سکتی ہے جو خود بد چلن ہو۔ نیز مشرک اور زانیہ سے نکاح بھی حرام ہے۔ مشرک سے جواز نکاح کی تو کوئی صورت ہے ہی نہیں ہے۔ البتہ زانیہ سے قانونی طور پر نکاح تو ہو جائے گا لیکن عند اللہ تو بہر حال معصیت ہی ہوگی۔

زانی اور زانیہ کی سزا بیان کرنے کے بعد ان لوگوں کا تذکرہ ہے جو دوسروں پر تہمت زنا لگائیں اور اسے ثابت نہ کر سکیں تو ان کی سزا کیا ہوگی؟ ارشاد ہے کہ اگر کسی نے پاکدامن مرد یا عورت پر الزام زنا لگایا لیکن چار گواہ پیش نہ کر سکا تو اس کی سزا یہ ہے کہ اسے اسی کوڑے مارے جائیں اور ساتھ ہی ہمیشہ کے لئے اس کی گواہی غیر معتبر قرار دی جائے۔

آپ اندازہ لگائیں کہ اسلام نے معاشرہ کی صفائی اور پاکیزگی کا کس درجہ اہتمام کیا اور ساتھ ہی مسلم مرد و عورت کی عزت کے تحفظ کا کتنا خیال رکھا کہ زنا کے ثبوت کے لئے ایک دو نہیں بلکہ چار چار گواہ مقرر کئے اور پھر یہ بھی شرط لگادی کہ گواہ چشم دید ہوں اور دوسری طرف عدم ثبوت کی صورت میں تہمت لگانے والوں کے لئے اسی کوڑے سزا مقرر کی۔

اسی کے بعد فرمایا گیا کہ اگر کوئی مرد اپنی بیوی پر بدکاری کا الزام لگائے لیکن اس کے پاس گواہ نہ ہو تو اس سے حلفیہ بیان لیا جائے گا جسے اصطلاح میں لعان کہا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں قاضی اس سے قسم کا مطالبہ کرے گا اور وہ چار مرتبہ قسم کھا کر یہ کہے گا کہ وہ سچا ہے اور جو بات وہ کہہ رہا ہے وہ حق ہے۔ اس کی یہ چار قسم ہی چار گواہوں کے قائم مقام ہو جائیں گی اور پانچویں مرتبہ یہ کہے گا کہ اگر وہ جھوٹا ہو تو اس پر خدا کی لعنت ہو۔

شوہر کے اس بیان حلفی پر بیوی کے اوپر حد زنا جاری کر دی جائے گی۔ لیکن اگر بیوی اس کی تردید کرے تو وہ بھی اسی طرح چار مرتبہ قسم کھا کر کہے گی کہ اس کا شوہر جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے گی کہ اگر وہ سچا ہے تو اس کے اوپر خدا کی لعنت ہو۔ عورت کے اس بیان حلفی پر وہ حد سے توفیق جائے گی مگر اس مرد پر حرام ہوگی۔ قاضی ان دونوں کے درمیان تفریق کرادے گا۔

پھر ساری امت کو مخاطب بنا کر فرمایا گیا کہ یہ خدا تعالیٰ کا فضل و کرم ہے کہ ایسا جامع قانون عطا فرمادیا۔ جس میں ہر ایک کی مصلحتوں کی رعایت رکھی گئی ہے۔ ورنہ تو شدید پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑتا۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عَلَى عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بِقَذْفِهَا
عُصْبَةَ مِنْكُمْ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ حَسَنٌ بَنُ ثَابِتٍ وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي وَبَسَطَ وَحَمَنَةُ بِنْتُ
جَحْشٍ لَا تَحْسِبُوهُ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ غَيْرَ الْعُصْبَةِ شَرُّ الْكُفِّ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ يَاجُرْكُمْ اللَّهُ بِهِ وَيُطَهِّرُ بَرَاءَةً
عَائِشَةَ وَمَنْ جَاءَ مَعَهَا مِنْهُ وَهُوَ صَفْوَانٌ فَإِنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ بَعْدَ
مَا أُتِرِلَ الْحِجَابُ فَفَرَّغَ مِنْهَا وَرَجَعَ وَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَذِنَ بِالرَّحِيلِ لَيْلَةً فَمَشَيْتُ وَقَضَيْتُ شَأْنِي
وَأَقْبَلْتُ إِلَى الرَّحْلِ فَإِذَا عِقْدِي انْقَطَعَ هُوَ بِكَسْرِ الْمُهِمْلَةِ الْقَلَادَةُ فَرَجَعْتُ التَّمِسَةَ وَحَمَلُوا هُوَ دَجِي هُوَ
مَا يَرْكَبُ فِيهِ عَلَى بَعِيرِي يَحْسِبُونَنِي فِيهِ وَكَانَتِ النِّسَاءُ خِفَافًا إِنَّمَا يَأْكُلْنَ الْعُنُقَةَ هُوَ بِضَمِّ الْمُهِمْلَةِ
وَسُكُونِ اللَّامِ مِنَ الطَّعَامِ أَيْ الْقَلِيلِ وَوَجَدْتُ عِقْدِي وَجِئْتُ بَعْدَ مَا سَارُوا فَجَلَسْتُ فِي الْمَنْزِلِ الَّذِي
كُنْتُ فِيهِ وَظَنَنْتُ أَنَّ الْقَوْمَ سَيَفْقِدُونَنِي فَيَرْجِعُونَ إِلَيَّ فَعَلَبْتَنِي عَيْنَايَ فَنَمْتُ وَكَانَ صَفْوَانٌ قَدْ عَرَسَ
مِنْ وَرَاءِ الْحَيْشِ فَادْلَجَ هُمَا بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَالذَّالِ أَيْ نَزَلَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ لِلِاسْتِرَاحَةِ فَسَارَ مِنْهُ فَأَصْبَحَ فِي
مَسْرِئِي فَرَأَى سَوَادَ إِنْسَانٍ نَائِمٍ أَيْ شَخْصَةً فَعَرَفَنِي جِئْتُ رَأَيْتِي وَكَانَ يَرَانِي قَبْلَ الْحِجَابِ فَاسْتَيْقَظْتُ
بِاسْتِرْجَاعِهِ جِئْتُ عَرَفَنِي أَيْ قَوْلُهُ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَحَمَرْتُ وَجْهِي بِحِلْيَابِي أَيْ غَطَيْتُهُ بِالْمَلَاءَةِ
وَاللَّهُ مَا كَلَّمَنِي بِكَلِمَةٍ وَلَا سَمِعْتُ مِنْهُ كَلِمَةً غَيْرَ اسْتِرْجَاعِهِ جِئْتُ أَنَا خَ رَاجِلَتُهُ وَوَطَى عَلَى يَدِهَا
فَرَكِبْتُهَا فَأَنْطَلَقَ يَقُودُ بِي الرَّاحِلَةَ حَتَّى أَتَيْنَا الْحَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلُوا مُوْغِرِينَ فِي نَحْرِ الظَّهِيرَةِ أَيْ مِنْ
أَوْعَرَايَ وَاقِفِينَ فِي مَكَانٍ وَغُرْفِي شِدَّةَ الْحَرِّ فَهَلَكَ مَنْ هَلَكَ فِيَّ وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ أَبِي بَنٍ سَلُولٍ أَنْتَهَى قَوْلُهَا رَوَاهُ الشَّيْخَانِ قَالَ تَعَالَى لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَيْ عَلَيْهِ مَا اكْتَسَبَ مِنَ
الْإِثْمِ فِي ذَلِكَ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ أَيْ تَحْمِلُ مُعْظَمَهُ قَبْدًا بِالْخَوْضِ فِيهِ وَأَشَاعِهِ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ أَبِي لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ هُوَ النَّارُ فِي الْآخِرَةِ لَوْلَا هَلَا إِذْ جِئْتَ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ
وَالْمُؤْمِنَاتُ بَأَنْفُسِهِمْ أَيْ ظَنَّ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ ﴿١٢﴾ كَذَبَ بَيْنَ فِيهِ
الْبَغَاتُ عَنِ الْخَطَابِ أَيْ ظَنَنْتُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ وَقُلْتُمْ لَوْلَا هَلَا جَاءَ وَ أَيْ الْعُصْبَةُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ
شَاهِدُوهُ فَإِذْلَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ فِي حُكْمِهِ هُمُ الْكَذِبُونَ ﴿١٣﴾ فِيهِ وَلَوْلَا
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ أَيْ
خُضْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ ﴿١٤﴾ فِي الْآخِرَةِ إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالسِّنِّتِ أَيْ يَرَوِيهِ بَعْضُكُمْ عَنْ بَعْضٍ وَحُذِفَ مِنْ

الْفِعْلِ أَحَدَى الثَّانِيَيْنِ وَإِذْ مَنْصُوبٌ بِمَشْكُومٍ أَوْ بِأَفْضَتُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا لَا اِثْمَ فِيهِ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿۱۵﴾ فِي الْاِثْمِ وَلَوْلَا هَلَا إِذْ حِينَ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ مَا يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هُوَ لِلتَّعَجُّبِ هَذَا هَذَا بُهْتَانٌ كَذَبْتَ عَظِيمٌ ﴿۱۶﴾ يَعِظُكُمُ اللَّهُ يَنْهَاكُمْ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۷﴾ تَتَعَذَّبُوا بِذَلِكَ وَيُيَسِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ حَكِيمٌ ﴿۱۸﴾ فِيهِ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ بِاللِّسَانِ فِي الَّذِينَ آمَنُوا يَنْسِبُهَا إِلَيْهِمْ وَهُمْ الْعُصْبَةُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا بِالْحَدِّ لِلْقَذْفِ وَالْآخِرَةِ بِالنَّارِ لِحَقِّ اللَّهِ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ انْتِفَاءً هَا عَنْهُمْ هَ أَنْتُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۹﴾ وَجُودَهَا فِيهِمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ أَيُّهَا الْعُصْبَةُ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَأَوْفٌ رَحِيمٌ ﴿۲۰﴾ بِكُمْ لَعَاخِلُكُمْ بِالْعُقُوبَةِ

ترجمہ: ... جن لوگوں نے ایک بدترین افتراء پر دازی کی وہ تمہیں نئے ایک گروہ ہے۔ ان کے اس اقدام کو اپنے حق میں مضر نہیں بلکہ مفید ہی سمجھو (یہ زمانہ کالزام تھا جو العیاذ باللہ مادر ملت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر چسپا کرنے کی کوشش کی گئی تھی۔ بد قسمتی سے اس میں مشہور صبی شاعر اسلام حسان بن ثابتؓ، مسطح اور حمزہ بنت جحش بعض غلط فہمیوں کی بناء پر رئیس المنا فقین ابی ابن سلول کے ہمنوا ہو گئے۔ حضرت عائشہؓ خود اس واقعہ کی تفصیل اس طرح بیان کرتی ہیں کہ وہ آنحضور ﷺ کی ہمراہی میں غزوہ بنی مصطلق میں تھیں۔ اس سے پہلے پردے کا حکم آچکا تھا۔ غزوہ سے فراغت کے بعد مدینہ کی طرف واپسی ہوئی اور قافلہ مدینہ سے قریب تر ہو گیا۔ آخر شب میں آنحضور ﷺ نے کاروان مجاہدین کو مدینہ کی سمت روانگی کا حکم دیا۔ حضرت عائشہؓ قضاء حاجت کے لئے تشریف لے گئیں۔ واپسی پر دیکھا کہ ان کے گلے کا ہار گم ہے۔ وہ اسے تلاش کرنے کے لئے واپس گئیں۔ اس عرصہ میں قافلہ روانہ ہو گیا۔ حضرت عائشہؓ کے ہودج کو اونٹ پر رکھ دیا گیا۔ سوار کرانے والے یہ سمجھ رہے تھے کہ حضرت عائشہؓ اس میں ہیں۔ یہ زمانہ بڑی غربت و ناداری کا تھا۔ سیر شکم ہو کر کسی کو کھانا میسر نہ آتا تھا۔ جس کی بناء پر سب لوگ نہایت ہی دبلے پتلے تھے اور حضرت عائشہؓ تو غلظہ بھی نہایت ہی دہلی پتلی تھیں۔ بیان کرتی ہیں کہ میں اپنی جگہ بیٹھ گئی اور سوچا کہ جب مجھے ہودج میں نہ پائیں گے تو تلاش کرتے ہوئے یہیں آئیں گے۔ بیٹھے بیٹھے میری آنکھ لگ گئی۔

ادھر صفوان جو قافلہ کی روانگی کے بعد اس خیال سے کہ کسی کی کوئی چیز چھوٹ نہ گئی ہو۔ میدان دیکھنے بھالنے کی ڈیوٹی پر مامور تھے۔ مجاہدین کی فرودگاہ کو حسب دستور دیکھ رہے تھے۔ انہوں نے جو ایک انسان کو سوتے ہوئے دیکھا اور کیونکہ حضرت عائشہؓ کو پردہ کے حکم سے پہلے دیکھ چکے تھے اس لئے پہچان کر با آواز بلند انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ جس سے حضرت عائشہؓ بیدار ہو گئیں۔ خود بیان کرتی ہیں کہ میں نے فوراً چادر اوڑھ لی اور تکلف کہتی ہیں کہ نہ میں ان سے بولی، نہ وہ مجھ سے بولے۔ صفوان نے اپنا اونٹ بٹھا دیا۔ حضرت عائشہؓ اس پر سوار ہو گئیں اور دن چڑھے مجاہدین اور آنحضور ﷺ تک پہنچ گئیں۔ بس اتنی سی بات تھی جسے داستان بنالیا گیا اور لوگوں نے لغویات کہہ سن کر اپنی عاقبت خوب برباد کی۔ سب سے زیادہ مفسدانہ کردار اس میں ابی ابن سلول کا تھا۔

اس قصہ میں جس نے جتنا گناہ کمایا اور وہ شخص جو سب سے بڑھ چڑھ کر حصہ لے رہا تھا شدید عذاب میں مبتلا ہوں گے۔ ایسا کیوں نہیں ہوا (یعنی ہونا یہ چاہئے تھا کہ) جب اس طرح کی باتیں سن رہے تھے تو ایک دوسرے کے ساتھ اہل ایمان حسن ظن سے کام لیتے اور بر ملا کہہ دیتے تاکہ یہ کھلی تہمت ہے اور یہ کیوں نہیں کیا گیا (یعنی کرنا چاہئے تھا) کہ اپنے اس الزام کے ثبوت میں چار گواہیاں پیش کی جاتیں۔ جب مطلوبہ گواہیاں نہیں ہیں تو پھر یہ الزام دینے والا عند اللہ کھلے جھوٹے ہیں۔ اور یہ تو خدا کا فضل ہو گیا اور اس کی رحمت تھی ورنہ جو کچھ تم نے کہا اس پر تمہیں عذاب آخرت کا مزہ چکھنا پڑتا (کیا نفی ہے) کہ بلا تحقیق باتیں چلے جا رہے ہو اور جو کچھ بک رہے ہو اس کی حقیقت حال کا تمہیں علم تک نہیں اور پھر یہ بھی سمجھ رہے ہو کہ تمہارا یہ پاپ کوئی بڑا پاپ نہیں۔ حالانکہ اللہ کے یہاں یہ بہت بڑا پاپ ہے اور تم نے جب اسے سنا تھا تو یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ ہم کیسے ایسی بات منہ سے نکالیں (جو کہ ہمارے لئے کسی بھی طرح مناسب نہیں) (نعوذ باللہ یہ تو سخت بہتان ہے۔ اللہ تمہیں سخت نصیحت کرتا ہے) (اور منع کرتا ہے) کہ اس قسم کی حرکت کبھی مت کرنا۔ اگر تم صاحب ایمان ہو اور اللہ تم سے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے۔ خدا تعالیٰ بڑا علم و حکمت والا ہے (اس کا کوئی فعل غیر حکیمانہ نہیں ہوتا) یقیناً جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے درمیان بے حیائی کا چرچا رہے ان کے لئے دردناک سزا دینا اور آخرت میں بھی ہے (دنیا میں بصورت حد قذف اور آخرت میں جہنم) اور اللہ تو جانتا ہے اور تم نہیں جانتے اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ تم پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ بڑا شفیق ہے، بڑا رحیم ہے (تو تم بھی عذاب سے نہ بچتے)

شان نزول: یہ آیات حضرت عائشہؓ کی برأت میں نازل ہوئی ہیں۔ جبکہ منافقین نے ان پر تہمت زنا لگادی اور بھولے بھالے کچھ مسلمان بھی اس میں شریک ہو گئے۔ قریباً ایک ماہ تک اس طرح کی افواہیں اڑتی رہیں۔ لیکن اس سلسلہ میں خدا تعالیٰ کی طرف سے کوئی ہدایت یا حضرت عائشہؓ کی برأت میں کوئی آیت نازل نہیں ہوئی۔ جس سے آنحضور ﷺ کو شدید تکلیف پہنچی اور حضرت عائشہؓ کی طرف سے بدگمانی بڑھتی گئی۔ دوسری طرف جب عائشہؓ کو واقعہ تفصیل سے معلوم ہوا تو وہ بہت رنجیدہ ہوئیں اور بہت بڑے صدمے میں مبتلا ہو گئیں۔ جس پر یہ آیات نازل ہوئیں اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی برأت کی گئی۔

﴿تشریح﴾: آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ تھی کہ جب بھی آپ ﷺ سفر میں تشریف لے جاتے تو اپنی ازواج مطہرات کے نام کی قرعہ اندازی کرتے۔ قرعہ میں جس کا نام نکلتا، انہیں آپ ﷺ اپنے ساتھ سفر میں شریک رکھتے۔ ۶ ہجری میں جب آپ ﷺ غزوہ بنی مصطلق کے لئے روانہ ہوئے تو حضرت عائشہؓ آپ کے ہمراہ تھیں۔ واپسی میں ایک جگہ آپ ﷺ نے قیام فرمایا دار آخر شب میں قافلہ کو روانگی کا حکم دیا۔ وہ لوگ جو حضرت عائشہؓ کے ہودج کے اٹھانے پر مامور تھے۔ انہوں نے یہ سمجھ کر حضرت عائشہؓ اس میں موجود ہیں ہودج کو اٹھا کر اونٹ پر رکھ دیا۔ انہیں اس کا احساس بھی نہ ہوا کہ ہودج خالی کیونکہ حضرت عائشہؓ ایک تو کسن تھیں دوسرے نہایت ہلکی پھلکی۔ تو جب آپ کا ہودج اٹھا کر اونٹ پر رکھ دیا گیا اور قافلہ روانہ ہو گیا۔ حضرت عائشہؓ جو قضائے حاجت کی غرض سے جنگل گئی ہوئی تھیں، اتفاق سے وہاں آپ کے گلے کا ہار کھو گیا۔ جسے ڈھونڈنے میں ان کو کافی تاخیر ہو گئی۔ جب آپ واپس آئیں تو دیکھا کہ قافلہ روانہ ہو چکا ہے۔ جس سے آپ بہت پریشان ہوئیں۔ مگر یہ سوچ کر کہ جب مجھے ہودج میں نہیں پائیں گے تو تلاش کرنے کے لئے کسی نہ کسی کو اس جگہ ضرور بھیجا جائے گا اور آپ وہیں چادر اوڑھ کر بیٹھ گئیں۔ بیٹھے بیٹھے نیند آ گئی۔ حضرت صفوانؓ جن کی ڈیوٹی یہ تھی کہ وہ قافلہ سے کچھ فاصلہ پر رہیں۔ تاکہ اگر لوگوں کی کوئی چیز چھوٹ گئی ہو یا راستہ میں گر گئی ہو تو وہ اس کی خبر گیری رکھیں۔ وہ جب قریب آئے تو کسی کو سوتا ہوا دیکھ کر چونک پڑے اور غور سے دیکھنے پر انہوں نے حضرت عائشہؓ کو پہچان لیا۔ کیونکہ پردہ کا حکم نازل ہونے

سے قبل آپ نے حضرت عائشہؓ کو دیکھ رکھا تھا۔ انہوں نے زور سے انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھا۔ جس سے حضرت عائشہؓ کی آنکھ کھل گئی۔ آپ فوراً انھیں اور چادر لپیٹ کر بیٹھ گئیں۔ حضرت صفوانؓ نے اپنا اونٹ بٹھایا اور حضرت عائشہؓ اس پر سوار ہو گئیں اس کے بعد حضرت صفوانؓ اونٹ کا ٹکیل پکڑ کر روانہ ہو گئے اور کچھ دیر میں قافلہ سے جا ملے۔ بات صرف اتنی تھی۔ مگر مدینہ جہاں کے منافقین بھی بہت تھے، ان کے سردار عبداللہ بن ابی کوا یک موقع مل گیا۔ اس نے اپنی خباثت سے اس میں خوب حاشیہ آرائی کی اور طرح طرح کی باتیں اڑائیں۔ بد قسمتی سے چند سادہ لوح مسلمان بھی اس کے فریب میں آ گئے۔ مثلاً حسان بن ثابت، حضرت مسطح اور حمزہ بنت جحش۔ اور وہ بھی ان کے اس پروپیگنڈے میں شریک ہو گئے۔ لیکن عام مسلمانوں کو اس سے شدید ترین تکلیف ہوئی اور بڑا رنج ہوا۔ آنحضور ﷺ کو جس قدر تکلیف پہنچی ہوگی وہ تو بیان بھی نہیں کی جاسکتی۔ مدینہ کی گلیوں میں اس کے چرچے ہوتے رہے۔ اس دوران آنحضور ﷺ تحقیق و تفتیش میں لگے رہے۔ لیکن اس طرح کی کوئی بات ہاتھ نہ لگ سکی جس سے یہ ثابت ہوتا کہ واقعاً حضرت عائشہؓ سے اس طرح کا کوئی فعل بد سرزد ہوا ہے۔ مگر اس کے باوجود حضرت عائشہؓ کے بیان کے مطابق آنحضور ﷺ ان سے کافی کشیدہ رہتے۔ یہاں تک کہ ایک مہینہ کے بعد قرآن میں ان کی برأت کی گئی اور آنحضور ﷺ اور مومنین کو تسلی دی گئی کہ اس بدنامی کا کچھ خیال نہ کیجئے۔ اس کا پھیلا نے والا تورکس المنافقین ہے۔ اور مسلمانوں میں سے صرف تین حضرات اپنے بھولے پن کی وجہ سے اس میں شریک ہو گئے تھے۔ جس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔

جب یہ حادثہ پیش آیا تھا آپ ﷺ حضرت عائشہؓ سے بہت کشیدہ رہتے اور قریب بھی نہیں جاتے تھے۔ ایک دن آپ ﷺ حضرت عائشہؓ کے مکان پر تشریف لے گئے اور انہیں نصیحت کر رہے تھے۔ ساتھ ہی حقیقت حال معلوم کرنے کی کوشش کر رہے تھے، اسی دوران میں یہ آیات نازل ہوئیں اور آپ ﷺ نے خوشخبری حضرت عائشہؓ کو سنا دی۔

حسن ظن:۔ اس کے بعد قرآن نے اپنے ماننے والوں کو اس کی تعلیم دی ہے کہ جب بھی مسلمانوں سے متعلق کوئی روایت معلوم ہو تو پہلے حسن ظن سے کام لینا چاہئے تاوقتیکہ اس کے خلاف کوئی شہادت یا ثبوت نہ مل جائے۔ سوچنا چاہئے کہ جب عام مسلمانوں کے متعلق ارشاد ہے تو حضرت صدیقہؓ سے تو ویسے بھی حسن ظن رکھنا چاہئے تھا اور اب جب کہ قرآن نے ان کی برأت میں شہادت دے دی پھر تو شک و شبہ کی کوئی گنجائش ہی باقی نہیں رہی۔ اب حضرت عائشہؓ کی عصمت میں شک کرنا قرآن میں شک کرنے کے ہم معنی ہوگا۔

فقہاء نے کہا ہے کہ اگرچہ یہاں امر کا صیغہ نہیں ہے۔ لیکن یہ کلمہ تمنا امر سے بھی زیادہ موکد ہے۔ لہذا مومن کے لئے ضروری ہے کہ جب کسی کی برائی سے اور اس کا کوئی ثبوت یا اس پر کوئی معتبر شہادت نہ ہو تو حسن ظن سے کام لیتے ہوئے اس پر یقین نہ کرنا چاہئے۔ اسی طرح صوفیائے نے کہا ہے کہ خبروں میں احتیاط و تحقیق سے کام لینا چاہئے۔

پھر فرمایا گیا کہ اثبات زنا کے لئے چار چشم دید گواہوں کا ہونا ضروری ہے تو اگر یہ لوگ سچے ہیں تو پھر چار گواہ کیوں نہیں پیش کرتے۔ ان کا گواہوں کا پیش نہ کرنا خود ان کے کاذب ہونے کی علامت ہے۔ اس کے بعد ان لوگوں کو جو مومن تھے، لیکن اپنی نادانی و سادگی کی وجہ سے اس فریب میں مبتلا ہو گئے تھے۔ انہیں خطاب کیا گیا کہ کسی پاکدامن مومنہ پر تہمت لگانا شدید ترین معصیت ہے۔ چہ جائیکہ زوجہ رسول ﷺ پر زنا کا الزام لگایا۔ یہ خوفناک قسم کی معصیت تھی۔ اگر خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے تمہیں توبہ کی توفیق نہ دیتا اور آخرت میں تمہارے ایمان کی وجہ سے معاف نہ کر دیتا تو سخت ترین عذاب میں مبتلا ہو جاتے۔

پھر فرمایا گیا کہ تم لوگوں نے جس وقت حضرت صدیقہؓ کے متعلق یہ سنا تھا تو حیرت اس پر ہے کہ تمہارے قلوب نے اے قبول کس

طرح کر لیا۔ تامل و تذبذب تو الگ رہا سنتے ہی فوراً اسے قبول کرنے سے انکار کر دینا چاہئے تھا اور خبردار رہو، دیکھو! اس طرح کی کوئی حرکت نہ ہونے پائے اور اس قدر ترقی برأت کے بعد بھی جو لوگ اس گندے تذکرے کو باقی رکھنا چاہتے ہیں وہ دردناک عذاب میں مبتلا کئے جائیں گے۔

بعض مفسرین کی رائے یہ ہے کہ اگرچہ آیت میں اشارہ اسی خاص واقعہ کی طرف ہے، لیکن اس آیت کے مصداق وہ لوگ بھی ہوں گے جو مسلمانوں کے کسی بھی معاشرے میں گندی روایتوں کا چرچا کرنے میں لگے رہتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں بھی ہے کہ:

”بندگان خدا کو ایذا و تکلیف نہ دیا کرو اور ان کی پوشیدہ باتوں کو نثر لٹنے کی کوشش نہ کرو اور جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے عیب کو معلوم کرنے کی کوشش کرے گا اسے خدا تعالیٰ اتار سوا کرے گا کہ اس کے گھر والے بھی اس سے نفرت کرنے لگیں گے۔“

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ طَرِيقِ الشَّيْطَانِ أَيُّ تَرْبِيَةٍ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ
أَيُّ الْمُتَّبِعِ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَوِ الْقَبِيحِ وَالْمُنْكَرِ شَرْعًا بِتَبَاعِهَا وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ
مَا زَكَا مِنْكُمْ أَثَرُ الْعُصْبَةِ بِمَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِفْكِ مَنْ أَحَدٌ أَبَدًا أَى مَا صَلَحَ وَطَهَّرَ مِنْ هَذَا الذَّنْبِ بِالتَّوْبَةِ
مِنْهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي يَطَهِّرُ مَنْ يَشَاءُ مِنَ الذَّنْبِ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِ مِنْهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِمَا قُلْتُمْ عَلَيْهِ ﴿٢١﴾ بِمَا
قَصَدْتُمْ وَلَا يَأْتِلُ يَحْلِفُ أُولُوا الْفَضْلِ أَى أَصْحَابُ الْغِنَى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُؤْتُوا أُولَى
الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ حَلَفَ إِنْ لَا يُنْفِقُ عَلَى مُسْطَحٍ
وَهُوَ أَسْرُ خَالَتِهِ مَسْكِينٌ مُهَاجِرٌ بِذَرِيٍّ لِمَا خَاضَ فِي الْإِفْكِ بَعْدَ أَنْ كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ وَنَاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ
أَقْسَمُوا أَنْ لَا يَتَصَدَّقُوا عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنَ الْإِفْكِ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا عَنْهُمْ فِي ذَلِكَ إِلَّا
تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٢﴾ لِلْمُؤْمِنِينَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ بَلَى أَنَا أَحِبُّ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِي
وَرَجَعَ إِلَى مُسْطَحٍ مَا كَانَ يُنْفِقُ عَلَيْهِ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ بِالزِّنَا الْمُحْصَنَاتِ الْعَفَائِفِ الْغِفْلَتِ عَنْ
الْفَوَاحِشِ بَأَنَّ لَا يَقَعَ فِي قُلُوبِهِنَّ فَعَلَهَا الْمُؤْمِنَاتِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَعَنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَوْمَ نَاصِبُهُ الْإِسْتِقْرَارُ الَّذِي تَعْلَقُ بِهِ لَهُمْ تَشْهَدُ بِالْفَوْقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ عَلَيْهِمْ
الْإِسْنَتُهُمْ وَأَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ مِنْ قَوْلٍ وَفِعْلٍ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَوْمَئِذٍ
يُؤْفِقُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ يُحَازِيهِمْ حَزَاءُ الْوَاجِبِ عَلَيْهِمْ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾
حَيْثُ حَقَّقَ لَهُمْ حَزَاءُ الَّذِي كَانُوا يَشْكُونَ فِيهِ مِنْهُمْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي وَالْمُحْصَنَاتُ هُنَا أَزْوَاجُ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكَّرُ فِي قَذْفِهِنَّ تَوْبَةً وَمَنْ ذَكَرَ فِي قَذْفِهِنَّ أَوَّلَ سُورَةِ التَّوْبَةِ غَيْرُهُنَّ الْخَبِيثَاتُ
مِنَ النِّسَاءِ وَمِنَ الْكَلِمَاتِ لِلْخَبِيثِينَ مِنَ النَّاسِ وَالْخَبِيثُونَ مِنَ النَّاسِ لِلْخَبِيثَاتِ مِمَّا ذَكَرَ وَالطَّيِّبَاتُ
بِمَا ذَكَرَ لِلطَّيِّبِينَ مِنَ النَّاسِ وَالطَّيِّبُونَ مِنْهُمْ لِلطَّيِّبَاتِ مِمَّا ذَكَرَ أَى اللَّائِقُ بِالْخَبِيثَاتِ مِثْلُهُ وَبِالطَّيِّبِ

مَثَلُهُ أُولَٰئِكَ الظَّالِمُونَ وَالظَّالِمَاتُ مِنَ النِّسَاءِ وَمِنْهُمْ عَائِشَةُ وَصَفْوَانُ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ أَيْ
الْخَبِيثُونَ وَالْخَبِيثَاتُ مِنَ النِّسَاءِ فِيهِمْ لَهُمْ لِلظَّالِمِينَ وَالظَّالِمَاتِ مِنَ النِّسَاءِ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۲۶﴾ فِي
الْحَبِيبَةِ وَقَدْ افْتَخَرَتْ عَائِشَةُ بِأَشْيَاءٍ مِنْهَا أَنَّهَا خَلَقَتْ طَبِيبَةً وَوُعِدَتْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقًا كَرِيمًا

ترجمہ: اے ایمان والو! تم شیطان کے قدم بقدم مت چلو، جو شیطان کی اتباع کرتا ہے تو وہ اس کو بری باتوں اور شرعاً منع کردہ چیزوں کی راہ پر ڈال دیتا ہے اور اگر خدا تعالیٰ کا تم پر فضل اور رحمت نہ ہوتی تو (تہمت تراش گروہ میں سے) کبھی بھی وہ کسی کو پاک نہ کرتا (اور اس سلسلہ میں تو یہ بھی بے سود رہتا) لیکن بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہیں (توبہ قبول کر کے گنہوں سے) پاک کر دیں اور اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے والے اور جاننے والے ہیں (آدر یہ بھی سنو کہ) مالدار اور دولت مند اس کا عہد نہ کریں کہ وہ رشتہ دار اور مسکینوں کو یا اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو کچھ نہ دیں گے (خاص خطاب حضرت ابوبکر صدیقؓ سے ہے جو حضرت مسطحؓ کی کفالت فرماتے تھے۔ یہ ان کے خالہ کے لڑکے اور ضرورت مند مہاجرین میں سے تھے۔ لیکن بد قسمتی سے حضرت عائشہؓ پر تہمت تراشی میں شریک ہو گئے تھے اور کچھ دوسرے صحابہؓ نے بھی صورت حال سے متاثر ہو کر عہد کیا تھا کہ اس واقعہ میں شریک لوگوں کو مالی امداد سے محروم کر دیں گے) انہیں معاف کر دو اور ان سے درگزر کرو۔ کیا تمہیں یہ پسند نہیں کہ خدا تعالیٰ تم کو معاف فرمائے (اور یقیناً یہ پسند ہے تو پھر تم بھی دوسروں کی غلطیوں کو معاف کر دو) خدا تعالیٰ بڑے بخشنے والے، رحم کرنے والے ہیں۔ (ان آیات کے نزول پر حضرت ابوبکرؓ بول اٹھے کہ میں خدا تعالیٰ سے اپنی لغزشوں کی معافی چاہتا ہوں اور مسطحؓ کی بدستور مدد کرنے لگے) جو لوگ پاکدامن اور بھولی بھالی بیبیوں پر در آنحالیہ وہ مسلمان ہیں تہمت تراشی کرتے ہیں تو ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت اور ان کو بہت بڑے عذاب سے سابقہ پڑے گا۔ جس ذن (یوماً) منصوب ہے استقرار فعل کی وجہ سے یعنی بدستور اس عذاب میں مبتلا رہیں گے۔ وہ دن ایسا خوفناک ہو گا کہ (ان کے کروت کی شہادت خود ان کی زبانیں اور ہاتھ پاؤں دیں گے) (اور جب ایسا ہو گا) تو خدا تعالیٰ بھی ان کے کروت کا بھرپور بدلہ دے گا اور جان لیویں گے کہ اللہ تعالیٰ حق پسند اور حق کا انکشاف کرنے والے ہیں (یہی وجہ تو ہے کہ حق میں شک کرنے والے جیسے عبد اللہ ابن ابی وغیرہ تھے ان کے سامنے حق کھول دیا اور پاکدامن بیبیوں سے مراد یہاں ازواج مطہرات ہیں۔ ان آیات میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ حضرت عائشہؓ پر بہتان تراشی کرنے والوں کو معاف کر دیا گیا تھا۔ رہا سورہ توبہ میں معافی کا تذکرہ۔ وہ دوسری بیبیوں پر تہمت تراشی کے بارے میں ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عائشہ صدیقہؓ پر تہمت تراشی ایسا بدترین گناہ تھا جس کی معافی نہیں اور طے شدہ بات یہ ہے کہ) بدکار عورتیں برے مردوں کے لئے اور برے مرد پاپی عورتوں کے لئے اور پاکیزہ خصلت بیبیاں پاکیزہ صفات مردوں کے لئے اور پاکباز مرد پاکدامن عورتوں کے لئے منتخب کئے گئے ہیں (پھر آنحضور ﷺ کے نکاح میں کوئی بدکار کیسے آ سکتی ہے) یہ (پاکدامن بی بی عینی عائشہؓ) ور یہ پاکباز مرد یعنی صفوانؓ) بالکل بری ہیں۔ اس تہمت سے جو ان پر باندھی گئی۔ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت ہے اور عمدہ رزق (جنت میں عائشہ رضی اللہ عنہا چند چیزوں پر ہمیشہ فخر فرماتی تھیں۔ ایک یہ کہ میں پاک نہاد ہوں اور یہ کہ مجھ سے مغفرت و رزق کریم کا وعدہ کیا گیا ہے)

شان نزول: آیت ولا یاتل اولوا الفضل منکم الخ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے جبکہ انہوں نے حضرت مسطحؓ کا وہ وظیفہ بند کر دیا جو وہ حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے سے پہلے ان کو دیا کرتے تھے۔
تفصیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ پر جب منافقین نے تہمت لگائی تو اپنی سادگی و بھولے پن میں حضرت مسطحؓ بھی اس میں شریک

ہو گئے۔ جو حضرت صدیق اکبرؓ کے خالہ زاد بھائی تھے اور غیر مہاجر تھے۔ ان کی کفالت حضرت صدیق اکبرؓ ہی کیا کرتے تھے۔ جب حضرت عائشہؓ کی برأت میں آیت نازل ہوئی تو حضرت ابوبکر صدیقؓ نے شدت ناراضگی میں ان کا وہ وظیفہ بن کر دیا جو وہ انہیں دیا کرتے تھے۔ اسی پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: ارشاد ہے کہ اے لوگو! شیطان کے نقش قدم پر مت چلو۔ وہ تو بے حیائی، بدکاری اور برائی کے راستے بتاتا ہے، اس لئے اس کے وسوسوں سے بچنے کی کوشش کرو۔ پھر کہا گیا کہ اگر خدا تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہو تو تم میں سے کوئی بھی شرک و کفر سے نہیں بچ سکتا تھا۔ یہ تو اس کا بہت بڑا احسان ہے کہ وہ تمہیں توبہ کی توفیق عطا فرماتا ہے اور اس طرح تمہیں پاک و صاف بنا دیتا ہے۔ خدا تعالیٰ جسے چاہے راہ ہدایت عطا فرمادے اور جسے چاہے ہلاکت میں مبتلا کر دے۔ وہ جانتا ہے کہ کون مستحق ہدایت ہے اور کسے اس کی ضلالت و گمراہی میں مبتلا رہنے دیا جائے۔

پھر حضرت ابوبکرؓ کو حضرت مسطحؓ کا وظیفہ شدت ناراضگی میں بند کر دینے پر مخاطب بنا کر ایک عام بات بیان کی گئی کہ تم میں سے جو صاحب مقدرت ہیں اور صدقہ و خیرات کرنے والے ہیں، انہیں اس بات کی قسم نہ کھانا چاہئے کہ وہ اپنے رشتہ داروں، مسکینوں اور مہاجروں کی کوئی مدد نہ کریں گے۔

مزید توجہ دلانے کے لئے فرمایا گیا کہ اگر ان سے کوئی قصور ہو گیا ہو یا ان سے کوئی تکلیف پہنچی تو معاف کر دینا چاہئے۔ یہ بھی خدا تعالیٰ کا لطف و کرم ہے کہ وہ اپنے بندوں کو نیکی اور خیر ہی کا حکم دیتا ہے۔ گویا ان آیتوں میں بندوں کو اس کی تلقین کی گئی کہ جس طرح وہ چاہتے ہیں کہ ان کی خطائیں اور قصور معاف کر دیئے جائیں اسی طرح انہیں چاہئے کہ وہ دوسروں کی تقصیروں سے درگزر کریں۔

بدترین جرم: ارشاد ہوا کہ جو نیک اور پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں وہ دنیا اور آخرت میں خدا تعالیٰ کی لعنت کے مستحق ہیں۔ جب عام عورتوں مومنہ پر تہمت لگانے والوں کی یہ سزا ہے تو خود سوچئے کہ حضرت عائشہؓ پر الزام زنا لگانے والوں کی کیا سزا ہو سکتی ہے۔ نیز بعض لوگوں کی یہ رائے ہے کہ یہ آیت حضرت عائشہؓ سے متعلق ہے اور عام مومنہ عورتوں کے بارے میں وہ آیت ہے جس میں کہا گیا کہ اگر کسی نے پاکدامن عورت پر تہمت لگائی اور چار گواہ نہ پیش کر سکا تو اس پر حد قذف جاری کی جائے گی۔ لیکن دوسرے مفسرین کی رائے یہی ہے کہ یہ آیت عام ہے۔ اس میں کوئی تخصیص نہیں۔

کافروں کے سامنے جب ان کی بد اعمالیاں پیش کی جائیں گی تو وہ صاف انکار جائیں گے۔ اور اپنی بے گناہی بیان کرنے لگیں گے۔ اس وقت خود ان کے اعضاء ان کے خلاف شہادت دیں گے۔ زبان کہہ اٹھے گی کہ اس نے میرے ذریعہ فلاں فلاں کفر قوی کئے ہیں۔ اسی طرح ہاتھ پیر بھی کہنے لگیں کہ اس نے میرے ذریعہ فلاں فلاں عملی گناہ کئے ہیں۔ اس دن خدا تعالیٰ اس کے کئے ہوئے کا پورا بدلہ دیں گے۔ اس وقت انہیں احساس ہو جائے گا کہ خدا تعالیٰ صاحب عدل ہیں۔ ظلم سے ان کا دور کا بھی واسطہ نہیں اور پھر یہ اپنی نجات سے بالکل مایوس ہو جائیں گے۔

پھر ارشاد ہوا کہ آنحضور ﷺ جو پاک و طیب ہیں، یہ ممکن نہیں کہ ان کے نکاح میں کوئی ایسی عورت آئے جو بد باطن و بد کردار ہو۔ خبیثہ عورتیں خبیث مردوں کے لئے ہی لائق ہو سکتی ہیں۔ اس لئے فرمایا گیا کہ یہ لوگ ان تہمتوں سے پاک ہیں جو منافقین و اسلام دشمن حضرات لگا رہے ہیں اور ان منافقین کی بدکلامیوں سے جو انہیں اذیت اور تکلیف پہنچ رہی ہے وہ ان کے لئے مغفرت اور بلندی درجات کا سبب ہوگی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا أَوْ تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا فَيَقُولُ الْوَاحِدُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخُلْ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الدُّخُولِ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿۲۷﴾ بِإِدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الدَّالِ خَيْرِيَّتُهُ فَتَعْلَمُونَ بِهِ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا يَأْذَنُ لَكُمْ فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ بَعْدَ الْاسْتِئْذَانِ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَيْ الرُّجُوعُ أَرْكَى أَيْ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْقُعُودِ عَلَى الْبَابِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مِنَ الدُّخُولِ بِإِذْنٍ وَغَيْرِ إِذْنٍ عَلِيمٌ ﴿۲۸﴾ فَيُحَازِيكُمْ عَلَيْهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ أَيْ مَنَفَعَةٌ لَكُمْ بِاسْتِكْنَانٍ وَغَيْرِهِ كَبُيُوتِ الرُّبُطِ وَالْخَنَائِطِ الْمُسَبِّلَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ تُظْهَرُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿۲۹﴾ تُخْفُونَ فِي دُخُولِ غَيْرِ بُيُوتِكُمْ مِنْ قَصْدٍ صَلاَحٍ أَوْ غَيْرِهِ وَسَيَأْتِي أَنَّهُمْ إِذَا دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ يُسَلِّمُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ عَمَّا لَا يَجِلُّ لَهُمْ نَظَرُهُ وَمِنْ رَأْيَدَةٍ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ عَمَّا لَا يَجِلُّ لَهُمْ فَعَلَهُ بِهَا ذَلِكَ أَرْكَى أَيْ خَيْرٌ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿۳۰﴾ بِالْأَبْصَارِ وَالْفُرُوجِ فَيُحَازِيهِمْ عَلَيْهِ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ عَمَّا لَا يَجِلُّ لَهُنَّ نَظَرُهُ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ عَمَّا لَا يَجِلُّ فَعَلَهُ بِهَا وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ فَيَحُوزُ نَظَرَهُ لَا جُنْبِي إِنْ لَمْ يَخَفْ فِتْنَةً فِي أَحَدِ الْوَجْهَيْنِ وَالثَّانِي يَحْرُمُ لِأَنَّهُ مَظْنَةُ الْفِتْنَةِ وَرَجَّحَ حَسَمًا لِلْبَابِ وَلِيَضْرِبَنَّ بِخُمْرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ أَيْ يُسْتَرُّ الرُّءُوسَ وَالْأَعْنَاقَ وَالصُّدُورَ بِالْمَقَانِيحِ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ الْخَفِيَّةَ وَهِيَ مَا عَدَا الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ جَمْعُ بَعْلِ أَيْ زَوْجٍ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَمْلُوكَاتِ أَيْ مَائِنِ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ فَيَحْرُمُ نَظَرُهُ لِغَيْرِ الْأَزْوَاجِ وَخَرَجَ بِنِسَائِهِنَّ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَحُوزُ لِلْمُسْلِمَاتِ الْكُشْفُ لَهُنَّ وَشَمَلُ مَمْلُوكَاتِ أَيْ مَائِنِ الْعَبِيدِ أَوْ الشَّبْعِيِّنَ فِي قُضُولِ الطَّعَامِ غَيْرِ بِالْحَرِصَةِ وَالنَّصَبِ اسْتِثْنَاءً أُولَى الْأَرْبَةِ أَصْحَابِ الْحَاجَةِ إِلَى النِّسَاءِ مِنَ الرِّجَالِ بِأَنْ لَمْ يَتَشَرَّدْ كُلُّ كَلٍّ أَوْ الطِّفْلِ بِمَعْنَى الْأَطْفَالِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا يَطْلَعُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ لِلْجَمَاعِ فَيَحُوزُ أَنْ يُبْدِينَ لَهُمْ مَا عَدَا مَائِنِ السُّرَّةِ وَالرُّكْبَةِ وَلَا يَضْرِبَنَّ بَارِجُ لَهُنَّ لِيَعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ مِنْ خَلْخَالِ يَتَقَعَّقُ وَتَوَبُّوْا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ

مِمَّا وَقَعَ لَكُمْ مِنَ الشَّظْرِ الْمَمْنُوعِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿۲۷﴾ تَنْحُونَ مِنْ ذَلِكَ لِقَبُولِ التَّوْبَةِ مِنْهُ
وَفِي الْآيَةِ تَغْلِيظُ الذُّكُورِ عَلَى الْإِنَاثِ وَأَنْكِحُوا الْآيَامِي مِنْكُمْ جَمْعُ آيِمٍ وَهِيَ مَنْ لَيْسَ لَهَا رَوْحٌ
بِكُرٍّ كَانَتْ أَوْ ثِيْبًا وَمَنْ لَيْسَ لَهُ زَوْجَتُهُ وَهَذَا فِي الْأَحْرَارِ وَالْحَرَائِرِ وَالصَّالِحِينَ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ
عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ وَعِبَادٍ مِنْ جَمُوعِ عَبْدٍ إِنْ يَكُونُوا أَيْ الْأَحْرَارِ فَقَرَاءُ يُغْنِيهِمُ اللَّهُ بِالتَّزْوِجِ مِنْ
فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ لِخَلْقِهِ عَلَيْهِمُ ﴿۲۸﴾ بِهِمْ وَلَيْسَتْ عَفِيفُ الدِّينِ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا أَيْ مَا يَنْكِحُونَ بِهِ
مِنْ مَهْرٍ وَنَفَقَةٍ مِنَ الزَّيْنَةِ حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ يُوَسِّعُ عَلَيْهِمْ مِنْ فَضْلِهِ فَيَنْكِحُونَ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكُتُبَ
بِمَعْنَى الْمُكَاتِبَةِ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا أَيْ أَمَانَةً
وَقُدْرَةً عَلَى الْكَسْبِ لِأَدَاءِ مَالِ الْكِتَابَةِ وَصِيغَتُهَا مَثَلًا كَاتِبُكَ عَلَى الْغَنِيِّ فِي شَهْرَيْنِ كُلَّ شَهْرٍ أَلْفٌ فَإِذَا
أَدَيْتَهَا فَانْتِ حُرٌّ فَيَقُولُ قَبِلْتُ ذَلِكَ وَأَتَوْهُمْ أَمْرٌ لِلْسَّادَةِ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي أَنْتُمْ مَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ فِي
أَدَاءِ مَا التَّزَمُوهُ لَكُمْ وَفِي مَعْنَى إِيْتَاءِ حِطُّ شَيْءٍ مِّمَّا التَّزَمُوهُ وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيْتَكُمْ أَيْ إِمَائَكُمْ عَلَى
الْبَغَاءِ أَيْ الزَّيْنَةِ إِنْ أَرَدَنْ تَحْصُنَا تَعَفُّفًا عَنْهُ وَهَذِهِ الْإِرَادَةُ مَحَلُّ الْإِكْرَاهِ فَلَا مَفْهُومَ لِلشَّرْطِ لِيَتَّبِعُوا
بِالْإِكْرَاهِ عَرْضُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَاذٍ يُكْرِهُ جَوَارِي لَهُ عَلَى الْكَسْبِ بِالزَّيْنَةِ
وَمَنْ يُكْرِهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۲۹﴾ لِهِنَّ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ
مُّبَيِّنَاتٍ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَكُسْرِهَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ بَيَّنَّ فِيهَا مَا ذُكِّرَ أَوْ بَيَّنَّ وَمَثَلًا أَيْ خَبْرًا عَجِيبًا وَهُوَ خَبْرُ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ أَيْ مِنْ جَنْسِ أَمْثَالِهِمْ أَيْ أَخْبَارِهِمُ الْعَجِيبَةَ
كَخَبْرِ يُوسُفَ وَمَرْيَمَ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۳۰﴾ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ الْخ
لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ الْخ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ الْخ يَعِظُكُمْ اللَّهُ أَلْ تَعُودُوا الْخ
وَتَخْصِيصُهَا بِالْمُتَّقِينَ لِأَنَّهُمُ الْمُتَّفَعُّونَ بِهَا

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے گھروں میں داخل مت ہو۔ جب تک کہ اجازت حاصل نہ کرلو
اور ان کے رہنے والوں کو سلام نہ کرلو (جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی کسی کے گھر پر جائے تو اسے چاہئے کہ
دروازہ پر سے صاحب خانہ کو سلام کر کے اس کے اندر داخل ہونے کی اجازت لے لے) تمہارے حق میں یہی بہتر ہے (اس سے کہ تم
لوگ بغیر اجازت اندر داخل ہو) شاید کہ تم لوگ اس کا خیال رکھو (تذکرون اصل میں تذکرون تھا۔ دوسرے تا کو ذال میں ادغام
کر دیا گیا ہے) پھر اگر ان میں تمہیں کوئی آدمی نہ معلوم جو (جو تمہیں اجازت دے) تو بھی ان میں داخل نہ ہو جب تک کہ تم کو اجازت نہ

مل جائے اور اگر تم سے کہہ دیا جائے کہ لوٹ جاؤ تو لوٹ آیا کرو۔ یہی (لوٹ جانا) تمہارے لئے بہتر ہے (اس سے کہ تم اس کے گھر پر دھرمادے کر بیٹھ جاؤ) اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب جانتا ہے (اور اس پر بھی نظر ہے کہ تم دوسرے کے گھروں میں اجازت سے داخل ہوتے ہو۔ یا بغیر اجازت کے اور اسی کے مطابق تمہیں بدلہ بھی دے گا) تم پر کوئی گناہ اس میں نہیں ہے کہ تم ان مکانات میں داخل ہو جاؤ جن میں کوئی رہتا نہ ہو اور ان میں تمہارا کچھ مال ہو (مثلاً مسافر خانوں یا عامۃ اللورد و اصطبل وغیرہ میں چلتے چلاتے سردی اور گرمی سے بچنے کے لئے) اور اللہ جانتا ہے جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ تم چھپاتے ہو (اور وہ اسے بھی جانتا ہے کہ تم دوسروں کے گھروں میں کسی نیک ارادہ سے داخل ہو رہے ہو یا کوئی بد ارادہ رکھتے ہو) آپ ایمان والوں سے کہہ دیجئے کہ اپنی نظریں نیچی رکھیں (ان چیزوں سے جن کا دیکھنا ان کے لئے جائز نہیں) اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں (ان چیزوں سے جس کا ارتکاب جائز نہیں) اور اپنا بناؤ سنگھ رظاہر نہ ہونے دیں۔ مگر ہاں جو اس (موقع زینت) میں سے کھلا ہی رہتا ہے (اور جس کے ہر وقت چھپانے میں حرج ہے۔ مثلاً چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں۔ بشرطیکہ اجنبی کے لئے ان کو دیکھنے میں کوئی اندیشہ نہ ہو اور یہ بھی ہے کہ مطلقاً دیکھنے کی ممانعت ہے۔ کیونکہ ابتلاء کا امکان بہر حال موجود ہے)۔

اور اپنے دوپٹے اپنے سینوں پر ڈالے رہا کریں (جس سے کہ سر، گردن اور سینہ وغیرہ ڈھکا رہے) اور اپنی زینت (کے مواقع مذکورہ) کو کسی پر ظاہر نہ ہونے کے لئے گھمساہٹے شوہر پر اور اپنے باپ پر اور اپنے بیٹوں پر اور اپنے شوہر کے بیٹوں پر اور اپنے بھائیوں پر اور اپنے بھائیوں کے لڑکوں پر یا اپنی بہنوں کے لڑکوں پر اور اپنی (ہم مذہب) عورتوں پر اور اپنی باندی پر (کہ ان لوگوں سے کوئی پردہ نہیں ہے۔ البتہ ناف اور گھٹنوں کے درمیان کی شے سوائے شوہر کے کسی دوسرے کیسا نہ کھولنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح دوسرے مذاہب کی عورتوں اور غلاموں سے بھی تمام چیزوں کا پردہ ہونا چاہئے) اور ان مردوں پر جو طفیلی ہوں (اور عورت کی طرف) انہیں ذرا توجہ نہ ہو (غیر) کو اگر جر پڑھیں گے تو صفت ہوگی ماقبل کی اور اگر نصب پڑھیں تو استثناء ہوگا) اور ان لڑکوں پر جو ابھی عورتوں کی پردہ کی بات سے واقف نہیں ہوئے (یعنی جو ابھی بالکل بے شعور ہوں۔ امام شافعی کے نزدیک ایسے بے شعور لڑکوں کے سامنے ناف اور گھٹنا کے درمیان کی شے کے انکشاف میں بھی کوئی حرج نہیں) اور عورتیں اپنے پیرزور سے نہ رکھیں کہ ان کا زیور مخفی معلوم ہو جائے (مثلاً جائنجر وغیرہ کہ جس میں آواز ہو) اور تم سب اللہ کے سامنے توبہ کرو۔ اے ایمان والو! (اگر تمہاری نظر ان ممنوع چیزوں پر پڑ گئی ہو) تاکہ تم فلاح پاؤ (اور تمہاری توبہ قبول ہو جائے)۔ آیت میں غلبہ دے دیا گیا مردوں کو عورتوں پر۔ یعنی اس آیت میں خطاب مردوں کو کیا گیا اگرچہ عورتیں مراد ہیں)۔

اور تم اپنے بے نکاحوں کا نکاح کرو (ایمانی جمع ہے ایہم کی جس کے معنی وہ عورت جس کا شوہر نہ ہو خواہ وہ باکرہ ہو یا شیبہ ہو اسی طرح وہ مرد جس کی بیوی نہ ہو) اور تمہارے غلام اور باندیوں میں جو اس کے (یعنی نکاح کے) لائق ہوں اس کا بھی۔ اگر یہ لوگ مفلس ہوں گے تو اللہ اپنے فضل سے انہیں غنی کر دے گا اور اللہ بڑا وسعت والا، بڑا جاننے والا ہے اور جن لوگوں کو نکاح کا مقدور نہیں۔ انہیں چاہئے کہ ضبط سے کام لیں (یعنی جن کے پاس مہر و نفقہ وغیرہ کے لئے کوئی چیز نہ ہو جس کی وجہ سے نکاح نہ کر سکتا ہو تو چاہئے کہ ضبط سے کام لے اور زنا سے بچے) یہاں تک کہ اللہ اپنے فضل سے انہیں غنی کر دے (تو پھر نکاح کا قصد کرے) اور تمہارے مملوکوں میں سے جو مکاتب ہونے کے خواہاں ہوں تو انہیں مکاتب بنادیا کرو۔ اگر ان میں بہتری کے آثار پاؤ (مثلاً امانت اور کمانے پر قدرت وغیرہ رکھتا ہوتا کہ مال کتابت ادا کر سکے۔ کتابت کی صورت یہ ہے کہ مثلاً مالک یہ کہے کہ میں نے تمہیں دو ہزر پر مکاتب بنایا۔ ہر مہینہ تمہیں ایک ہزار روپے ادا کرنے ہوں گے، جسے غلام قبول کر لے) اور اللہ کے اس مال میں سے بھی انہیں دو جو اس نے تمہیں عطا کیا ہے (یعنی یہ

غلام اگر مال کتابت کی ادائیگی میں جو تم نے ان پر لازم کیا ہے اس سلسلہ میں اگر وہ کچھ مالی مدد کے طالب نہ ہوں تو دریغ نہ کرنا چاہئے اور ایسا کے دوسرے معنی کئے گئے ہیں کہ غلام کی درخواست پر مال کتابت میں سے کچھ معاف کر دو اور اپنی باندیوں کو مجبور مت کرو زنا پر۔ جبکہ وہ پاکدامن رہنا چاہیں (اس ارادہ کی صورت میں ان کو بدکاری پر مجبور کرنا تو بڑا ہی پاپ ہے۔ درآنحالیہ ان کو پاک رکھنا مطلقاً مطلوب ہے۔ خواہ وہ چاہیں یا نہ چاہیں) محض اس کے لئے دنیوی زندگی کا کچھ فائدہ تمہیں حاصل ہو جائے۔ (یہ آیت عبداللہ بن ابی سے متعلق نازل ہوئی جو اپنی باندی کو زنا کی کمائی پر مجبور کیا کرتا تھا) اور جو کوئی انہیں مجبور کرے گا سو اللہ ان کے مجبور کئے جانے کے بعد بخشنے والا ہے، مہربان ہے۔

اور ہم نے تمہارے پاس کھلے کھلے احکام بھیجے ہیں۔ (میں نے ان کے یا کو کسرہ اور فتح دونوں طرح پڑھا گیا ہے) اور جو لوگ تم سے پہلے گزرے ہیں ان کی حکایتیں (مثلاً قصہ عائشہ رضی اللہ عنہا۔ اسی طرح ان سے پہلے قصہ یوسف و مریم وغیرہ) اور خدا سے ڈرنے والوں کے لئے نصیحت کی باتیں۔ (مثلاً ایک جگہ لا تأخذکم بہما رافۃ فی الدین اللہ الخ اسی طرح دوسری جگہ لولا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون الخ اور یعظکم اللہ ان تعودوا وغیرہ اور متقین کی تخصیص اس وجہ سے کی کہ یہی ان آیتوں سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: حتیٰ تستانسوا۔ اجازت و اذن کے معنی میں ہے۔ طالب اجازت، اجازت سے قبل ذہنی وحشت میں مبتلا ہوتا ہے کہ اجازت ملتی ہے یا نہیں۔ حصول اجازت اس کی وحشت کے ازالہ کا موجب ہے۔ اس لئے یہ لفظ اختیار کیا گیا۔ تسلموا علی اہلہا حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اجازت کے بعد باقاعدہ سلام مسنون بھی ضروری ہے اور یہ بھی دریافت کرنا کہ کیا میں آسکتا ہوں۔ اپنے ذاتی گھر میں داخل ہونے سے پہلے صراحت یا اشارۃً اجازت طلبی بھی ضروری ہے کیونکہ گھر میں غیر عورتیں یا خود اہل خانہ ایسی حالت میں ہوتے ہیں کہ بغیر اجازت ان کے پاس جانا مناسب نہیں ہے۔

کیوت الربط۔ بیوت ربط۔ رباط کی جمع ہے۔ وہ جگہ جہاں جانور باندھے جاتے ہیں۔

حاناة۔ کا ترجمہ قاضی بیضاوی نے سرائے کیا ہے۔

مسبلۃ۔ مسافر جو کہیں قیام کا ارادہ کرتا ہو۔

یغضوا من ابصارہم۔ من زائدہ ہے آیت میں غص بھر کا حکم دیدہ بازی کے عام مرض کا سد باب ہے۔

الایامی جمع ہے ایام کی۔ غیر شادی شدہ مرد ہو یا عورت۔ اولیاء کو حکم دیا گیا ہے کہ ان کی شادی کا فکر و اہتمام کریں۔

ان اردن تحصنا۔ یہ مطلب نہیں کہ اگر باندیاں خود عفت پسند نہ ہوں تو انہیں کھلی آزادی دے دی جائے۔ ہر حال میں اس کی احتیاط ضروری ہے۔ اس لئے یہ شرط اپنے مفہوم مخالفت کے ساتھ معتبر نہیں۔

فان اللہ من بعد اکراہہن۔ یہ جملہ شرط کی جزا واقع ہو رہا ہے۔ اس میں شرط کا عائد محذوف ہے۔ اصل عبارت غفور لہم ہے۔

﴿تشریح﴾: دوسرے کے گھروں میں داخل ہونے کے شرعی آداب کا بیان ہے کہ جب کسی کے مکان پر جاؤ تو پہلے

صاحب خانہ کو سلام کر کے اندر داخل ہونے کی اجازت طلب کرو جیسا کہ صحیح حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ملنے گئے۔ باہر کھڑے ہو کر آپؓ نے تین مرتبہ اجازت طلب کی۔ جب اندر سے کوئی جواب نہ ملا تو آپس ہو گئے۔ تھوڑی دیر بعد حضرت عمر فاروقؓ نے فرمایا کہ دیکھو عبداللہ ابن قیس آنا چاہتے ہیں۔ انہیں بلا لو۔ جب باہر دیکھا گیا تو وہ باچکے تھے۔ اس کے بعد جب حضرت ابو موسیٰ کی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی تو فاروق اعظمؓ نے دریافت فرمایا

کہ آپ واپس کیوں چلے گئے تھے؟

اس پر حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے وہ حدیث سنائی کہ اگر تین مرتبہ اجازت طلب کرنے کے بعد بھی اجازت نہ ملے تو واپس چلا جانا چاہئے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اس حدیث پر کوئی شہادت پیش کرو ورنہ تمہیں سزا دی جائے گی۔ وہاں سے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ انصار کے ایک مجمع میں پہنچے اور سارا واقعہ بیان کر کے کہا کہ اگر تم میں سے کسی نے یہ حدیث سنی ہو تو میرے ساتھ چل کر شہادت دے دو۔ جس پر اسی مجمع میں موجود لوگوں نے کہا کہ ہم سب نے آنحضور ﷺ کی یہ حدیث سنی ہے اور ان میں سے ایک شخص آپ کے ساتھ ہوا اور حضرت فاروق اعظمؓ کے سامنے جا کر شہادت دے دی جس پر حضرت عمرؓ کو بہت افسوس ہوا کہ اب تک مجھے اس حدیث کا علم نہیں تھا۔

اسی طرح اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اجازت مانگنے والا دروازہ کے بالکل سامنے نہ کھڑا ہو بلکہ ادھر ادھر ہٹ کر کھڑا ہوتا کہ گھر کا سامنا نہ ہو۔ جس سے کہ بے پردگی کا اندیشہ ہو۔

نیز مکان مردانہ ہو یا زنانہ، دونوں صورتوں میں اجازت کا حاصل کرنا ضروری ہے۔ البتہ کسی مکان میں سوائے بیوی یا باندی وغیرہ کے کوئی اور نہ ہو جو شرعاً حلال ہے وہ مکان اس سے مستثنیٰ سمجھا جائے گا۔ اسی طرح وہ مردانہ مکان بھی اس سے مستثنیٰ ہوگا جہاں آنے جانے پر کوئی پابندی نہ ہو اور اس کی اجازت ہو کہ جو چاہے آ جاسکتا ہے۔

نیز خطاب اگرچہ مردوں کو کیا گیا۔ مگر عورتوں کا بھی یہی حکم ہے۔ پھر فرمایا گیا کہ اجازت مانگنے میں کوئی ذلت محسوس نہ کرو۔ وہ تو بہت مفاد کی جزاکاٹ دینے کا ایک ذریعہ ہے جو ہر طرح مفید ہی مفید ہے اور اسی طرح اجازت مانگنے پر اگر صاحب مکان اجازت نہ دے تو اس پر کسی ناگواری کا اظہار بھی نہ کرنا چاہئے۔ اسی طرح پر اگر گھر سے تین مرتبہ اجازت مانگنے کے باوجود کوئی جواب نہ ملے تو واپس ہو جانا چاہئے۔ البتہ اگر اس طرح کے مکانات ہوں جس میں کسی خاص شخص کا قیام نہ ہو بلکہ ایسی عمارت ہو کہ جس میں ہر ایک کو داخلہ کی عام اجازت ہو۔ مثلاً مسافر خانہ، مہمان خانہ، دکانیں یا خانقاہیں وغیرہ تو اس طرح کی عمارتوں میں داخلہ کے وقت اجازت لینے کی کوئی خاص ضرورت نہیں ہے۔

عفت و پاکدامنی:..... مومنین اور مومنات کو حکم دیا گیا کہ دنیا میں پاکیزہ زندگی گزارو اور جن چیزوں کو دیکھنا حرام کر دیا گیا ہے اس کی طرف نظر اٹھ کر بھی نہ دیکھو کہ اس میں تمہارے لئے بہتری ہے۔ یاد رکھنا چاہئے کہ اس ممانعت میں ہر وہ چیز آ جائے گی جو بدکاری اور ناجائز شہوت رانی کے باعث ہو سکتے ہیں۔ مثلاً شہوت کے ساتھ کسی اجنبی کو دیکھنا، عاشقانہ افسانے اور ڈرامے، اسی طرح سینما اور شہوت انگیز تصویریں وغیرہ۔

اسی وجہ سے حدیث میں آیا ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم چھ چیزوں کی ضمانت دے دو تو میں تمہارے لئے جنت کا ضامن بناتا ہوں۔ ان چھ چیزوں میں سے ایک یہ ہے کہ اپنی نظریں نیچی رکھو اور دوسرے یہ بھی کہ اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرو اور چونکہ بدکاری وغیرہ کے ارتکاب میں انسان اخفاء اور پردہ کا خاص اہتمام رکھتا ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا گیا کہ تم لاکھ چھپانے کی کوشش کرو، مگر خدا تعالیٰ سے کوئی چیز چھپا نہیں سکتے ہو۔ وہ تمام چیزوں سے واقف اور خبردار ہے۔

اس کے بعد بعض وہ احکامات بیان کئے گئے جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں۔ فرمایا گیا کہ جس طرح مردوں کو حکم ہے کہ وہ اجنبی عورت کو شہوت کے ساتھ نہ دیکھیں اسی طرح عورتوں کو بھی حکم ہے کہ وہ اپنی نظریں نیچی رکھیں اور اپنے خاوند کے علاوہ کسی دوسرے مرد کو شہوت کی نظر سے نہ دیکھیں۔

حدیث میں بھی ہے کہ آنحضور ﷺ کے پاس حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیٹھی تھیں۔ اسی دوران حضرت ابن مکتومؓ تشریف لے آئے۔ آیت پردہ نازل ہو چکی تھی۔ آنحضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ پردہ کرو۔ جس پر انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ وہ تو نابینا ہیں نہ ہمیں دیکھ سکیں گے نہ پہچان سکیں گے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم تو نابینا نہیں ہو کہ انہیں دیکھ نہ سکو گی؟

ہذا عورتوں کو خود اپنی عصمت کی حفاظت کرنی چاہئے اور بدکاری سے بچنا چاہئے۔ نیز اپنے جسم کا مکمل پردہ کرنا چاہئے اور ہر اس چیز کا پردہ کرنا چاہئے جو مردوں کے لئے باعث شوق و رغبت ہو سکتی ہیں۔ نیز اپنے دوپٹے کو اپنے سینہ پر لپیٹے رہیں اور پردہ کا مکمل اہتمام کریں۔ ہاں ان رشتہ داروں کے سامنے کچھ بے پردگی ہو جائے تو کوئی حرج نہیں۔ مثلاً شوہر، باپ، خسر، بیٹے اور اپنے شہر کے بیٹوں اور اپنے بھائیوں۔ اسی طرح اپنے بھانجوں یا بہن کے لڑکوں اور اپنی ہم مذہب عورتوں اور اپنی باندیوں اور ان مردوں کے سامنے جو طفلی ہوں۔ یہ تمام رشتہ دار محرم کہلاتے ہیں۔ یعنی جن سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہو۔ ان کے سامنے بے پردگی ہو جائے تو کوئی حرج نہیں۔ لیکن اس پر فتن دور میں ان سے بھی احتیاط سے کام لینا چاہئے۔

فرمایا گیا کہ جس طرح محرم رشتہ داروں کے سامنے بے پردگی ہو سکتی ہے۔ اسی طرح مسلمان عورتوں کے سامنے بھی بے پردگی میں کوئی حرج نہیں۔ البتہ غیر مسلم عورتوں سے بھی احتیاط ہونی چاہئے کیونکہ ممکن ہے کہ یہ غیر مسلم عورتیں اپنے شوہروں سے ان کی خوبصورتی اور حسن کے تذکرے کریں۔ جس کی مسلمان عورتوں سے توقع نہیں۔ کیونکہ اسلام نے اسے حرام قرار دیا ہے۔ جیسا کہ بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ کسی عورت کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے مردوں کے سامنے دوسری عورتوں کے تذکرے اس طرح کرے کہ جیسے وہ اسے دیکھ رہا ہو۔

اس وجہ سے عمر فاروقؓ نے حضرت ابوعبیدہؓ کو خط لکھا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ بعض مسلمان عورتیں غیر مسلم عورتوں کے ساتھ حمام میں جایا کرتی ہیں۔ یہ کسی طرح بھی جائز نہیں۔ اسی طرح وہ مرد جو گھر میں کام کاج کرتے ہوں اور ان کی قوت شہوانیہ ختم ہو چکی ہو اور جنہیں عورتوں کی طرف التفات نہ ہو ان کا حکم بھی محرم مردوں جیسا ہے۔ یعنی ان کے سامنے اظہار زینت میں کوئی حرج نہیں۔ لیکن اگر وہ بدگوہوں اور ان سے برائیوں کے پھیلنے کا اندیشہ ہو تو ان سے بھی احتیاط ہونی چاہئے۔

گویا کہ اسلام نے ان تمام مواقع سے روکا ہے جہاں کسی فتنہ کا اندیشہ ہو اور عورت کو اپنی عفت و پاکدامنی کی حفاظت کی تعلیم دی ہے اور اس سلسلہ میں اس درجہ احتیاط سے کام لیا کہ عورتوں کو اس سے بھی منع کر دیا کہ اتنی زور سے اور پاؤں کو زمین پر مار کہ نہ چلیں کہ جس سے ان کے زیورات کی آواز پیدا ہو۔ اور چلنے والے اس کی طرف متوجہ ہوں۔ اسی وجہ سے فقہاء نے یہ استنباط کیا ہے کہ ہر وہ آواز اور ہر وہ صورت جو رغبت اور دل کشی کا سبب ہو اور جو مردوں کو عورتوں کی طرف متوجہ کرے۔ وہ ساری صورتیں ممنوع ہوں گی۔

اب آپ سوچئے کہ ایک طرف اسلام نے کس قدر پابندیاں عائد کی ہیں اور فتنہ کے تمام راستوں کو کتنی سختی سے بند کیا ہے اور دوسری طرف اس مہذب اور ترقی یافتہ دور میں طرح طرح کے سریلے باجے اور گانے ہی نہیں بلکہ عورتوں اور مردوں کے مشترک ناچ اور ڈانس کی کتنی آزادیاں ہیں اور جن کے نتائج سب کے سامنے ہیں۔

نکاح کی ترغیب:..... ارشاد ہے کہ تم میں سے جو بغیر بیویوں کے ہوں ان کی شادی کرادیا کرو۔ خواہ وہ غیر شادہ شدی ہوں یا وفات اور طلاق وغیرہ کی صورت میں ان کی بیویاں نہ رہی ہوں۔ کیونکہ ایم کے معنی میں عورت، شوہر یا شوہر بلا عورت کے۔ خواہ سرے

سے ان کی شادی ہی نہ ہوتی ہو۔ یا وفات و طلاق کی وجہ سے نہ رہی ہو۔ جیسا کہ احادیث میں بھی ارشاد ہے کہ تم میں سے جو نکاح کی قدرت اور وسعت رکھتا ہو اسے چاہئے کہ وہ نکاح کر لے اور جسے اس کی قدرت نہ ہو اسے روزے رکھنے چاہئیں تاکہ اس سے قوت شہوانی کم ہو۔ بعض کی رائے تو یہ ہے کہ جسے نکاح کی قدرت ہو اسے نکاح کرنا واجب ہے۔

پھر فرمایا گیا کہ اپنے غلاموں اور باندیوں کی بھی جو نکاح کے لائق ہوں ان کی شادی کر ادینی چاہئے۔ مزید فرمایا گیا کہ اگرچہ وہ تنگ دست اور غریب ہوں، ان کی شادی کر ادینی چاہئے۔ خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے انہیں مالدار بنا دے گا۔ یہ ارشاد یا تو نکاح و شادی کی طرف رغبت دینے کے لئے ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ فقر و افلاس کو نکاح کے مانع نہ قرار دینا چاہئے۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ جو سربست فقیر ہے خدا تعالیٰ آئندہ اس کے فقر کو دور کر کے اس کی معاشی حالت درست کر دے۔ نکاح اس مشیت میں مانع نہیں۔ لیکن آیت میں یہی وعدہ نہیں ہے کہ اہل فقر و افلاس کو نکاح کے بعد یقیناً غنا حاصل ہی ہو جائے گا بلکہ مطلب صرف یہ ہے کہ اگر تمام موافق حالات میسر ہوں تو محض فقر کو نکاح کا مانع قرار نہیں دینا چاہئے۔ ویسے حدیث میں ہے کہ تین قسم کے لوگ وہ ہیں جن کی خدا تعالیٰ مدد فرماتا ہے اور جب وہ اس کام کا ارادہ کر لیتا ہے تو غیب سے خدا تعالیٰ اس کے انتظامات فرما دیتے ہیں۔ ان میں سے ایک وہ لوگ بھی ہیں جو بدکاری سے بچنے کے لئے نکاح کا ارادہ کر لیں تو ان کے لئے بھی خدا تعالیٰ غیب سے انتظامات فرما دیتا ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ جو نکاح کی قدرت نہ رکھتا ہو اور سامان نکاح سے بالکل محروم ہو اسے چاہئے کہ صبر سے کام لے اور عفت و پاکدامنی کی حفاظت کے لئے روزے رکھے۔ تاکہ اس سے شہوت کم ہو اور کسی برائی میں مبتلا ہونے کا اندیشہ نہ رہے۔

اس کے بعد ان لوگوں کو خطاب ہے جو غلاموں کے مالک ہیں۔ ارشاد ہے کہ اگر ان کے غلام ان سے اپنی آزادی کے بارے میں کوئی معاملہ کرنا چاہیں تو انہیں انکار نہیں کرنا چاہئے۔ یہ معاملہ جسے اصطلاح شریعت میں مکاتبہ کہا جاتا ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ غلام اپنے مالک سے کہے کہ میں کما کر تمہیں اتنا مال ادا کر دوں تو میں آزاد ہو جاؤں گا جسے مالک منظور کر لے تو اب تا وقتیکہ غلام مال کتبہ ادا نہ کر دے اس وقت تک اگرچہ وہ غلام ہی رہے گا لیکن تجارت وغیرہ کرنے کا اسے اختیار ہوگا۔ اگر وہ اس مقررہ مدت میں متعینہ مال ادا کر دے تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا اور اگر شرط کو پورا نہ کر سکا تو قاضی مکاتبہ کو فسخ کر دے گا۔ اسی کے متعلق ارشاد ہے کہ اگر غلام مال کتبہ ادا کر کے آزاد ہو جانا چاہے تو اس کی اس درخواست کو منظور کر لینا چاہئے۔ اکثر علماء کی رائے ہے کہ یہ حکم ضروری نہیں ہے بلکہ بطور استنباب کے ہے۔

اسی۔ متعلق ایک دوسرا ارشاد ہے کہ اگر غلام اپنے مال کتبہ کی ادائیگی میں تم سے امداد کا طالب ہو تو اس سے بھی اعراض نہ کرنا چاہئے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ یا تو خدا تعالیٰ نے جو دولت تمہیں عطا کی ہے۔ اس میں سے کچھ غلام کو دے دیا یا یہ کہ اس طے شدہ رقم میں سے کچھ چھوٹ دے دو۔ یہ بھی امداد کی ایک صورت ہے اور اس کا دوسرا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ مالک اور دوسرے مسلمان بھی زکوٰۃ سے اس کی امداد کریں تاکہ وہ وقت مقررہ میں طے شدہ رقم ادا کر کے آزادی حاصل کر سکے۔

پھر ارشاد ہے کہ اپنی باندیوں سے زبردستی بدکاریاں نہ کراؤ۔ زمانہ جاہلیت میں یہ رواج تھا کہ آقا اپنی باندیوں سے عصمت فروشی کرائے روپے کمایا کرتے تھے۔ اگر باندی انکار کرتی تو اسے زد و کوب کیا جاتا تھا تو حکم ہوا کہ باندیوں پر یہ ظلم نہ کرو۔ اس طرح کی کمائی بالکل حرام ہے۔ اس سب سے اچھوڑ دو۔ سورت میں شروع سے بدکرداری کی قباحت اور عفت و پاکدامنی کی تاکید نیز غلاموں اور باندیوں کے نکاح کی تاکید اور باندیوں کی عصمت کے تحفظ کا مضمون سب اسی سلسلہ کی کڑی ہیں۔

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيُّ مُنَوَّرٌ هُمَا بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مَثَلُ نُورِهِ أَيُّ صِفَتُهُ فِي قَلْبِ الْمُؤْمِنِ
 كَمِشْكُوهٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ هِيَ الْقَنْدِيلُ وَالْمِصْبَاحُ السِّرَاجُ أَيُّ الْقَيْلَةُ الْمُوقُودَةُ
 وَالْمِشْكُوهُ الطَّاقَةُ غَيْرُ النَّافِذَةِ أَيُّ الْأَنْبُوبَةِ فِي الْقَنْدِيلِ الزُّجَاجَةُ كَانَتْهَا وَالنُّورُ فِيهَا كَوَكَبٌ دَرَى أَيُّ
 مَضَى بِكُسْرِ الدَّالِ وَضَمِّهَا مِنَ الدَّرِّ بِمَعْنَى الدَّفْعِ لِدَفْعِهِ الظُّلَامَ وَبِضَمِّهَا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ مَنْسُوبٌ إِلَى
 الدَّرِّ اللَّوْلُوءِ يُوقَدُ الْمِصْبَاحُ بِالْمَاضِي وَفِي قِرَاءَةٍ بِمُضَارِعٍ أَوْ قَدْ مَبْنِيًا لِلْمَفْعُولِ بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَفِي أُخْرَى
 بِالْمُقَوَّانِيَّةِ أَيُّ الزُّجَاجَةُ مِنْ زَيْتٍ شَجَرَةٌ مُبْرَكَةٌ زَيْتُونَةٍ لِأَشْرُقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ نَلَّ بَيْنَهُمَا فَلَا يَتِمَكَّنُ
 مِنْهَا حَرٌّ وَلَا تَرْدٌ مُضِرٌّ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضَيُّ وَلَوْ لَمْ تَمَسَّهُ نَارٌ لِصَفَائِهِ نُورٌ بِهِ عَلَى نُورٍ بِالنَّارِ وَنُورُ
 اللَّهِ أَيُّ هَدَاهُ لِلْمُؤْمِنِ نُورٌ عَلَى نُورٍ الْإِيمَانُ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ أَيُّ دِينِ الْإِسْلَامِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ
 يَبِينُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ تَقْرِيبًا لِأَفْهَامِهِمْ لِيَعْتَبِرُوا فَيُؤْمِنُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۳۵﴾ مِنْهُ ضَرَبُ
 الْأَمْثَالِ فِي بُيُوتٍ مُتَعَلِّقٌ يُسَبِّحُ الْإِنْبَى أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ تُعْظَمُ وَيُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُهُ تَوَجُّدُهُ يُسَبِّحُ
 بِفَتْحِ الْمُوَحَّدَةِ وَكُسْرِهَا أَيُّ يُصَلِّي لَهُ فِيهَا بِالْعُدْوِ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْغَدَوَاتِ أَيُّ الْبَكْرِ وَالْأَصَالِ ﴿۳۶﴾
 الْعِشَاءُ مِنْ بَعْدِ الزَّوَالِ رَجَالٌ فَاعِلٌ يُسَبِّحُ بِكُسْرِ الْبَاءِ وَعَلَى فَتْحِهَا نَائِبُ الْفَاعِلِ لَهُ وَرَجَالٌ فَاعِلٌ فَعَلَ
 مُقَدَّرٌ جَوَابُ سُؤَالٍ مُقَدَّرٌ كَانَتْ قِيلَ مِنْ يُسَبِّحُهُ لَا تَلْهِيُهُمْ تِجَارَةٌ أَيُّ شِرَاءٍ وَلَا بَيْعٍ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ
 الصَّلَاةِ حُذِفَ هَاءُ إِقَامَةٍ تَخْفِيفًا وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ تَصْطَرِبُ فِيهِ الْقُلُوبُ
 وَالْأَبْصَارُ ﴿۳۷﴾ مِنَ الْخَوْفِ الْقُلُوبُ بَيْنَ النَّجَاةِ وَالْهَلَاكِ وَالْأَبْصَارُ بَيْنَ نَاجِيَتِي الْيَمِينِ وَالشِّمَالِ هُوَ يَوْمُ
 الْقِيَمَةِ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا أَيُّ ثَوَابِهِ وَأَحْسَنَ بِمَعْنَى حَسَنٍ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ
 يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۳۸﴾ يُقَالُ فَلَانٌ يُنْفِقُ بِغَيْرِ حِسَابٍ أَيُّ يُوسِعُ كَانَتْ لَا يَحْسِبُ مَا يَنْفِقُهُ
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ جَمْعُ قَاعٍ أَيُّ فِي قَلَاةٍ وَهُوَ شِعَاعٌ يُرَى فِيهَا نِصْفُ النَّهَارِ
 فِي شِدَّةِ الْحَرِّ يَشْبَهُ الْمَاءَ الْحَارِيَّ يُحْسِبُهُ يَظُنُّهُ الظَّمَانُ أَيُّ الْعَطْشَانُ مَاءٌ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ
 شَيْئًا مِمَّا حَسِبَهُ كَذَلِكَ الْكَافِرُ يَحْسِبُ أَنَّ عَمَلَهُ كَصَدَقَةٍ تَنْفَعُهُ حَتَّى إِذَا مَاتَ وَقَدَّمَ عَلَى رَبِّهِ لَمْ يَجِدْ
 عَمَلَهُ أَيُّ لَمْ يَنْفَعَهُ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ عَمَلَهُ فَوَقَّعَ حِسَابَهُ أَيُّ أَنَّهُ جَازَاهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَاللَّهُ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ ﴿۳۹﴾ أَيُّ الْمَحَازَاةِ أَوْ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ السَّيِّئَةُ كَظُلُمٍ فِي بَحْرِ لُجِّي غَمِيقٍ يَغْشَاهُ
 مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ أَيُّ الْمَوْجِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ أَيُّ الْمَوْجِ الثَّانِي سَحَابٌ أَيُّ غَيْمٌ هَذِهِ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا

فَوْقَ بَعْضِ صُلَمَةِ الْبَحْرِ وَظُلْمَةُ الْمَوْجِ الْأَوَّلِ وَظُلْمَةُ الْمَوْجِ الثَّانِي وَظُلْمَةُ السَّحَابِ إِذَا أَخْرَجَ النَّاصِرُ يَدَهُ فِي هَذِهِ اِطْلَمَتْ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا أَيْ لَمْ يَقْرُبْ مِنْ رُؤْيِيهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَالَهُ مِنْ نُورٍ ۚ اِنِّیْ مَنْ لَمْ يَهْدِهِ اللَّهُ لَمْ يَهْتَدِ ۝

ترجمہ: ... اللہ ہی آسمانوں اور زمین کا نور ہے (جس نے ان دونوں کو سورج اور چاند کے ذریعہ منور کر رکھا ہے) اس کے نور کی مثال ایسی ہے کہ جیسے ایک طاق ہے اس میں چراغ ہے اور چراغ قدیل میں ہے۔ قدیل گویا ایک چمکدار ستارہ ہے۔ (دری بمعنی منور۔ دال کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ماخوذ ہے درء سے معنی دفع کرنا۔ اس وجہ سے کہ یہ تاریکی کو دور کرتا ہے اور دال کے ضمہ اور یا کی تشدید کے ساتھ ہے۔ منسوب الی درموتی کے معنی میں) چراغ روشن کیا جاتا ہے۔ ایک نہایت مفید درخت زیتون سے جو نہ پورب رخ ہے اور نہ چپٹم رخ (بلکہ ان کے درمیان ہے۔ اس وجہ سے کہ اس میں نہ مضر رساں سردی پائی جاتی ہے اور نہ گرمی۔ یوقہ میں باغی اور مضار رخ دونوں قرأت ہیں۔ یا یعنی للمفعول ہے۔ نیز یوقہ قديا اور تا دونوں سے پڑھا گیا ہے) اس کا تیل ایسا صاف اور سستے وال ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ خود بخود جل اٹھے گا۔ اگر چہ آگ اسے نہ بھی چھوئے اور اگر آگ بھی لگ گئی تو پھر نور ہی نور ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے اس نور ہدایت (یعنی دین اسلام) کی طرف جسے چاہتا ہے، ہدایت دے دیتا ہے اور خدا تعالیٰ لوگوں کے لئے یہ مثالیں بیان کرتا ہے (تاکہ جو بات کہنی ہے وہ قریب الفہم ہو جائے اور اس سے فائدہ اٹھا کر لوگ ایمان لے آئیں) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ وہ (ہدایت یافتہ اشخاص) ایسے گھروں میں (عبادت کرتے ہیں) جن کے متعلق اللہ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب کیا جائے اور ان میں اللہ کا نام لیا جائے۔ اس میں وہ لوگ صبح و شام اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ (فی بیوت یہ متعلق ہے یسبح کے یسبح کے ساتھ کوفتہ اور کسرہ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ عدو مصدر ہے معنی میں صبح کی وقت کے اور اصال سے مراد زوال کے بعد سے غروب تک کا وقت ہے۔ در حال یسبح کا فعل ہوگا۔ جب بقاء کو کسرہ پڑھا جائے اور اگر یسبح کے با کوفتہ پڑھا جائے تو نائب فعل ہوگا۔ اور در حال فعل ہو جائے گا۔ فعل مقدر کا جو جواب ہوگا سوال مقدر کا۔ مثلاً اگر سوال کیا جائے کہ من یسبحہ تو جواب ہوگا در حال ایسے لوگ جنہیں اللہ کی یاد سے اور نماز پڑھنے نیز ادائیگی زکوٰۃ نہ تجارت غفلت میں ڈالتی ہے اور نہ خرید و فروخت۔ وہ ڈرتے رہتے ہیں۔ ایسے دن سے جس میں بہت سے دل اور بہت سی آنکھیں لٹ جائیں گی (نجات اور ہلاکت کے خوف سے یعنی قیامت کے دن) ان لوگوں کا انجام یہ ہوگا کہ اللہ ان کے اعمال کا ان کو بہت ہی اچھا بدلہ دے گا۔ بلکہ اپنے فضل سے ان کو اور بھی زیادہ دے گا اور خدا تعالیٰ جسے چاہتا ہے بے شمار رزق دیتا ہے اور جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال کی مثال ایسی ہے جیسے چٹیل میدان میں چمکتی ہوئی ریت (قیسۃ جمع ہے قساع کی معنی چٹیل میدان۔ یعنی ایسا میدان کہ جس میں چمکتے ہوئے ریت ہوں جو دو پہر میں سورج کی شعاعوں کے پڑنے سے ایسے معلوم ہوں جیسے پانی ہو کہ) جسے پیاسا آدمی دور سے پانی خیال کرتا ہے۔ یہاں تک کہ جب اس کے پاس آیا تو اسے کچھ بھی نہ پایا (اور جو کچھ خیال کر رکھا تھا وہ غلط نکلا۔ یہی مثال کافروں کی ہے جو یہ خیال رکھتے ہیں کہ ان کے اعمال ان کو فائدہ پہنچائیں گے۔ لیکن جب وہ دنیا کو چھوڑتے ہیں اور خدا کی حضور میں حاضر ہوتے ہیں تو انہیں معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اعمال بے کار اور غیر مفید ثابت ہوئے۔ جو کچھ بھی نفع نہ پہنچا سکے) اور اس کے پاس قضائے الہی کو پایا۔ سو اللہ نے ان کا حساب پورا چکا دیا (اور دنیا ہی میں اس کے اعمال کا بدلہ دے دیا) اللہ بہت ہی جلد حساب کر دیتا ہے۔ یا (کفار کے اعمال) جیسے بڑے گہرے سمندر کے اندر دلی اندھیرے کو اس کو ایک بڑی موج نے ڈھانپ لیا ہو۔ پھر اس موج کے اوپر ایک اور موج ہو۔ پھر اس کے اوپر بادل ہو۔ غرض اوپر تلے اندھیرے

ہیں۔ (ایک تو گہرے سمندر کی تاریکی، دوسرے موج اول، تیسری موج ثانی اور چوتھے بادل کی تاریکی) اگر کوئی اپنا ہاتھ نکالے (اس تاریکی میں) تو اس کے دیکھنے کا کوئی احتمال نہیں اور جس کو اللہ ہی نور ہدایت نہ دے اس کے لئے کہیں سے نور نہیں (یعنی جس کو اللہ ہدایت نہ دے وہ ہدایت نہیں پاسکتا)۔

تحقیق و ترکیب: ... اللہ نور السموات۔ نور کو اسم فاعل متور کے معنی میں لیا گیا ہے اس لئے کہ نور ایک ایسی کیفیت ہے جس کا بینائی سے اور اک کیا جاتا ہے۔ اس لئے اس کا اطلاق ذات خدا پر نہیں ہو سکتا۔ صحت اطلاق کے لئے اسم فاعل کے معنی میں لینا ضروری ہے۔

کمشکوۃ: مصافف محذوف ہے عبارت ہے کنور مشکوۃ۔ مومن کے قلب میں جو علوم و معارف ہیں انہیں کو نور مشکوۃ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ گویا کہ مومن کا سینہ چراغ ہے اور علم و معرفت اس کی روشنی۔

زیتونہ: یا یہ بدل ہے یا پھر عطف بیان مبدل منہ شجرۃ ہے۔

لا شرقیۃ ولا غربیۃ: یعنی ایسا نہیں ہے کہ کبھی سورج کی شعاعیں اس پر پڑتی ہوں اور کبھی نہ پڑتی ہوں۔ بلکہ ہمیشہ اس پر روشنی پڑتی ہے، جیسا کہ پہاڑ کی چوٹیاں یا کھلے صحرا، جن پر سورج کی کرنیں ہمیشہ پہنچتی رہتی ہیں۔

فی بیوت: اس میں چھ اعراب ہیں۔ پہلی صورت تو یہ ہے کہ یہ صفت ہو مشکوۃ کی اصل عبارت یہ ہوگی۔ **کمشکوۃ فی بیوت:** دوسری صورت یہ ہے کہ یہ صفت ہو مصباح کے لئے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ یہ صفت ہو، زجاجہ کے لئے اور چوتھی صورت یہ ہے کہ یہ متعلق ہو توقف کے۔ ان صورتوں میں بیوت کے اوپر وقف نہیں کیا جائے گا۔ پانچویں صورت یہ ہوگی کہ یہ متعلق ہو محذوف کا۔ اصل عبارت یہ ہوگی سبحوہ فی بیوت اور چھٹی صورت یہ ہوگی کہ یہ یسبح سے متعلق ہو۔ اصل عبارت ہوگی۔ یسبح رجال فی بیوت۔ آخر کی دو صورتوں میں فی بیوت پر توقف کیا جائے گا۔

بمخالفون یوماً یقلب: یا تو یہ صفت ثانی ہوگا۔ رجال کے لئے تلہیہم کے مفعول سے حال واقع ہوگا اور یوماً مفعول بہ ہوگا۔ ظاہری قول کے مطابق یہ ظرف نہیں ہوگا اور یقلب صفت ہوگی یوماً کی۔

والذین کفروا: اسم موصول مبتداء ہے کفروا۔ اس کا صلہ اعمالہم مبتداء ثانی کسر اب خبر ثانی۔ یہ دونوں جملہ ہو کر پھر خبر ہیں مبتداء اول کی۔

﴿تشریح﴾: ارشاد ہے کہ اہل آسمان اور اہل زمین یعنی جملہ مخلوقات کو خدا تعالیٰ ہی نور ہدایت بخشے والا ہے اس کے بعد مثل نورہ کی ضمیر کا مرجع بعض کے نزدیک تو خود خدا تعالیٰ ہی ہیں۔ یعنی خدا تعالیٰ کی ہدایت جو مومن کے قلب میں ہے اس کی مثال یہ ہے اور بعض کے نزدیک اس کا مرجع مومن ہے۔ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مومن کے دل کے نور کی مثال مثل طاق کے ہے۔ گویا کہ مومن کے دل کی صفائی کو بلوری فانوس سے تشبیہ دی گئی اور اسے قرآن و حدیث سے جو خارجی مدد ملتی رہتی ہے اسے زیتون کے تیل سے تشبیہ دی گئی جو کہ صاف و شفاف اور چمکیلا ہوتا ہے۔

روغن زیتون اپنی لطافت و صفائی کے لئے عرب میں مشہور ہے۔ زیتون کے بارے میں جو یہ فرمایا گیا کہ یہ نہ پورب رخ ہے نہ پچھتم رخ۔ مطلب یہ ہے کہ اس کا فیض شرق و غرب کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کا فیض ہر ایک کے لئے یکساں ہے۔

یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ اس کا رخ نہ مشرق کی جانب ہے کہ سورج نکلنے ہی دھوپ پڑنے لگے اور نہ رخ مغرب کی جانب

ہے کہ سورج غروب ہونے سے پہلے اس سے سایہ ہٹ جائے۔ بلکہ وسط میں ہے، جس کی وجہ سے صاف دھوپ اور کھلی ہوا آتے گنتی رہتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا تیل بھی پاک و صاف اور روشن ہوتا ہے۔

ہر کیف مومن کے ایمان کو زیون سے تشبیہ دی گئی جس میں خود اعلیٰ درجہ کے نور کی قابلیت تھی اور اس قدر لطیف گویا بغیر جذبے روشنی دے اور پھر اس کا آگ کی ساتھ اجتماع ہو گیا۔ ان کیفیات کے ساتھ کہ چراغ قندیل میں رکھا ہو۔ جس سے روشنی خود بڑھ جاتی ہے اور پھر وہ ایسے مکان میں رکھا ہو جو ایک طرف سے بند ہے۔ ایسے موقع پر شعاعیں ایک جگہ جمع ہو کر روشنی تیز ہو جاتی ہیں۔ اور پھر تیل بھی زیون کا جو روشنی کی زیادتی میں مشہور ہے۔ تو ان وجوہ کی بناء پر روشنی اس قدر تیز ہو گئی جیسے بہت سی روشنیاں جمع ہو گئی ہوں۔ اسی کو نور علی نور فرمایا گیا۔

تو خدا تعالیٰ نے مومن کے دل کی ہدایت کی مثال نور سے دے کر گویا یہ بتانا چاہا کہ مومن کے قلب میں خدا تعالیٰ بے نور ہدایت ڈالتا ہے تو دن بدن اس میں قبول حق کی صلاحیت بڑھتی جاتی ہے اور ہر وقت عمل کے لئے تیار رہتا ہے۔ مومن کے دل کی ہدایت کی مثال نور سے دے کر فرمایا گیا کہ یہ مثالیں اس وجہ سے بیان کی جاتی ہیں تاکہ بات قریب الفہم ہو جائے اور لوگ اس سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھا سکیں۔

پھر ارشاد ہوا کہ یہ ہدایت یافتہ اشخاص ان گھروں میں عبادت کرتے ہیں جن کے متعلق خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب و احترام کیا جائے اور اس میں خدا تعالیٰ کا نام لیا جائے تو یہ حضرات ان گھروں میں صبح و شام خدا تعالیٰ کی پاکی بیان کرتے ہیں۔ اس صبح و شام سے محاورہ میں دو امر مراد لیا جاتا ہے۔ گویا کہ یہ ہمیشہ تسبیح و تہلیل ہی میں لگے رہتے ہیں۔

ان ترفع میں رفع کے لفظی معنی تو بلند کرنے کے لئے ہیں۔ لیکن یہاں مادی بلندی مراد نہیں بلکہ معنوی بلندی مراد ہے۔ یعنی ان مساجد کی تعظیم و تکریم۔

پھر فرمایا گیا کہ ان حضرات کو نماز اور ادائیگی زکوٰۃ سے نہ ان کی تجارتیں روکتی ہیں۔ اور نہ خرید و فروخت بلکہ ان تمام دنیاوی کاموں کے ساتھ ساتھ یہ اپنے اس فریضہ کی ادائیگی میں بھی لگے رہتے ہیں۔ یہ دنیوی معاملات میں پڑے رہنے کے باوجود فرائض میں غفلت نہیں کرتے اور نہ ادائیگی حقوق میں سستی برتتے ہیں۔ نیز یہ کمال خشیت و تقویٰ کی وجہ سے احکام خداوندی کے اتنے پابند ہوتے ہوئے بھی ہر وقت روز جزا سے ڈرتے رہتے ہیں۔ جس کے نتیجہ میں خدا تعالیٰ احسن الجزاء یعنی جنت عطا فرمائے گا۔ اس کے علاوہ خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے جسے جتنا چاہے نواز سکتا ہے۔ اس کے لئے کوئی حد مقرر نہیں۔

مومنین کی مثال بیان کرنے کے بعد کفار کی مثال بیان کی جاتی ہے۔ ان میں دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم تو ان کافروں کی ہے جو اپنے اپنے مذہب پر قائم رہتے ہوئے اپنے گمان کے مطابق وہ اعمال صالحہ میں لگے رہے اور ساتھ ہی جزائے آخرت کے امیدوار رہے۔ ان کی مثال تو ایسی ہے جیسے کسی پیاسے کو جنگل میں دور سے ریت کا چمکتا ہوا تودہ دکھائی دے اور وہ اسے پانی سمجھ بیٹھے۔ جیسا کہ جنگلوں میں دوپہر کے وقت سورج کی تیز روشنی پڑنے سے ریت اس طرح چمکتی ہے جیسے کہ پانی ہو اور شدت پیاس میں جب انسان وہاں تک پہنچتا ہے اور دیکھتا ہے کہ وہاں پانی کا نام و نشان بھی نہیں تو اس کی حیرت و حسرت کی انتہاء نہیں رہتی ہے۔ اسی طرح یہ کفار سمجھ رہے ہیں کہ ہم نے بہت کچھ نیک اعمال کئے ہیں۔ لیکن قیامت کے دن ان پر حقیقت حال منکشف ہوگی اور دیکھیں گے کہ ان کے پاس کوئی بھی نیکی نہیں تو ان کی حسرت کی انتہاء نہ رہے گی۔

اور دوسری مثال ان کافروں کی ہے جو سرے سے لامذہب اور ملحد تھے اور جنہیں آخرت کا کوئی تصور بھی نہیں تھا۔ ان کی غایت

ظلمانیّت کی مثال گہرے سمندر کی اندھیریوں جیسی ہے جسے اوپر سے تہہ بہ تہہ موجوں نے ڈھانپ رکھا ہے اور اوپر سے ابر چھایا ہوا ہو۔ غرضیکہ تاریکی ہی تاریکی ہے۔ ایک سمندر کی تاریکی اور پھر سطح سمندر کے اوپر موج در موج اور پھر اس پر چھائی ہوئی گھٹائیں۔ تو گویا کہ اپنے اعراض اور سرکشی کی وجہ سے ایسی تاریکیوں میں گہرے ہوئے ہیں کہ ان کا کوئی سہارا نہیں اور انجام کار یہ کہ جسے خدا تعالیٰ اپنے نور کی ہدایت نہ دے اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں اور پھر وہ جہالت میں مبتلا رہ کر ہلاکت میں پڑ جاتا ہے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِنَ النَّسِيجِ صَلَوَاتُ الطَّيْرِ جَمْعُ طَائِرٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ صَفَتْ حَالًا بِاسْطَاتٍ أَجْنَحَتِهِنَّ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صَلَوَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿۲۱﴾ فِيهِ تَغْلِبُ الْعَاقِلُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿۲۲﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا يَسُوْقُهُ يَرْفِقُ ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ يَضُمُّ نَعْصَهُ إِلَى بَعْضٍ فَيَجْعَلُ الْقِطْعَ الْمُتَفَرِّقَةَ قِطْعَةً وَاحِدَةً ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا بَعْضُهُ فَوْقَ بَعْضٍ فَتَرَى الْوَدْقَ الْمَطَرُ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ مَخَارِجِهِ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ زَائِدَةٍ جِبَالٍ فِيهَا فِي السَّمَاءِ بَدَلٌ بِإِعَادَةِ الْحَارِ مِنْ بَرْدٍ أَيْ بَعْضُهُ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ يَكَادُ يَقْرُبُ سَنَا بَرْقِهِ لَمَعَانُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ﴿۲۳﴾ النَّاطِرَةُ لَهُ أَنْ يُخْطِفَهَا يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ أَيْ يَأْتِي بِكُلِّ مِنْهُمَا بَدَلٌ الْآخِرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَلثَّقَلِيبِ لَعِبْرَةً ذَلَالَةً لِأُولَى الْأَبْصَارِ ﴿۲۴﴾ لِأَصْحَابِ الْبَصَائِرِ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ أَيْ حَيَوَانَ مِنْ مَّاءٍ أَيْ نُطْفَةٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ كَالْحَيَّاتِ وَالْهُوَامِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّيْرِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ كَالْبَهَائِمِ وَالْأَنْعَامِ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۵﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ أَيْ يَبَيِّنَاتٍ هِيَ الْقُرْآنُ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۲۶﴾ أَيْ دِينِ الْإِسْلَامِ وَيَقُولُونَ أَيْ الْمُنَافِقُونَ آمَنَّا صَدَقْنَا بِاللَّهِ بِتَوْجِيهِهِ وَبِالرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَأَطَعْنَا هُمَا فِيمَا حَكَمَ بِهِ ثُمَّ يَتَوَلَّى يُعْرِضُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ أَعْدٍ ذَلِكَ عَنْهُ وَمَا أُولَئِكَ الْمُعْرِضُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۷﴾ الْمَعَهُ دِينَ الْمَوَافِقِ قُلُوبُهُمْ لَا لِيَسْتَيْسِرَ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ الْمَبْلَغِ عَنْهُ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿۲۸﴾ عَنِ الْمَجِيِّ إِلَيْهِ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿۲۹﴾ مُسْرِعِينَ طَائِعِينَ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ كُفْرٌ أَمْ ارْتَابُوا أَيْ شَكُّوا فِي نَبِيِّهِ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ فَيُكَفِّرَ أَيْ يُظْلَمُوا فِيهِ لَا بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۰﴾

ترجمہ: ... کیا تجھے معلوم نہیں کہ اللہ کی تسبیح کرتے رہتے ہیں جو کوئی بھی آسمانوں اور زمین میں ہے اور پرند بھی جو پر پھیلائے ہوئے ہیں (اور زمین و آسمان کے درمیان پرواز کر رہے ہیں) ہر ایک کو اپنی اپنی دعا اور تسبیح معلوم ہے اور خدا تعالیٰ خوب جانتا ہے جو کچھ یہ لوگ کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی ملک ہیں زمین اور آسمان (اسی طرح بارشیں اور سبزیوں کا اگانا اور رزق رسانی بھی خدا تعالیٰ ہی کا کام ہے) اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف واپسی ہے۔ کیا تجھے یہ علم نہیں کہ اللہ ایک ایک بادل کو چلاتا رہتا ہے۔ پھر سب کو باہم ملا دیتا ہے (اس طرح چھوٹے چھوٹے ٹکڑے باہم مل کر ایک ٹکڑا بن جاتے ہیں) پھر اس کو تہہ بہ تہہ کر دیتا ہے۔ پھر تو بارش کو دیکھتا ہے کہ اس بادل کے بیج میں سے نکلتی ہے اور پھر اسی بادل سے یعنی اس کے بڑے بڑے حصوں میں سے اگلے برساتا ہے، پھر ان کو جس پر چاہتا ہے گراتا ہے اور جس سے چاہتا ہے ہٹا دیتا ہے اور اس بادل کی بجلی کی چمک کی یہ حالت ہے کہ جیسے اس نے اب مینائی لی (اور آنکھوں کو چکا چوند کر دیتی ہے) اور اللہ تعالیٰ رات کو اور دن کو الٹا پلٹا رہتا ہے (یعنی رات کو دن میں تبدیل کرتا رہتا ہے) اس (الٹ پھیر) میں اہل دانش کے سنے (خدا تعالیٰ کی قدرت پر) براستی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی نے ہر چلنے والے جانور کو پانی (نطفہ) سے پیدا کیا۔ پھر ان میں سے بعض وہ ہیں جو اپنے پیٹ کے بل چلتے ہیں۔ (مثلاً سانپ اور حشرات الارض وغیرہ) اور ان میں سے بعض وہ ہیں جو دو پیروں پر چلتے ہیں (جیسے انسان اور پرندے وغیرہ) اور بعض وہ ہیں جو چار پیروں سے چلتے ہیں (جیسے چوپائے اور درندے وغیرہ) خدا تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ بے شک اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے۔ بے شک ہم نے کھلے ہوئے نشان (یعنی حق کو سمجھانے کے لئے دلائل مثلاً قرآن) نازل کئے اور اللہ جنت چاہے راہ راست (یعنی دین اسلام) کی طرف ہدایت کر دیتا ہے اور یہ (منافق) لوگ کہتے ہیں کہ ہم اللہ (کی وحدانیت) اور رسول (کی رسالت) پر ایمان لے آئے اور ان کا (یعنی خدا اور رسول کا) حکم مانا۔ پھر ان میں کا ایک گروہ اس کے بعد سرتابی کر جاتا ہے اور یہ لوگ ہرگز ایمان والے نہیں (اور ان کے قلوب ان کے اقوال کے مطابق نہیں) اور جب یہ (مبلغین کے ذریعہ) اللہ اور اس کے رسول کی طرف بلائے جاتے ہیں کہ رسول ﷺ ان کے درمیان فیصلہ کر دیں تو ان میں کا ایک گروہ (آنے سے) پہلو تہی کرتا ہے اور اگر ان کا حق (کسی کی طرف نکلتا) ہے تو سر تسلیم خم کئے ہوئے آپ کے پاس چلے آتے ہیں۔ کیا ان کے دلوں میں (کفر کا) مرض ہے یا یہ (نبوت کی طرف سے) شک میں پڑے ہوئے ہیں یا ان کو یہ اندیشہ ہے کہ اللہ اور اس کا رسول ان پر ظلم نہ کرنے لگیں۔ بلکہ یہ لوگ تو خود ہی ظالم ہیں (اعراض کر کے)۔

تحقیق و ترکیب: کل قد علم۔ ان ضما کے بارے میں متعدد صورتیں ہو سکتی ہیں۔ سب سے پہلے تو یہ کہ یہ تمام ضما نر کل قد علم کی طرف راجع ہوں۔ یہ صورت سب سے زیادہ بہتر ہے۔ اس لئے کہ اس میں سب ضما متفق ہو جاتی ہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جو ضمیر لہ من فی السموات والارض میں ہے وہ خدا کی طرف لوٹتی ہو اور صلاتہ و تسبیحہ کی ضمیر کل کی طرف لوٹتی ہو اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ ضمیر لہ کی المسبح کی طرف لوٹتی ہے۔ اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ ہر چیز اس تسبیح کے طور و طریق کو جانتی ہے۔ جس کا اسے حکم کیا گیا ہے۔ علم میں جو ضمیر ہے اور صلاتہ و تسبیحہ میں ان کا مرجع کل ہے۔ خدا تعالیٰ نے حیوانات کو بھی تسبیح اسی طرح الہام کی ہے جیسا کہ انسانوں کو علوم کا الہام کیا گیا ہے۔

یؤلف بینہم یعنی مختلف اجزاء کو جمع کرتا ہے اور اجزاء کے متعدد ہونے کی بناء پر بین کا استعمال صحیح ہے۔ مختلف بادل کے ٹکڑے ایک ٹکڑے کے حکم میں ہیں اور اگر صحاب سحابہ کی جمع ہے تو بات صاف ہے۔ کوئی چیز مقدر نہیں ماننا پڑے گی۔

وینزل من السماء من جبال السماء سے بدل بعض واقع ہو رہا ہے۔ اس صورت میں من زائدہ ہے اور رابطہ دونوں کے درمیان

فیہا ہے۔ یہ بھی امکان ہے کہ جار مجرور یعنی من جبال پہلے جار مجرور یعنی من السماء کا بدل ہو۔ اس صورت میں من ابتدائیہ ہوگا۔
من برد۔ مصنف نے اس کے بعد بعضہ نکال کر من کے تعبیضیہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ترجمہ یہ ہوگا کہ آسمان میں موجود برفانی پہاڑوں سے کچھ حصہ اتارتا ہے۔ بعض مفسرین نے من کو بیانیہ بھی بنایا ہے اور من ثانیہ کو زائدہ قرار دیا ہے۔ اس صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ آسمان سے برف کے تودے اتارتے ہیں۔

﴿تشریح﴾: ارشاد ہے کہ تمام انسان، جنات، فرشتے، حیوان اور پرندے یہاں تک کہ جمادات بھی خدا تعالیٰ کی تسبیح میں مشغول ہیں۔ جو جو تسبیح ان کے مناسب تھیں وہ انہیں سکھادیں اور ان کی عبادت کے جداگانہ طریقے مقرر فرمادے۔ بدیت کے بیان کے موقع پر پرندوں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ممکن ہے۔ اس مصلحت کی بنیاد پر کہ جاہلی قوموں میں پرندہ پرستی سب سے زیادہ پھیلی رہی ہے اور باز، طوطے، نیل کنٹھ اور نہ معلوم کتنے پرندے پوجے جاتے ہیں۔

خدا تعالیٰ پر کوئی کام مخفی نہیں۔ وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ لہذا ان لوگوں کو جو دلائلوں کے باوجود ایمان سے اعراض و انکار میں لگے ہوئے ہیں ان کو وہ وقت مناسب پر سزا دے کر رہے گا۔ حاکم و متصرف اور تمام کائنات کے مالک صرف خدا تعالیٰ ہی ہیں اور قیامت کے دن سب کو انہیں کی طرف لوٹنا ہے۔ اس وقت خدا تعالیٰ کی ملکیت اور حاکمیت یہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے۔

یہ بادل جو شروع میں دھوئیں کی شکل میں ہوتے ہیں، پھر وہ سب مل کر ایک جسم بن جاتے ہیں اور ایک دوسرے پر جم جاتے ہیں۔ پھر ان سے بارشیں برتی ہیں۔ جس کے نتیجے میں زمین قابل کاشت ہو جاتی ہے اور اسی بال سے اگلے بھی برساتے ہیں۔ تو ایک مناسب وقت پر مناسب موسم پر ابر کو پیدا کرنا مناسب بلندی پر لے جانا۔ ہوا میں ان کے مناسب تغیر پیدا کرنا اور ابر کے منتشر ٹکڑوں کو یکجا جمع کر کے ان کو گھنگھور گھٹا کی شکل میں تبدیل کر دینا اور پھر ایک مناسب مقدار میں بارشیں برسانا۔ یہ سب کام اسی صالح مطلق کے ہیں۔ فرض یہ کہ خدا تعالیٰ اپنی مشیت تکوینی کے یہ عجیب و غریب مناظر ہر وقت دکھاتا رہتا ہے۔ مگر اسے دیکھنے کے لئے بصیرت و بصارت سے بھرپور آنکھیں ہونی چاہئیں۔

اور پھر اسی بادل سے خدا تعالیٰ اگلے بھی برساتا ہے اور جسے چاہتا ہے اپنی مشیت کے مطابق جان و مال کو نقصان پہنچا دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے اس کے جان و مال کو اس کی تباہی و بربادی سے محفوظ کر دیتا ہے۔

پھر بجلی کی چمک کی قوت کے بارے میں ارشاد ہے کہ اس کی چمک اتنی تیز ہے کہ جیسے آنکھوں کی روشنی کھودے گی۔ دن اور رات کا مرف بھی اسی کے قبضہ میں ہے۔ کبھی رات کو بڑی اور دن کو چھوٹا اور کبھی دن کو بڑا اور رات کو چھوٹی کر دیتا ہے۔ اسی طرح دن ختم کر کے رات اور رات کی تاریکی سے صبح کا نور پھیلا دیتا ہے۔ یہ سب کے سب خدا تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں۔ جس میں صاحب عقل و نش کے لئے بہت سی دلیلیں موجود ہیں۔

پھر خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ کا مزید بیان فرماتے ہیں کہ اس نے طرح طرح کی مخلوق پیدا فرمادی۔ بعض وہ ہیں جو پیٹ کے بل نلے والے ہیں۔ جیسے سانپ اور دیگر حشرات الارض اور بعض وہ ہیں جو دو پیروں پر چلنے والے ہیں جیسے انسان اور پرندے وغیرہ۔ اسی طرح بعض ایسے جانور پیدا کئے جو چار پیروں پر چلنے والے ہیں جیسے حیوان اور چوپائے وغیرہ۔ خدا تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ ہوتا ہے۔ وہ ہر پر قادر ہے جس طرح کا چاہے جانور پیدا فرمادے۔

یہ پراز حکمت احکام اور یہ واضح مثالیں خدا تعالیٰ نے اسی لئے بیان فرمائی ہیں۔ تاکہ صاحب عقل اور حق کے متلاشی اس سے راہ ست پر آسکیں۔

اس کے بعد منافقین کے احوال بیان کئے جاتے ہیں کہ یہ لوگ زبان سے تو ایمان اور اطاعت کا اقرار کرتے ہیں۔ لیکن دل میں اس کے خلاف بات ہوتی ہے اور ان کا عمل ان کے قول کے خلاف ہوتا ہے۔ انہیں جب ان کے جھگڑوں اور قضیوں کے فیصلہ کے لئے آنحضور ﷺ کی خدمت میں بلایا جاتا ہے۔ تو یہ لوگ یہ سمجھ کر کہ وہاں تو فیصلہ تمام تر حق و انصاف کے مطابق ہوگا۔ اس وجہ سے وہاں جانے میں ٹال مٹول کرتے ہیں اور اگر خود ان کا حق کسی کے ذمہ نکلتا ہے اور یہ مظلوم ہوتے ہیں تو پھر یہ بے تکلف وہاں پہنچ جاتے ہیں۔ مگر چونکہ یہ خود ظالم ہوتے ہیں اس لئے ان مقدمات کو آنحضور ﷺ کی عدالت میں لانے سے پہلو بچاتے ہیں۔ لہذا ان کا ایمان سے کوئی واسطہ نہیں بلکہ یہ کفر میں مبتلا ہیں۔

إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَيْ بِالْقَوْلِ اللَّائِقِ بِهِمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا بِالْإِجَابَةِ وَأُولَئِكَ جَنَّادٌ هُمْ الْمُفْلِحُونَ ﴿۵۱﴾ النَّاجُونَ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ يَخَافَهُ وَيَتَّقِهِ يَسْكُونُ الْهَاءُ وَكَسْرُهَا بِأَنْ يُطِيعَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿۵۲﴾ بِالْحَنَّةِ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غَايَتَهَا لَنْ أَمْرَتَهُمْ بِالْجِهَادِ لِيُخْرِجَنَّ قُلْ لَهُمْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً لِلنَّبِيِّ خَيْرٌ مِنْ قَسَمِكُمْ الَّذِي لَا تَصْدُقُونَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿۵۳﴾ مِرْ طَاعَتِكُمْ بِالْقَوْلِ وَمُخَالَفَتِكُمْ بِالْفِعْلِ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ طَاعَتِهِ بِحَذْوِ اخْدَى الثَّانِي خِطَابٌ لَهُمْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ مِنَ التَّبْلِيغِ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ مِنْ طَاعَتِهِ وَإِذْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿۵۴﴾ أَيْ التَّبْلِيغُ الْبَيِّنُ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ بَدَلًا عَنِ الْكُفَّارِ كَمَا اسْتَخْلَفَ بِالْبَدْلِ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بَدَلًا عَنِ الْجَبَابِرَةِ وَلَيُمْكِنَنَّ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَهُوَ الْإِسْلَامُ بِأَنْ يُظَاهِرَهُ عَلَى جَمِيعِ الْأَدْيَانِ وَيُوسِّعَ لَهُمْ فِي الْبِلَادِ فَيَمْلِكُوهَا وَلِيَّ بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مَنْ بَعْدَ خَوْفِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ آمَنًا وَقَدْ أَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُ لَهُمْ بِمَا ذَكَرَهُ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا هُوَ مُسْتَأْنَفٌ فِي حُكْمِ التَّعْلِيلِ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْعَامِ مِنْهُمْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۵۵﴾ وَأَوَّلُ مَنْ كَفَرَبِهِ قَتْلَةُ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَصَارُوا يَقْتُلُوا بَعْدَ أَنْ كَانُوا إِخْوَانًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۵۶﴾ رَحَاءِ الرَّحْمَةِ لَا تَحْسَبَنَّ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلِ الرَّسُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ لَنَا بِحُجِّ الْأَرْضِ بِأَنْ يَمُوتُونَا وَمَا لَهُمْ مَرْجِعُهُمُ النَّارُ وَلِبَاسُ الْمَصِيرِ ﴿۵۷﴾ الْمَرْجِعُ هِيَ

ترجمہ: ... مسلمانوں کا قول تو یہ ہے کہ جب وہ بلائے جاتے ہیں (کسی مقدمہ میں) اللہ اور اس کے رسول کی طرف تاکہ ان کے درمیان فیصلہ ردیں تو وہ کہہ اٹھتے ہیں کہ ہم نے سن لیا اور (اس کو) مان لیا تو ایسے ہی لوگ فلاح یاب ہیں اور جو کوئی بھی اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے گا اور اللہ سے ڈرے گا اور اس کی نافرمانی سے بچے گا تو بس ایسے ہی لوگ بامراد ہوں گے۔ (یتقہ میں ہا کا کسرہ اور سکون دونوں قرأت ہیں) اور یہ لوگ بڑے زور سے اللہ کی قسمیں کھاتے رہتے ہیں کہ اگر آپ ہمیں حکم دیں (جہاد کا) تو ہم ابھی نکل پڑیں۔ آپ کہئے کہ بس قسمیں نہ کھاؤ۔ تمہاری فرمانبرداری کی حقیقت معلوم ہے (اس لئے تمہارا اظہار فرمانبرداری نہ کرنا زیادہ بہتر ہے اس سے کہ تم قسمیں کھاؤ۔ اور اسے پورا نہ کرو) خدا تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھتا ہے (کہ تم قولاً تو اظہار وفاداری کرتے ہو اور عملاً اس کے خلاف معامدہ ہوتا ہے) آپ کہہ دیجئے کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کرو۔ پھر اگر روگردانی کرو گے (اطاعت سے تنو لیا اصل میں تنو لیا تھا ایک نسا کو حذف کر دیا گیا ہے۔ خطاب ان منافقین سے ہے) تو سمجھ لو کہ رسول کے ذمہ اسی قدر ہے (یعنی تبلیغ) جس کا باران پر رکھا گیا ہے اور تمہارے ذمہ وہ ہے جس کا تم پر بار رکھا گیا ہے (یعنی اطاعت) اور اگر تم نے ان کی اطاعت کر لی تو راہ پر جا لگو گے اور رسول کے ذمہ تو صاف پہنچا دینا ہے (اور تبلیغ کر دینا) تم میں سے جو لوگ ایمان لے آئیں اور نیک عمل کریں ان سے اللہ وعدہ کرتا ہے کہ (کفر کے بجائے) انہیں زمین میں حکومت عطا کرے گا۔ جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو (یعنی ظالم قوموں کے بجائے بنی اسرائیل کو) حکومت دے چکا ہے اور جس دین کو ان کے لئے پسند کیا ہے ان کو ان کے واسطے قوت دے گا (وہ دین، دین اسلام ہے۔ اس کی قوت کی صورت یہ ہوگی کہ اسے دوسرے ادیان پر غلبہ عطا فرمائے گا اور تمام ممالک میں اسے پھیلا دے گا۔ جس کے نتیجہ میں یہ ممالک ان کے زیر اقتدار آ جائیں گے) اور ان کے خوف کے بعد اس کو امن میں تبدیل کر دے گا۔ بشرطیکہ میری عبادت کرتے رہیں اور کسی کو میرا شریک نہ بنائیں (یہ جملہ مستانفہ ہے اور گویا کہ ماقبل کے لئے علت ہے) اور جو شخص اس (انعام و اکرام) کے بعد بھی کفر کرے گا سو ایسے ہی لوگ تو نافرمان ہیں (اس وعدہ کے باوجود سب سے پہلے اس کی خلاف ورزی کرنے والے وہ لوگ تھے جنہوں نے حضرت عثمانؓ پر چڑھائی کی اور پھر اس کے بعد برادر کشی کا سلسلہ شروع ہو گیا) اور نماز کی پابندی رکھو۔ زکوٰۃ دیتے رہو اور رسول کی اطاعت کرتے رہو تاکہ تم پر رحمت (کامل) کی جائے۔ جو لوگ کافر ہیں ان کے متعلق یہ خیال نہ کرنا کہ وہ زمین میں ہمیں ہر ادیں گے (بحسب میں یا اور تبا دونوں قرأت ہیں۔ اور یحسین کے فاعل آنحضور ﷺ ہیں) اور ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

تحقیق و ترکیب: انما کان قول۔ عام رائی یہ ہے کہ قول کان کی خبر ہونے کی بناء پر منصوب ہے اور اس کا اسم ان مصدر یہ اور اس کے مابعد والی عبارت ہے۔ بعض مفسرین قول کو مرفوع بھی پڑھتے ہیں۔ اس صورت میں یہ اسم ہوگا اور ان مصدر یہ کے مابعد والی عبارت اس کی خبر۔

یتقہ ہا کا سکون اور قف مکسورہ پڑھا گیا ہے۔ اکثر قراء دونوں کو مکسور پڑھتے ہیں۔

جہد ایمانہم۔ جہد مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مصدریت کی بناء پر منصوب ہو۔ اصل عبارت اقسام باللہ جہد الیمین جہدا ہو۔ فعل یعنی جہد حذف کر دیا گیا اور مصدر کو مقدر کر دیا گیا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ یہ حال ہو۔ اصل عبارت ہے مجتہدین فی ایمانہم۔

طاعة معروفة اس کے بعد مصنف نے خیر من قسمکم کی عبارت مقدر مان کر اشارہ کیا ہے کہ یہ مبتداء موصوفہ ہے۔ جس کی خبر محذوف ہے اور یہ بھی امکان ہے کہ اصل عبارت یہ ہو امر کم ای الذی یطلب منکم طاعة معروفة۔ یعنی ہم تم سے جو

چیز چاہتے ہیں وہ متعارف طاعت ہے۔

مکم اس میں من تبعیض ہے جو اپنے مجرور کے ساتھ مل کر صلہ ہے الذین کا۔

لا یشرکون فی شفاء۔ جملہ مستافہ ہے اور اس میں چند اعرابی صورتیں ہیں کہ یہ سوال مقدر کا جواب ہو یا مبتداء مقدر کی خبر ہو۔ وعد اللہ کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے۔ لیست خلفہم کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہے یا اسی کے فاعل سے لیبدلہم کے مفعول سے حال واقع ہو رہا ہو یا پھر اسی کے فاعل سے۔

لا یحسن یحسن اور تحسبن دونوں ہو سکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں رسول فاعل ہوگا اور اللہ کفر و کفر و کفر اور اس کا مابعد اس کا مفعول۔

﴿تشریح﴾: منافقین کے تذکرہ کے بعد اب مومنین کا ذکر ہے کہ یہ لوگ قرآن و حدیث کے احکام کی کامل و مکمل پابندی کرتے ہیں اور اس پر فوراً ایک کہتے ہیں۔ ان کا عمل ان کے قول کے مطابق ہوتا ہے۔ اس کی خلاف ورزی کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔ تو ایسے ہی لوگ کامیاب و بامراد ہیں اور جو شخص خدا اور رسول کا فرمانبردار بن جائے جو حکم ملے اسے بجا لائے اور جن چیزوں سے روکا جائے اس سے باز رہے وہ دنیا و آخرت میں فلاح یاب ہیں۔ ان کے مقابل میں پھر انہیں منافقین کا تذکرہ ہے کہ وہ آنحضور ﷺ کے پاس آ کر خیر خواہی اور وفاداری کرتے ہیں اور قسمیں کھا کھا کر یقین دلاتے ہیں کہ ہم جہاد کے لئے تیار بیٹھے ہیں۔ صرف آپ کے حکم کی تاخیر ہے۔ حکم ملتے ہی بال بچوں کو چھوڑ کر میدان جنگ میں پہنچ جائیں گے۔ اس پر ارشاد خداوندی ہے کہ قسمیں نہ کھاؤ۔ تمہاری اطاعت و فرمانبرداری کی حقیقت خوب اچھی طرح معلوم ہے۔ زبانی دعوؤں سے کچھ نہیں ہوتا۔ مخلصانہ عمل کی ضرورت ہے۔ تم کچھ بھی ظاہر کرتے رہو۔ خدا تعالیٰ تمام چیزوں سے واقف ہے۔

ارشاد ہے کہ خدا اور اس کے رسول کی اتباع کرو۔ اگر تم نے اس سے روگردانی کی تو اس کا وبال تمہارے سروں پر ہے۔ کیونکہ نبی کے ذمہ تو صرف پیغام خداوندی کو لوگوں تک پہنچا دینا تھا۔ سودہ تبلیغ کے فرائض کو پوری طرح ادا کر چکے۔ اب اس پر عمل کرنا نہ کرنا تمہارا کام ہے۔ اور ہدایت صرف اطاعت رسول میں ہے کیونکہ صراط مستقیم کا داعی وہی ہے اور احکام خداوندی و مرضیات الہی کے علم کا بندوں کے پاس سوائے وساطت رسول کے اور کوئی راستہ نہیں۔ رسول کا کام تو صرف بندوں تک پہنچا دینا تھا۔ زبردستی کسی کو ہدایت پر مجبور کرنا اس کا کام نہیں۔

پھر آنحضور ﷺ کو خطاب ہے کہ آپ کی امت کو حکومت و سلطنت عطا کی جائے گی۔ ممالک پر ان کا قبضہ ہوگا۔ آج یہ کفار سے لرزاں و ترساں ہیں۔ آئندہ کل میں حکومت ان کی ہوگی۔ یہ اطمینان و سکون کی زندگی گزاریں گے۔ جیسا کہ ان سے پہلے جاہلوت اور دوسری ظالم قوموں کے مقابل میں طاہرہ طاہرہ کو حکومت ملی اور اسی طرح سرکش و نافرمان قوم عمالقہ کے مقابلہ میں بنو اسرائیل کو حکومت دی گئی۔

ارشاد ہے کہ جو قوم بھی ایمان و مقتضیات ایمان پر عمل کرے گی اسے خدا تعالیٰ ایسے ہی غلبہ عطا فرماتے ہیں۔ یہ پیشین گوئی صحیح اور درست ہو کر رہی کہ خیبر، جزیرہ عرب اور یمن وغیرہ تو خود آنحضور ﷺ کے دور میں ہی فتح ہو چکے تھے اور آپ ﷺ کے بعد بھی فتوحات کا یہ سلسلہ جاری رہا اور شام، مصر، اندلس، قبرص اور یہاں تک کہ چین تک یہ فتوحات حاصل ہوئیں اور اقصائے مشرق سے انتہائے مغرب تک یہ دین پھیل گیا۔ اس آیت کی وضاحت کے وقت اس کا زمانہ نزول ذہن میں ضرور ہے۔ جبکہ مسلمان تمام تر حالت مغلوبیت میں تھے۔ آنحضور ﷺ کی تکذیب کی جارہی تھی۔ مسلمان ہر وقت خائف و پریشان رہتے تھے۔ اس وقت یہ حکومت ارضی کی پیشین گوئی صحیح

ثابت ہوئی اور فتوحات کا یہ سلسلہ قائم ہوا۔ لیکن اس حکومت، سلطنت کے حصول کے لئے شرط یہ تھی کہ خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے رہیں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائیں۔

اور جب تک یہ بات رہی اس وقت تک مسلمانوں کا غلبہ و اقتدار قائم رہا اور ان کی سلطنتیں قائم رہیں اور جوں جوں ایمان کمزور ہوتا گیا یہ دنیوی سلطنت اور شان و شوکت بھی جاتی رہی۔ اور آج مسلمانوں کی بد حالی و پستی کی یہی وجہ ہے۔ اسی کو فرمایا گیا کہ اس وعدہ حکومت ارضی کے پورا ہونے کے باوجود جو کوئی کفر کرے گا وہ نافرمان و سرکش ہوگا اور ایسے لوگوں سے حکومت ارضی کا کوئی وعدہ نہیں۔ اسی مضمون کی تاکید کے لئے مزید ارشاد ہے کہ نمازوں کی پابندی کرو۔ غریبوں اور مسکینوں کی خبر گیری رکھو اور اپنے مال میں سے ان فقراء کے لئے بھی خدا کے نام پر کچھ نکالو اور ہر چیز میں خدا اور خدا کے رسول کی اطاعت کرو۔ یہی طریقہ خدا کی رحمت کے حاصل کرنے کا ہے۔

آنحضور ﷺ سے فرمایا گیا کہ آپ یہ گمان نہ کریں کہ آپ کو جھٹلانے والے یا آپ کو نہ ماننے والے ہم پر غالب آ جائیں گے یا ادھر ادھر بھاگ کر ہمارے عذاب اور ہماری گرفت سے بچ جائیں گے۔ ہم نے ان کا ٹھکانہ جہنم مقرر کر دیا ہے اور یہ بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْعَبِيدِ وَالْإِمَاءِ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا
الْحُلُمَ مِنْكُمْ مِنَ الْأَحْرَارِ وَعَرَفُوا أَمْرَ النِّسَاءِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فِي ثَلَاثَةِ أَوْقَاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ
وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ أَوْ وَقْتُ الظُّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ
بِالرَّفْعِ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُقَدَّرٌ بَعْدَهُ مُضَافٌ وَقَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ أَيْ هِيَ أَوْقَاتٌ وَبِالنَّصْبِ بِتَقْدِيرِ أَوْقَاتٍ
مَنْصُوبًا بَدَلًا مِنْ مَحَلِّ مَاقْبَلَهُ قَامَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامَهُ وَهِيَ لِإِلْقَاءِ الثِّيَابِ فِيهَا تُبَدَّلُ فِيهَا الْعَوْرَاتُ لَيْسَ
عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ أَيْ الْمَمَالِكِ وَالصَّبِيَّانِ جُنَاحٌ فِي الدُّخُولِ عَلَيْكُمْ بِغَيْرِ اسْتِئْذَانٍ بَعْدَهُنَّ أَيْ بَعْدَ
الْأَوْقَاتِ الثَّلَاثَةِ هُمْ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ لِلْخِدْمَةِ بَعْضُكُمْ طَائِفٌ عَلَى بَعْضٍ وَالْجُمْلَةُ مُؤَكَّدَةٌ لِمَا قَبْلَهَا
كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ مَا ذَكَرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ أَيْ الْأَحْكَامَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِأُمُورِ خَلْقِهِ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾
بِمَادُّرِهِ لَهُمْ وَآيَةُ الْاسْتِئْذَانِ قِيلَ مَنْسُوخَةٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاوُنُ النَّاسُ فِي تَرْكِ الْاسْتِئْذَانِ وَإِذَا بَلَغَ
الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ أَيْهَا الْأَحْرَارُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ أَيْ الْأَحْرَارُ الْكِبَارُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ
النِّسَاءِ قَعْدُونَ مِنَ الْحَيْضِ وَالْوَلَدِ لِكِبَرِهِنَّ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا لِذَلِكَ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ
يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ مِنَ الْجَلْبَابِ وَالرِّدَاءِ وَالْقِنَاعِ فَوْقَ الْجِمَارِ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ مُظْهِرَاتٍ بِزِينَةٍ خَفِيفَةٍ
كَقِلَادَةٍ وَسَوَاقٍ وَحُلُخَالٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ بِأَنْ لَا يَضَعْنَهَا خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِقَوْلِكُمْ عَلَيْهِمْ ﴿٦٠﴾

بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَا كَانَ مِثْلُ مَقَابِلِهِمْ وَلَا حَرَجٌ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَيْ بُيُوتِ أَوْلَادِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ حَلَّتْكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ أَيْ خَزَائِنُوهُ لِغَيْرِكُمْ أَوْ صَدِيقِكُمْ وَهُوَ مَنْ صَدَّقَكُمْ فِي مَوَدَّتِهِ الْمَعْنَى يَجُوزُ الْأَكْلُ مِنْ بُيُوتِ مَنْ ذَكَرَ وَإِنْ لَمْ يَحْضُرُوا أَيْ إِذَا عِمَ رِضَاءُ هُمْ بِهِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا مُتَّحِمِينَ أَوْ أَشْتَاتًا مُتَّفَرِّقِينَ جَمْعُ شَيْءٍ نَزَلَ فِيمَنْ تَحَرَّجَ أَنْ يَأْكُلَ وَحَدَهُ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ مَنْ يُوَاكِلهُ يَتْرُكُ الْأَكْلَ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا لَكُمْ لَا أَهْلَ فِيهَا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَيْ قُولُوا السَّلَامَ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَرُدُّ عَلَيْكُمْ وَإِنْ كَانَ بِهَا أَهْلٌ فَسَلِّمُوا عَلَيْهِمْ تَحِيَّةٌ مُصَدَّرٌ حَيٍّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَّكَةٌ طَيِّبَةٌ مُثَابٌّ عَلَيْهَا

﴿۲۴﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ أَيْ يُفَصِّلُ لَكُمْ مَعَالِمَ دِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۲۵﴾ لِكَيْ تَفْهَمُوا ذَلِكَ

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ أَيْ الرَّسُولِ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ كَخُطْبَةِ الْجُمُعَةِ لَمْ يَذْهَبُوا لِعُرُوضِ عُذْرِهِمْ حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ أَمَرَهُمْ فَأَذَنُ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ بِالْإِنْصِرَافِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۲۶﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا بَلْ تَقُولُوا يَا مُحَمَّدُ بَلْ قُولُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فِي لَيْلٍ وَتَوَاضِعٍ وَخَفِضِ صَوْتٍ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا أَيْ بَخَرَجُونَ مِنَ الْمَسْجِدِ فِي الْخُطْبَةِ مِنْ غَيْرِ اسْتِئْذَانٍ خُفْيَةٍ مُسْتَتْرِبِينَ بِشَيْءٍ وَقَدْ لِلتَّحْقِيقِ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَيْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۲۷﴾ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ مَعَهُ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ أَهْلُ الْمَكَلَّفُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْبِقَاقِ وَ يَعْلَمُ يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فِيهِ الْبَقَاتُ عَنِ الْخَطَابِ أَيْ مَنْ يَكُونُ فَيُنَبِّئُهُمْ فِيهِ بِمَا عَمِلُوا مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ

﴿۲۸﴾ عَمَّا مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَغَيْرِهَا عَلِيمٌ ﴿۲۹﴾

ترجمہ:

اے ایمان والو! تمہارے مملوکوں کو اور تم میں جوڑ کے حد بلوغ کو نہیں پہنچے ہیں (لیکن عورتوں سے دلچسپی لینے کے

ہیں اور ان کے مسائل سے واقف ہو چکے ہیں) ان کو تم سے تین وقتوں میں اجازت لینا چاہئے۔ ایک نماز صبح سے پہلے، دوسرے دوپہر کو جب اپنے کپڑے کو اتار دیا کرتے ہو اور تیسرے نماز عشاء کے بعد۔ یہ تین وقت تمہارے پردہ کے ہیں (ثلث مرفوع ہے مبتداء مقدر کی خبر ہونے کی بناء پر اس مبتداء کے بعد ایک مضاف ہے۔ مضاف الیہ یعنی ثلث۔ اس مقدر مضاف کے قائم مقام کیا گیا۔ عبارت اس طرح ہے۔ ہی اوقات ثلاث عورة یا ثلاث منصوب ہے اور لفظ اوقات مقدر ہے جو محلا منصوب ہے بدل ہونے کی بناء پر مضاف الیہ قائم مقام مضاف ہے۔ اب عبارت یوں ہوگی۔ تلك الاوقات الثلاثة لالقاء الثياب فيها من الجسد ان اوقات کے سوانہ تم پر کوئی الزام ہے اور نہ ان (مملوکوں) پر (بغیر اجازت کے داخل ہونے پر) وہ (ان تینوں اوقات کے علاوہ) بکثرت آتے جاتے رہتے ہیں۔ کوئی کسی کے پاس (خدمت کے لئے) اسی طرح پر خدا تعالیٰ تم سے اپنے احکام صاف صاف بیان کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے (لوگوں کے امور کو) حکمت والا ہے (اور اپنی اسی حکمت کے مطابق لوگوں کو یہ تدبیر بتائی۔ یہ آیت جس میں بغیر اجازت کے داخلہ کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ بعضوں کی رائے ہے کہ یہ منسوخ ہو چکی ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ حکم ابھی باقی ہے۔ لیکن خود لوگوں نے اجازت لینے میں سستی کر رکھی ہے) اور جب تم میں سے لڑکے بلوغ کو پہنچ جائیں تو انہیں بھی (تمام اوقات میں) اجازت لینا چاہئے۔ جیسا کہ ان سے اگلے لوگ (یعنی وہ لوگ جو بالغ ہیں) اجازت لیتے ہیں۔ اسی طرح اللہ تم سے احکام صاف صاف بیان کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ جاننے والا، حکمت والا ہے اور بڑی بڑھیاں (جنہیں حیض کا آنا بند ہو گیا اور پیدائش اولاد کا سلسلہ رک چکا ہے) جن کو نکاح کی امید نہ رہی ہو، ان کو اس بات میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے زائد کپڑے (مثلاً پردہ، چادر اور سر پر ڈالنے والا رد مال) اتار رکھیں۔ بشرطیکہ زینت کو دکھلانے والیاں نہ ہوں۔ اور اگر (اس اجازت کے باوجود اس سے بھی) احتیاط رکھیں تو ان کے حق میں اور بہتر ہے اور اللہ تعالیٰ (سب کچھ) سنتا اور (سب کچھ) جانتا ہے۔ نہ اندھے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ ہے اور نہ لنگڑے آدمی کے لئے کچھ مضائقہ، اور نہ بیمار کے لئے کچھ مضائقہ اور نہ خود تمہارے لئے اس میں کچھ مضائقہ کہ تم اپنے گھروں سے (یعنی اپنی اولاد کے گھروں سے) کھانا کھاؤ۔ یا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماں کے گھر سے یا اپنے بھائیوں کے گھروں سے یا اپنی بہنوں کے گھروں سے یا اپنے چچاؤں کے گھروں سے یا اپنی پھوپھیوں کے گھروں سے یا اپنے ماموؤں کے گھروں سے یا اپنی خالاؤں کے گھروں سے یا ان گھروں سے جن کی کنجیاں تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے گھروں سے (مطلوب یہ ہے کہ ان مذکورہ گھروں سے بغیر ان کی اجازت کے ان کی عدم موجودگی میں بھی کھا سکتے ہو۔ کیونکہ ان گھروں میں عموماً اجازت حاصل ہی ہوتی ہے) تم پر (اس میں بھی) کوئی الزام نہیں کہ سب مل کر کھاؤ یا الگ الگ کھاؤ (اشتقاقاً جمع ہے شت کی۔ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جو تنہا کھانے میں دشواری محسوس کرتے تھے اور جب تک کوئی دوسرا ساتھ کھانے والا نہ ہوتا تو کھانا چھوڑ دیتے) پھر جب گھروں میں داخل ہونے لگو تو اپنے لوگوں کو سلام کر لیا کرو (دوسرا ترجمہ۔ جب گھر میں داخل ہونے لگو اور وہاں کوئی موجود نہ ہو تو اپنے اوپر سلام کر لیا کرو اور کہو کہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ اور اگر گھر میں کوئی موجود ہو تو انہیں سلام کر لیا کرو) جو کہ دعا کے طور پر ہے اور خدا تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے اور برکت والی عمدہ چیز ہے۔ اللہ تعالیٰ تم سے کھول کر اسی طرح احکام بیان کرتا ہے تاکہ تم سمجھو۔ پس مسلمان تو وہی ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں اور جب رسول کے پاس کسی ایسے کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے (جیسے خطبہ جمعہ وغیرہ کے لئے) اور اتفاقاً وہاں سے جانے کی ضرورت پڑتی ہے تو جب تک اجازت نہیں لے لیتے نہیں جاتے۔ بے شک جو لوگ آپ سے (ایسے موقع پر) اجازت لیتے ہیں تو وہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں۔ تو جب (اہل ایمان) ایسے مواقع پر اپنے کسی کام کے لئے اجازت طلب کریں تو آپ ان میں سے جس کے لئے چاہیں اجازت دے دیا کریں اور آپ ان کے لئے اللہ

سے مغفرت کی دعا بھی کیجئے۔ بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

تم لوگ رسول کے بدلنے کو ایسا مت سمجھو جیسا تم میں ایک دوسرے کو بلا لیتا ہے (اور نبی کو جب تمہیں مخاطب کرنا ہو تو یا محمد ﷺ کہہ کر آواز نہ دو۔ بلکہ ادب و احترام کے ساتھ یا نبی اللہ یا رسول اللہ وغیرہ جیسے الفاظ کے ساتھ نرمی سے آواز دو۔ اللہ ان لوگوں کو جانتا ہے جو دوسروں کی آڑ میں ہو کر تم میں سے (مجلس نبوی ﷺ سے) کھسک جاتے ہیں (اسی طرح خطبہ جمعہ وغیرہ کے درمیان بغیر کسی اجازت کے چھپ چھپا کر چپے جاتے ہیں) ان لوگوں کو جو اللہ کے حکم کی مخالفت کر رہے ہیں۔ اس بات سے ڈرنا چاہئے کہ کہیں ان پر (دنیا ہی میں) کوئی آفت نازل ہو جائے یا انہیں کوئی دردناک عذاب آ پکڑے۔ یاد رکھو کہ اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ بھی آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے جس پر تم اب ہو (یعنی ایمان یا نفاق پر) اور اللہ تعالیٰ اس دن کو بھی جانتا ہے جس میں سب اس کے پاس واپس لوٹائے جائیں گے۔ پھر وہ ان سب کو جلد دے گا جو کچھ انہوں نے (اچھا یا برا) کیا تھا اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... ثلث مرات. ثلث منصوب بر بناء ظرف ہے۔ عبارت ہے۔ ثلث اوقات یہ بھی ممکن ہے کہ منصوب مصدریت کی بناء پر ہو۔ اب عبارت ہوگی۔ ثلث استیذانات. ثلث عورات لکم۔ یہ خبر مقدر ہے عشاء پر وقف کرنا ہوگا اور اگر ثلث کو منصوب پڑھیں تو پھر لکم پر وقف کرنا ہوگا۔

بدلا من محل. یعنی من قبل صلوة الفجر سے بدل واقع ہو رہا ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ ہی الاوقات الثلاثة مبتدا ہو اور تسدوا فیہا العورات اس کی خبر۔

غیر متبرجت نزیۃ اس میں با تعدیہ کی ہے۔ اسی وجہ سے متعدی کے ساتھ تفسیر کی گئی۔ لازم کی متعدی سے ساتھ تفسیر اکثر و بیشتر کر دی جاتی ہے۔ زینۃ تبرج کے مفعول میں داخل نہیں جیسا کہ بعضوں کو وہم ہو گیا۔ اس لئے با کو مفعول پر زائد ماننا غلط ہے۔ بیوت اولاد کم اپنی اولاد کے گھر مراد ہیں۔ کیونکہ اولاد اور ان کے اموال عرفاً و شرعاً باپ ہی کی ملکیت سمجھے جاتے ہیں ورنہ ظاہر ہے کہ ذاتی گھر مراد لینے میں کوئی فائدہ نہیں۔ کیونکہ انسان کو اپنے گھر کھانے میں کوئی تکلف نہیں ہوتا اور یہ بھی ممکن ہے کہ اعزہ و اقارب کے گھروں کو ذاتی گھر کا درجہ دیا گیا ہو۔

لو اذا ممکن ہے کہ یہ مصدر ہونے کی بناء پر منصوب ہو اور اصل عبارت یوں ہو۔ يتسللون منكم تسلاً ویلا بذون لو اذا اور دوسرا مکان یہ ہے کہ مصدر قائم مقام حال ہے یعنی بمعنی ملا بذین۔

تشریح:..... اس سورت کے شروع میں اجنبیوں وغیرہ سے متعلق حکم آچکا ہے۔ اب یہ حکم اپنے قریبی رشتہ داروں، نوکروں اور نابالغ لڑکوں سے متعلق ہے، جنہیں گھروں میں بار بار آنے جانے کی ضرورت پڑتی رہتی ہے۔ ان کے لئے سابقہ حکم کی پابندی و شواہد تھی۔ اس وجہ سے ان کے لئے الگ سے حکم نازل ہو رہا ہے۔

ارشاد ہے کہ تین وقتوں میں نوکروں اور نابالغ بچوں کو بھی اجازت مانگنی چاہئے۔ صبح کی نماز سے پہلے، دوپہر میں اور عشاء کی نماز کے بعد۔ کیونکہ یہ تینوں وقت امام طور پر تکیہ و استراحت کے ہوتے ہیں۔ لیکن فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ان تینوں وقتوں کی تخصیص نہیں ہے۔ جہاں جیسی ضرورت ہوگی اسی کے مطابق حکم لگایا جائے گا۔ ہاں ان اوقات کے علاوہ دوسرے وقتوں میں ان کے اوپر کوئی پابندی نہیں۔ ورنہ شواہد کی ہو جائے گی۔ البتہ اگر بچہ جو ان سے ہو جائے تو پھر انہیں ان تین وقتوں کے علاوہ دوسرے اوقات میں بھی اجازت لے

کر ہی آنا چاہئے۔ جیسا کہ اس سے پہلے حکم آچکا ہے اور وہ عورتیں جو بوڑھی ہو چکی ہوں اور ان کی طرف اب کوئی رغبت باقی نہ رہی ہو اور ان کی بے پردگی سے کسی فتنہ کا احتمال نہ ہو تو پھر انہیں اجازت ہے کہ وہ پردہ کا زیادہ اہتمام نہ کریں۔ لیکن اظہار زینت مقصود نہ ہو۔ ویسے اگر یہ بوڑھی عورتیں بھی احتیاطی کام لیں تو یہ ان کے لئے بہتر ہے۔

ایک خاص حکم: جاہلیت عرب میں دستور یہ تھا کہ جو شخص کسی کے یہاں جاتا تو بے تکلف اس کے یہاں کی چیزیں کھانا پینا شروع کر دیتا۔ بلکہ اس میں نوبت ظلم تک پہنچ چکی تھی۔ جس سے گھروالے پریشان ہو جاتے۔ جب آیت لائے کہ لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل نازل ہوئی تو متقی مسلمان ضرورت سے زیادہ احتیاط کرنے لگے اور ان جگہوں میں بھی کھانے پینے سے پرہیز کرنے لگے جہاں رضائینی طور پر معلوم تھی۔ اور اپنے ساتھ اندھے، لنگڑے اور معذوروں وغیرہ کا لے جانا تو بالکل ہی ختم ہو گیا۔ اس شدت احتیاط کو توڑنے اور اعتدال قائم کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔

مطلب یہ ہے کہ ان مذکورہ گھروں میں خود کھالینے یا معذورین کو کھلا دینے میں جب کہ صاحب خانہ کی رضا کا یقین ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔ گھروں کی تفصیل بتاتے ہوئے کہا گیا کہ اپنے لڑکوں کے گھروں میں، اپنے باپ اور ماں کے گھروں میں، بھائی اور بہنوں کے گھروں میں، چچا، ماموں، پھوپھی، خالہ کے گھروں میں، اسی طرح اپنے دوستوں کے گھروں میں اور وجہ اس کی یہی ہے کہ انجمنان جگہوں پر رضا حاصل ہی ہوتی ہے۔ البتہ اگر کہیں عدم رضا ہو تو فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ان جگہوں پر یہ حکم باقی نہیں رہے گا۔

اسی طرح ان گھروں کے علاوہ بھی کہیں رضا حاصل ہو تو وہاں بھی یہ حکم ثابت ہو جائے گا۔ غرض یہ کہ اس حکم کا مدار صاحب خانہ کی رضا و عدم رضا ہے۔ البتہ اجازت کے لئے یہ ضروری نہیں کہ ہمیشہ صریحی ہو۔ بلکہ ضمنی و عرفی اجازت بھی اجازت ہی ہے۔

بعض صحابہ کرامؓ کو فرط تقویٰ میں اپنے متعلق یہ خیال ہو گیا کہ ساتھ ساتھ کھانے میں ایسا نہ ہو کہ میں زیادہ کھا جاؤں اور ساتھیوں کی حق تلفی ہو۔ اس تنگی اور دشواری کو دور کرنے کے لئے ارشاد ہوا کہ اس طرح کے دقیق احتمالات قابل اعتنا نہیں۔ یعنی صرف اس وسوسے کی بناء پر کہ کہیں میں زیادہ نہ کھالوں، ساتھ کھانا چھوڑ دیا جائے۔ یہ کوئی بات نہیں۔ البتہ اگر کسی کے ساتھ کھانے پر گھروالے کی رضا نہ ہو تو اس صورت میں اجتناب کرنا چاہئے۔

فرمایا گیا کہ جب اپنے گھروں میں داخل ہو سلام کر لیا کرو۔ یہ خیر و برکت کی چیز ہے۔ اسی طرح بعضوں نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جب تم ان مذکورہ گھروں میں داخل ہو اور وہاں کوئی موجود نہ ہو تو پھر بھی سلام کر لیا کرو۔ جس کے اغاظ یہ ہوں۔ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین۔ کیونکہ انسانوں کی عدم موجودگی میں فرشتے اس کا جواب دیا کرتے ہیں۔

بارگاہ رسالت: ... منافقین کو تو آنحضور ﷺ کی مجلس میں حاضری ہی بارگزر رہی تھی اور اگر آ بھی جاتے تو موقعہ پا کر چپکے سے کھسک جاتے۔ ان کے مقابل میں مومنین کا یہ معاملہ تھا کہ اگر انہیں جانے کی کوئی ضرورت بھی پیش آ جاتی تو بغیر اجازت کے مجلس سے نہ اٹھتے۔ بلکہ پہلے آنحضور ﷺ سے اجازت طلب کرتے اور جب اجازت مل جاتی تو جاتے تھے۔

اسی کی تعلیم قرآن نے ان کو دی بھی کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ جب رسول ﷺ کسی کام کے لئے انہیں جمع کریں اور درمیان میں کسی ضرورت کی وجہ سے جانے کی ضرورت پیش آ جائے تو اجازت لے کر وہاں سے اٹھنا چاہئے اور خصوصاً ایسے وقت میں جبکہ کسی ضروری

امر کے لئے مجلس ہو رہی ہو۔ مثلاً نماز جمعہ، نماز عید یا اسی طرح کی کوئی مجلس شوریٰ ہو اور دوسری تعلیم آخضور ﷺ کو دی گئی کہ اگر ان مسلمانوں میں سے کوئی اپنے کسی ضروری کام کے لئے آپ سے اجازت طلب کر لے تو آپ ﷺ ان میں سے جسے چاہیں اجازت دے دیا کریں اور جس کا جانا آپ مناسب نہ سمجھیں، اسے روک لیا کریں۔

پھر ارشاد ہوا کہ نبی کا ادب و احترام رکھو اور جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے کو آواز دیتے ہو۔ اسی طرح آنحضور ﷺ کو بھی صرف یا محمد کہہ کر نہ پکارو۔ بلکہ کمال ادب و احترام کے ساتھ یا نبی اللہ . یا . . . یا رسول اللہ کہہ کر آواز دو اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ رسول ﷺ جب تم کو بلائیں تو ان کے ساتھ یہ معاملہ نہ ہونا چاہئے کہ جی چاہا آگئے اور جی چاہا تو نہ آئے بلکہ رسول کا بلانا ایک حاکمانہ حیثیت رکھتا ہے۔ جس پر لبیک کہنا واجب ہے۔ فقہاء نے کہا ہے کہ یہی حکم امام کا ہے کہ اگر وہ بلائے تو جانا واجب ہے اور بغیر اجازت وہاں سے آنا ناجائز ہے اور یہی مطلب ماقبل کے مضمون کے اعتبار سے زیادہ مناسب ہے۔

بعد کی آیت میں انہیں منافقین کے لئے وعید آئی ہے جو بغیر اجازت کے چھپ چھپا کر مجلس سے چلے جاتے تھے کہ کہیں ان پر دنیا ہی میں کوئی آفت نہ آجائے یا پھر آخرت میں کسی دردناک عذاب میں مبتلا کر دیئے جائیں۔

اب اپنے اختیار و اقتدار کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد ہے کہ وہ ذات جو زمین و آسمان کی مالک ہے وہ بندوں کے تمام احوال سے واقف ہے۔ اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ وہ بندوں کے تمام اعمال و عقائد کو خوب جانتا ہے اور جب یہ خدا تعالیٰ کی طرف لوٹائے جائیں گے تو انہیں اپنے کئے ہوئے کی سزا مل جائے گی۔

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

سُورَةُ الْفُرْقَانِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِلَىٰ رَحِيمًا
فَمَدَنِيٌّ وَهُوَ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ تَبَارَكَ تَعَالَى الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ الْحَقِّ
وَالْبَاطِلِ عَلَى عَبْدِهِ مُحَمَّدٍ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ أَيْ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ دُونَ الْمَلِكَةِ نَذِيرًا ﴿٢﴾ مُخَوِّفًا مِنْ
عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي
الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ شَإْيِهِ أَنْ يُخْلَقَ فَقُدْرَةُ تَقْدِيرًا ﴿٣﴾ سِوَاهُ تَسْوِيَةٍ وَاتَّخَذُوا أَيْ الْكُفَّارُ
مِنْ دُونِهِ أَيْ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ إِلَهَةً هِيَ الْأَصْنَامُ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ
لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا أَيْ دَفْعَةً وَلَا نَفْعًا أَيْ جَرَةً وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً أَيْ إِمَاتَةً لِأَحَدٍ وَاحِدًا
لِأَحَدٍ وَلَا نُشُورًا ﴿٤﴾ أَيْ بَعَثًا لِلْأَمْوَاتِ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا مَا الْقُرْآنُ إِلَّا أَفْكٌ
كَذَبَ إِفْتِرَاهُ مُحَمَّدٌ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ وَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ تَعَالَى فَقَدْ جَاءَ وَأَظْلَمًا
وَزُورًا ﴿٥﴾ كُفَرًا وَكَذِبًا أَيْ بِهِمَا وَقَالُوا أَيْضًا هُوَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكَاذِبُهُمْ جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ
اُكْتُبَهَا ائْتَسَخَهَا مِنْ ذَلِكَ الْقَوْمِ بغيره فَهِيَ تُمْلَى تُقْرَأُ عَلَيْهِ لِيَحْفَظَهَا بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٦﴾ غُدُوَّةُ
وَعَشِيًّا قَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ الْغَيْبِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ
غَفُورًا لِّلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٧﴾ بِهِمْ وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ
لَوْلَا هَذَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ لِيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٨﴾ يُصَدِّقُهُ أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ مِنَ السَّمَاءِ يُفْقَهُ
وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْمَشْيِ فِي الْأَسْوَاقِ لِطَلَبِ الْمَعَاشِ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ بُسْتَانٌ يَأْكُلُ مِنْهَا أَيْ مِنْ ثَمَرِهَا

فَيَسْأَلُ عَنْهَا فِي قِرَاءَةِ تَاكُلُ بِالنُّونِ أَيْ نَحْرُ فَيَكُونُ لَهُ مَزِيَّةٌ عَلَيْنَا بِهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ أَيْ الْكَافِرُونَ
لَيُؤْمِنِينَ إِنْ مَا تَتَّبِعُونَ الْأَرْجُلَ مَسْحُورًا ﴿۸﴾ مَخْدُوعًا مَغْلُوبًا عَلَى عَقْلِهِ قَالَ تَعَالَى أَنْظِرْ كَيْفَ
ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ بِالْمَسْحُورِ وَالْمُحْتَاجِ إِلَى مَا يُنْفِقُهُ وَإِلَى مَلِكٍ يَقُومُ مَعَهُ بِالْأَمْرِ فَضَلُّوا بِذَلِكَ
عَنِ الْهُدَى فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿۹﴾ طَرِيقًا إِلَيْهِ تَبَرَّكَ تَكَاثَرَ خَيْرًا الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ
خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ الَّذِي قَالُوا مِنَ الْكَثَرِ وَالْبُسْتَانِ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَيْ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُ
شَاءَ أَنْ يُعْطِيَهُ إِيَّاهَا فِي الْآخِرَةِ وَيَجْعَلَ تَالْحَزَمُ لَكَ قُصُورًا ﴿۱۰﴾ أَيْضًا وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ اسْتِيفًا بَلْ
كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ الْقِيَامَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿۱۱﴾ نَارًا مُسْعِرَةً أَيْ مُشْتَدَّةً إِذَا
رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ أَبْعَدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا غَلِيظًا كَالْغَضْبَانِ إِذَا غَلَا صَدْرُهُ مِنَ الْغَضَبِ وَزَفِيرًا ﴿۱۲﴾
صَوْتًا شَدِيدًا أَوْ سَمَاعُ التَّغِيْظِ رُوَيْتُهُ وَعِلْمُهُ وَإِذَا أَلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضِيْقًا بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ بِأَنْ
يُضِيقَ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا حَالٌ مِنْ مَكَانًا لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ صِفَةٌ لَهُ مُقَرَّنِينَ مُصَفِّدِينَ قَدْ قَرَنْتُ أَيْدِيَهُمْ إِلَى
أَعْقَابِهِمْ فِي الْأَعْلَالِ وَالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْثِيرِ دَعُوا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴿۱۳﴾ هَلَاكَ فَيقَالُ لَهُمْ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ
ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴿۱۴﴾ لِعَذَابِكُمْ قُلْ أَذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْوَعِيدِ وَصِفَةِ النَّارِ خَيْرٌ
أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ مَا الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ فِي عِلْمِهِ تَعَالَى جَزَاءُ ثَوَابًا وَمَصِيرًا ﴿۱۵﴾ مَرْجَعًا
لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُ وَنَ خُلْدِينَ حَالٌ لَازِمَةٌ كَانَ وَعْدُهُمْ مَا ذَكَرَ عَلَى رَبِّكَ وَعَدًا مَسْئُولًا ﴿۱۶﴾
فَيَسْأَلُهُ مَنْ وَعَدَ بِهِ رَبَّنَا وَآتَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ أَوْ يَسْأَلُهُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ
الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بِالنُّونِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
وَعِيسَى وَغَزِيرٍ وَالْجِنِّ فَيَقُولُ تَعَالَى بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَالنُّونِ وَالْمَعْبُودِينَ إِيَّانَا لِلْحُجَّةِ عَلَى الْعَابِدِينَ ءَ أَنْتُمْ
بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا وَادْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْآخِرَى وَتَرْكِهِ أَضَلَلْتُمْ
عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَوْ قَعُتُمْوَهُمْ فِي الضَّلَالِ بِأَمْرِكُمْ إِيَّاهُمْ بِعِبَادَتِكُمْ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿۱۷﴾ طَرِيقَ
الْحَقِّ بِأَنْفُسِهِمْ قَالُوا سُبْحَنَكَ تَزَيَّيْنَا لَكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي يَسْتَقِيمُ لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ
دُونِكَ أَى غَيْرِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ وَمِنْ زَائِدَةٍ لِنَاكِيدِ النَّفْيِ وَمَا قَبْلَهُ الثَّانِي فَكَيْفَ نَأْمُرُ بِعِبَادَتِنَا
وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَأَبَاءَهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ بِاطَالَةِ الْعُمُرِ وَسَعَةِ الرِّزْقِ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ تَرَكُوا الْمَوْعِظَةَ
وَالْإِيمَانَ بِالْقُرْآنِ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿۱۸﴾ مَلَكَ قَالَ تَعَالَى فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ أَى كَذَّبَ الْمَعْبُودُونَ بِمَا

تَقُولُونَ بِالْفُوقَانِيَةِ إِنَّهُمْ إِلَهَةٌ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ بِالْفُوقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ أَى لَاهُمْ وَلَا أَنْتُمْ صَرَفًا دَفْعًا
لِلْعَذَابِ عَنْكُمْ وَلَا نَصْرًا مِنْكُمْ مِنْهُ وَمَنْ يَظْلِمْ يُشْرِكْ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿۱۹﴾ شَدِيدًا فِي
الْآخِرَةِ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ
فَأَنْتَ مِثْلَهُمْ فِي ذَلِكَ وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ كَمَا قِيلَ لَكَ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ۖ إِنَّكَ بِالْفَقِيرِ
وَالصَّابِحِ بِالْمَرْيَضِ وَالشَّرِيفِ بِالْوَضِيعِ يَقُولُ الثَّانِي فِي كُلِّ مَالِي لَا أَكُونُ كَالْأَوَّلِ فِي كُلِّ أَتَصْبِرُونَ عَلَى
مَا تَسْمَعُونَ مِمَّنْ أُنْبِئْتُمْ بِهِمْ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَى اصْبِرُوا وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿۲۰﴾ بِمَنْ يَصْبِرُ وَمَنْ يَخْزَعُ

ترجمہ: بڑی عالیشان ہے وہ ذات جس نے یہ فیصلہ کیا کہ کتاب (یعنی قرآن) اپنے بندہ خاص (آنحضور ﷺ) پر اتاری تاکہ دوسارے دنیا جہان والوں کے لئے (باستثناء فرشتہ) ڈرانے والا ہو (خدا تعالیٰ کے عذاب سے۔ قرآن کے لئے فرقان کا لفظ اس وجہ سے مستعمل ہے کہ یہ حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والا ہے) ایسی ذات کہ آسمان و زمین اس کی ملک ہیں اور اس نے کسی کو اپنی اولاد قرار نہیں دیا اور نہ اس کا کوئی حکومت میں شریک ہے اور اس نے ہر چیز کو پیدا کیا۔ پھر سب کا الگ الگ نذاز رکھا اور (شرکوں نے) اللہ کے علاوہ (دیگر ایسے) خدا قرار دے رکھے ہیں جو کسی چیز کے خالق نہیں (بلکہ) خود ہی مخلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع کا اور نہ کسی کی موت کا اختیار رکھتے ہیں، نہ کسی کی زندگی کا اور نہ کسی کے دوبارہ اٹھانے کا (یعنی نہ تو یہ کسی کو مارنا چاہیں تو مار سکتے ہیں اور نہ مردوں کو زندہ کر سکتے ہیں اور نہ مرنے کے بعد حیات ثانی دینے کا اختیار رکھتے ہیں) اور جو لوگ کافر ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) نرا جھوٹ ہے جس کو اس شخص (یعنی محمد ﷺ) نے گھڑ لیا ہے اور دوسرے لوگ (یعنی اہل کتاب) نے اس میں ان کی مدد کی ہے (اس کے جواب میں خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ) یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب ہوئے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) تو اگلوں کی بے سند باتیں ہیں (اساطیر جمع سے اسطوره کی) جن کو اس شخص نے لکھوا لیا ہے پھر وہی اس (شخص) کو صبح شام پڑھ کر سنا تا ہے (خدا تعالیٰ نے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا کہ) آپ کہہ دیجئے کہ اس کو اس ذات نے اتارا ہے جس کو آسمانوں اور زمین کے ہر راز کی خبر ہے۔ بے شک وہ بڑا مغفرت والا ہے (مومنین کے ساتھ) اور بڑا رحمت والا ہے (مومنین کے ساتھ) اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ کیسا ہے یہ رسول، جو کہ کھانا کھاتا ہے اور (ہماری طرح) بازاروں میں چلتا پھرتا ہے۔ اس کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا کہ وہ اس کے ساتھ رہ کر ڈراتا یا اس کے پاس کوئی خزانہ غیب سے آ پڑتا (تاکہ اسے کسب معاش کے لئے بازار وغیرہ جانا نہ پڑتا) یا اس کے پاس کوئی باغ ہوتا جس سے یہ کھانا پیتا (اور جو اس کے لئے کفایت کرتا) اور ایک قرأت میں بجائے بسا کل کے ناکل جمع متکلم کا صیغہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس کے پاس باغ ہوتا تو ہم اس سے کھاتے پیتے اور یہ ہماری اوپر ان کی فضیلت کا ایک ذریعہ ہوتا (اور ایمانداروں سے) یہ ظالم کہتے ہیں کہ تم لوگ تو بس ایک سحر زدہ شخص کی پیروی کر رہے ہو (جس کی عقل سب ہو چکی ہے) اللہ نے فرمایا دیکھئے تو یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب باتیں بیان کرتے ہیں (کہ یہ سحر زدہ اور غریب ہیں یا یہ کہ کوئی فرشتہ ان کے شریک کار ہونا چاہئے تھا) سو وہ بالکل گمراہ ہو گئے۔ پھر وہ بالکل راہ نہ پاسکے۔ وہ ذات بڑی عالیشان ہے۔ اگر وہ چاہے تو آپ کو اس (باغ اور خزانہ) سے بھی بہتر چیز دے دے (یعنی بہت سے) باغات کہ ان کے نیچے نہریں بہتی ہوں اور آپ کو (بہت سے) محل دے دے۔ اصل یہ ہے کہ یہ لوگ قیامت کے منکر ہیں اور ہم نے اس کے لئے جو قیامت کو جھٹلائے، دوزخ تیار کر رکھی ہے۔ وہ ان کو

دور سے دیکھے گی نوبہ اس کا جوش و خروش (دور ہی سے) سنیں گے۔ (وہ شدت غضب میں اس طرح کھول رہی ہوگی جیسے غصہ کی حالت میں دل دھڑکنے لگتا ہے۔ اور اس کے اندر خوفناک قسم کی آواز بھی ہوگی) اور جب وہ اس میں کسی جگہ میں ہاتھ پاؤں جکڑ کر ڈال دیئے جائیں گے (ضیقاً تشدید اور بغیر تشدید دونوں طرح پڑھا گیا ہے اور منہا حال واقع ہو رہا ہے۔ مکانا سے دیئے اصل میں یہ صفت ہے مکانا کی۔ لیکن جب نکرہ کی صفت موصوف پر مقدم ہو تو اسے حال کا اعراب دیتے ہیں) تو وہ موت کو پکاریں گے (اس وقت ان سے کہا جائے گا کہ) آج ایک ہی موت کو مت پکارو۔ بلکہ بہت سی موتوں کو پکارو۔ آپ کہئے کہ آیا (یہ آگ کی مصیبت) اچھی ہے یا ہمیشہ رہنے کی جنت (اچھی ہے) جس کا متقیوں سے وعدہ کیا گیا ہے۔ وہ ان کے لئے (ان کی اطاعت کا) صلہ ہے اور آخری ٹھکانہ۔ انہیں وہاں جو کچھ وہ چاہیں گے ملے گا (آمین) وہ ہمیشہ رہیں گے۔ یہ وعدہ ہے ان کے پروردگار کے ذمہ اور قابل درخواست ہے (یا تو وہ شخص خود درخواست کرے گا اور کہے گا۔ ربنا اتنا ما وعدتنا علیٰ رسلک کہ آپ نے جو اپنے رسول کے ذریعہ وعدہ کر رکھا ہے اسے پورا کیجئے یا فرشتے ان کی طرف سے درخواست کریں گے اور کہیں گے کہ اے اللہ آپ انہیں اس جنت میں داخل کر دیجئے جس کا آپ نے ان سے وعدہ کر رکھا ہے۔) اور جس روز اللہ جمع کرے گا انہیں اور ان لوگوں کو جن کو وہ اللہ کے سوا پوجتے تھے (یعنی فرشتے۔ حضرت عیسیٰ، حضرت عزیز اور اسی طرح جنوں وغیرہ کو)۔ بحشر ہم ی کے ساتھ اور نون کے ساتھ دونوں قرأت ہیں۔ پھر ان (معبودین) سے (بطور اتمام حجت) کہے گا کہ کیا تمہیں نے میرے ان بندوں کو گمراہ کیا تھا۔ یا یہ (خود ہی) راہ سے بھٹک گئے تھے؟ وہ (معبودین) عرض کریں گے کہ سبحان اللہ، ہماری مجال نہ تھی کہ ہم آپ کے سوا اور کار سازوں کو تجویز کریں (اولیاء مفعول اول ہے متحد کا اور من زائد ہے نفی کی تاکید کے لئے)۔

لیکن آپ نے تو ان کو اور ان کے بڑوں کو خوب آسودہ کیا (طول عمر اور کثرت رزق دے کر) یہاں تک کہ یہ آپ کی یاد ہی کو بھلا بیٹھے اور یہ لوگ خود ہی برباد ہو کر رہے (اس وقت خدا تعالیٰ ان عابدین سے کہے گا کہ تمہارے معبودوں ہی نے) تمہاری باتوں کو جھٹلا دیا۔ سواب نہ تو تم خود (عذاب کو) مال سکتے ہو اور نہ تمہیں مدد ہی پہنچ سکتی ہے اور جو تم میں سے ظلم کرے گا اپنے اوپر (شدت کر کے) اسے ہم بڑا عذاب چکھائیں گے۔

اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے ہیں سب کھانا بھی کھاتے تھے اور بازروں میں چلتے پھرتے تھے (آپ بھی انہیں کی طرح ہیں۔ نیز آپ سے پہلے ان انبیاء پر بھی اسی قسم کے اعتراضات کئے گئے) اور ہم نے تم میں سے ایک کو دوسرے کے لئے آزمائش بتایا ہے (مثلاً امیر کو غریب کے ساتھ، تندرست کو بیمار کے ساتھ اور شریف کو ذلیل کے ساتھ۔ چنانچہ یہ دوسرے طبقہ کے لوگ کہتے ہیں کہ ہم اول کی طرح نہیں) تو اب بھی صبر کرو گے؟ (اس آزمائش پر جس کا تذکرہ ہوا یہ استفہام معنی میں امر کے ہے کہ صبر کرنا چاہئے) اور آپ کا پروردگار بڑا دیکھنے والا ہے (کہ کون صبر کرتا ہے اور کون جزع فزع کرتا ہے اور بے صبری کا مظاہرہ کرتا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: جرہ۔ یہ حاصل معنی کا بیان ہے۔ نفع و ضرر میں مضاف کی تقدیر نہیں۔ نفع و نقصان ملک کی ضروریات میں سے ہیں۔ اس لئے بھی مضاف مقدار ماننے کی ضرورت ہوگی۔

ظلماً۔ منصوب ہے نزع الخافض اور جمل میں ہے کہ ظلماً جاء واسے منصوب ہے۔ کیونکہ یہ متعدی استعمال ہوتا ہے۔ قال الظالمون۔ ضمیر کے بجائے اسم ظاہر استعمال کیا گیا۔ تاکہ معلوم ہو کہ ان کے ظلم کی انتہاء ہوگئی۔

السی وعدھا المتقون۔ قاضی بیضاریؒ نے لکھا ہے کہ موصول کی جانب راجع ضمیر محذوف ہے اور خطیب کی عبارت یہ ہے کہ وعدھا اللہ تعالیٰ لہم اس صورت میں موصول کی جانب لوٹنے والی وعدھا میں ضمیر موبٹ ہے۔

۶ انتہم۔ دونوں ہمزوں کے درمیان الف کا استعمال و ترک استعمال ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل دیا جائے اور الف کو مسہلہ کے درمیان داخل کر کے دوسرے کو ترک کر دیا جائے۔

من اولیاء۔ یہ مفعول اول ہے تصحذوا کا۔ من زائدہ ہے نفی کی تاکید کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ اس سے پہلے یعنی من دونک مفعول ثانی تھا۔

بوراً۔ بائر کی جمع ہو سکتی ہے جیسے عائز کی جمع عوذ۔ اور یہ بوراً مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ بوراً سے ماخوذ ہوگا جس کے معنی ہلاکت کے ہیں۔ مصدر ہونے کی صورت میں مذکر و مونث، مفرد وثنیہ جمع برابر ہوں گے۔

رابطہ: سورۃ فرقان سے پہلے سورۃ نور گزری ہے۔ جس میں خانوادۂ رسول ﷺ کی تقدیس حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تقدس کا تفصیلی تذکرہ اور منافقین کی چہرہ دستیوں کا بیان تھا۔ مگر ان کو رباطوں کے لئے اہلیت کی عظمت کا بیان کیا تشریف بخش ہوتا جب کہ ان کو خود نبوت، نبی اور کتاب منزل کے بارے میں شکوک و شبہات تھے۔ بنیاد کی مضبوطی و استحکام کے بغیر اس پر کھڑی عمارت ہر وقت خطرہ میں ہے۔ اس لئے طبعی طور پر بنیاد کی استواری پہلی ضرورت ہے۔ اس لئے سورۃ الفرقان میں انہیں اشکالات و اعتراضات اور شکوک و شبہات کا جواب ہے جو نبوت کے سلسلہ میں تھے۔ جہالت پیشہ افراد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو، فوق الفطرت صفات و خصوصیات سے آراستہ دیکھنا چاہتے تھے۔ ان کی نظروں میں انبیاء کی بشریت، اکل و شرب، ضروریات زندگی کی تکمیل کے لئے خرید و فروخت حیرت انگیز تھی۔

اس کے جواب میں فرمایا گیا کہ انبیاء بشر ہیں اور تمام بشری ضرورتیں ان کے ساتھ وابستہ ہیں۔ بشریت ان کے لئے عیب نہیں بلکہ ہنر ہے اور بہت سی مصالح کی بناء پر ان کا بشری ہونا ضروری ہے۔

قرآن مجید کے بارے میں ان کا خیال خام یہ تھا کہ یہ ایک کتاب ہے جسے محمد (ﷺ) دوسروں کی مدد سے تصنیف کر رہے ہیں۔ سورۃ فرقان میں اس مہمل شبہ کا بھی جواب دیا گیا۔ مزید یہ بھی بتایا گیا کہ ان کو چند ہی چیزوں میں شبہ نہیں بلکہ حقائق کا کل دفتر ان کے نزدیک مشکوک و مشتبہ ہے۔ اس لئے اس سورت میں زیادہ تر رخ ان و انہی شبہات کے ازالہ کی طرف ہی رہا۔ اس طرح یہ سورت سورۃ النور کا تتمہ و تکملہ کہلانے کی مستحق ہے۔

﴿تشریح﴾: ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ ہی کی ذات ہے جس نے اس قرآن کو آنحضور ﷺ پر اتارا۔ یہاں لفظ نزل لایا گیا ہے۔ جس سے بار بار اور بکثرت اترنے کے معنی مفہوم ہیں۔ جبکہ دوسری آسمانی کتب کے لئے لفظ انزل استعمال کیا گیا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ قرآن کے علاوہ اور بقیہ کتب پوری کی پوری ایک مرتبہ نازل ہوتی تھیں اور قرآن کریم تھوڑا تھوڑا حسب ضرورت اترتا رہا۔ کبھی کبھی آیتیں، کبھی کچھ سورتیں اتر گئیں۔ کبھی کوئی احکام نازل ہو گئے۔ جیسی ضرورت ہے اسی کے مطابق ہدایت ملتی اور اس میں ایک حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ لوگوں کو اس پر عمل کرنا دشوار نہ ہو۔

اس سورت میں ہے کہ کافروں کا ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ یہ قرآن پورا کا پورا ایک بار کیوں نازل نہ ہو گیا۔ جواب یہی دیا گیا کہ بتدریج اس وجہ سے نازل ہوا کہ اس پر عمل کرنا دشوار نہ ہو۔ اگر سارے کے سارے ایک ہی بار نازل ہو جاتے تو طبیعت گھبرا جاتی۔ نیز قرآن کے لئے فرقان کا لفظ استعمال کیا گیا۔ اس وجہ سے کہ یہ حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والا ہے اور اس کتاب کے نازل کرنے کا مطلب یہ بتایا گیا کہ اس سے آپ تحریف و تہییب کا کام لے سکیں۔

عالمین کے لفظ سے اس طرف اشارہ کر دیا گیا کہ اسلام ایک عالمگیر مذہب ہے۔ اس کی مخاطب ساری دنیا ہے۔ کوئی

مخصوص قوم یا جماعت نہیں۔ پھر آگے چل کر شرک کی تردید کر دی گئی کہ نہ تو خدا کے اولاد ہے جیسا کہ عیسائیوں نے سمجھ لیا اور نہ اس کا کوئی اور شریک ہے۔ جیسا کہ کافروں کا عقیدہ ہے اور کائنات میں جو چیز بھی ہو رہی ہے وہ سب مشیت الہی کے مطابق ہے۔ اسی کے ساتھ مشرکین کی جہالت کا بیان ہے کہ ایسی قادر مطلق خدا کے ساتھ ایک ایسی مخلوق کو شریک کر رہے ہیں جو بے بس ہیں کہ کسی چیز کی تخلیق پر قدرت نہیں رکھتے، بلکہ وہ خود بھی خدا کے بنائے ہوئے ہیں اور اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں۔ انہیں تو اتنا بھی اختیار نہیں کہ وہ کسی نقصان خود اپنے سے دور کر سکیں یا کوئی نفع اپنے لئے حاصل کر سکیں۔ چہ جائیکہ دوسروں کو وہ نفع و نقصان پہنچا سکیں۔ نیز وہ تو اپنی موت و زیست کا بھی اختیار نہیں رکھتے۔ پھر دوسروں کی کیا جان لے سکتے ہیں یا کسی کو کیا زندگی دے سکتے ہیں۔ حقیقت تو یہ ہے کہ ان چیزوں کا اختیار صرف خدا ہی کو ہے وہی، رسالتا ہے۔ وہی جلا سکتا ہے اور پھر وہی قیامت کے دن تمام مخلوق کو از سر نو زندہ کرے گا۔

مشرکین کی ایک جہالت جو خدا تعالیٰ کی ذات سے متعلق تھی اس کی تردید کر دی گئی۔ اب ان کی دوسری جہالت کا تذکرہ ہے جو آنحضور ﷺ سے متعلق ہے۔ یہ مشرکین کہتے ہیں کہ نعوذ باللہ قرآن خدا کی طرف سے نازل کردہ کتاب نہیں ہے۔ وہ تو خود محمد (ﷺ) نے اوروں کی مدد سے گھڑ لیا ہے۔ یہ الزام آج بھی یہودیوں اور عیسائیوں کی طرف سے لگائے جاتے ہیں۔

اس کی تردید میں ارشاد ہے کہ یہ ان کا ظلم اور سراسر جھوٹ ہے۔ حقیقت اور اصلیت سے اس کا دور کا بھی واسطہ نہیں۔ ثبوت و تحقیق سے قطعاً عاری یہ لوگ الزام تو لگاتے ہیں۔ لیکن ثبوت ان کے پاس ادنیٰ سا بھی موجود نہیں۔ ارشاد ہے کہ قرآن کی سچائی کی خبریں خدا تعالیٰ کی طرف سے دی ہوئی ہیں جو عالم الغیب ہے۔ جس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔ اس کے بعد اپنی غفاریت اور رحم و کرم کا بیان ہے کہ خدا تعالیٰ مغفرت کرنے والا اور رحمت والا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ وہ ان بے ہودہ گویوں پر بھی فوراً گرفت نہیں کرتا۔ بلکہ انہیں مت دیتا ہے اور اگر یہ اپنی اس مذموم حرکت سے باز آ جائیں اور توبہ کر لیں تو وہ انہیں معاف بھی کر دے گا۔

اب مشرکین رسالت کے انکار کی وجہ بیان کرتے تھے اس کا مختصر تذکرہ اور پھر تردید آگئی۔ کہا گیا کہ ان مشرکین کی حماقت کا کیا علاج کیا جائے جو رسالت کے انکار کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ رسول تو ہم لوگوں کی طرح پر ہی کھاتا پیتا ہے اور بازاروں میں لین دین کے لئے بھی آتا ہے۔ آخر کیوں؟ نبی کو ان چیزوں سے کیا واسطہ۔ نیز ان کے ساتھ کوئی فرشتہ کیوں نہیں جو ان کے دعوے کی تصدیق کرتا اور لوگوں کو اس کے دین کی طرف بلاتا۔ نیز خدا تعالیٰ اسے کوئی خزانہ یا باغ وغیرہ دے دیتا تا کہ یہ معاشی اعتبار سے بے فکر ہوتا۔ خود بھی آرام سے زندگی بسر کرتا اور لوگوں کو دے دلا کر اپنے ساتھ لگاتا۔

خود تو یہ بے بنیاد اعتراضات کرتے ہی تھے بلکہ مسلمانوں کو بھی بہکاتے اور ان کا مذاق اڑاتے تھے کہ جب اس میں کوئی خدائی یا ملکوتی قوت موجود ہی نہیں اور پھر اس پر یہ مامور من اللہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی عقل میں فتور ہے اور یہ مجنون یا سحر زدہ ہے اور تم لوگ اس کے چکر میں آ گئے ہو۔ اس پر قرآن مجید میں آنحضور ﷺ کو مخاطب کر کے کہا گیا کہ دیکھئے یہ لوگ آپ کی نبوت کے انکار میں کس حد تک پہنچ گئے ہیں اور اسے نہ مان کر کیسی کیسی لغو اور بے سرو پا باتوں میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ یہ کبھی آپ کو شاعر، کبھی ساحر، کبھی سحر زدہ، کبھی مجنون اور کبھی کذاب کہتے ہیں۔ خود ان کی باتوں میں تضاد ہے، کسی چیز پر ٹھہراؤ اور اطمینان تو ہے ہی نہیں۔

کہا گیا کہ ویسے اگر خدا تعالیٰ چاہتا اور اس کی مشیت ہوتی تو وہ اپنے رسول کو اس سے بہت بڑھ کر اور اس سے بھی زیادہ دیتا جس کا یہ کفار مطالبہ کرتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کے لئے تو یہ بہت آسان کام تھا۔ جیسا کہ آپ سے پہلے بعض انبیاء کو اس قدر دیا جا چکا ہے کہ ان کے آگے دنیا کی حکومتیں بھی پہنچ گئیں۔ جیسے حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام وغیرہ کو۔ بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ خود آنحضور ﷺ کو بھی خدا تعالیٰ کی طرف سے یہ پیشکش کی جا چکی ہے کہ اگر آپ چاہیں تو زمین کے خزانے اور اس قدر دنیا کا مالک بنا دیا جائے کہ اس سے کسی کو

بھی اتنا نہ ملا ہو اور ساتھ ہی آپ کی آخرت کی نعمتیں بھی باقی رہیں گی۔ لیکن آپ نے خود ہی اسے پسند نہیں کیا اور جواب دیا کہ مجھے تو آخرت ہی میں چاہئے۔ دنیا کی دولت اور حکومت کی کوئی ضرورت نہیں۔۔۔ پھر ارشاد ہوا کہ یہ لوگ جو داعی مطالبات پیش کر رہے ہیں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ انہیں حق کی تلاش و طلب ہے اور دوران تحقیق کچھ شکوک پیش آ گئے بلکہ اپنے تکبر، ضد اور عناد کی وجہ سے شکوک و شبہات پیش کرتے ہیں۔ بالفرض اگر ان کے شبہات دور بھی کر دیئے جائیں تو پھر بھی یہ ایمان نہیں لائیں گے۔ ممکن ہے کہ اپنی خباثت کی بناء پر کچھ اور شکوک نکال لیں اور یہ لوگ تو قیامت کے بھی منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ آئے گی نہیں۔ تو ایسے لوگوں کے لئے ہم نے وردناک عذاب تیار کر رکھے ہیں اور دوزخ ان بد بختوں کو دیکھ کر اس قدر غضبناک ہوگی کہ یہ دور ہی سے اس کا جوش و خروش سن لیں گے۔ اس وقت ان کے اوسان خطا اور ہوش و حواس ختم ہو جائیں گے اور یہ بد بخت و بد نصیب دوزخی جو دوزخ کی ناقابل برداشت ہولناکیوں سے گھبرا کر پکاراٹھیں گے کہ کاش ہمیں موت ہی آ جاتی۔ اس وقت انہیں جواب دیا جائے گا کہ ایک موت کیسی، اب تو تمہاری قسمت میں موت ہی موت ہے۔ اس سے قبل ان لوگوں کا بیان تھا جو اپنی سرکشی و نادانی کی وجہ سے جہنم کے مستحق ہوں گے۔ اب اس کے بعد ارشاد ہے کہ انہیں ان دردناک عذابوں کی اطلاع دے کر پوچھئے کہ یہ اچھے ہیں یا وہ جو دنیا میں گناہوں سے بچتے رہے اور جن کے دلوں میں خوف خدا تھا۔ جس کی جزا انہیں یہ ملے گی کہ وہ جنت میں بھیج دیئے جائیں گے۔ جہاں ہر قسم کی ابدی اور لازوال نعمتیں انہیں میسر ہوں گی۔ ان سے کہئے کہ انہیں اب بھی سوچنے بھننے کی مہلت ہے۔ یہ خود غور و خوض کر کے یہ فیصلہ کریں کہ ایک طرف دوزخ کی یہ ناقابل برداشت مصیبتیں ہیں جو کفر و انکار کی سزا ہے اور دوسری طرف جنت اور اس کی بے شمار راحتیں ہیں جو اطاعت و فرمانبرداری کرنے والوں کے لئے ہیں۔ جہاں عمدہ قسم کے کھانے، بہترین لباس، عالیشان محلات، بنی سنوری ہوئی حوریں اور نامعلوم کیسی کیسی نعمتیں ہوں گی کہ جس کا انسان تصور بھی نہیں کر سکتا۔ مگر یہ سب کے سب انہیں کو ملیں گے جو صاحب ایمان ہوں گے۔ انہیں سے خدا تعالیٰ نے ان نعمتوں کا وعدہ کر رکھا ہے جو یقیناً ہو کر رہے گا۔ جس کا عدم ایفاء ناممکن ہے۔ خود مومن کو بھی توجہ دلا دی گئی کہ تم سے جو وعدہ کیا گیا ہے اس کی طرف خدا تعالیٰ کو توجہ دلاؤ اور اس کے ایفاء کا مطالبہ کرو۔ بلکہ قیامت کے دن فرشتے بھی مومن سے کہیں گے وعدہ کے پورا کرنے کا مطالبہ کریں گے۔ بہر کیف خدا تعالیٰ مومن سے جو جنت اور اس کی راحتوں کا وعدہ کئے ہوئے ہے وہ پورا ہو کر رہے گا۔

سوال و جواب:..... مشرکین کو قائل اور تادم کرنے کے لئے انبیاء، ملائکہ اور ان لوگوں سے جن کی یہ خدا کے سوا عبادت کیا کرتے تھے، ان عابدوں کے سامنے ان سے سوال کیا جائے گا کہ کیا تم نے ان سے اپنی عبادت کرنے کو کہا تھا اور انہیں زبانی سرزنش بھی کی جائے گی۔ تاکہ ان عابدوں کے سامنے ان کے ان معبودوں کی حقیقت معلوم ہو جائے۔ جس طرح ان کے اور معبودوں سے سوال ہوگا۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بھی یہی سوال کیا جائے گا۔ جس پر وہ جواب دیں گے کہ میں نے انہیں ہرگز اس بات کی تعلیم نہیں دی تھی جس کا آپ کو خوب اچھی طرح علم ہے۔ میں نے تو ان سے وہی کہا تھا جس کا آپ نے مجھے حکم دیا تھا کہ عبادت کے لائق صرف خدا تعالیٰ ہی ہے۔ اس کے علاوہ کوئی قابل پرستش نہیں۔

دوسرے معبودوں کا بھی یہی جواب ہوگا اور کہیں گے کہ ہمارے لئے یہ کس قدر مناسب تھا کہ آپ کو چھوڑ کر انہیں اپنی عبادت کا حکم دیتے۔ یہ تو خود گمراہ ہوئے ہیں اور ان کی گمراہی کا سبب یہ ہے کہ انہیں طویل عمریں اور اچھی غذا کی میسر آئیں جو اسباب شکر تھے اور جس کا مقتضی یہ تھا کہ منعم کا شکر اور اس کی عبادت و طاعت میں لگ جاتے۔ مگر ان بد بختوں نے اس کے برعکس راستہ اختیار کیا اور بدستی میں بڑھتے گئے۔ یہاں تک کہ آپ کو تباہی و بربادی میں ڈال لیا۔

اس کے بعد خدا تعالیٰ ان مشرکین سے فرمائیں گے کہ لو یہ تمہارے معبود بھی تمہاری تکذیب کر رہے ہیں۔ جسے تم نے اپنا سمجھ

کر پوچھا اور جن کی پرستش تم نے اس خیال سی کی تھی کہ یہ تمہیں خدا کا مقرب بنادیں گے۔ مگر یہ تو اظہار بیزاری کر رہے ہیں۔ لہذا اب تمہارے چھٹکارے کی کوئی صورت باقی نہیں رہی اور نہ کوئی تمہارا مددگار ہوگا جو یہاں تمہارے کام آ سکے گا۔ خدا کے ساتھ شرک کرنے والوں کے لئے ایسا ہی سخت عذاب ہے۔

کافر جو یہ اعتراض کیا کرتے تھے کہ نبی کو کھانے پینے سے کیا واسطہ۔ اس کا جواب دیا جا رہا ہے کہ بشریت اور رسالت میں کوئی تضاد نہیں اور ان سے پہلے سارے پیغمبر بھی انسانی ضرورتیں رکھتے تھے۔ کھانا پینا ان کے ساتھ بھی تھا۔ اسی طرح کسب معاش اور دوسری ضروریات ان سے بھی وابستہ تھیں۔ اس لئے یہ کوئی اعتراض نہیں اور نہ یہ کوئی نئی بات ہے۔ البتہ خدا تعالیٰ انہیں پاکیزہ اوصاف و عمدہ خصائل اسی طرح معجزے عنایت فرماتے ہیں جس کی بناء پر صاحب عقل مجبور ہو جاتا ہے کہ وہ ان کی نبوت کو تسلیم کرے۔

اور ہم تو تم میں سے ایک کی دوسرے سے آزمائش کر لیا کرتے ہیں۔ تاکہ فرمانبردار اور نافرمان کا پتہ چل جائے۔ چنانچہ انبیاءؑ کو بھی ایسے حالات میں رکھا کہ جن سے امت کی پوری آزمائش ہو جائے کہ کون ان کی صفات بشری پر نظر رکھتے ہوئے تکذیب کر رہا ہے اور کون ان کے کمالات نبوت کی تصدی کرتا ہے۔ اور ساتھ ہی لوگوں کے حالات کو بھی خدا تعالیٰ دیکھ رہا ہے۔ تاکہ ان کے اعمال کے مطابق انہیں جزا اور سزا دی جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ نمبر ۱۸ کی تفسیر تمام ہوئی﴾

پارہ نمبر ﴿۱۹﴾

وَقَالَ الَّذِينَ

فہرست پارہ ﴿وقال الذین﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
		۳۰۴	ترجمہ
۳۲۷	عبرت انگیز واقعہ	۳۰۶	تشریح
۳۲۸	ترجمہ	۳۰۷	اعتراض اور اس کا جواب
۳۲۹	تشریح	۳۰۸	ترجمہ
۳۵۱	ترجمہ	۳۱۰	تشریح
۳۵۳	تشریح	۳۱۰	پیغمبر سے استہزاء
۳۵۳	انکار قرآن	۳۱۲	ترجمہ
۳۵۴	ایک غلط فہمی اور اس کی تردید	۳۱۴	تشریح
۳۵۵	شیطانی الہام	۳۱۵	مصلحت اور دلیل قدرے
۳۵۷	سورۃ النمل	۳۱۷	ترجمہ
۳۵۸	ترجمہ	۳۱۸	تشریح
۳۶۰	ربط	۳۱۹	مکارم اخلاق اور پاکیزہ خصلتیں
۳۶۰	خدا کی دین	۳۲۱	سورۃ الشعراء
۳۶۵	ترجمہ	۳۲۳	ربط
۳۶۹	تشریح	۳۲۷	تشریح
۳۷۴	ترجمہ	۳۲۸	مکالمہ موسیٰ اور فرعون
۳۷۵	تشریح	۳۳۰	معرہ حق و باطل، حق کا غلبہ اور باطل کی سرنگونی
		۳۳۲	ترجمہ
		۳۳۳	تشریح
		۳۳۶	ترجمہ
		۳۳۷	تشریح
		۳۳۸	خشوع و خضوع اور سبکدوشی
		۳۳۸	انرا مومنین
		۳۴۰	ترجمہ
		۳۴۲	تشریح
		۳۴۴	ترجمہ
		۳۴۶	تشریح

وَقَالَ الَّذِينَ

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ مَا لَا يَخَافُونَ الْبُعْثَ لَوْلَا هَذَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ فَكَانُوا رَسُولًا أَوْ نَرَى رَبَّنَا فَيُخْبِرُنَا بِأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ تَعَالَى لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا وَتَكَبَّرُوا فِي شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ وَغَتَوْا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿٢١﴾ بِطَلَبِهِمْ رَوِّبَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَغَتَوْا بِالْوَافِ عَلَى أَصْلِهِ بِخِلَافِ عُنْيٍ بِالْإِنْدَالِ فِي مَرَبِّهِمْ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ فِي جُمْلَةِ الْخَلَائِقِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنُصْبُهُ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ أَيْ الْكَافِرِينَ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمُ الْبُشْرَى بِالْجَنَّةِ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا ﴿٢٢﴾ عَلَى عَادَتِهِمْ فِي الدُّنْيَا إِذَا نَزَلَتْ بِهِمْ شِدَّةٌ أَوْ غَوْذًا مَعَاذًا يَسْتَعِيدُونَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ تَعَالَى وَقَدْ مَنَّا عُيْدَنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ مِنَ الْخَيْرِ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَحِمٍ وَبَرٍّ ضَيْفٍ وَإِعَاثَةٍ مَلْهُوفٍ فِي الدُّنْيَا فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٣﴾ هُوَ مَا يَرَى فِي الْكُوَيْتِ الَّتِي عَلَيْهَا الشَّمْسُ كَالْغُبَارِ الْمُفْرَقِ أَيْ مِثْلُهُ فِي عَدَمِ السَّفْعِ بِهِ إِذَا لَأَتْوَابَ فِيهِ لِعَدَمِ شَرْطِهِ وَيُحَازُونَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يَوْمُ الْقِيَمَةِ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا مِنَ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٤﴾ مِنْهُمْ أَيْ مَوْضِعٌ قَائِلَةٌ فِيهَا وَهِيَ الْإِسْتِرَاحَةُ بِصَفِّ النَّهَارِ فِي الْحَرِّ وَأُخِذَ مِنْ ذَلِكَ انْقِضَاءُ الْحِسَابِ فِي نِصْفِ نَهَارٍ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ وَيَوْمَ تَشَقُّقِ السَّمَاءِ أَيْ كُلِّ سَمَاءٍ بِالْغَمَامِ أَيْ مَعَهُ وَهُوَ غَيْمٌ أَيْضٌ وَنُزُلِ الْمَلَائِكَةِ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ تَنْزِيلًا ﴿٢٥﴾ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَنُصْبُهُ بِأَذْكَرٍ مُقَدَّرًا وَفِي قِرَاءَةِ تَشْدِيدٍ شَيْنٍ تَشَقُّقُ بِأَدْغَامِ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِيهَا وَفِي أُخْرَى نَزَلُ ثَنُوتَيْنِ الثَّانِيَةِ سَاكِنَةً وَضَمُّ اللَّامِ وَنُصْبُ الْمَلَائِكَةِ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ بِالْحَقِّ لِلرَّحْمَنِ لَا يُشْرِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ وَكَانَ الْيَوْمُ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾ بِخِلَافِ الْمُؤْمِنِينَ وَيَوْمَ يَعْضُ الظَّالِمُ الشُّرَكَاءَ عَقَبَةً بَنُ أَبِي مُعِيْطٍ كَانَ يَتَّقِي بِالشَّهَادَتَيْنِ ثُمَّ رَجَعَ بِضَاءٍ لِأَنَّهُ سِ حَلَبٍ

عَلَى يَدَيْهِ دَمًا وَنَحْشُرَا فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ يَقُولُ يَا لَتَنبِيهِ لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ مِثْلًا
 ۲۱ طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى يُؤْتِلَنِي أَلْفَ عَوْضٍ عَنْ يَأْيِ الْإِصَافَةِ أَيْ وَيَلْتَنِي وَمَعَادَ هَلَكَتِي لَيْتَنِي لَمْ اتَّخِذْ
 ۲۲ فَلَانًا أَيْ أَبِيًّا خَلِيلًا ﴿۲۱﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ أَيِ الْقُرْآنِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ۖ بِأَنْ رَدَّ بَنِي عَنِ الْإِيمَانِ
 بِهِ قَالَ تَعَالَى وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ الْكَافِرِ خَذُلًا ﴿۲۲﴾ بِأَنْ يَتَرَكَهُ وَيَتَبَرَّءَ مِنْهُ عِدَّةً ثَلَاثًا وَقَالَ
 الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ يَرْبِ إِنَّ قَوْمِي قُرَيْشًا اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿۲۰﴾ مَسْرُوكًا قَالَ تَعَالَى
 وَكَذَلِكَ كَمَا جَعَلْنَا لَكَ عَدُوًّا مِنْ مُشْرِكِي قَوْمِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قَبْلَكَ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ
 الْمُشْرِكِينَ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا لَكَ وَنَصِيرًا ﴿۲۱﴾ نَاصِرًا لَكَ عَلَى أَعْدَائِكَ وَقَالَ
 الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا هَلَّا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَالْتُورَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَأَنْزَلُور قَالَ تَعَالَى
 نَزَّلْنَاهُ كَذَلِكَ أَيْ مُتَفَرِّقًا لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ نَقَرِي قَلْبَكَ وَرَتَلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿۲۲﴾ أَيْ اتَّبَاعًا بِه سَيِّئًا نَعْدُ
 شَيْءٌ يَتَمَهَّلُ وَتَوَدُّهُ لِيَتَسَرَّفَهُمْ وَحِفْظُهُ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ فِي أَبْطَالٍ أَمْرِكَ إِلَّا جُنُودُكَ بِالْحَقِّ
 الدَّاعِ لَهُ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿۲۳﴾ بَيَانًا هُمْ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَيْ يُسَاقُونَ إِلَى جَهَنَّمَ
 أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا هُوَ جَهَنَّمَ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿۲۴﴾ أَخْطَاءُ طَرِيقًا مِنْ غَيْرِهِمْ وَهُوَ كُفْرُهُمْ

ترجمہ: ... وہ لوگ جو ہمارے پاس آنے کی امید نہیں رکھتے (بعثت بعد الموت کا اندیشہ نہ ہونے کی وجہ سے) وہ کہتے ہیں کہ
 ہمارے پاس فرشتے کیوں نہیں آتے۔ یا ہم اپنے پروردگار کو دیکھ ہی لیتے (تاکہ وہ خود اس کی اطلاع دے دیتے کہ محمد خدا کے رسول
 ہیں۔ ارشاد ہو کہ) یہ لوگ اپنے دلوں میں اپنے آپ کو بہت برا سمجھ رہے ہیں۔ اور یہ لوگ حد سے بہت دور نکل گئے ہیں (دنیا میں خدا
 تعالیٰ کی رویت کا مطالبہ کر کے۔ عتو، واو کے ساتھ اپنے اصل پر ہے۔ بخلاف عتی کے سورہ مریم میں کہ وہ بدل دیا گیا) جس روز
 یہ لوگ فرشتوں کو دیکھیں گے (دیگر مخلوقات کے ساتھ قیامت کے دن) اس روز مجرموں کے لئے کوئی خوشی کی بات نہ ہوگی (بخلاف
 مومنین کے کہ انہیں جنت کی خوشی ہوگی) اور یہ (کفار) کہیں گے کہ پناہ پناہ (جیسا کہ ان کی دنیا میں عادت تھی کہ انہیں جب کوئی
 تکلیف پہنچتی تو فرشتوں سے پناہ مانگتے۔ ارشاد باری ہے کہ) ہم ان کے کاموں کی طرف متوجہ ہوں گے جو یہ کر چکے ہیں (دنیا میں
 مثلاً صدقہ، صدقہ جی مہمان نوازی، مظلوم کی داد دینی اور دیگر اعمال خیر) سو ان کو ایسا بیکار کر دیں گے جیسے پریشان غبار (جیسا کہ
 روشندان سے جب سورج کی شعاع پڑتی ہے تو اس سے منتشر گرد و غبار کی ایک لکیر نظر آتی ہے۔ اس تمثیل سے مقصد کفار کے اعمال کو
 ایمان کی عدم موجودگی میں غیر نفع بخش بتانا ہے) البتہ اہل جنت اس روز قیام گاہ (یعنی دنیا) میں بھی اچھے رہیں گے (کفار سے) اور
 آرام گاہ (یعنی جنت) میں بھی اچھے رہیں گے (ان کفار سے۔ مکیلاً سے مراد جنت میں قیلولہ کرنے کی جگہ۔ قیلولہ دو پہر میں آرام
 کرنے کو کہتے ہیں۔ اسی سے لوگوں نے یہ اخذ کیا ہے کہ حساب و کتاب دو پہر تک ختم ہو جائے گا اور اس سے فراغت کے بعد مومنین کو
 قیلولہ کو موقع مل جائے گا۔ حدیث سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے) اور جس روز آسمان ایک بدلی پر سے پھٹ جائے گا اور فرشتے
 (آسمان سے زمین پر) بکثرت اتارے جائیں گے (اور وہ قیامت کا دن ہوگا۔ یوم کو نصب اس وجہ سے ہے کہ اس سے پہلے ادا کر

مقرر ہے اور ایک قرأت میں تشقق کے شین کو تشدید ہے اور ایک قرأت میں نازل میں دونوں ہیں۔ دوسرا نون ساکن اور ل کو ضمہ اور ملاحکۃ کے تا کو فتح ہے) اس روز حقیقی حکومت خدائے رحمن ہی کی ہوگی (اس میں کوئی دوسرا شریک نہ ہوگا) اور وہ دن کافروں پر بہت سخت ہوگا جس روز ظالم اپنا ہاتھ کاٹ کاٹ کھائے گا (جیسے عقبہ ابن معیط وغیرہ جو کہ ایمان لے آنے کے بعد ابی بن خلف کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے مرتد ہو گیا۔ وہ حسرت و ندامت سے کہے گا) کاش میں رسول ﷺ کے ساتھ (دین کی) راہ پر لگ جاتا۔ ہائے میری شامت! کاش میں نے فلاں شخص کو دوست نہ بنایا ہوتا۔ (یویلتا میں الف یاء اضافی کے بدلہ میں ہے۔ اصل عبارت ہے ویلسنی معنی ہلاکت کے ہیں۔ یقیناً اس کمبخت نے مجھ کو نصیحت آئے پیچھے بہکا دیا) اور مرتد بنا دیا۔ ارشاد باری ہوا) شیطان تو انسان کو (عین وقت پر) امداد کرنے سے جواب دے ہی دیتا ہے (اور ابتلاء و پریشانی میں مبتلا کر دیتا ہے) اور اس دن رسول کہیں گے اے میرے پروردگار میری اس قوم (قریش) نے اس قرآن کو بالکل نظر انداز کر رکھا تھا (ارشاد ہوا) اور ہم اس طرح (جس طرح یہ لوگ آپ سے عداوت رکھتے ہیں) ہر نبی کے دشمن مجرم لوگوں میں سے بناتے رہتے ہیں (تو جس طرح ان لوگوں نے صبر کیا، آپ بھی صبر سے کام لیجئے) اور ہدایت کرنے کو اور (دشمنوں کے مقابل میں) مدد کرنے کو آپ کا رب کافی ہے۔ اور کافر یہ کہتے ہیں کہ ان (پیغمبر) پر قرآن ایک بارگی پورا کیوں نہیں نازل کر دیا گیا (جیسا کہ توریت و زبور اور انجیل نازل ہوا۔ ارشاد خداوندی ہو کہ) اس طرح تذریجاً ہم نے اس سے نازل کیا کہ ہم اس کے ذریعہ سے آپ کے دل کو قوی رکھیں۔ اور ہم نے اسے ٹھہر ٹھہر کر اتارا ہے۔ (وقتاً فوقتاً تاکہ اس کا یاد کرنا اور سمجھنا آسان ہو جائے) اور یہ لوگ (آپ کی باتوں کو غلط ثابت کرنے کے لئے) کیا ہی عجیب سوال آپ کے سامنے پیش کریں۔ مگر ہم اس کا ٹھیک اور نہایت واضح جواب آپ کو عنایت کر دیتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے چہروں کے بل جہنم کی طرف لے جائے جائیں گے۔ یہ لوگ جگہ کے لحاظ سے بدترین اور طریقہ میں بھی بہت گمراہ ہیں۔ (دوسروں سے اپنے کفر کے سبب)۔

تحقیق و ترکیب: عتوا عتوا کبیرا۔ عتوا۔ یہاں اپنی اصل پر ہے۔ جس میں کوئی تبراہی نہیں ہوئی اور سورہ مریم میں فواصل کی رعایت کی بناء پر بجائے عتوا کے عتی استعمال ہوا ہے۔

ہجرا مہجورا۔ معنی میں استعاذہ کے ہے۔ مہجوراً بطور تاکید ایسے ہی استعمال ہوا۔ جیسے حرام محرم میں محرم حرام کی تاکید کے لئے استعمال ہوا۔ ہجرا کے معنی روک دینا۔ جس وقت کوئی کامیاب نہیں ہوتا تو عرب ہجرا مہجورا استعمال کرتے ہیں۔ مخاطب ناکامی کو سمجھ لیتا ہے۔ دوسرے معنی اس کے استعاذہ کے بھی آتے ہیں اور یہاں اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ قری ضیف۔ مہمان نوازی اور اگر قاف کا کسرہ ہو مع الف مکسورہ یا قاف کا فتح مع الف مدودہ تو بھی یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

یوم یرون الملائکۃ۔ یعنی وہ فرشتے جو عذاب پر مسلط کئے گئے ہیں۔ لا بشری یومئذ۔ یہ حال ہے ملائکہ سے عبارت اس طرح ہے کہ فرشتے ان کو دیکھ کر کہیں گے لا بشری لہم۔ اس کے لئے کوئی خوشخبری نہیں ہے۔

تشقق السماء بالغمام۔ با اس میں تین معنی کے لئے ہو سکتی ہے۔ یا تو یہ باسبیت کے لئے یا حال کے لئے۔ یا پھر معنی عن کے معنی عن الغمام عبارت ہوگی۔ جیسا کہ یوم تشقق الارض عنہم میں عنہم سے مراد وہی لوگ ہیں جن سے زمین ہٹاں جائے گی۔

الملث یومئذ۔ الملث مبتداء ہے اور یومئذ ظرف ہے اس مبتداء کا۔ الحق اسی مبتداء کی صفت ہے اور الرحمن اس مبتداء کی خبر ہے۔ کئی بربک میں باء زائدہ ہے۔

﴿تشریح﴾: یہ کفار انکار نبوت کے لئے ایک بہانہ یہ بھی بناتے ہیں کہ اگر خدا تعالیٰ کو کوئی رسول ہی بھیجنا تھا تو کسی فرشتہ کو کیوں نہیں بھیجا اور چونکہ یہ مشرکین دیوی دیوتا کے قائل تھے تو اپنی اسی عادت کے مطابق کہتے کہ اگر یہ رسول اپنی دعوے نبوت میں سچے ہیں تو ان کے ساتھ کوئی آسمانی دیوتا یعنی فرشتے کیوں نہیں بھیجے جو ان کے دعویٰ کی تصدیق کرتے۔ یا اس سے آگے کی بات یہ ہے کہ خدا نے خود کو کیوں نہیں دکھا دیا تا کہ ہم براہ راست اس کی زبان سے اس کے دعوؤں کی تصدیق سن لیتے اور ہمارے دلوں میں کوئی شک و شبہ باقی نہ رہتا۔ ان کا یہ قول صرف کبر و غرور اور عناد و سرکشی کی وجہ سے تھا۔ ورنہ ایمان لانے کی نیت نہیں تھی۔ جیسا کہ خود خدا تعالیٰ نے ایک جگہ ارشاد فرمایا ہے کہ اگر ہم ان پر فرشتوں کو اتارتے اور مردے ان سے باتیں کرنے لگتے اور دوسری غیب کی چیزیں بھی ان کے سامنے کر دیتے، جب بھی انہیں ایمان کی توفیق نصیب نہ ہوتی۔

ان کا یہ مطالبہ ویسے بھی پورا نہیں کیا جاسکتا تھا۔ کیونکہ کافروں کا کفر و عدم ایمان نہ رویت باری کی صلہ حیت رکھتا ہے اور نہ مائدہ رحمت ان سے دوچار ہو سکتے تھے۔ اسی وجہ سے فرمایا گیا کہ جب بھی کافروں کا فرشتوں سے سامنا ہوگا تو وہ عذاب ہی کے فرشتے ہوں گے۔ وہ وقت کافروں کی مسرت و خوشی کا نہیں بلکہ انتہائی مصیبت کا وقت ہوگا۔ فرشتے ان سے کہیں گے کہ (جو خوشخبریاں مومنوں کے واسطے ہیں ان سے تم محروم ہو۔ یہ ترجمہ اس وقت ہوگا جب ہجراً مجہوراً فرشتوں کا قول مانا جائے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مقورہ اس وقت کافروں کا ہوگا وہ فرشتوں کو دیکھ کر کہیں گے کہ خدا کرے تم ہم سے آڑ میں رہو۔ تمہیں ہمارے پاس آنا نہ ملے۔ یہ ہجراً مجہوراً ایک محاورہ ہے جو جاہلیت میں جب کسی کو کوئی ابتلاء پیش آتا یا کوئی اپنے دشمن کو دیکھتا اور یہ خیال ہوتا کہ وہ اس پر حملہ کرے گا تو اس وقت یہ جملہ کہتا۔

پھر ارشاد ہے کہ قیامت کے دن جب اعمال کا حساب و کتاب ہوگا اس وقت کافروں کو اپنے جن جن اعمال پر غرور ہوگا وہ سب کے سب اکارت ہو جائیں گے اور یہ جہنمیں اپنی نجات کا ذریعہ سمجھے ہوئے تھے قیامت کے دن انہیں بے مصرف کر کے دکھا دیا جائے گا۔ جیسا کہ ایک دوسری آیت میں ارشاد ہے کہ کافروں کے اعمال کی مثال راکھ جیسی ہے جسے تیز ہوا اڑا دے۔ ان کے مقابل میں اہل ایمان کے ساتھ یہ معاملہ ہوگا کہ وہ جنت کے اعلیٰ درجوں میں عیش و عشرت کے ساتھ ہوں گے۔

سعید ابن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ آدھے دن میں بندوں کے حساب و کتاب سے فارغ ہو جائیں گے اور جنتیوں کے دوپہر کے سونے کا وقت جنت میں ہوگا اور جہنمیوں کا جہنم میں۔

قیامت کے دن جب پہلی مرتبہ صور پھونکا جائے گا تو آسمان اور زمین پھٹ پڑیں گے اور پوری کائنات تباہ و برباد ہو جائے گی۔ اس کے بعد پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا۔ جس کے نتیجے میں زمین و آسمان از سر نو درست ہو جائیں گے۔ پھر زمین پر مائدہ کا نزول ہوگا۔ حساب و کتاب شروع ہو جائے گا۔ خدا تعالیٰ کی ایک تجلی خاص اس حساب و کتاب کے لئے ہوگی۔ جس کے رد و رد ملائکہ کا ہجوم ہوگا۔

یہاں تشقق السماء سے مراد آسمان کا پھٹنا بطور تخریب اور فنا کے نہیں ہے کیونکہ وہ توفیق اول کے وقت ہو چکا ہوگا۔ بلکہ یہاں آسمان کا پھٹنا بطور کھلنے کے ہوگا۔ گویا کہ اب یہ آسمان و زمین از سر نو دوبارہ وجود میں آئیں گے جو کہ توفیق ثانیہ کے وقت ہوگا۔ اس دن بادشاہت صرف خدا ہی کے لئے ہوگی۔ کسی اور کو دخل و تصرف کی قطعاً گنجائش نہ ہوگی۔ وہ دن کافروں پر بہت براں نرے گا۔ لیکن مومنین کو قطعاً گھبراہٹ یا پریشانی نہ ہوگی۔

ارشاد ہے کہ جو کوئی پیغمبر علیہ السلام کے طریقہ سے اعراض کرے گا، اس کے لئے دین سے روگردانی کرے گا وہ اس

دن بہت نادم ہوں گے اور حسرت و افسوس کے ساتھ اپنے ہاتھ کاٹ رہے ہوں گے اور آہ و زاری کرتے ہوئے کہہ رہے ہوں گے کہ کاش ہم نبی ﷺ کی راہ چھوڑ کر دوسرے راستے اختیار نہ کرتے۔

ارشاد ہے کہ شیطان انسان کو رسوا کرنے والا ہے اور وہ اسے ناحق کی طرف باٹاتا ہے۔ حالانکہ قیامت کے دن زبانی ہمدردی بھی نصیب نہ ہوگی۔ دنیا میں ہر طرح کی گمراہی کسی نہ کسی انسان ہی کے ذریعہ آتی ہے اور شیطان جب بھی آتا ہے تو کسی دوست و آشنا کے قالب میں آتا ہے۔ اسی سے فقہاء نے یہ بات نکالی ہے کہ صحبت بد کا ترک واجب ہے۔

حضرت تھانوی علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ آیت میں اشرار کی صحبت سے بچنے کی تعلیم ہے اور شریر اسے کہتے ہیں جو ذکر الہی سے بعید ہونے کا سبب بن جائے۔

قیامت کے دن سردار دو جہاں ﷺ جناب باری میں اپنی امت کی شکایت کریں گے کہ یہ قوم جو میری محی طیب بنائی گئی تھی اس کا قرآن کو ماننا اور اس پر عمل کرنا تو دور کنار ہا۔ انہوں نے تو قرآن کو قابل التفات بھی نہ سمجھا۔ بلکہ یہ دوسروں کو بھی اس کے سننے سے روکتے۔ جیسا کہ کفار کا یہ مقولہ خود قرآن میں نقل کیا گیا کہ لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه۔ یعنی اس قرآن کو نہ سنو اور اس کے پڑھے جانے کے وقت شور و غل مچاؤ۔

آپ غور کریں کہ آنحضور ﷺ کو اپنی مظلومیت کی شکایت نہ ہوگی۔ نہ آپ طائف کے باشندوں کی شکایت کریں گے اور نہ کفار مکہ کے مظالم کا شکوہ فرمائیں گے بلکہ اگر شکایت ہوگی تو قرآن مجید کے چھوڑنے کی اور اس کی طرف سے بے توجہی کی۔

جواب میں ارشاد ہوا کہ اے نبی ﷺ جس طرح آپ کی قوم میں قرآن کو نظر انداز کر دینے والے لوگ ہیں۔ اسی طرح پچھلی امتوں میں بھی ایسے افراد تھے جو خود بھی کفر کرتے اور دوسروں کو بھی اپنے کفر میں شریک کرتے اور گمراہی پھیلانے کی فکر میں لگے رہتے۔ نیز ناحق شناس تو ہر زمانہ میں اپنے وقت کے پیغمبر کے دشمن رہے ہیں۔ لہذا کفر پسند عناصر جو آپ سے بھی عداوت رکھتے ہیں، آپ اس کا کوئی غم نہ کیجئے۔ خدا تعالیٰ ان میں سے جسے چاہے گا ہدایت عطا فرمائے گا اور وہ لوگ جو راہ راست پر نہ آئیں گے ان مجرموں اور سرکشوں سے جب مقابلہ کی ضرورت ہوگی تو منجانب اللہ آپ ﷺ کی مدد بھی ہوتی رہے گی۔ اس لئے آپ بے فکر رہیں۔

اعتراض اور اس کا جواب:..... کافروں کا ایک اعتراض یہ بھی تھا کہ جس طرح توریت، انجیل، زبور وغیرہ پوری کی پوری ایک مرتبہ پیغمبروں پر نازل ہوتی رہیں، اسی طرح یہ قرآن بھی ایک دفعہ ہی آنحضور ﷺ پر نازل کیوں نہیں ہوا۔ اگر یہ خدا کا کلام ہوتا تو رفتہ رفتہ کیوں نازل ہوتا۔ یہ تو (نعوذ باللہ) انہیں کا کلام معلوم ہوتا ہے۔ سوچ سوچ کر حسب ضرورت تصنیف کرتے رہتے ہیں۔

خدا تعالیٰ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ واقعہ یہ قرآن متفرق طور پر رفتہ رفتہ نازل ہوا۔ جیسی جیسی ضرورت پڑتی گئی۔ جو واقعات ہوتے رہے اسی کے مطابق احکام نازل ہوتے رہے۔ لیکن اس تدریجی نزول میں ایک بڑی مصلحت یہ تھی کہ رسول کی تقویت قلب رہے۔ نیز اس پر عمل کرنا کوئی مشکل و دشوار نہ ہو۔

پھر فرمایا گیا کہ ہم ان کے اعتراضات کا صحیح صحیح اور تسلی بخش جواب دیں گے جو قطعی بھی ہوگا اور قریب الفہم بھی۔ اس کے بعد ارشاد ہوا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو منہ کے بل جہنم کی طرف لے جائے جائیں گے۔ یہ برے ٹھکانے اور گمراہ طریقے والے ہیں۔ جگہ سے مراد جہنم اور طریقہ سے مرد مسلک اور مذہب ہے۔

ایک شخص نے آنحضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کافر جہنم میں منہ کے بل کس طرح لے جائے جائیں گے۔ آپ نے فرمایا کہ جس نے انہیں پیر کے بل چدایا ہے وہ سر کے بل چلانے پر بھی قادر ہے۔ اس سے یہ بات بھی صاف ہو گئی کہ قادر مطلق اس پر پوری طرح قادر ہے کہ جس عضو اور جس قوت سے جو کام جس وقت چاہے لے لے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۝۳۵ مُعِينًا فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ أَيُّ الْقَبِيضِ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ فَذَهَبَا إِلَيْهِمْ بِالرِّسَالَةِ فَكَذَّبُوهُمَا فَذَمَّرْنَاهُم تَذْمِيرًا ۝۳۶ أَهْلَكْنَاهُمْ أَهْلَاكًا وَادَّكَّرَ قَوْمُ نُوحٍ لَّمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ بِتَكْذِيبِهِمْ نُوحًا لَطُولَ لُبِّهِ فِيهِمْ فَكَاتَهُ رُسُلُ أُولَئِكَ تَكْذِيبُهُ تَكْذِيبٌ لِبَاقِي الرُّسُلِ لِأَشْتَرَاكَهُمْ فِي الْمَجْيِءِ بِالتَّوْحِيدِ أَغْرَقْنَاهُمْ حَوَاتٍ لَمَّا وَجَعَلْنَاهُم لِلنَّاسِ بَعْدَهُمْ آيَةً عِبْرَةً وَأَعْتَدْنَا فِي الْأَجْرَةِ لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝۳۷ مَوْلَمَا سَوَى مَا يَحُلُّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَادَّكَّرَ عَادًا قَوْمَ هُودٍ وَثَمُودًا قَوْمَ صَالِحٍ وَأَصْحَبَ الرَّسِّ أَسْمَ بَثْرٍ وَبَنِيئَهُمْ قَيْسَ شُعَيْبٍ وَقَيْلَ غَيْرُهُ كَانُوا قُعُودًا حَوْلَهَا فَاثْنَاهَتْ بِهِمْ وَبِمَنَازِلِهِمْ وَقُرُونًا أَقْوَامًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۝۳۸ إِنِّي بَيْنَ عَادٍ وَأَصْحَبِ الرَّسِّ وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ فِي إِقَامَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يُهِنُّهُمْ لَا تَعْدَ الْإِنْدَارِ وَكُلًّا تَبَرَّنَا تَبِيرًا ۝۳۹ أَهْلَكْنَا إِبْرَاهِيمَ بِتَكْذِيبِهِمْ أَنْبِيَاءَهُمْ وَلَقَدْ آتَوْا مَرُورًا إِنِّي كُفَّارُ مَكَّةَ عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرُ السَّوَاءِ ۖ مُضْدَرُّ سَاءِ أَيُّ بِالْحِجَارَةِ وَهِيَ عُظْمَى قُرَى قَوْمِ لُوطٍ فَاهْلَكَ اللَّهُ أَهْلَهَا لِفَعْلِهِمْ الْفَاجِشَةَ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا ۖ فِي سَفَرِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَعْتَسِرُونَ وَالْإِسْتَفْهَامُ لِتَقْرِيرِ بَلٍّ كَانُوا لَا يَرْجُونَ يَخَافُونَ نُشُورًا ۝۴۰ بَعَثْنَا قَلِيلًا يَوْمُنُونَ وَإِذَا رَأَوْكَ إِنَّمَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُورًا ۖ مَهْزُورًا بِهِ يَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ۝۴۱ فِي دَعْوَاهُ مُحْتَقِرِينَ لَهُ عَنِ الرِّسَالَةِ أَنْ مُحَقَّقَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمَهَا مَحْذُوفٌ إِنِّي أَنَا كَذَّابٌ لِيُضِلَّنَا يُصْرِفُنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ۖ لَصَرَفْنَا عَنْهَا قَالِ تَعَالَى وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ عَيْنَانَا فِي الْأَجْرَةِ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝۴۲ أَخْطَأُ طَرِيقًا أَهْمُ أَمْ الْمُؤْمِنُونَ أَرَأَيْتَ أَخْبِرْنِي مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ۖ أَيُّ مَهْوِيَّةٍ قَدَمُ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِأَنَّهُ أَهْمُ وَجُمْلَةٌ مَنِ اتَّخَذَ مَفْعُولٌ أَوَّلٌ لِرَأَيْتَ وَالثَّانِي أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا ۝۴۳ حَافِظًا تَحْفِظُهُ عَنِ اتِّبَاعِ هَوَاهُ لَا أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ سَمَاعَ تَفْهِمٍ أَوْ يَعْقِلُونَ ۖ مَا تَقُولُ لَهُمْ إِنْ مَا هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ۝۴۴ أَخْطَأُ طَرِيقًا مَهَا لَا تَهَا تَقَادُ لَمْ يَنْعَهْهَا وَهُمْ لَا يَطِيعُونَ مَوْلَاهُمْ الْمُنْعَمَ عَلَيْهِمْ

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی توریت) دی تھی اور ہم نے ان کے ساتھ ان کے بھائی و معین بنادیا تھا۔ پھر ہم نے کہا کہ: "اے ان لوگوں کے پاس جاؤ جنہوں نے ہماری نشانیوں کو جھٹلایا ہے (یعنی فرعون اور اس کی قوم)۔ باری تعالیٰ کے حکم پر یہ دونوں نے اس پیغام خداوندی کے کرکے۔ مگر انہوں نے ان دونوں کو جھٹلایا۔ سو ہم نے انہیں بالکل ہی ہلک کر دیا اور (یا کیجئے)

قوم نوحؑ کو کہ جب انہوں نے پیغمبروں کو جھٹلایا (کذبوا الرسل۔ یہاں جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔ حالانکہ پیغمبر صرف ایک یعنی حضرت نوح علیہ السلام تھے تو ان کے دو جواب ہیں۔ ایک تو یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم میں اتنی مدت تک رہے کہ گویا کئی رسولوں کے قائم مقام ہو گئے۔ دوسرا جواب یہ کہ ان کا جھٹلایا گویا کہ انبیاء علیہ السلام کی پوری جماعت کو جھٹلانا ہوا۔ کیونکہ مقصد ہر نبی کا ایک ہوتا ہے۔ یعنی توحید کی دعوت دینا۔ اس وجہ سے رسل جمع کا صیغہ لایا گیا) ہم نے ان کو (طوفان سے) غرق کر دیا اور ہم نے ان (کے واقعہ) کو لوگوں کے لئے ایک نشان عبرت بنا دیا۔ (اغیرقنا جواب ہے لہما کذبوا کا) اور ہم نے ان ظالموں کے لئے ایک دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے (جو دنیاوی عذاب کے علاوہ ہوگا) اور (یاد کیجئے) ہم نے اسی طرح ماد (یعنی قوم ہوڈ) اور ثمود (یعنی قوم صالح) اور اصحاب الرس کو (یہ ایک قوم تھی جس کے نبی حضرت شعیب علیہ السلام تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ان کے علاوہ کوئی اور نبی تھے) اور ان کے درمیان میں بہت سی امتوں کو ہلاک کر دیا۔ اور ہم نے (امم مذکورہ میں سے) ہر ایک (کی ہدایت) کے لئے عجیب عجیب مضامین بیان کئے (ان لوگوں کے اتمام حجت کے لئے اور) (جب نہ مانے تو) ہر ایک کو ہم نے بالکل ہی برباد کر دیا (انبیاء کی تکذیب کی سزا میں) اور یہ (کفار مکہ) اس بستی پر سے گزر رہے ہیں جس پر پتھر بری طرح برسائے گئے تھے (مطر السوء میں سوء مصدر ہے ساء کا معنی پتھر برسانا۔ یہ پتھروں کی بارش قوم لوط کے ایک بڑے گاؤں پر ہوئی تھی۔ جس کے نتیجہ میں خدا تعالیٰ نے پوری آبادی کو ہلاک کر کے رکھ دیا تھا اور یہ سزا تھی ان کے برے اعمال کی) سو کیا یہ لوگ اسے دیکھتے نہیں رہتے (جب یہ ملک شام کی طرف سفر کرتے تھے۔ پس انہیں اس سے عبرت حاصل کرنی چاہئے۔ یہاں استفہام تقریر کے لئے ہے) بات یہ ہے کہ یہ لوگ مکرر دوبارہ زندہ ہونے کا خیال ہی نہیں رکھتے (گویا کہ آخرت کے منکر ہیں اس وجہ سے یہ لوگ ان چیزوں سے ڈرتے نہیں اور نہ ایمان لاتے ہیں) اور جب یہ لوگ آپ کو دیکھتے ہیں تو بس آپ سے تمسخر کرنے لگتے ہیں (اور مذاق بناتے ہوئے کہتے ہیں کہ) کیا یہی ہیں جن کو خدا تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے (اور پھر حقارت کے ساتھ کہتے ہیں کہ) اس شخص نے تو ہم کو ہمارے معبودوں سے بٹا ہی دیا ہوتا اگر ہم ان پر (مضبوطی سے) قائم نہ رہتے (ان کا د میں ان تحفہ من الثقیلہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے جو انہ ہے۔ ان کے مذاق کے جواب میں ارشاد باری ہے کہ) عنقریب یہ جان لیں گے جب عذاب دیکھ لیں گے کہ کون شخص راہ سے ہٹا ہوا تھا (یہ لوگ یا مومنین ۱۹ پیغمبر آپ نے اس کی بھی حالت دیکھی ہے جس نے اپنی خواہشوں کو اپنا خدا بنا رکھا ہے) مفعول ثانی کو اس کی اہمیت کی بنا پر مقدم کر دیا گیا ہے اور جملہ من اتخذ۔ رايت کا مفعول اول ہے۔ اور مفعول ثانی اٹھانت تکون ہے) سو کیا آپ اس کے ذمہ دار رہ سکتے ہیں (کہ انہیں ان کی خواہشات نفسانی سے باز رکھ سکیں۔ نہیں ایسا نہیں آپ کر سکتے) یا آپ یہ خیال کرتے ہیں کہ ان میں اکثر سنتے یا سمجھتے ہیں (جو کچھ آپ ان سے کہتے ہیں) نہیں یہ تو محض چوپایوں کی طرح ہیں۔ بلکہ ان سے بھی زیادہ بے راہ ہیں (اس لئے کہ یہ تو ان کی اتباع کرتے ہیں جو ان سے کسی چیز کا وعدہ کر لیتے ہیں نہ کہ اپنے منعم حقیقی کی۔

تحقیق و ترکیب: کلاً ضربنا میں کلاً منصوب ہے فعل محذوف کی بناء پر فعل محذوف خوفنا ہے۔ معنی یہ ہیں کہ ہم نے سمجھانے بجھانے کی لاکھ کوششیں کیں مگر وہ راہ راست پر نہیں آئے۔ پھر ہم نے بھی انہیں توڑ پھوڑ کر رکھ دیا۔

مطر السوء۔ مفعول ثانی ہے اصل عبارت یہ ہے کہ امطرت القوم مطر السوء یعنی قوم پر بدترین بارش بری۔

من اضل سبیلاً۔ من استفہامیہ مبتداء ہے اضل اس کی خبر ہے۔ سبیلاً تمیز ہونے کی بناء پر منصوب ہے۔ پھر یہ جملہ

مکلاً منصوب ہے یعلمون کے دو مفعول کے قائم مقام ہونے کی بناء پر۔

من اتخذ الہہ ہواہ۔ یہاں مفعول ثانی کو مقدم کیا گیا۔ ایک ترکیب میں تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔ کیونکہ معرفہ ہونے

میں دونوں برابر ہیں۔ ابوسعود نے لکھا ہے کہ اللہ اتخذا کا مفعول ثانی ہے جسے مفعول پر بر بنائے اہتمام مقدم کر دیا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ اپنی خواہشات کو اپنا امام بنالیا اور قطعی دلائل بھی نظر انداز کر دیئے۔
الاهزوا۔ یہ مصد ہے معنی میں مفعول کے اور اس کا متعلق محذوف ہے۔

﴿تشریح﴾: ... ان آیات میں خدا تعالیٰ مشرکین اور آنحضور ﷺ کے مخالفین کو اپنے عذاب سے ڈرا رہے ہیں کہ جس طرح تم سے پہلے جن لوگوں نے انبیاء کی تکذیب کی اور ان کی مخالفت کی، انہیں تباہ و برباد کر دیا گیا۔ چنانچہ قوم فرعون کی غرقابی مشہور واقعہ ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام و ہارون علیہ السلام کو ان کے طرف نبی بنا کر بھیجا گیا۔ لیکن انہوں نے ان کے ساتھ برا معاملہ کیا۔ جس کے نتیجہ میں ہلاک کر دیئے گئے۔ قوم نوح کو دیکھو۔ انہوں نے بھی نبی کو جھٹلایا۔ جس کی وجہ سے تہس نہس کر دیئے گئے۔ اسی طرح قوم عاد و ثمود اصحاب الرس وغیرہ بھی اسی جرم میں ہلاک کئے گئے۔ قوم نوح کے ساتھ دسل کا صیغہ آیا گیا۔ حالانکہ ان میں حضرت نوح علیہ السلام کو بھیجا گیا تھا۔

تو اس کا ایک جواب یہ ہے کہ کیونکہ حضرت نوح اپنی قوم کے درمیان بہت لمبی مدت تک قیام پزیر رہے اس لئے انہیں گویا کہ کئی رسول کے قائم مقام تصور کیا گیا اور جمع کا صیغہ استعمال ہوا۔

دوسرا جواب کسی ایک نبی کو جھٹلانا گویا تمام انبیاء کی تکذیب کے ہم معنی ہے۔ اس وجہ سے جمع لایا گیا۔ یا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لوگ سلسلہ نبوت ہی کے منکر ہوں۔ جیسا کہ امام رازی اور بعض دوسرے مفسرین کی رائے ہے اور اصحاب رس کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔ لیکن محققین کی تحقیق کے مطابق ایک شہر یمامہ کے علاقہ میں تھا اور یہاں قوم ثمود کا کوئی قبیلہ آباد تھا۔ بہر کیف اور بھی بہت سی امتیں آئیں جو اس جرم میں ہلاک کر دی گئیں اور ہم نے ان سب کے سامنے دلیلیں پیش کر دی تھیں۔ معجزے دکھا دیئے تھے، مگر اس کے باوجود بھی جب یہ لوگ ایمان نہ لائے تو ہلاک کر دیئے گئے۔

پھر ارشاد ہوا کہ یہ منکرین شام کے علاقہ سے گزرتے رہتے ہیں جہاں قوم لوط وغیرہ کی بستیوں کا حال اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں، جن پر آسمان سے پتھر برسائے گئے۔ جس کے نتیجہ میں ساری آبادی ہلاک ہو کر رہ گئی اور ان کی بستیاں کھنڈر و ویران بن گئیں۔ گویا کہ خدائی قانون سے بغاوت و سرکشی کرنے والی قوموں کی عبرتناک سزائیں اور بربادیاں ان کے علم میں ہیں اور ان کے کھنڈرات اور مٹے ہوئے آثار ان کی نظروں کے سامنے ہیں۔ مگر اس کے باوجود یہ لوگ عبرت حاصل نہیں کرتے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ انہیں اس کا یقین ہی نہیں کہ عمل کی جزا اور سزا ملنے والی ہے۔

پیغمبر سے استہزاء: یہ کفار آنحضور ﷺ کا مذاق اڑاتے اور عیب جوئی کرتے۔ استہزاء کہتے کہ اگر رسالت کوئی چیز ہے تو رسول کسی بڑے اور معزز شخص کو ہونا چاہئے تھا نہ کہ ایک معمولی آدمی کو۔ اور یہ کہ وہ تو اچھا ہوا کہ ہم استقامت کے ساتھ اپنے قدیم طرز پر جمے رہے، ورنہ اس نے تو ہمیں بہکانے میں کوئی کسر ہی نہیں چھوڑی تھی۔ اور اس شخص میں اس غضب کی جادو بیانی ہے کہ اس نے اکھاڑ ہی دیا ہوتا۔ جواب ملا کہ انہیں عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ گمراہی میں مبتلا کون تھے؟ عذاب کو دیکھتے ہی ان کی آنکھیں کھل جائیں گی۔

کہا گیا ان کی گمراہی کی بنیاد کوئی واقعی اور حقیقی شکوک و شبہات تو ہے نہیں۔ یہ تو محض خواہش پرستی پر مبتلا ہیں اور آپ ان پر مسط کر کے تو بھیجے نہیں گئے ہیں۔ پھر آپ ان کی راہ روی پر کیوں غم کرتے ہیں۔

پھر ان کی بے حسی کو چوپایوں سے تشبیہ دی گئی اور کہا گیا کہ چوپائے تو مکلف بھی نہیں ہیں اور یہ مکلف ہوتے ہوئے چوپایوں سے بھی بدترین ہیں۔ دلائل و معجزات کے بعد بھی نہ حق بات سنتے ہیں اور نہ فہم سے کام لیتے ہیں۔ نہ خدا کی وحدانیت اور نہ رسول ﷺ کی رسالت کو مانتے ہیں۔

أَلَمْ تَرَ تَنْظُرَ إِلَىٰ فِعْلِ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ مِنْ وَقْتِ الْإِسْفَارِ إِلَىٰ وَقْتِ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً ۚ مُقِيمًا لَا يَزُولُ بِطُلُوعِ الشَّمْسِ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ آيَ الظِّلِّ دَلِيلًا ﴿۲۵﴾ فَلَوْلَا الشَّمْسُ مَا عَرَفَ الظِّلُّ ثُمَّ قَبْضَتُهُ آيَ الظِّلِّ الْمَمْدُودِ ۚ إِنَّا قَبْضًا يُسِيرًا ﴿۲۶﴾ خَفِيفًا بِطُلُوعِ الشَّمْسِ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِبَاسًا سَاتِرًا كَاللِّبَاسِ وَالنَّوْمَ سُبَاتًا رَاحَةً لِلْأَبْدَانِ بِقَطْعِ الْأَعْمَالِ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴿۲۷﴾ مَنُشُورًا فِيهِ لِابْتِغَاءِ الرِّزْقِ وَغَيْرِهِ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ وَفِي قِرَاءَةِ الرِّيحِ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ أَىٰ مَتَفَرِّقَةً قُدَّامَ الْمَطَرِ وَفِي قِرَاءَةِ بِسْكَوْنِ السَّيْنِ تَحْفِيفًا وَفِي قِرَاءَةِ بِسْكَوْنِهَا وَفَتْحِ النُّونِ مَصْدَرٌ وَفِي أُخْرَىٰ بِسْكَوْنِهَا وَضَمِّ الْمُوحِدَةِ بَدَلُ النُّونِ أَىٰ مُشْبِرَاتٍ مُفْرَدٌ الْأُولَىٰ نُشُورٌ كَرَسُولٍ وَالْآخِرَةُ بَشِيرٌ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿۲۸﴾ مُطَهِّرٌ لَّنُحْيِيَ بِهِ بَلَدَةً مَّيِّتًا بِالتَّخْفِيفِ يَسْتَوِي فِيهِ الْمُدَّكَّرُ وَالْمُوْتُ ذِكْرُهُ بِاعْتِبَارِ الْمَكَانِ وَنُسْقِيهِ آيَ الْمَاءِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا إِلَّا وَتَقَرَّ وَغَنَمًا وَأَنْاسِي ۚ كَثِيرًا ﴿۲۹﴾ جَمَعَ إِنْسَانٍ وَأَصْلُهُ أَنْاسِيْنُ فَأَبْدَلَتْ النُّونُ يَاءً وَأُدْعِمَتْ فِيهَا الْيَاءُ أَوْ جَمَعَ إِنْسَى وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ آيَ الْمَاءِ بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا ۚ أَصْلُهُ يَتَذَكَّرُوا أَدْعِمَتْ اِنْتَاءً فِي الدَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ لِيَذْكُرُوا بِسْكَوْنِ الدَّالِ وَضَمِّ الْكَافِ أَىٰ نِعْمَةُ اللَّهِ بِهِ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿۳۰﴾ جُحُودُ النِّعْمَةِ حَيْثُ قَالُوا مُطَرْنَا بِنُوءٍ كَذَا وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿۳۱﴾ يُخَوِّفُ أَهْلَهَا وَلَكِنْ بَعَثْنَاكَ إِلَىٰ أَهْلِ الْقُرَىٰ كُلِّهَا نَذِيرًا لِيَعْظُمَ أَجْرُكَ فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ فِي هَوَاهُمْ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ آيَ الْقُرْآنِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿۳۲﴾ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ أَرْسَلَهُمَا مُتَحَاوِزَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شَدِيدُ الْعَذْوَةِ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ شَدِيدُ الْمُلُوحَةِ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حَاجِزًا لَا يَخْتَلِطُ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴿۳۳﴾ أَىٰ سِتْرًا مَمْنُوعًا بِهِ اخْتِلَاطُهُمَا وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا مِّنَ الْمُنْبِيِّ إِنْسَانًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا ذَا نَسَبٍ وَصِهْرًا ۚ بِأَن يَتَزَوَّجَ ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَىٰ طَلَبًا لِّلنَّاسِلِ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿۳۴﴾ قَادِرًا عَلَىٰ مَا يَشَاءُ وَيَعْبُدُونَ آيَ الْكُفَّارِ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ عِبَادَتُهُ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ بِتَرْكِهَا وَهُوَ الْأَصْنَامُ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿۳۵﴾ مَعِينًا لِلشَّيْطَانِ بِطَاعَتِهِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا بِالْحَنَّةِ وَنَذِيرًا ﴿۳۶﴾ مُخَوِّفًا مِّنَ النَّارِ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ

عَلَيْهِ اِی عَسَىٰ تَلْبِیْعٌ مَّا اُرْسِلْتُ بِهِ مِنْ اَجْرٍ اِلَّا لَکِنْ مَنْ شَاءَ اَنْ يَّتَّخِذَ اِلٰی رَبِّهِ سَبِيْلًا ۝۵۷ صُرِفًا
 بِاِتِّاقِ مَالٍ فِی مَرْضَاتِهِ تَعَالٰی فَلَا اَمْنَعُهُ مِنْ ذٰلِكَ وَتَوَكَّلْ عَلٰی الْحَیِّ الَّذِی لَا یَمُوْتُ وَسَبِّحْ مُتَسَبِّحًا
 بِحَمْدِهِ ۝۵۸ اِی قُلْ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَکَفٰی بِهِ بِذُنُوْبٍ عِبَادِهِ خَبِیْرًا ۝۵۹ عَالَمًا تَعَلَّقَ بِهِ
 بِذُنُوْبٍ هُوَ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ مِنَ الدُّنْیَا اِی فِی قَدَرِهَا
 لِاَنَّهُ لَمْ یُکُنْ نَمَّ شَمْسٌ وَلَوْ شَاءَ لَخَلَقَتْهُنَّ فِی لَمْحَةٍ وَّالْعَذُوْلُ عَنْهُ لِتَعْلِیْمٍ خَلَقَهُ التَّثْبِیْتُ ثُمَّ اسْتَوٰی عَلٰی
 الْعَرْشِ ۝۶۰ هُوَ فِی اللِّغَةِ سَرِیْرُ الْمَلِکِ الرَّحْمٰنِ ۝۶۱ بَدَلُ مِنْ ضَمِیْرٍ اسْتَوٰی اِی اسْتَوٰءَ یَبْقٰی ۝۶۲ فَسُئِلَ اِیْهَا
 الْاِنْسَانُ بِهِ بِالرَّحْمٰنِ خَبِیْرًا ۝۶۳ یُخْبِرُکَ بِصِفَاتِهِ وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ لَکُفَّارٍ مَّکَّةَ اسْجُدْ وَابْتَغِ الرَّحْمٰنَ
 قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنْسَجُدْ لِمَا تَاْمُرُنَا بِالْفَوْقَانِیَّةِ وَالتَّحْتَانِیَّةِ وَالْاَمْرِ مُحَمَّدٌ وَلَا نَعْرِفُهُ لَا وَزَادَهُمْ
 هٰذَا الْقَوْلُ لَهُمْ نَفُوْرًا ۝۶۴ عَنِ الْاِیْمَانِ

ترجمہ: کیا تو نے اپنے پروردگار (کے کام) پر نظر نہیں کی کہ اس نے سایہ و کیونکر پھیلا دیا اور اگر وہ چاہتا تو اس کو ایک
 حالت پر بٹھرایا ہوا رکھتا (اور یہ سایہ طلوع آفتاب کے نتیجہ میں غائب نہ ہوا کرتا) پھر ہم نے آفتاب کو اس (سایہ کی درازی اور کمی) پر
 ایک عداوت مقرر کر دی۔ (پس اگر یہ آفتاب نہ ہوتا تو سایہ کی معرفت مشکل ہوتی) پھر ہم نے اس (سایہ کی درازی) کو اپنی طرف
 آہستہ آہستہ سمیٹ لیا (سورج کو روشن کر کے) اور وہی تو ہے جس نے تمہاری لئے رات کو پردہ کی چیز اور نیند کو (کام کاج کا سلسلہ
 منقطع کرا کے) آرام کی چیز بنادیا اور دن کو گویا جی اٹھنے کا وقت بنادیا (تاکہ حصول معاش کر سکو) اور وہی ہے جو اپنی بارش رحمت سے
 پہلے ہواؤں کو بھیج دیتا ہے کہ وہ (بارش کی امید لا کر) خوش کر دیتی ہیں (الریاح ایک قرأت میں الریح ہے۔ بشرطاً میں ایک قرأت
 ماء اور شمس کے ضمہ کے ساتھ ہے۔ دوسری قرأت شمس کے سکون کے ساتھ ہے اور ایک قرأت شمس کے سکون اور نون کے فتحة کا
 ہے۔ یعنی بشرطاً ہے) اور ہم آسمان سے پانی برساتے ہیں، خوب پاک و صاف کرنے والا تاکہ اس کے ذریعہ ہم مردہ ہستی میں جان
 ڈال دیں (یہاں یہ اعتراض واقع ہوتا ہے کہ بلدہ جو کہ موصوف ہے تو صفت میتا کو بھی مؤنث لانا چاہئے تھا۔ اس کا جواب دیا گیا کہ
 اس میں مذکر و مؤنث دونوں برابر ہیں اور میتا کو مذکر باعتبار بلدہ کے مکانیت کے استعمال کیا گیا) اور اپنی مخلوقات میں سے بہت
 موشیوں اور بہت سے انسانوں کو سیراب کر دیں۔

(اساسی جمع ہے انسان کی اصل ان کی اناسین ہے۔ نون کو یا سے بدل دیا گیا اور اس کو پہلے یا میں مدغم کر دیا گیا) اور ہم پانی کو
 لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں۔

لیذکروا کی اصل یذکروا ہے تاکہ اذال میں ادغام کر دیا گیا اور ایک قرأت میں لیذکروا اذال کے سکون اور کاف کے ضمہ
 کے ساتھ ہے) سو (چاہئے تھا کہ اس نعمت کا حق ادا کرتے۔ لیکن) اکثر لوگ ناشکر گزار ہوئے بغیر نہیں رہتے (اس نعمت کا انکار
 کر کے اور کہتے ہیں کہ بارش پختہ کی وجہ سے ہوئی) اگر ہم چاہتے تو آپ کے علاوہ ہر ہستی میں ایک ایک ڈرانے والا بھیج دیتے
 (تاکہ وہ وہاں کے باشندوں کو ڈرائے۔ لیکن ہم نے آپ ہی کو ساری ہستی والوں کے لئے بھیجا۔ تاکہ آپ کے اجر میں اضافہ

کردیں) سو آپ کافروں کا کہا نہ مانئے اور (قرآن کے ذریعہ سے) ان کا مقابلہ زور و شور سے کیجئے اور وہی اللہ ہے جس نے دو دریاؤں کو ملایا (اور دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر بہایا) جن میں ایک (کاپانی) شیریں، تسکین بخش ہے۔ اور ایک (کاپانی) کھارا اور تلخ ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان (اپنی قدرت سے) ایک حجاب اور ایک مانع قوی رکھ دیا ہے (جس سے کہ وہ ایک ساتھ چپنے کے باوجود ایک دوسرے سے ملتے نہیں) اور وہ وہی ہے جس نے انسان کو پانی سے پیدا کیا (یعنی انسان منی سے جو کہ خود پانی ہی ہے) پھر اسے خاندان والا اور سسرال والا بنایا (اس طرح پر کہ مرد ہو یا عورت وہ ایک دوسرے سے افزائش نسل کے لئے شادیاں کرتے ہیں) اور آپ کا پروردگار بڑا قدرت والا ہے (وہ ہر چیز پر قادر ہے) اور (اس کے باوجود یہ مشرک) اللہ کے مقابلہ میں انکی عبرت کرتے ہیں جو انہیں نہ نفع پہنچا سکیں (عبادت کرنے پر) اور نہ انہیں نقصان پہنچا سکیں (ترک عبادت پر) اور کافرو تو اپنے پروردگار کا مخالف ہی ہے (اور شیطان کا معین و مددگار بنا ہوا ہے بتوں کی پرستش کر کے) اور ہم نے تو آپ کو صرف اس لئے بھیجا ہے (کہ اہل ایمان کو جنت کی) خوشخبری سنائیں اور (کافروں کو جہنم سے) ڈرائیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی معاوضہ تو مانگتا نہیں۔ ہاں (یہ البتہ چاہتا ہوں کہ) جو کوئی چاہے اپنے پروردگار تک راستہ اختیار کر لے (انفاق فی سبیل اللہ کر کے) اور آپ بھروسہ اسی زندگی پر رکھئے جسے کبھی موت نہیں اور اسی کی تسبیح و تحمید میں لگے رہئے اور اپنے بندوں کے گناہوں سے خوب خبردار ہے (مذنب متعلق ہے خبیثاً کے) وہ وہی ہے جس نے آسمان و زمین اور جو کچھ دونوں کے درمیان ہے اسے پیدا کر دیا۔ چھ دنوں میں (یعنی چھ روز کی مقدار میں پیدا کر دیا۔ یہ جواب ہے اس اعتراض کا کہ دن اور رات کا تو اس وقت وجود ہی نہیں تھا۔ پھر یہ چھ دن کس طرح کہہ دیا گیا؟ اور اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو ان چیزوں کو ایک لمحہ میں پیدا کر سکتا تھا۔ مگر اس ترتیب سے مقصد مخلوق کو تدریج کی تعلیم دینا ہے) پھر وہ تخت (شاہی) پر قائم ہو گیا۔ وہی ہے خدائے رحمن سو (اے انسان) اس کی شان کسی جاننے والے سے پوچھنا چاہئے (جو اس کی صفات سے واقف ہے) اور جب ان (کفار مکہ) سے کہا جاتا ہے کہ خدائے رحمن کو سجدہ کرو تو کہتے ہیں کہ رحمن ہے کیا چیز؟ کیا ہم اسے سجدہ کرنے لگیں گے جس کے لئے تم ہمیں حکم دو گے (اے محمد ﷺ حالانکہ ہم اسے جانتے بھی نہیں۔ تاہم) اور یا دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے) اور انہیں اور زیادہ نفرت ہو گئی ہے (ایمان سے)۔

تحقیق و ترکیب: الم تر الی ربک۔ خدا تعالیٰ نے اپنی وحدانیت پر ان آیات میں محسوسات سے پانچ دلائل قائم کئے ہیں۔ پہلی دلیل تو یہی کہ سایہ کو گھٹاتے اور بڑھاتے ہیں۔ دوسری دلیل یہ کہ رات کو تمہارے لئے ایک تاریک پردہ بنا دیا۔ تیسری دلیل یہ کہ باران رحمت سے پہلے خوشگوار ہوائیں چلاتے ہیں۔ چوتھی یہ کہ میٹھا اور شور پانی ایک دوسرے سے قریب چلتے ہیں۔ پھر ایک دوسرے پر اثر انداز نہیں اور پانچویں یہ کہ ایک قطرہ سے تخلیق انسان کی۔ ان دلائل پر اگر کوئی غور کرے گا تو اسے خدا تعالیٰ کی وحدت اور کمال قدرت واضح طور پر معلوم ہو جائے گی۔

بشر اٰیین بدی۔ با اور شین کے ضمہ کے ساتھ۔ ابو عمر اور ابن کثیر کی یہی قرأت ہے اور ابن ع مر کی قرأت کے مطابق سکون شین کے ساتھ ہے اور حمزہ کی قرأت کے مطابق سکون شین اور نون کا فتح مصدر ہے اور عاصم کے یہاں با کا ضمہ نون کے عوض ہے۔ ع صم کی قرأت میں یہ بشور کی جمع ہے جو معنی میں مبشر کے ہے۔ امام رازی نے ابو مسلم اصفہانی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ بشر جمع بشیر کی ہے۔

اناسی کثیراً۔ یہ اصل میں اناسین تھا۔ جیسا کہ سراجین۔ سیبویہ کی یہی تحقیق ہے اور اسی کو راجح قرار دیا گیا ہے۔ فرا اسے انسی کی جمع بتاتے ہیں۔ اگرچہ قرآن کے مذہب پر بعض اشکالات ہیں۔ کیونکہ انسی کی جمع اناسی نہیں آتی۔

اسجدوا للرحمن۔ الرحمن مرفوع ہے الذی خلق مبتداء کی خبر ہونے کی بناء پر یہ مبتداء محذوف ہے۔ یعنی ہو الرحمن اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ بدل ہو اس ضمیر سے جو اس سے میں ہے اور اگر اسے مبتداء بنالیں تو فسنل بہ خبیراً پورا جملہ اس کی خبر ہو جائے گا۔

فسنل بہ خبیراً۔ یہ صلہ ہے جیسا کہ سنل سائل بعذاب واقع صلہ ہے یا صلہ صرف خبیر ہے یا خبیر سل کا مفعول یہ ہے۔

رحمن۔ خدا تعالیٰ کا وہ نام ہے جس کا سابقہ آسمانی کتابوں میں بھی تذکرہ آچکا ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا گیا۔ اس رحمن کے بارے میں ان لوگوں سے پوچھئے جو سابقہ آسمانی کتاب کا علم رکھتے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... اب خدا تعالیٰ کی قدرت کے دلائل بیان کئے جا رہے ہیں۔ ارشاد ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد چیزوں کے سایہ کا بڑھنا اور دوپہر کے وقت گھٹ جانا اور پھر بڑھتے بڑھتے شام تک معدوم ہو جانا۔ یہ سب امور خدا تعالیٰ کی قدرت پر موقوف ہے۔ یہ کوئی خود بخود نہیں ہو رہا ہے اور اس کا دوسرا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ متضاد چیزوں کو پیدا کر رہا ہے۔ صبح صادق سے لے کر طلوع آفتاب تک سایہ رہتا ہے اور پھر طلوع آفتاب پر سایہ ختم ہو کر دھوپ نکل آتی ہے۔ پھر آہستہ آہستہ دھوپ کو ختم کر کے پھر سایہ کر دیتا ہے۔ یہ انقلاب تیزی سے ہوتا رہتا ہے۔ اور اگر خدا تعالیٰ چاہتا تو اسے ایک ہی حالت پر باقی رکھتا۔ جیسے ارشاد ہے کہ اگر وہ رات ہی رات رکھے تو کوئی دن نہیں کر سکتا اور اگر دن ہی دن رکھے تو کوئی رات نہیں لاسکتا۔ لیکن خدا تعالیٰ ہر چیز کی ضد پیدا کرتا ہے تاکہ وہ چیز پہچان میں آسکے۔ اسی طرح اگر سورج نہ نکلتا تو سایہ کا حال معلوم نہ ہوگا اور نہ اس کی قدر ہوتی۔ ہر چیز اپنی ضد سے پہچانی جاتی ہے۔ پہلے سایہ پھر اس کے بعد دھوپ اور پھر دھوپ اور پھر اس کے بعد سایہ۔ یہ سب کا سب قدرت کا انتظام ہے۔

پھر ارشاد ہے کہ اسی نے رات کو تمہارے لئے لباس بنایا اور حقیقت یہ ہے کہ رات کی تاریکی میں انسان جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ کسی کو کچھ پتہ نہیں چلتا۔ یہاں بھی خدا تعالیٰ کی توحید و یکتائی کا بیان ہے کہ اس نے بغیر کسی کی شرکت کے کسی خاص مقصد و مصحت کے لئے دن اور رات بنائے اور پھر اسی نے نیند کو راحت و سکون کا ذریعہ بنادیا۔ دن بھر کے کام کاج سے جو تھکن ہو گئی تھی وہ اس آرام سے ختم ہو جاتی ہے اور نیند کا باعث تفریح و تازگی ہونا خود ایک طبی حقیقت ہے۔ اسی کو کہا گیا کہ اس نے اپنی رحمت سے دن اور رات مقرر کئے تاکہ سکون و راحت بھی حاصل کر لو اور پھر دن کے اوقات میں فکر معاش میں لگ سکو۔

خدا تعالیٰ کی ایک تیسری قدرت یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ بارش سے پہلے بارش کی خوشخبری دینے والی ہوائیں چلاتا ہے۔ ان ہواؤں میں بھی بہت سے خواص ہیں۔ بعض بادلوں کو منتشر کر دیتی ہیں۔ بعض انہیں اٹھاتی ہیں۔ بعض انہیں لے چلتی ہیں اور بعض بادلوں کو پانی سے بھر دیتی ہیں اور پھر آسمان سے پاک و صاف پانی برساتے ہیں۔ پھر فرمایا گیا کہ اسی پانی سے ہم بنے اور غیر آباد زمین کو زندہ کر دیتے ہیں۔ جس کے نتیجے میں وہ لہلہانے لگتی ہے اور تروتازہ ہو جاتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ پانی انسانوں اور حیوانوں کے پینے میں بھی کام آتا ہے۔ اس کے بعد ارشاد ہوا کہ میری یہ قدرت بھی دیکھو کہ گھٹا زوروں کی آئی ہے مگر بارش نہیں برسی۔ خدا تعالیٰ جہاں چاہتا ہے برساتا ہے اور جہاں چاہتا ہے نہیں برساتا۔ یہ سارے تصرفات اور پھر انسانوں کے درمیان پانی کی حسب مصحت تقسیم کسی قدر مطلق ہی کی ہو سکتی ہے۔ چاہئے تو یہ تھا کہ ان دلائل و شواہد کو دیکھ کر خدا تعالیٰ پر ایمان لاتے اور اس کی ان نعمتوں کا حق ادا کرتے لیکن، یہ لوگ ناشکرے ہیں اور سب سے بڑی ناشکری تو کفر و شرک ہے۔

مصلحت اور دلیل قدرت:..... پھر ارشاد ہوا کہ اگر میں چاہتا تو ہر ہستی میں ایک نبی بھیج دیتا اور تنہا آپ پر اتنا بار نہ ڈالتا۔ لیکن ہماری مشیت اس کی مقتضی نہیں۔ ہم تو دنیا کی اصلاح کا کام آپ ہی کے ذریعہ چاہتے ہیں۔

اس کے بعد فرمایا گیا کہ کافر تو یہ چاہتے ہیں کہ ان کی آزادی میں کوئی فرق نہ آنے پائے اور آپ ﷺ تبلیغ کے کام میں سست پڑ جائیں تو کہیں آپ ﷺ ان کے کہنے میں نہ آجائیں۔ بلکہ آپ ﷺ قرآن کے بیان کئے ہوئے دلائل کے ساتھ اپنی تبلیغ کا سلسلہ جاری رکھیں۔

نیز یہ بھی خدا تعالیٰ ہی کی قدرت ہے کہ اس نے ایک ہی ساتھ میٹھا اور کھارا پانی جاری کر دیا۔ دونوں ایک ساتھ چلنے کے باوجود ایک دوسرے سے ملتے نہیں۔ حالانکہ اوپر سے دونوں کی سطح ایک معلوم ہوتی ہے۔ لیکن قدرت الہی نے اس میں ایک ایسی حد فاصل رکھی ہے کہ ایک جانب سے پانی جائے تو شیریں ہے اور دوسری جانب سے لیا جائے تو تلخ۔

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی کے حاشیہ ترجمہ القرآن کے بیان کردہ تفصیلات کے مطابق دو دریاؤں کے درمیان اس اختلاط کا مشاہدہ متعدد مقامات پر کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً ہندوستان کے مشرقی سرحد پر اراکان اور چانگام کے درمیان، اسی طرح ضلع باریسال موجودہ بنگلہ دیش میں بھی دو دریاں ایک دوسرے سے متصل اس قسم کی بیان کی گئی ہیں۔

اس کا دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا میں پانی کے دو ذخیرے ہیں۔ ایک سمندری پانی جو کہ کھارا اور بد مزہ ہوتا ہے، دوسرا پانی جو دریا، جھیل، چشموں اور کنوؤں وغیرہ میں ملتا ہے۔ جو کہ شیریں اور خوش ذائقہ ہوتا ہے۔ تو دونوں پانی ایک قسم کے ہونے کے باوجود الگ الگ خصوصیات پر قائم رہتے ہیں۔

نیز اسی قادر مطلق نے انسان کو ایک معمولی نطفہ سے پیدا کیا اور پھر کچھ نسبى رشتہ دار پیدا کر دیئے اور کچھ سسرالی رشتہ دار اور اس میں عقد و منکحت کے نتیجہ میں دور دراز کے دو خاندانوں کے درمیان تعلقات قائم کر دیئے۔ خدا تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور اس کی قدرتیں سب کے سامنے ہیں۔ مگر اس کے باوجود یہ مشرکین بت پرستی میں لگے ہوئے ہیں جو انہیں نہ نفع پہنچا سکتے ہیں اور نہ نقصان۔ ان مشرکین کو تو خدا اور اس کے رسول سے کچھ دشمنی سی ہے۔ اس لئے آپ ان کا فکر کیوں کرتے ہیں اور ان کے ایمان و ہدایت کی پرواہ کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ آپ ﷺ کا کام تو صرف اطاعت گزاروں کو جنت کی خوشخبری دینا اور نافرمانوں کو جہنم کے عذاب سے ڈرانا ہے۔ اس کے علاوہ آپ کی کوئی ذمہ داری ہی نہیں۔ ویسے آپ ﷺ لوگوں سے کہہ دیجئے کہ میں اپنی تبلیغ اور اپنے وعظ کا تم سے کوئی معاوضہ نہیں چاہتا ہوں، بلکہ میرا مقصد تو صرف اتنا ہے کہ تم میں سے جو کوئی راہ راست پر آنا چاہے اسے صحیح راستے کی رہنمائی کر دوں۔

اس کے بعد آنحضور ﷺ کو مخاطب کیا گیا کہ آپ ﷺ تمام کاموں میں خدا تعالیٰ پر بھروسہ کیجئے جو وحی و قیوم ہے اور تمام چیزوں کا مالک ہے۔ اپنی تمام پریشانیوں میں اسی کی طرف رجوع کیجئے۔ وہی ناصر و مددگار ہے اور اپنے بندوں کے تمام اعمال سے واقف ہے۔ وہ خود ہی جب مناسب سمجھے گا ان مخالفین کو پوری سزا دے دے گا۔ خدا تعالیٰ تمام چیزوں کا مالک ہے۔ وہی ہر جاندار کا روزی رساں ہے۔ اس نے اپنی قدرت سے آسمان و زمین جیسی عظیم مخلوق کو صرف چھ دن میں پیدا کر دیا اور پھر تخت حکومت پر خود تخت نشین ہو گیا۔

ارشاد ہوا کہ خدا تعالیٰ کی قدرت اور اس کی شان و شوکت تو ان لوگوں سے معلوم کی جائے جو اس کی حقیقت سے واقف ہیں۔ یہ کفار و مشرکین خدا تعالیٰ کی رحمت کی کیا قدر جائیں۔ ان مشرکین نے تو اپنے دیوی دیوتاؤں کو ہوا بنا رکھا ہے۔ ان کا کام تو ان سے ڈرنا اور خوف کھانا ہے۔ صفت رحمانیت کا مظہر ہونا ان کی سمجھ میں نہیں آتا ہے۔ اسی وجہ سے وہ کہا کرتے تھے کہ خدا تعالیٰ کو تو ہم بھی معبود کی حیثیت سے جانتے ہیں۔ لیکن یہ رحمن کیا بلا ہے۔ کیا یہ کوئی دوسرا خدا ہے۔ بہر کیف یہ مشرکین بجائے اسلام سے قریب ہونے کے اور دور ہوتے چلے گئے۔

قَالَ تَعَالَى تَبَرَّكَ تَعَظَّمَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا إِثْنَى عَشَرَ الْحَمَلُ وَالسَّوْرُ وَالْحُورَاءُ
وَالسَّرِصَانُ وَالْأَسَدُ وَالشُّبُّلَةُ وَالْمِيزَانُ وَالْعَقْرَبُ وَالْقَوْسُ وَالْجَدِيُّ وَالذَّلْوُ وَالْحُوتُ وَهِيَ مَبَارِجُ
النُّجُومِ أَكْبَرُ السَّبْعَةِ السَّيَّارَةِ الْمَرِيخُ وَلَهُ الْحَمَلُ وَالْعَقْرَبُ وَالزُّهْرَةُ وَلَهَا الثَّوْرُ وَالْمِيزَانُ وَعِطَارْدُ وَهُوَ
الْحُورَاءُ وَالشُّبُّلَةُ وَالْقَمَرُ وَلَهُ السَّرِطَانُ وَالشَّمْسُ وَلَهُ الْآسَدُ وَالْمُشْتَرِي وَالْحُوتُ وَرُحْلُ
وَهُوَ الْجَدِيُّ وَالذَّلْوُ وَجَعَلَ فِيهَا أَيْضًا سِرَاجًا هُوَ الشَّمْسُ وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٧١﴾ وَفِي قِرَاءَةِ سُرُجًا بِالْجَمْعِ
أَيْ سِرَاجَاتٍ وَخَصَّ الْقَمَرَ مِنْهَا بِالذِّكْرِ لِتَوَعُّدِ فَضِيلَةٍ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً أَيْ يَخْلُفُ
كُلَّ مِثْلِهِمَا لِأَحَرٍ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ كَمَا تَقَدَّمَ مَافَاتُهُ فِي أَحَدِهِمَا مِنْ
حَبْرِ فَيَمَعْنُهُ فِي الْآخَرِ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٧٢﴾ أَيْ شُكْرُ النِّعْمَةِ رَبِّهِ عَلَيْهِ فِيهِمَا وَعِبَادَةُ الرَّحْمَنِ مُتَدَاوِمًا وَمَا
نَعَدَهُ صِفَاتُهُ لِي أُولَئِكَ يُحْزَنُونَ غَيْرَ الْمُعْتَرِضِ فِيهِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُونَ أَيْ مَسْكِينَةٌ
وَبَوَاصِعُ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ بِمَا يَكْفُرُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿٧٣﴾ أَيْ قَوْلًا يَسْلُمُونَ فِيهِ مِنَ الْأَلَمِ
وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا جَمْعُ سَاجِدٍ وَقِيَامًا ﴿٧٤﴾ بِمَعْنَى قَائِمِينَ أَيْ يُصَلُّونَ بِاللَّيْلِ وَالَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٧٥﴾ أَيْ لَا رِمًا إِنَّهَا سَاءَتْ
بُيُوتٌ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾ هِيَ أَيْ مَوْضِعُ اسْتِقْرَارٍ وَإِقَامَةٍ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا عَلَى عِيَالِهِمْ لَمْ
يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ أَيْ يَضَيِّقُوا وَكَانَ انْفَاقُهُمْ بَيْنَ ذَلِكَ الْإِسْرَافِ وَالْإِقْتَارِ
قَوْمًا ﴿٧٧﴾ وَسُخَا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فَتَنَهَا
الْأَبَالِحَ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَى وَاحِدًا مِنَ الثَّلَاثَةِ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٧٨﴾ أَيْ عُقُوبَةً يُضَعِّفُ
وَفِي قِرَاءَةِ يُضَعِّفُ بِالتَّشْدِيدِ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ بِحَزْمِ الْفُعْلِ بَدَلًا وَيَرْفَعُهُمَا
سِتِيًّا قَوْمًا مُهَانًا ﴿٧٩﴾ حَالٌ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا مِنْهُمْ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ
سَيِّئَاتِهِمُ الْمَذْكُورَةَ حَسَنَاتٍ فِي الْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٨٠﴾ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ
وَمَنْ تَابَ مِنْ ذُنُوبِهِ غَيْرَ مَنْ ذَكَرَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٨١﴾ أَيْ يَرْجِعُ إِلَيْهِ
رُجُوعًا فِيحَارِبُهُ حَيْرًا وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ أَيْ الْكُذْبَ وَالْبَاطِلَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللُّغُومِ مِنَ الْكَلَامِ
الْبَقِيحِ وَغَيْرِهِ مَرُّوا كِرَامًا ﴿٨٢﴾ مُغْرَضِينَ عَنْهُ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا وَعُظُّوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ أَى الْقُرْآنِ لَمْ
يَخْرُوا يَسْقُطُوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٨٣﴾ بَلْ خَرُّوا سَامِعِينَ نَاطِقِينَ مُتَفَعِّينَ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا

هَبْ لَنَا مِنْ أَرْوَاجِنَا وَذُرِّيَّتِنَا بِالْجَمْعِ وَالْأَفْرَادِ قُرَّةَ أَعْيُنٍ لَنَا بَإِنْ نَرَاهُمْ مُطِيعِينَ لَكَ وَاجْعَلْنَا
لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿۷۳﴾ فِي الْخَيْرِ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ الذَّرَجَةَ فِي الْجَنَّةِ بِمَا صَبَرُوا عَلَى طَاعَةِ
اللَّهِ وَيُلْقَوْنَ فِيهَا الشَّدِيدَ وَالتَّخْفِيفَ مَعَ فَتْحِ الْبَابِ فِيهَا فِي الْغُرْفَةِ تَحِيَّةٌ وَسَلَامٌ ﴿۷۴﴾ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
خَالِدِينَ فِيهَا ۖ حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿۷۵﴾ مَوْضِعُ إِقَامَةٍ لَهُمْ وَأُولَئِكَ وَمَا بَعْدَهُ خَيْرٌ عِبَادَ الرَّحْمَنِ
لُمُبْتَدِئِ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِأَهْلِ مَكَّةَ مَا نَافِيَةٌ يَعْجَبُوا بِكَثْرَتِ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ۖ آيَاهُ فِي السَّدَائِدِ
فِيكَشِفُهَا فَقَدْ أَى فَكَيْفَ يَعْجَبُ بِكُمْ وَقَدْ كَذَّبْتُمُ الرُّسُولَ وَالْقُرْآنَ فَسَوْفَ يَكُونُ الْعَذَابُ لِرِزَامٍ ﴿۷۶﴾ ۖ
مَلَأَ مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ مَا يَحُلُّ بِكُمْ فِي الدُّنْيَا فَقَتِلَ مِنْهُمْ يَوْمَ نَذَرَ سَبْعُونَ وَجَوَابُ لَوْلَا ذَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبِلُهَا

ترجمہ: . . . (ارشاد باری تعالیٰ) بڑا عالی شان ہے وہ جس نے آسمان میں بڑے بڑے ستارے بنائے (جن کی تعداد بارہ

ہے اور وہ یہ ہیں حمل، ثور، جوزا، سرطان، اسد، سنبلہ، میزان، عقرب، قوس، جدی، دلو، حوت اور یہ بارہ ستارے گویا کہ قیامگاہ ہیں۔
ساتوں سیارہ ستاروں کے اور وہ اس طرح پر کہ مریخ کا قیام گاہ حمل اور عقرب ہے۔ زہرہ کا قیام گاہ ثور و میزان ہے۔ عطارد کا قیام گاہ
جوزا، اور سنبلہ ہے، قمر کا قیام گاہ سرطان ہے۔ شمس کا قیام گاہ اسد، مشتری کا قیام گاہ قوس و حوت ہے اور زحل کا قیام گاہ جدی اور دلو ہے)
اور اس (آسمان) میں ایک چراغ (یعنی سورج) اور نورانی چاند بنا دیا (سراجاً ایک قرأت میں سراجاً ہے۔ جمع کے معنی میں یعنی
روشن سیرے اور چاند کا تذکرہ خاص طور پر اس لئے کیا گیا کہ وہ زیادہ روشن ہے) اور وہ وہی تو ہے جس نے رات اور دن کو ایک
دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنا دیا (اس طرح پر کہ دن ختم ہوتے ہی رات اور رات ختم ہوتے ہی دن آ جاتا ہے۔ یہ سارے
دائل) اس شخص کے لئے ہیں جو سمجھنا چاہے یا شکر ادا کرنا چاہے (مذکور میں دو قرأت ہے۔ ایک قرأت میں ذال اور کاف مشدد ہے
اور دوسری قرأت میں ذال اور کاف بغیر تشدید کے۔ اس صورت میں ذال ساکن ہوگا اور کاف کو ضمہ ہوگا) اور خدا نے رحمن کے خاص
بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی کے ساتھ چلتے ہیں۔ (عباد الرحمن مبتداء ہے اور اس کے بعد کی آیتیں اولئک یحسروں تک اس
کی صفت ہیں۔ درمیان میں جملہ معترضہ مثلاً ان عذابہا کان غراماً اور ومن یفعل ذلک یلقی انعاماً وغیرہ اس سے مستثنیٰ ہیں)
اور جب ان سے جہالت والے لوگ (ناپسندیدہ) باتیں کرتے ہیں تو وہ دفع شرکی بات کہتے ہیں اور جو راتوں کو اپنے پروردگار کے
سامنے سجدہ و قیام (یعنی نماز) میں لگے رہتے ہیں اور وہ جو دعائیں مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم سے جہنم کے عذاب کو دور
رکھو۔ بے شک اس کا عذاب پوری تباہی ہے اور بے شک وہ (جہنم) برا ٹھکانہ اور برا مقام ہے اور وہ لوگ جب (اپنے اہل و عیال پر)
خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ فضول خرچی کرتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور ان کا خرچ کرنا اس (افراط و تفریط) کے درمیان اعتدال پر ہوتا
ہے اور جو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی اور معبود کی پرستش نہیں کرتے اور جس شخص (کے قتل کرنے) کو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اس کو قتل
نہیں کرتے۔ ہاں مگر حق پر۔ اور وہ زنا نہیں کرتے اور جو شخص (ان تینوں میں سے کوئی) کام کرنے کا تو اس کو سزا سے سابقہ پڑے گا
قیامت کے دن اس کا عذاب بڑھتا چلا جائے گا اور وہ اس عذاب میں ہمیشہ ہمیشہ ذلیل و خوار ہو کر رہے گا۔

یضعف ایک قرأت میں حین کے تشدید کے ساتھ ہے۔ یضعف اور یخلدون دونوں کو جزم پڑھیں تو بدل واقع ہوگا۔ یلقی سے اور
ان دونوں کو رفع پڑھیں تو جملہ مستأنف ہوگا) مگر ہاں (ان میں سے) جو توبہ کر لے ایمان لے آئے اور نیک کام مرتا رہے تو اللہ تعالیٰ
ایسے لوگوں کو ان کے (گذشتہ) گناہوں کی جگہ نیکیاں عنایت فرمائے گا اور اللہ تعالیٰ تو بڑا مغفرت والا، بڑا رحمت والا ہے۔ (یعنی وہ تو

متصف ہی ہے صفت رحمت و مغفرت کے ساتھ) اور جو کوئی توبہ کرتا ہے (اس کے علاوہ دوسرے گناہوں سے بھی) اور نیک کام کرتا ہے تو وہ (بھی عذاب سے بچا رہے گا کیونکہ وہ) اللہ تعالیٰ کی طرف خاص رجوع کر رہا ہے۔ اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ بے ہودہ باتوں میں شامل نہیں ہوتے اور جب وہ لغو مشغلوں (یعنی جہاں بیہودہ باتیں وغیرہ ہو رہی ہوں۔ اس) کے پاس سے گزرتے ہیں تو شرافت کے ساتھ (اس سے منہ موڑے ہوئے) گزر جاتے ہیں اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ جب انہیں نصیحت کی جاتی ہے ان سے پروردگار کی آیت (یعنی قرآن) کے ذریعہ تو یہ ان پر اندھے بہرے ہو کر نہیں گرتے (بلکہ یہ اس کی اطاعت کرتے ہیں اور اس سے نفع اٹھانے کی کوشش کرتے ہیں) اور یہ وہ لوگ ہیں جو دعا کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو ہماری بیویوں اور ہماری اولاد کی طرف سے آنکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) عطا فرما (اس طرح پر کہ یہ آپ کے اطاعت گزار اور فرمانبردار ہوں۔ ذریتنا میں جمع اور واحد دونوں قرأت ہیں) اور ہم کو پرہیزگاروں کا سردار بنادے۔ ایسے لوگوں کو بالا خانے ملیں گے (جو جنت کا ایک درجہ ہے) بوجہ (اطاعت پر) ثابت قدم رہنے کے اور ان کو اس (جنت کے بالا خانے) میں (فرشتوں کی جانب سے) دعا و سلام ملے گا۔

(یلقون میں شدید و تخفیف دونوں قرأت ہیں۔ تخفیف کی صورت میں یا کوفتہ ہوگا) اس میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔ کیا چھاپا ہے وہ ٹھکانہ اور مقام (جوان کے مقام کے لئے تجویز کیا گیا ہے۔ عباد الرحمن مبتداء ہے اور اولئک اور اس کے بعد کی آیتیں اس کی خبر ہیں) آپ ﷺ (اے محمد ﷺ کفار مکہ سے) کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار تمہاری پرواہ ذرا بھی نہیں کرے گا اگر تم عبادت نہ کرو گے۔ (اور اگر عبادت کرو گے تو وہ تمہاری پریشانیوں کو دور کر دے گا) سو تم (کس طرح! پرواہ دے فکر ہو حالانکہ) خوب جھٹلا چکے (رسول اور قرآن کو) سو عنقریب (یہ تکذیب) وبال بن کر رہے گی (آخرت میں جب کہ دنیا میں بھی سزا مل گئی جیسا کہ جنگ بدر میں یہ دگ مارے گئے۔ لولا کا جواب اس سے پہلے کا جملہ یعنی ما یعز بکم ہے)

تحقیق و ترکیب: . . . فی السماء بروجاً۔ بروج برج کی جمع ہے۔ بلند مقام اور محل کو کہتے ہیں۔ یہ برج سات ستاروں کے لئے بطور محل ہیں۔ اس لئے انہیں بروج کہا گیا۔

حلفۃ رات اور دن میں ان احوال کو گردش دیتے رہتے ہیں جو ان کے مناسب ہے۔ یہ اصل میں ذوالحلفۃ تھا۔ کیفیت حالت کے نمایاں کرنے کے لئے ہے۔ جیسا کہ حلسۃ نشست کی کیفیت کو بیان کرتا ہے اور اگر قوس کی اس تشریح کو سامنے رکھا جائے کہ یہ مختلفہ کے معنی میں ہے تو پھر کسی مضاف کی تقدیر کی بھی ضرورت نہیں رہے گی اور حلفۃ کو مفرد اس لئے استعمال کیا کہ مصدر کے وزن پر ہے۔

سجداً۔ یہ حال ہے اور لربہم سجداً کے متعلق ہے۔

ساءت۔ یہ معنی میں احزنت کے ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں یہ مفعول کا صیغہ ہوگا اور ترجمہ ہوگا کہ جہنم جہنمیوں کے لئے موجب رنج ہوگی۔

لم یفتروا لم یضیقوا۔ کے معنی میں ہے۔ یعنی خرچ و اخراجات میں تنگی نہیں کرتے۔

فیہ مہاناً یخلد اور یضعف دونوں مجزوم ہیں اور بدل واقع ہو رہے ہیں یلقی ہے۔

لزاماً۔ یہ مصدر لازم ہے لیکن یہاں اسم فاعل کے معنی میں ہے۔

﴿تشریح﴾: . . . ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ کی عظمت اور اس کی قدرت دیکھو کہ اس نے آسمان میں برج بنائے۔ برج سے مراد بڑے بڑے ستارے ہیں اور اس میں ایک چراغ یعنی سورج بنایا اور چاند بنایا جو منور اور روشن ہے اور دن رات کو ایک دوسرے کے پیچھے آنے جانے والا بنایا۔ یعنی دن جاتا ہے تو رات آتی ہے اور رات جاتی ہے تو دن آتا ہے۔ چاند اور سورج کا اپنے مقررہ وقت پر طلوع ہونا (اس طرح کہ نہ سورج چاند سے آگے بڑھ سکے اور نہ رات دن سے سبقت کر سکے۔ ان سب کا ایک نظام کے ماتحت ہونا یہ

سب کا سب اس خالق کی قدرت ہے اور اس کی صفت یکتائی پر ایک دلیل ہے۔ سمجھنے والوں کے لئے ہی استدلال کا کام دے سکتی ہے اور شکر ادا کرنے والوں کی نظر میں انعامات ہیں۔

مکارم اخلاق اور پاکیزہ خصلتیں:..... اس کے بعد خدا تعالیٰ کے مطیع و فرمانبردار بندوں کے اوصاف بیان کئے جاتے ہیں کہ یہ لوگ بجائے فخر و غرور کو جو جاہلیت اور جاہل قوموں کا شعار ہے۔ وہ زمین پر سکون اور وقار کے ساتھ تواضع اور فروتنی اختیار کر کے چلتے پھرتے ہیں۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ بیماروں اور کمزوروں جیسی چال چلی جائے۔ بلکہ اسے تو سلف صالحین نے مکروہ قرار دیا ہے اور حضرت فاروق اعظمؓ نے جیسا کہ ایک نوجوان کو دیکھا کہ وہ آہستہ آہستہ چل رہا ہے۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ کیا تم بیمار ہو۔ اس نے کہا، نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر یہ کیا چال ہے۔ خبردار آئندہ اس طرح کبھی نہ چلنا ورنہ کوڑے لگیں گے۔

تو اپنی چال میں عاجزی اور فروتنی اختیار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ پروقار اور شریفانہ چال ہونی چاہئے۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جب نماز کے لئے آؤ تو دوڑو نہیں بلکہ وقار کے ساتھ آؤ جو حصہ جماعت کے ساتھ مل جائے ادا کر لو اور جتنی رکعتیں فوت ہو جائیں اسے بعد میں پوری کر لو۔

عباد الرحمن میں بندوں کی اضافت رحمن کی جانب ان کے اظہار فضیلت کے لئے ہے۔ ورنہ تو سارے ہی انسان خدا کے بندے ہیں۔ نیز ان حضرات کا جب جاہلوں سے واسطہ پڑتا ہے اور وہ لغو و بے ہودہ باتیں کرتے ہیں تو جواب میں یہ بھی جہالت پر نہیں اتر آتے بلکہ درگزر سے کام لیتے ہیں۔ یعنی یہ لوگ نہ صرف اپنے معاملات میں متواضع ہیں بلکہ دوسروں کے مقابلہ کے وقت بھی ضبط و تحمل سے کام لیتے ہیں اور خود کسی پر زیادتی کرنا تو دور کی بات، اگر دوسرے ان پر زیادتی کرنے لگیں جب بھی مشتعل ہو کر آمادہ جنگ نہیں ہو جاتے بلکہ صبر سے کام لیتے ہیں۔ سلاماً کے معنی خیر کے ہیں اور اردو محاورے میں یہ ایسے ہی موقع پر آتا ہے جہاں بات کو ختم کرنا اور درگزر کرنا مقصود ہو۔

ان کا ایک وصف یہ بھی ہے کہ ان کی راتیں خدا تعالیٰ کی عبادت اور اس کی اطاعت میں بسر ہوتی ہیں۔ کسی غلط کام میں ان کے اوقات ضائع نہیں ہوتے۔ اس درجہ طاعت و عبادت کے باوجود ان کی خشیت قلب کی کیفیت یہ رہتی ہے کہ ہر وقت اس کی دعا کرتے رہتے ہیں کہ خدایا جہنم سے دور رکھیو۔ وہ تو بہت ہی برا ٹھکانہ ہے۔

ان کا ایک وصف یہ بھی ہے کہ وہ خرچ و اخراجات میں اعتدال و میانہ روی سے کام لیتے ہیں۔ نہ تو اسراف ہی کرتے ہیں اور نہ بخل۔ یعنی نہ تو اپنے ضروری اخراجات اور طاعت و عبادت کے موقع پر خرچ کرنے میں کوتاہی کرتے ہیں اور نہ افراط سے کام لے کر کسی غلط مصرف میں خرچ کرتے اور غیر ضروری کاموں میں لٹاتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جو افراط و تفریط سے بچتا ہے وہ کبھی فقیر محتاج نہیں ہوتا۔

خدا کے انہی برگزیدہ بندوں کے اوصاف چل رہے ہیں۔ ان کے اندر یہ بھی وصف ہے کہ اپنی توحید میں شرک کا کوئی شبہ بھی نہیں آنے دیتے اور نہ بجز اس صورت کے کہ کسی کے قتل کے جواز پر کوئی شرعی سند مل جائے۔ ان کا دامن قتل و خونریزی سے پاک و صاف رہتا ہے۔ اس وصف کی قدر آپ کے اس وقت ہوگی جب آپ کے پیش نظر یہ بھی رہے کہ اہل عرب اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں قتل و خونریزی میں کس قدر بے باک تھے۔ بات بات پر تلواریں نکل آتیں اور گردنیں کٹ جاتی تھیں۔

حدیث کی مشہور کتاب بخاری و مسلم میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضور ﷺ سے دریافت کیا کہ سب سے بڑا گناہ کونسا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ خدا کے ساتھ شرک کرنا۔ حالانکہ اسی نے سب کو پیدا کیا۔ انہوں نے کہا اس سے کم۔ آپ نے فرمایا۔ تمہارا اپنی اولاد کو اس خوف سے مار ڈالنا کہ تم اسے کہاں سے کھلاؤ گے۔ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پوچھا اس کے حد؟ آپ نے جواب دیا تمہارا اپنے پڑوس کی عورت سے زنا کرنا۔ آپ ﷺ نے حجتہ الوداع کے موقع پر فرمایا کہ پڑوس کی عورت سے زنا کرنا دس عورتوں سے زنا کرنے سے بھی بدتر ہے۔

مگر اس سے یہ نہ سمجھ لینا چاہئے کہ پڑوس کے علاوہ دوسری عورتوں سے زنا کرنا ہلکے درجہ کا گنہ ہے۔ نہیں۔ چونکہ پڑوس کی عورت کے ساتھ بمقابلہ دوسری عورتوں کے زنا کے امکانات زیادہ ہیں۔ کیونکہ وہ قریب رہتی ہے۔ اس وجہ سے آپ نے بتا کید اس سے روک دیا اور اس کے بارے میں سخت سے سخت وعید کا ذکر فرمایا۔

ارشاد ہوا کہ جو ان مذکورہ اعمال یعنی شرک، قتل، زنا وغیرہ کو کرے گا انہیں سخت سے سخت عذاب دیا جائے گا۔ ویسے یہاں عذاب کے ساتھ زیادتی عذاب و دوام عذاب کی قیدوں سے مقصود کفار و مشرکین ہی معلوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ گنہگار مومن پر اگر عذاب ہوگا بھی تو اصلاح و تہذیب کی غرض سے ہوگا۔ مگر اس سزا سے وہ بچ جائیں گے جو دنیا ہی میں اس سے توبہ کر لیں۔ یعنی جو شخص اپنے کفر کو اسلام سے بدل دے اور اپنے فسق کو طاعت سے تو خدا تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان کی توبہ کو قبول کر لیں گے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قاتل کی توبہ بھی قبول ہوگی۔ ویسے سورۃ نساء میں جو آیا ہے کہ ومن بقتل موماً متعمداً الح تو وہ مطلق ہے، اس وجہ سے کہ اسے ان قاتلوں پر محمول کی جائے گی جو اپنے اس فعل سے توبہ نہ کریں اور یہ آیت ان قاتلوں کے بارے میں ہے جو توبہ نہ کریں۔ صحیح حدیثوں سے بھی قاتل کی توبہ کا قبول ہونا ثابت ہے۔

ان کے اوصاف میں ایک وصف یہ بھی ہے کہ وہ لایعنی مشاغل میں مشغول نہیں ہوتے بلکہ وہ بے ہودگیوں سے نظریں نیچی کئے ہوئے نرر جاتے ہیں۔ زور کے معنی جھوٹ کے ہیں اور شہدون الزور کے معنی لئے گئے ہیں ناجائز مجمع میں حاضری۔ اسی کے تحت میلے ٹھیلے، ناچ رنگ کی محفلیں، تھیٹر و سینما وغیرہ داخل ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ لغو اور باطل کاموں سے پرہیز کرتے ہیں۔ بری محفلوں میں نشہ و برخواست نہیں رکھتے۔ زور کے دوسرے معنی جھوٹی گواہی دینے کے بھی کئے گئے ہیں۔ اس صورت میں مطلب ہوگا جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس سے مراد مجلس زور ہے جس میں اللہ و رسول سے متعلق باتیں گھر گھر کر بیان کی جاتی ہیں۔

اما رازنی نے بیان کیا ہے کہ یہ سب معنی درست ہو سکتے ہیں، مگر زور کا استعمال جھوٹ کے معنی میں زیادہ تر ہوتا ہے۔ ان کے بہت سے اوصاف میں سے ایک وصف یہ ہے کہ قرآن کی آیتیں سن کر ان کے دل دہل جاتے ہیں اور قرآن کے حقائق و معارف کی طرف سے اندھے بہرے نہیں ہو جاتی ہیں بلکہ عقل و فہم کے ساتھ اس کی طرف متوجہ رہتے ہیں اور تعمیل احکام میں لگ جاتے ہیں اور اس سے نفع حاصل کرتے اور اپنی اصلاح کرتے ہیں بخلاف کفار کے کہ ان پر کلام الہی کا کوئی اثر نہیں ہوتا اور نہ اپنی سرکشی و طغیانی سے باز آتے ہیں۔

ان اوصاف کو بیان کرنے کے بعد اب ان کی ایک دعا نقل کی جاتی ہے کہ وہ خدا تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ان کے گھر والے اور ان کے بیوی بچے بھی انہیں کی طرح خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری و اطاعت گزار اور موحد ہوں تاکہ انہیں دیکھ کر ان کا دل ٹھنڈا رہے اور آخرت میں بھی انہیں اچھی حالت میں دیکھ کر خوش ہوں۔ نیز ان کی یہ دعا بھی تھی کہ انہیں تقویٰ میں اس درجہ کمال حاصل ہو کہ دوسرے اہل تقویٰ بھی ان سے ہدایت پائیں۔ اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ انسان کا خود دیندار ہونا کافی نہیں۔ بلکہ اپنے گھر والوں کی دینداری کی دیکھ بھال بھی ضروری ہے۔

اب آخر میں ان کے اوصاف اور ان کی دعائیں کرنے کے بعد ان کے اجر کا تذکرہ ہے۔ ارشاد ہے کہ انہیں جنت ملے گی۔ وہاں ان کی عزت ہوگی۔ ان کے ساتھ ادب و احترام کا معاملہ ہوگا۔ فرشتے بھی تعظیم و تکریم ان پر سلام بھیجیں گے اور ان کی سلامتی کی دعا کریں گے اور یہ سب چھوٹے کے ساتھ اس وجہ سے ہوگا کہ یہ دین پر ثابت قدم رہے اور جو مشکلات میں صبر و استقامت سے کام لیا۔ یہ وہاں ہمیشہ رہیں گے۔ نذا خود نکلیں گے اور نہ نکالے جائیں گے اور نہ ان کی نعمتوں و راحتوں میں کوئی فرق آئے گا۔ وہ جگہ بڑی سہانی اور خوش منظر ہوگی۔

اب آخر میں ایک تنبیہ ہے۔ ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ نے مخلوق کو اپنی تسبیح و تہلیل کے لئے پیدا کیا ہے۔ اگر مخلوق نے اس فریضہ کو انجام نہیں دیا تو خدا تعالیٰ کے یہاں اس کی کوئی قدر و منزلت نہیں ہے۔ اس میں ان لوگوں کا رد بھی آ گیا جو محض تبرکات یا کسی بزرگ کے ساتھ امتساب و مقبولیت کے لئے کافی سمجھتے ہیں۔ مشرکین کو خطاب کیا گیا کہ تم نے احکام الہیہ کو جھٹایا تو یہ نہ سمجھو کہ بس معاملہ ختم ہو گیا۔ نہیں بلکہ اس کا وبال تمہارے سر ہے، دنیا اور آخرت میں تم تباہ و برباد ہو گے۔ عذاب الہی سے چھٹکارا ممکن نہیں۔

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَالشُّعَرَاءُ إِلَى آخِرِهَا فَمَدَنِيٌّ وَهِيَ مِائَتَانِ وَسَبْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ ﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ أَيُّ هَذِهِ الْآيَاتِ أَيْتُ الْكِتَابِ الْقُرْآنِ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ
الْمُبِينِ ﴿۲﴾ الْمُظْهِرُ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ لَعَلَّكَ يَا مُحَمَّدُ بِاخِيعِ نَفْسِكَ قَاتِلَهَا غَمًّا مِنْ أَجْلِ أَنْ
لَا يَكُونُوا أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ مُؤْمِنِينَ ﴿۳﴾ وَلَعَلَّ هَذَا لِإِشْفَاقِ أَيُّ أَشْفَقَ عَلَيْهَا بِتَحْفِيفِ هَذَا الْغَمِّ إِنَّ
نَشَأَنَزَلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ بِمَعْنَى الْمَضَارِعِ أَيُّ تَدْرُومُ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَضِيعِينَ ﴿۴﴾
فَيُؤْمِنُونَ وَلَمَّا وَصِفَتْ الْأَعْنَاقُ بِالْخُضُوعِ الَّذِي هُوَ لَا رَبَابَ بِهَا جُمِعَتْ الصِّفَةُ مِنْهُ جَمَعَ الْعُقْلَاءُ وَمَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ ذِكْرِ قُرْآنٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثِ صِفَةٍ كَاشِفَةٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿۵﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِهِ
فَسَيَاتِيهِمْ أَتَلَّوْا عَوَاقِبُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۶﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا يَنْظُرُوا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا
أَيُّ كَثِيرًا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿۷﴾ نَوْعٌ حَسَنٌ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً دَلَالَةً عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ تَعَالَى وَمَا
كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۸﴾ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَكَانَ قَالَ سَيِّوِيهِ زَائِدَةٌ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ ذُو الْعَرْةِ يَنْتَقِمُ
مِنَ الْكَافِرِينَ الرَّحِيمِ ﴿۹﴾ يَرْحَمُ الْمُؤْمِنِينَ وَإِذْ كُرِيَ يَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِكَ إِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى لَيْلَةً رَأَى وَجْهَ
النَّارِ وَالشَّجَرَةَ أَنْ أَيُّ بَانَ أَتَيْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۰﴾ رَسُولًا قَوْمَ فِرْعَوْنَ مَعَهُ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ
بِاللَّهِ وَبَنَى إِسْرَاءَ يَلِ بِاسْتِعْبَادِهِمْ إِلَّا الْهَمْزَةُ لِلِاسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ يَتَّقُونَ ﴿۱۱﴾ اللَّهُ بِطَاعَتِهِ فَيُوجِدُونَهُ قَالَ
مُوسَى رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿۱۲﴾ وَيَضِيقُ صَدْرِي مِنْ تَكْذِيبِهِمْ نِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي بِأَدَاءِ

الرَّسَالَةَ لَعُقْدَةً أَنَّى فِيهِ فَأَرْسِلْ إِلَى أَخِي هَارُونَ ﴿١٣﴾ مَعِيَ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ بَقِيتِي أَنْطَقِي مِنْهُمْ
فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ بِهِ قَالَ تَعَالَى كَلَّا أَتَى لَا يَقْتُلُونَكَ فَادْهَبَا أَيُّ أَنْتَ وَأَخُوكَ فِيهِ تَعْلِيْتُ
الْحَاصِرِ عَلَى الْعَائِبِ بِأَيْتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٥﴾ مَا تَقُولُونَ وَمَا يُقَالُ لَكُمْ أَخْرَبَا مَحْرِي الْجَمَاعَةِ
فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا أَيُّ كَلَّا مِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ إِلَيْكَ أَنْ أَيُّ بَانَ أَرْسِلْ مَعَنَا إِلَى السَّمَاءِ
بَنِي إِسْرَآءِيلَ ﴿١٧﴾ فَاتِيَاهُ فَقَالَ لَهُ مَا ذَكَرَ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسَى أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا فِي مَارِيَا وَلَيْدًا صَغِيرًا
فَرَبًّا مِنَ الْمَوْلَادَةِ بَعْدَ فِطَامِهِ وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴿١٨﴾ ثَلَاثِينَ سَنَةً يَلْبَسُ مِنْ مَلَابِسِ فِرْعَوْنَ
وَيَرْكَبُ مِنْ مَرَاجِهِ وَكَانَ يُسَمَّى ابْنَهُ وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ هِيَ قَتْلَةُ الْقِطْطَى وَأَنْتَ مِنَ
الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ أَتَحَاجِدِينَ لِنِعْمَتِي عَلَيْكَ بِالتَّرْبِيَةِ وَعَدَمِ الْإِسْتِعْبَادِ قَالَ مُوسَى فَعَلْتُهَا إِذَا أَيُّ جَبِيئٍ وَأَنَا
مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ عَمَّا آتَانِي اللَّهُ بَعْدَهَا مِنَ الْعِلْمِ وَالرَّسَالَةِ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي
رَبِّي حُكْمًا عِلْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَصْنَعُ تَمُنُّ بِهَا أَنْ عَبَّدْتَ
بَنِي إِسْرَآءِيلَ ﴿٢٢﴾ بَيَّانًا لَتِلْكَ النِّعْمَةِ أَيُّ اتَّخَذَ تَهُمُ عِبِيدًا وَلَمْ تَسْتَعْبِدْ نِي لِنِعْمَةٍ نَكَ بِذَلِكَ ظُلْمَكَ
بِاسْتِعْبَادِهِمْ وَقَدَّرَ بَعْضُهُمْ أَوَّلَ الْكَلَامِ هَمَزَةً اسْتِفْهَامٍ لِلْإِنْكَارِ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسَى وَمَارَبُّ
الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ الَّذِي قُلْتَ إِنَّكَ رَسُولُهُ أَيُّ شَيْءٌ هُوَ وَلَعَالَمٌ يَكُنُ سَبِيلُ الدُّخُولِ إِلَى مَعْرِفَةِ حَقِيقَتِهِ تَعَالَى وَإِنَّمَا
يَعْرِفُونَهُ بِصِفَاتِهِ أَحَابَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَعْضُهَا قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا أَيُّ
خَالِقُ ذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ بِأَنَّهُ تَعَالَى خَالِقُهُ فَايْمُونُوا بِهِ وَخَذَهُ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهُ مِنْ أَشْرَافِ
قَوْمِهِ الْآتِئْتُمْ مَعُونَ ﴿٢٥﴾ جَوَابَهُ الَّذِي لَمْ يُطَاقِ السَّوَالُ قَالَ مُوسَى رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾
وَهَذَا وَإِنْ كَانَ دَاخِلًا فِيمَا قَبْلَهُ يَغِیْظُ فِرْعَوْنَ وَلِذَلِكَ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ
لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ مُوسَى رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ إِنَّهُ كَذَلِكَ
فَايْمُونُوا بِهِ وَخَذَهُ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسَى لِمَنِ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لَا جَعَلَنِيكَ مِنَ الْمَسْجُودِينَ ﴿٢٩﴾
كَانَ سَجْدُهُ شَدِيدًا يُحْبِسُ الشَّخْصَ فِي مَكَانٍ تَحْتَ الْأَرْضِ وَخَذَهُ لَا يَبْصُرُ وَلَا يَسْمَعُ فِيهِ أَحَدًا قَالَ لَهُ
مُوسَى أَوَلَوْ أَيْ اتَّعَلُّ ذَلِكَ وَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ أَيُّ بَرْهَانٍ يَبِينُ عَلَى رِسَالَتِي قَالَ فِرْعَوْنُ لَهُ
فَاتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ فِيهِ قَالَ قُلِي عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣٢﴾ حَيَّةٌ عَظِيمَةٌ وَنَزَعَ

يَدُهُ أَخْرَجَهَا مِنْ حَبِيْبِهِ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ ذَاتُ شُعَاعٍ لِلنَّظَرَيْنِ ﴿٣٣﴾ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ ۖ قَالَ فِرْعَوْنُ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ فَأَتَتْ فِي عِلْمِ السِّحْرِ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ أَخْرِجْهُمَا وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ خَشِرِينَ ﴿٣٦﴾ جَامِعِينَ يَأْتُونَكَ بِكُلِّ سِحَارٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ يَفْضُلُ مُوسَىٰ فِي عِلْمِ السِّحْرِ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَهُوَ وَقْتُ الضُّحَىٰ مِنْ يَوْمِ الزَّيْنَةِ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ﴿٤٠﴾ الْإِسْتِفْهَامُ لِنَحْبِ عَلَى الْاجْتِمَاعِ وَالتَّرَجُّى عَلَى تَقْدِيرِ غَلَّتِهِمْ لِيَسْتَمِرُّوا عَلَى دِينِهِمْ فَلَا يَتَّبِعُوا مُوسَىٰ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا الْفِرْعَوْنُ أَئِنَّ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ الْفَاءِ تَيْنَهُمَا عَلَى الْوُجْهِينِ لَنَا لَا جُرْأَ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا حِثِّدْتُمْ لِمَنْ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ بَعْدَ مَا قَالُوا لَهُ أَمَا أَنْ تُلْقَىٰ وَأَمَا أَنْ تَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٤٣﴾ فَالْأَمْرُ مِنْهُ لِلْأَذْنِ بِتَقْدِيمِ الْقَائِمِهِمْ تَوَسُّلًا إِلَى إِظْهَارِ الْحَقِّ فَالْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَالْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بِحَذْفِ إِحْدَى الثَّانِيَيْنِ مِنَ الْأَصْلِ تَبْلَعُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾ يُقْلِبُونَهُ بِتَمَوِّيهِمْ فَيَسْخِطُونَ حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ أَنَّهَا حَيَّاتٌ تَسْغَى فَالْقَى السَّحَرَةُ سُجْدِينَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿٤٨﴾ لِيَعْلَمَهُمْ بِأَنَّ مَا شَاهَدُوهُ مِنَ الْعَصَا لَا يَتَأْتَى بِالسِّحْرِ قَالَ فِرْعَوْنُ أَمَنْتُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ الْفَاءِ لَهُ لِمُوسَىٰ قَبْلَ أَنْ أَذِنَ إِنَّا لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُم الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ۖ فَعَلَّمَكُم شَيْئًا مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِآخِرِ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَا يَأْتِيَكُمُ مِنِّي لَا أَقْطَعُ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ أَى يَدُ كُلِّ وَاحِدٍ الْيُمْنَى وَرِجْلُهُ الْيُسْرَى وَلَا وَصَلَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ ۚ لَاضْرَرَّ عَلَيْنَا فِي ذَلِكَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا بَعْدَ مَوْتِنَا بِأَيِّ وَجْهِ كَانُ مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ رَاجِعُونَ فِي الْأَجَرَةِ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ أَى يَأْنِ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ فِي زَمَانِنَا

۶۳

ترجمہ: ... طسم (خدا تعالیٰ اس کی مراد کو جانتا ہے) یہ (مضامین جو آپ پر نازل ہوتے ہیں) کتاب واضح (یعنی قرآن کریم) کی آیتیں ہیں۔ شاید کہ آپ (اے محمد ﷺ) ان (کفار مکہ) کے ایمان نہ لانے پر (رنج کرتے کرتے) اپنی جان دے دیں۔ (لعل مضمون شفقت کے اظہار کے لئے ہے۔ شفقت آنحضور ﷺ کو یہ مشورہ دیا کہ آپ کفار کی روش پر خود کو غم مفرط میں نہ ڈالئے) ہم اگر چاہیں تو ان پر آسمان سے کوئی ایسا نشان اتار دیں کہ ان کی گردنیں اس کے آگے بالکل جھک جائیں (اور وہ ایمان لے آئیں اور

کیونکہ خضوع انسانوں کی صفت ہے اور آیت میں اسے گردن کی صفت بنا دیا گیا۔ اس لئے جمع میں اہل عقل کی رعایت کی گئی (اور ان کے پاس کوئی بھی تازہ فہمائش خدائے رحمن کی طرف سے ایسی نہیں آتی کہ یہ اس سے بے رخی نہ کرتے ہوں۔ چنانچہ یہ جھٹلا کر رہے ہیں۔ پس عنقریب ان کو اس کی حقیقت معلوم ہو جائے گی جس کے ساتھ یہ استہزاء کر رہے ہیں۔ کیا انہوں نے زمین کو نہیں دیکھا کہ ہم نے اس میں کس قدر عمدہ عمدہ قسم کی بوٹیاں اگائی ہیں۔ بے شک اس میں (توحید اور خدا تعالیٰ کے کمال قدرت کی) بڑی نشانی ہے۔ لیکن (خدا تعالیٰ کو معلوم ہے کہ) ان میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے (سیبویہ نے کہا ہے کہ کان اکثر ہم میں کان زائد ہے) اور بلاشبہ آپ کا پروردگار بڑا غالب ہے (ان کفار سے انتقام لے کر رہے گا) اور بڑا رحیم ہے (مومنین کے حق میں) اور (اے محمد ﷺ) اپنی قوم سے اس قصہ کا ذکر کیجئے۔ جب آپ کے پروردگار نے (آگ تلاش کرنے والی رات میں) موسیٰ کو پکارا کہ تم (بحیثیت رسول) ان ظالم لوگوں یعنی قوم فرعون کے پاس جاؤ (جو فرعون کے ساتھ لگ کر اور خدا کے ساتھ کفر کر کے اور بنی اسرائیل پر جبر کر کے اپنے نفس پر ظلم کر رہے ہیں) کیا یہ لوگ نہیں ڈرتے۔ (خدا تعالیٰ سے) اور اس کی وحدانیت کو تسلیم نہیں کرتے۔ انہوں نے عرض کیا (موسیٰ علیہ السلام نے) اے میرے پروردگار مجھے بس اسی کا اندیشہ ہے کہ وہ مجھے جھٹلائیں گے اور میرا دل (ان کی تکذیب کی وجہ سے) تنگ ہونے لگتا ہے اور میری زبان (ادانگی رسالت میں) اچھی طرح نہیں چلتی (اس لکنت کی وجہ سے جو میری زبان میں ہے) اس لئے (میرے بھائی) بارون علیہ السلام کے پاس وحی بھیج دیجئے (تاکہ وہ میرے لئے مددگار ثابت ہوں) اور میرے ذمے ان لوگوں کا ایک جرم بھی ہے (قبیلہ کے مار ڈالنے کا) سو مجھ کو اندیشہ ہے کہ مجھے قتل ہی کر ڈالیں گے۔ ارشاد ہوا کہ ہرگز نہیں (قتل کر سکتے) تم دونوں (یعنی تم اور تمہارے بھائی) ہمارے احکام لے کر جاؤ (یہاں بجائے حاضر کے جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے) ہم خود تمہارے ساتھ سنتے رہیں گے (کہ تم کیا کہتے ہو اور اس کا جواب تمہیں کیا دیا جاتا ہے۔ صرف دو کے لئے جمع کا صیغہ تعظیماً لایا گیا ہے) سو تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور کہو کہ ہم پروردگار عالم کے رسول ہیں (تمہارے پاس بھیجے گئے ہیں) تاکہ تو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ (شام) جانے دے۔ (انہوں نے حسب حکم یہ بات فرعون کو پہنچادی۔ جس پر فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جواب دیا کہ ہم نے تمہیں بچپن میں (اپنے گھر میں) پرورش نہیں کیا تھا؟ (یہاں بچپن سے مراد شیر خوارگی کے بعد کا دور)۔

اور تم اپنی اس عمر میں برسوں ہم لوگوں میں رہا کئے (تقریباً تیس سال رہے) اور وہی معیار زندگی رہا جو فرعون کا تھا اور اس انداز میں رہے (جیسے فرعون کی اولاد ہو) اور تم نے وہ حرکت بھی تو کی جو کی تھی (یعنی قبیلہ کو قتل کیا تھا) اور تم بڑے ناشکرے ہو (میری نعمت کے بھی منکر ہو گئے۔ جو ہم نے زمانہ تربیت میں تمہارے ساتھ کی تھی اور مثل اپنے بیٹے کے بنا کر رکھا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ واقعی میں وہ حرکت کر بیٹھا تھا اور مجھ سے نادانستہ غلطی ہو گئی تھی۔ پھر جب مجھے ڈر لگا تو میں تمہارے یہاں سے مفرور ہو گیا۔ پھر میرے رب نے مجھے حکمت عطا کی اور مجھے پیغمبروں میں شامل کر دیا اور یہی وہ احسان ہے جس کا بار تو مجھ پر رکھ رہا ہے (اصل میں عبارت تمن مہا تھا۔ با حرف جر کو حذف کر کے ضمیر کو فعل کے ساتھ متصل کر دیا کہ تو نے بنی اسرائیل کو سخت غلامی میں ڈال رکھا ہے) (یعنی کیا تمہارا یہی احسان ہے کہ تم نے بنی اسرائیلیوں کو غلام بنا رکھا ہے۔ اگرچہ تم نے میرے ساتھ یہ معاملہ نہیں کیا۔ لیکن ان بنی اسرائیلیوں کو غلام بنانا اور مجھے آزاد چھوڑ دینا۔ یہ میرے لئے کوئی انعام نہیں ہے اور بعض لوگوں نے تلک سے پہلے ہمزہ استفہام انکاری کو محذوف مانا ہے۔

فرعون نے (حضرت موسیٰ علیہ السلام سے) کہا کہ اچھا پروردگار عالم کیا چیز ہے (یعنی تم جو کچھ کہتے ہو کہ تم خدا کے رسول ہو تو یہ بتلاؤ کہ آخر وہ خدا کیا چیز ہے؟ اور یہ کہ اب تک لوگوں کو اس کی حقیقت کی معرفت کیوں نہ ہو سکی۔ جبکہ صرف اس کی صفات کی لوگوں کو اطلاع ہے۔ اس کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ وہ پروردگار ہے آسمانوں اور زمین کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے ان سب کا۔

اگر تم کو یقین حاصل کرنا ہو کہ (ان چیزوں کا خالق خدا ہے تو صرف خدا پر ایمان لاؤ۔ جس پر فرعون نے) اپنے ارد گرد والوں (معزز ترین قوم) سے کہا کہ تم لوگ کچھ سنتے ہو کہ (سوال کچھ جواب کچھ موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ وہ پروردگار ہے تمہارا اور تمہارے پہلے بزرگوں کا (اگر یہ جواب حضرت موسیٰ کے پہلے جواب یعنی خدا پروردگار ہے آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس میں آچکا تھا۔ مگر موسیٰ علیہ السلام کے اس جملہ نے فرعون کے غیظ و غضب کو بڑھا دیا اور اس نے) کہا کہ یہ تمہارا رسول جو تمہاری طرف رسول ہو کر آیا ہے یہ تو مجنون ہے۔

(حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا کہ وہ پروردگار ہے مشرق و مغرب کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس کا بھی۔ اگر تم عقل سے کام لو (تو ایسا ہی پاؤ گے اور تمہیں خدا کی وحدانیت پر ایمان لے آنا چاہئے۔ جس پر فرعون نے موسیٰ علیہ السلام سے) کہا کہ اگر تم نے میرے سوا اور کوئی معبود تجویز کیا تو میں تمہیں قید میں ڈال دوں گا۔ (فرعون کا قید خانہ بڑا ہی خطرناک تھا۔ وہ قیدی کو زیر زمین کسی کمرہ میں تنہا بند کر دیتا۔ جہاں وہ نہ کسی کو دیکھ سکتے اور نہ کسی طرح کی آواز ان کے کانوں میں پہنچ پاتی۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون سے) کہا کہ اگر میں کوئی صریح دلیل (اپنی رسالت پر) پیش کر دوں تو؟ (کیا پھر بھی نہیں مانے گا۔ فرعون نے) کہا کہ اچھا تو وہ دلیل پیش کرو (اگر تم سچے ہو۔ پھر) (موسیٰ علیہ السلام نے) اپنی لاشی ڈال دی تو وہ یک بیک نمایاں اثر دبا بن گیا اور اپنا ہاتھ (گریبان سے) نکالا تو وہ یک بیک دیکھنے والوں کی نظر میں بہت ہی چمکدار ہو گیا (جس پر فرعون نے) اپنے اہل دربار سے جو اس کے پاس موجود تھے کہا کہ یہ بڑا جادوگر ہے۔ یہ چاہتا ہے کہ تمہیں تمہارے ملکوں سے اپنے جادو کے زور سے نکال دے۔ سو اب کیا کہتے ہو؟ درباریوں نے کہا آپ اسے اور اس کے بھائی کو کچھ مہلت دیجئے اور شہروں میں ہر کاروں کو بھیج دیئے کہ وہ ماہر فن جادوگروں کو جمع کر کے آپ کے پاس لے آئیں (جو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سحر کا زیادہ جاننے والا ہو) چنانچہ جادوگر ایک معین دن کے خاص وقت پر جمع کر لئے گئے۔ (اور وہ عید کے دن چاشت کا وقت تھا) لوگوں سے کہہ دیا گیا کہ جمع ہو جاؤ تا کہ جادوگر اگر غالب ہو جائیں تو ہم انہیں کی راہ پر رہیں۔ (ہل اسم مجتمعون میں استفہام دراصل لوگوں کو متعینہ جگہ پر جمع ہونے کے لئے اکسائنا اور برا بھیجتے کرنا ہے۔ اسی طرح لعلنا نتبع السحرة میں ان جادوگروں کی اتباع مقصود نہیں ہے۔ بلکہ ان کی کامیابی کی صورت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اتباع سے چھٹکارہ اور اپنے دین پر جہار ہنا مراد ہے۔ اسی کو کنایۃ ساحروں کی اتباع سے تعبیر کر دیا) پھر جب جادوگر آئے تو فرعون سے بولے کہ اگر ہم غالب آ گئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا انعام ملے گا؟ (اتن میں ایک قرأت دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کا اور ایک قرأت ہمزہ کو حذف کر دینے کا ہے۔ فرعون نے) کہا کہ ضرور اور اس صورت میں تم ہمارے مقرب لوگوں میں شمار ہو جاؤ گے۔ موسیٰ علیہ السلام نے ان لوگوں سے کہا (جب کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ ہم پہلے ڈالیں یا تم پہلے ڈالو گے) کہ تم کو جو کچھ ڈالنا ہو ڈالو (امر کا صیغہ یہاں حکم کے لئے نہیں بلکہ ان لوگوں کو اپنی کارروائی کو ابتداء دکھانے کی اجازت کے لئے تاکہ اظہار حق ہو سکے)۔

سو انہوں نے اپنی رسیاں اور لاشیاں ڈالیں اور کہنے لگے کہ فرعون کے اقبال کی قسم یقیناً ہم ہی غالب رہیں گے۔ پھر موسیٰ نے اپنا عصا ڈالا۔ سو وہ ان کے بنائے ہوئے گورکھ دھندے کو نکلنے لگا (جو انہوں نے فریب کاری اور طمع سازی کر کے اپنے لاشیوں اور رسیوں کو زندہ سانپوں کی صورت میں دکھایا تھا) سو (یہ دیکھ کر) جادوگر سجدہ میں گر پڑے اور کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے پروردگار عالم پر جو موسیٰ اور ہارون کا بھی رب ہے (غالباً اس کی وجہ یہ ہوئی کہ جادوگروں نے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزے کو دیکھا تو انہیں یقین آ گیا کہ یہ کرتب جادو کے ذریعہ ممکن نہیں۔ فرعون) کہنے لگا کہ تم موسیٰ پر ایمان لے آئے بغیر اس کے کہ میں تمہیں اجازت دوں۔ ضرور یہی تمہارا سردار ہے جس نے تمہیں جادو سکھایا ہے (اس نے تمہیں جادو کے کچھ حصے سکھائے اور بعض داؤ چھپائے رکھے تھے

جس کے ذریعہ اب اس نے تمہیں مغلوب کیا) اچھا تو تمہیں ابھی حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے۔ (دیکھو میں تمہارے ساتھ کیا معاملہ کرتا ہوں) میں تمہارے ایک طرف کے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں کاٹوں گا اور تم سب کو سولی پر چڑھاؤں گا۔ جادوؤں نے کہا کچھ حرج نہیں (تم جس طرح چاہو ہمیں مار ڈالو۔ مرنے کے بعد) ہم اپنے پروردگار کے پاس جا پہنچیں گے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ وہاں پروردگار ہماری خطاؤں کو معاف کرے۔ اس لئے کہ (اپنے دور میں) ہم سب سے پہلے ایمان لے آئے۔

تحقیق و ترکیب: ان نشا نزل۔ میں ان حروف شرط ہے اور نشا فعل شرط۔ نزل جواب شرط۔

فظلت اعناقہم۔ ماضی کا مضارع پر کلمہ فا کے ساتھ مرتب ہونا باقاعدہ عربی صحیح نہیں۔ اس لئے ماضی کو مضارع کے معنی میں لینا ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شارح نے ظلت کے بعد معنی المضارع کے الفاظ بڑھا دیئے۔

لہا خاضعین۔ خضوع کو گردنوں کی صفت قرار دے دیا گیا۔ حالانکہ یہ گردن والوں کی صفت ہے۔ اسی وجہ سے خاضعین کی جمع اہل عقل کی جمع کی طرح لائی گئی۔ خاضعین میں دو اعراب ہیں۔ ایک تو یہ کہ اعناقہم کو مبتداء بنا دیا جائے اور خاضعین اس کی خبر۔ لیکن یہ اشکال باقی رہتا ہے کہ غیر اہل عقل کو جمع عقلاء کی طرح کیسے لائی گئی۔ اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اعناق سے مراد گردن والے ہیں۔ دوسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مضاف محذوف ہو اور اصل عبارت یہ ہو۔ فظلت اصحاب الاعناق۔ تیسری صورت جب عقلاء کی طرف مضاف کر دیا گیا تو اس نے عقلاء ہی کا حکم لے لیا۔ چوتھی صورت یہ کہ اعناق سے مراد عضو (گردن) مراد ہی نہیں۔ بلکہ گردن والے مراد ہیں۔ وغیرہ نحوی ترکیب کے اعتبار سے۔ دوسری صورت یہ بھی ممکن ہے کہ یہ منصوب بر بناء حال ہو اور ذوالحال اعناقہم کی ضمیر۔

اذ نادی رسلک۔ یہاں پر یہ مراد نہیں کہ واقعہ موسیٰ علیہ السلام کا اس وقت میں سنایا جائے جبکہ خدا تعالیٰ نے ان کو ندا دی تھی بلکہ مراد نزول قرآن کے وقت میں سنانا ہے۔

ان عبادت۔ نحوی ترکیب چند ممکن ہیں۔ (۱) محلاً مرفوع تسلک کا عطف بیان ہونے کی وجہ سے۔ (۲) محلاً منصوب مفعول نہ ہونے کی بناء پر۔ (۳) نعمة سے بدل۔ (۴) تمنہا میں جوہا ہے اس سے بدل۔ (۵) مجرور ایک بناء جارہ مقدرہ کی بناء پر اصل میں عبارت ہے بان عبادت۔ (۶) ہی مبتداء محذوف کی خبر۔ (۷) سا تو اں قول منصوب ہے اعنی منصوب کا مفعول ہونے کی بناء پر۔

ما انتم ملقون۔ یہ ایک اشکال کا جواب ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سحر جیسی باطل چیز کی نمائش اور تقدیم کا حکم کیسے دے دیا۔ جواب یہ ہے کہ یہ عارضی نمائش اظہار حق کی تمہید بنتی۔ اس لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بطلان کے اس مظاہرہ کو خواہی نخواہی برداشت کیا۔

فاذا ہی تلقف۔ تلقف اصل میں تلقف تھا۔ پھر اسے مشدداً اور مخفف ہر دو طرح پڑھ سکتے ہیں۔

رابطہ: ... سورہ فرقان کے خاتمہ پر ان بندوں کی کچھ خصوصیات اور صفات زیر بحث تھیں۔ جو عبدیت کے پیکر، تواضع اور فروتنی کے سراپا، قلب و دماغ کے متواضع، حلم و تحمل کے مجسمے، حسن کردار و حسن اقوال کے بلند روشن مینارے تھے۔ سورہ شعراء کے آغاز میں اسی کے بالمقابل ایک سرکش، جابر و قاہر اور کبر و غرور میں مبتلا ناپاک ترین انسان کے احوال کا عبرت انگیز مرقع پیش نظر ہے۔ یہ جابر و قہر فرعون تھا۔ جس کی اصلاح و ہدایت کے لئے ایک برگزیدہ پیغمبر (موسیٰ علیہ السلام) روانہ کئے گئے تھے۔

آنحضور ﷺ کو یہ بھی بتایا گیا کہ بد نصیب اور متکبرین کی ہدایت جب وہ مقدر نہ ہو تو ان کا زیادہ پیچھا کرنا خود کو تعب اور زحمت میں ڈالتا ہے جس سے تبلیغ اور خود امور دین میں توسط و اعتدال کی تعلیم ملتی ہے۔ پھر دلائل تو حید کے بیان میں دونوں سورتیں متحد ہیں۔

﴿تشریح﴾: طسم کے بعض مفسرین نے مطلب بیان کئے ہیں۔ مثلاً مشہور تفسیر تفسیر کبیر میں ہے کہ ط سے اشارہ ہے طرب قلوب عارفین کی طرف اور ص سے سرور محبت کی جانب اور م سے مناجات مریدین کی طرف اور دوسرا قول روح المعانی کا ہے کہ ط ذوی الطول کا مخفف ہے اور ص قدوس کا اور م رحمٰن کا۔ لیکن بات یہ ہے کہ ان حروف مقطعات کے صحیح معنی تو خدا تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

ارشاد ہوا کہ یہ قرآن کی آیتیں ہیں جو بالکل صاف، واضح اور حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والا ہے۔ پھر آنحضرت ﷺ کو سمجھایا گیا کہ ان لوگوں کے ایمان نہ لانے پر اس قدر غم و تاسف بیکار ہے۔ ہمارا کام تو اثبات حق کے ساتھ صرف صحیح دلائل کا نازل کر دینا ہے۔ اب ایمان لانا نہ لانا ان لوگوں کے اختیار میں ہے۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ ان لوگوں کے پیچھے آپ ﷺ اپنی جان کھودیں۔ یہاں آنحضور ﷺ کی غمخواری اور دلسوزی کا ایک نقشہ بیان کیا گیا جو آپ ﷺ کو منکرین اور کافروں کے لئے تھا۔ صاحب روح المعانی نے آیت سے دو باتیں اخذ کی ہیں۔ ایک تو یہ کہ آنحضور ﷺ اپنی امت پر کمال شفقت رکھتے تھے۔ دوسرے یہ کہ کافر کی ایمان پر حرص حکم ازلی کے منافی نہیں ہے۔

ارشاد ہوا کہ اگر مشیت خداوندی یہ ہوتی کہ سب کے سب ایمان لے آئیں تو غیب سے کوئی نہ کوئی ایسا نشان دکھایا جاتا اور ایسی دلیل پیش کر دی جاتی کہ جس کے بعد تردد و تامل کی گنجائش ہی باقی نہ رہتی۔ بلکہ سب کے سب ایمان لانے پر مجبور ہو جاتے۔ لیکن اس صورت میں یہ عالم ابتلاء باقی نہیں رہتا۔ حالانکہ یہاں تو مقصود ہی انسان کی قوت اختیار کا امتحان ہے اور یہی دیکھنا ہے کہ کون کس حد تک اپنی اختیار کو صحیح مصرف میں استعمال کرتا ہے۔ فرمایا گیا کہ جب کبھی کوئی آسمانی کتاب نازل ہوئی تو بہت سے لوگوں نے اس پیغام حق اور لانے والے پیغمبر پر حق کی تکذیب کی اور اس سے اعراض کیا۔ یہاں ان کے جرم کے عینوں مرتبے بیان کر دیئے گئے۔ پہلے اعراض، پھر تکذیب اور استہزاء جو تکذیب کا آخری درجہ ہے۔ تو جس طرح کچھلی قوموں نے اپنے پیغمبروں کے ساتھ معاملہ کیا۔ اسی طرح نبی آخر الزمان کی بھی ان کی قوم نے تکذیب کی۔ انہیں بھی عنقریب اس کا بدلہ مل جائے گا اور انہیں معلوم ہو جائے گا کہ یہ کس گمراہی میں مبتلا تھے۔

اس کے بعد اپنی شان و شوکت اور کمال قدرت بیان فرماتے ہیں کہ جس کے کلام کو اور جس کے قاصد کو تم جھٹلاتے ہو اور جس کا تم مذاق اڑاتے ہو اس کی قدرتوں اور کمال صنائی کا یہ عالم ہے کہ اسی نے زمینیں بنائیں اور اس میں جاندار و بے جان چیزیں پیدا کیں اور پھر کھیتوں میں پھل پھول، باغ و بہار سب اسی کی کرشمہ قدرت کا نتیجہ ہیں۔ اس میں اس کے علاوہ خدائے تعالیٰ کی قدرت کی اور بھی بے شمار نشانیاں ہیں۔ مگر اس کے باوجود بہت سے لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بلکہ اعراض اور سرکشی میں لگے ہوئے ہیں۔ خدا تعالیٰ ہر چیز پر غالب ہے۔ اس کے سامنے ساری مخلوق عاجز ہے۔ صفت عزیز کا تقاضا تو یہ تھا کہ وہ سب پر غالب ہے لہذا ان مجرموں کو ہلاک کر ڈالتا۔ مگر ساتھ ہی وہ رحیم بھی ہے اور اس کی رحمت ہر ایک کے لئے عام ہے۔ اس وجہ سے باوجود انتقام پر کمال قدرت ہوتے ہوئے بھی ان مجرموں کو مہلت دے رکھی ہے تاکہ وہ اپنے برے اعمال سے باز آجائیں۔ لیکن اس کے باوجود اگر یہ راہ راست پر نہیں آتے تو پھر انہیں سختی سے پکڑ لیتا ہے۔

مکالمہ موسیٰ علیہ السلام اور فرعون:..... خدائے تعالیٰ نے اپنے رسول حضرت موسیٰ علیہ السلام کو طور پہاڑ پر حکم دیا تھا۔ اسے بیان فرما رہے ہیں کہ ہم نے تمہیں برگزیدہ رسول بنادیا اور فرعون اور اس کی قوم کی طرف بھیجا۔ جو ظلم پر کمر بستہ تھے اور انہیں خدائے تعالیٰ کا ڈر و خوف نام کا بھی باقی نہیں رہا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ مجھے تعمیل حکم میں کیا عذر ہو سکتا ہے۔ مگر یہ خیال ہوتا ہے کہ کہیں وہ میری تکذیب نہ کر دیں۔ جس سے مجھے تکلیف پہنچے گی۔ نیز میری زبان میں لکنت بھی ہے۔

روایات میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب تین چار سال کے تھے تو ایک جلتا ہوا انگارہ آپ نے اپنی زبان پر رکھ لیا تھا۔ اس سے زبان میں لکنت پیدا ہو گئی تھی۔ اس کے بارے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام فرما رہے ہیں کہ میری زبان میں لکنت ہونے کی وجہ سے مفہوم کو صحیح انداز میں ادا کرنے پر قادر نہیں ہوں اور اس لئے تبلیغ کے فرائض انجام دینے میں دشواری پیش آئے گی۔ لہذا آپ ہارون کو بھی شریک نبوت کر دیجئے۔ حضرت ہارون علیہ السلام پر کسی قبیلے وغیرہ کے قتل کا بھی الزام نہیں ہے اور مجھ پر ایک قبیلے کو مار ڈالنے کا الزام ہے۔ اس لئے میں نے مصر چھوڑا تھا۔ اب جاتے ہوئے ڈر لگتا ہے کہ کہیں وہ بدلہ نہ لیں۔

ارشاد ہوا کہ بے خوف و خطر ہو کر تم فرعون کے پاس جاؤ۔ کسی بات کا کھٹکانہ رکھو۔ ہم تمہارے بھائی ہارون کو بھی تمہارا ساتھی بنا دیتے ہیں۔ وہ لوگ تمہیں کوئی ایذا نہیں پہنچا سکیں گے۔ تم میری آیتیں لے کر جاؤ۔ میں تمہاری ان کی سب کی باتیں سنتا رہوں گا۔ میری حفاظت اور میری نصرت و تائید تمہارے ساتھ رہے گی۔ تسکین و تشفی کا یہ اعلیٰ مقام ہے۔ بندہ کو جب پروردگار عالم کی معیت پر یقین ہو جائے تو اس سے بڑھ کر اطمینان اور کیا ہو سکتا ہے۔

چنانچہ یہ دونوں خدائے تعالیٰ کا پیغام لے کر فرعون کے پاس پہنچے اور کہا کہ ہم پروردگار عالم کے فرستادہ ہیں۔ تم ان بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ ان کے وطن ملک شام جانے دو۔ وہ خدا کے مومن بندے ہیں۔ تم نے انہیں غلام بنا رکھا ہے اور تم ان کے ساتھ ذلت آمیز معاملہ کرتے ہو۔ اب انہیں آزاد کر دو۔

فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس پیغام کو حقارت کے ساتھ سنا اور بگڑ کر کہنے لگا کہ کیا تم وہی نہیں ہے جسے ہم نے پرورش کیا۔ مدتوں تمہاری خبر گیری کی اور اس احسان کا بدلہ تم نے یہ دیا کہ ہم میں سے ایک شخص کو مار ڈالا۔ تم تو بڑے ناشکرے اور احسان فراموش ہو۔ قصر فرعون میں قیام کے متعلق یہودی روایات مختلف ہیں۔ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا قیام اٹھارہ سال کی عمر تک رہا۔ دوسری روایت میں سال تک کی ہے اور ایک روایت چالیس سال تک کی ہے۔

بہر کیف موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو جواب میں کہا کہ یہ سب باتیں نبوت سے پہلے کی ہیں اور نادانستہ طریقہ پر مجھ سے وہ غلطی سرزد ہو گئی تھی اور پھر تمہارے ڈر سے میں نے فرار اختیار کیا تھا۔ لیکن اب بحیثیت رسول خدا تعالیٰ نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے۔ اس غلطی کے بعد جو مجھ سے غیر ارادی طور پر سرزد ہو گئی اور جس کے نتیجہ میں، میں فرار ہو گیا تھا۔ یہ خدائے تعالیٰ کا مجھ پر بہت بڑا کرم ہے کہ اس نے میری وہ خطا معاف فرمادی۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے احسان جتانے کا جواب دیتے ہیں کہ مجھے پرورش کرنے کا جو تو احسان جتنا ہے تو اس کی حقیقت بھی یہی ہے کہ تیرے ہی ظلم کی وجہ سے مجھے دریا میں بہا دیا گیا اور پھر تونے لاوارث سمجھ کر مجھے نکلوا دیا اور میری پرورش کی۔ اگر بنی اسرائیل کے بچوں پر تمہارا یہ ظلم نہ ہوتا تو نہ مجھے دریا میں ڈالا جاتا اور نہ تیرے یہاں پرورش ہوتی۔ اور اگر بالفرض تونے مجھ پر احسان بھی کیا تو مجھ پر احسان کرنے سے کیا ہوتا ہے جبکہ تم دوسری طرف میری قوم کے ساتھ ظلم و بدسلوکی کا معاملہ کر رہے ہو۔

فرعون جو بتلائے شرک تھا اور عقیدہ توحید سے نا آشنا تھا۔ مصری عقیدہ کے اعتبار سے سورج سب سے بڑا دیوتا تھا اور پھر اس کے بعد خود فرعون۔ اور یہی فرعون نے اپنی رعایا کو بتلا رکھا تھا کہ سب سے بڑا خدا میں ہی ہوں۔ میرے علاوہ کوئی اور نہیں ہے۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں پروردگار عالم کا رسول ہوں تو حیرت کے ساتھ فرعون نے کہا کہ یہ رب العالمین کیا چیز ہے؟ یہ کیسا انوکھا لفظ ہے۔ یہ عالمگیر ربوبیت کا تخیل ہی اس کے دماغ سے باہر تھا۔ وہ ہر ایک کا الگ الگ دیوتا تو مان لیتے۔ لیکن اس حقیقت کو کہ ساری مخلوق کا ایک خدا ہے اسے ماننے کے لئے تیار نہ تھے۔

فرعون کے اس سوال پر کہ رب العالمین کون ہے؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ وہ آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب کا خالق و مالک ہے۔ موسیٰ علیہ السلام اپنے جواب میں خدا تعالیٰ کی صفت ربوبیت پر سب سے زیادہ زور دے رہے ہیں۔ یعنی کوئی بھی چیز خدا تعالیٰ کی صفت خالقیت و ربوبیت سے باہر نہیں۔ نیز مصریوں کے عقیدہ کے مطابق آسمان، زمین اور فضا درمیانی۔ تینوں کے خدا الگ الگ تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جواب سے اس کی بھی تردید آگئی۔

موسیٰ علیہ السلام کا جواب سن کر فرعون اپنے اہل دربار سے کہنے لگا۔ جو سب عقیدہ توحید کے بالکل نا آشنا و نامانوس تھے کہ دیکھو تو سہی یہ شخص کیسی بے پرکی عجیب و غریب باتیں اڑا رہا ہے اور یہ میرے سوا کسی اور کو خدا مانتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کے اس طرز سے گھبرائے نہیں بلکہ خدا تعالیٰ کے وجود پر اور دلائل بیان کرنے لگے اور ساتھ ہی ان کے جواب سے مصریوں کے دوسرے عقیدے کی بھی تردید ہوتی گئی۔ مثلاً مصریوں نے انسانی آبادی کو مختلف نسلوں میں تقسیم کر رکھا تھا اور سب کے دیوتا الگ الگ تھے۔ نیز ان کا ایک عقیدہ یہ بھی تھا کہ خود مردہ اسلاف ہی معبودیت کے مقام پر پہنچ جاتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے جواب پر لوٹ کر فرمایا کہ وہ پروردگار ہے تمہارا اور تمہارے اگلوں بزرگوں کا بھی۔ نیز اگر آج تم لوگ فرعون کو خدا مانتے ہو تو سوچو تو سہی کہ فرعون سے پہلے اس دنیا کا کون خدا تھا؟ فرعون سے پہلے بھی تو آسمان و زمین کا وجود تھا تو آخر اس کا موجد کون ہے؟ اس سے معلوم ہوا کہ حقیقی خدا کوئی اور ہے۔ وہی میرا خدا ہے اور سارے جہان کا۔ اسی کا میں بھیجا ہوا ہوں۔

فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ان دلائل کو سن کر کہنے لگا کہ چھوڑو بھی یہ تو کوئی پاگل آدمی معلوم ہوتا ہے۔ جب ہی تو ایسی بہکی بہکی باتیں کر رہا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ جو مشرق و مغرب کا پروردگار ہے وہی میرا رب ہے۔ اسی کے حکم سے سورج، چاند، ستارے طلوع اور غروب ہوتے ہیں۔ سورج کو دیوتا ماننے والے اور اس کی پرستش کرنے والوں کے سامنے خدا کو مشرق و مغرب کا رب اور مالک کی حیثیت سے پیش کرنا کمال بلاغت ہے۔

جب فرعون کو یہ اندیشہ ہوا کہ اس سے بحث مباحث کرنا معر ہوگا اور کہیں اس کے دلائل سے یہ لوگ متاثر نہ ہوں۔ تو اس بحث مباحثہ کو چھوڑ کر اس نے اپنی طاقت اور قوت کا مظاہرہ کرنا چاہا اور کہنے لگا کہ اے موسیٰ! اگر تم نے میرے سوا کسی اور کو معبود بنایا تو پھر تمہیں جیل میں ڈال دوں گا۔ اس زمانے کے جیل اپنی شدائد و مضائب میں مشہور تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب دیکھا کہ وعظ و نصیحت اس پر اثر نہیں کرتی ہے، لہذا اسے کسی اور طریقہ سے قائل کیا جائے اور چونکہ فرعون اور اس کے تابعین سحر و غیرہ جیسی خرافات میں مبتلا تھے۔ اس لئے فرمایا کہ اگر تم خرق عادت چیزوں ہی کو صداقت کی دلیل سمجھتے ہو تو کہو میں بھی کوئی خرق عادت ایسا معجزہ پیش کروں جس کا تمہیں بھی قائل ہونا پڑے۔ یہ سن کر فرعون کہہ بھی کیا سکتا تھا۔ اس نے کہا کہ اگر تو سچا ہے کہ تو کوئی چیز پیش کر۔ آپ نے سنتے ہی ایک لکڑی جو آپ کے ہاتھ میں تھی زمین پر ڈال دی۔ زمین پر ڈالنا تھا کہ وہ ایک مونا تازہ اژدہا بن گیا جسے ہر ایک نے اپنی آنکھوں سے دیکھا اور ساتھ ہی اپنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں ڈال کر نکالا تو وہ چاند کی

طرح چمکتا ہوا نکلا۔ فرعون کی تقدیر میں چونکہ ایمان نہیں تھا۔ ایسے واضح معجزے دیکھ کر بھی اپنی ضد پر قائم رہا اور اپنے درباریوں سے کہنے لگا کہ یہ تو کوئی بہت بڑا جادوگر ہے اور فن کا ماہر معلوم ہوتا ہے۔ پھر اپنی قوم سے کہنے لگا کہ یہ تو ایسے ایسے شعبہ دے دکھا کر لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لے گا اور جب کچھ لوگ اس کے ساتھ لگ لیس گئے تو پھر یہ بغاوت کرے گا اور تمہیں مغلوب کر کے ملک کو اپنے تسلط میں کر لے گا اور حکومت کرے گا۔ لہذا ابھی سے اس کے فتنوں کا مقابلہ کرنا چاہئے۔

یہ پر جوش تقریر کر کے اس نے ان لوگوں سے کہا کہ بتاؤ اس سلسلہ میں تمہاری کیا رائے ہے؟ وہ بولے کہ پہلے تو انہیں کچھ مہلت دیجئے۔ شاید باز آجائیں۔ ورنہ تو پھر ان کے مقابلہ کے لئے جادوگروں کو جمع کیا جائے تاکہ وہ مقابلہ کر کے ان کے زور کو توڑیں۔ ساحر مبالغہ کا صیغہ ہے۔ ساحر کا اور علیم بھی اسی صفت سحر کو بڑھانے کے لئے لایا گیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ماہر فن جادوگروں کو جمع کیا جائے جو ان کا ڈٹ کر مقابلہ کر سکیں۔

معمر کہ حق و باطل، حق کا غلبہ اور باطل کی سرنگونی: ان لوگوں کے مشورہ کے مطابق ماہر فن جادوگروں کو جمع کیا گیا اور ان کے سامنے تمام صورت حال رکھ دی گئی۔ مقابلہ کا وقت اور مقام طے ہو گیا۔ اور اس کے بعد حکومت کی طرف سے عام منادی کرادی گئی کہ لوگ اپنی نظروں سے اس مقابلہ کو دیکھ لیں۔ ماہرین فن کے کمالات کا مشاہدہ کریں اور مشاہدہ کے بعد اپنے اسی دین فرعون کی صداقت پر جم جائیں۔ فرعون نے جم کر یہ بات اس وجہ سے کہی کہ اسے یقین تھا کہ اس کے جادوگروں کی پارٹی کامیاب ہو کر رہے گی۔

جب یہ جادوگر دربار میں حاضر ہوئے تو ان لوگوں نے فرعون سے یہ یقین دہانی حاصل کرنی چاہی کہ جب ہم کامیاب ہو جائیں گے تو ہمیں انعام و اکرام سے نوازا جائے گا۔ اس پر فرعون نے کہا کہ نہ صرف انعام دیا جائے گا بلکہ تمہیں ہم اپنے مقرب لوگوں میں شامل کر لیں گے اور ہر طرح سے تمہیں نوازا جائے گا اور تمہاری حوصلہ افزائی کی جائے گی۔

اس کے بعد وہ خوشی خوشی متعینہ میدان میں پہنچے اور وہاں پہنچ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دریافت کیا کہ پہلے تم اپنا کارنامہ دکھاؤ گے یا ہم دکھائیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا کہ نہیں پہلے تم ہی ابتداء کرو۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کیا آپ سحر کی اجازت دے رہے ہیں جو کہ بدترین معصیت ہے۔

صاحب روح المعانی نے اس کا جواب دیا کہ مقصود سحر کا رد تھا۔ لیکن وہ خود موقوف تھا۔ ان کے اظہار سحر پر۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسی کسی زندیق سے کہا جائے کہ اپنے دعویٰ پر دلیل دو اور مقصود اس دلیل کا ابطال ہو۔ نیز امام رازی نے لکھا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں جو شکوک و شبہات تھے اسے مٹانے کے لئے صرف یہی صورت باقی رہ گئی تھی تو اس وجہ سے سحر کی اجازت جائز ہو گئی تھی۔

موسیٰ علیہ السلام کا جواب پاتے ہی انہوں نے اپنی چھڑیاں اور رسیاں میدان میں ڈال دیں اور کہنے لگے فرعون کی عزت کی قسم ہم ہی غالب رہیں گے۔ ان کی ڈالی ہوئی رسیاں اور لاٹھیاں سانپ کی شکل اختیار کر گئیں اور پورے میدان میں سانپ ہی سانپ نظر آنے لگے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کا جواب اسی انداز میں دینا چاہا جس طرح انہوں نے کرتب دکھائے تھے اور ان کے ہاتھ میں جو لکڑی تھی اسے میدان میں ڈال دیا۔ ان کی لکڑی ایک بڑے سانپ کی شکل اختیار کر گئی اور ان جادوگروں کے مصنوعی سانپوں کو نگلنا شروع کر دیا۔ ماہرین فن یہ دیکھ کر سمجھ گئے کہ یہ کوئی جادوگر نہیں ہے۔ اگر جادوگر ہوتا تو ہمارے مقابل میں کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کے معجزے سے متاثر اور اس کے سامنے بے بس ہو کر یہ تو اسی وقت وہیں خدا تعالیٰ کے سامنے سجدہ میں گر

گئے اور اسی مجمع میں اپنے ایمان لانے کا اعلان کر دیا۔

فرعون اپنی آنکھوں سے اتنا بڑا انقلاب دیکھ رہا تھا۔ مگر اس کے باوجود اسے ایمان نصیب نہیں ہوا، بلکہ اب بھی اپنی طاقت اور قوت کے ذریعہ حق کو کچلنے کی کوشش کی اور ان جادو گروں کو مخاطب کر کے کہنے لگا۔ ہاں مجھے سارے مکر و فریب کا علم ہو گیا ہے۔ یہ موسیٰ تمہارا استاد ہے اور اسے تم نے پہلے بھیج دیا اور بظاہر تم مقابلہ کے لئے آئے تھے۔ لیکن طے شدہ پروگرام کے تحت تم خود ہار گئے اور اس کی بات مان گئے۔ تو گویا تمہاری نظروں میں میری کوئی حیثیت ہی نہیں تھی اور بغیر مجھ سے پوچھے تم نے موسیٰ کی بات مان لی۔ اس بغاوت و سرکشی کا مزہ تمہیں بہت جلد چکھا دیا جائے گا۔ تم میں سے ہر ایک کے ہاتھ پاؤں الٹے جانب سے کاٹ دوں گا۔ یعنی دایاں ہاتھ بیاں پیر اور بیاں ہاتھ اور دایاں پیر۔ اور پھر تم سب کو سولی کے تختے پر چڑھا دوں گا۔ تم میں سے ایک بھی اس سزا سے نہیں بچ سکے گا۔ فرعون نے یہ ساری تقریر اس وجہ سے کی کہ حاضرین پر ان کے ہار مان لینے کا برا اثر نہ پڑے اور اسے اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ سب کے سب ایمان نہ لے آئیں۔

لیکن جادو گروں کا جواب بھی سننے کے قابل تھا۔ انہوں نے متفقہ طور پر جواب دیا۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ تم سے جو کچھ ہو سکے کرو۔ ہمیں اس کی مطلق پرواہ نہیں۔ ہمیں تو خدا کی طرف لوٹ کر جانا ہے جو حقیقی، دائمی، امن و عافیت اور راحت کا ٹھکانہ ہے۔ ہماری تو اب صرف ایک ہی آرزو ہے کہ خدا تعالیٰ ہمارے پچھلے گناہوں پر ہماری پکڑ نہ کرے۔ اسی وجہ سے ہم سب سے پہلے ایمان لے آئے۔ سبحان اللہ ان کے صبر اور ایمان پر استقامت کا کیا کہنا کہ فرعون جیسا ظالم و جابر حکمران سامنے ڈرا دھمکار ہا ہے اور یہ نڈر و بے خوف ہو کر اس کی منشاء کے خلاف جواب دے رہے ہیں۔ وجہ اس کی یہی تھی کہ کفران کے دلوں سے دور ہو چکا تھا اور اس کا یقین ہو گیا تھا کہ خدائے تعالیٰ کے مقابلہ میں ان مادی اور عارضی طاقتوں کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ نیز ان کے دلوں میں یہ بات جم گئی تھی کہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس خدا کا دیا ہوا معجزہ ہے۔ یہ کوئی جادو نہیں ہے۔ اسی وجہ سے انہوں نے اسی وقت بلا کسی تاخیر کے حق کو قبول کر لیا۔

أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ بَعْدَ سِنِينَ إِقَامَهَا بَيْنَهُمْ يَدْعُوهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِلَى الْحَقِّ فَلَمْ يَزِيدُوا إِلَّا عُتُوًّا أَنْ أَسْرَ
هَبَادِي نَسِي إِسْرَائِيلَ وَفِي قِرَاءَةِ بَكْسِرِ النَّوْنِ وَوَصَلِ هُمَزَةُ أَسْرِ مِنْ سِرِي لُغَةً فِي أَسْرَىٰ أَيْ سِرْبِهِمْ لَيْلًا
سِي الْبَحْرِ إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴿٥٢﴾ يَتَّبِعُكُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ فَيَلْحِقُونَ وَرَاءَكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجِيَكُمْ وَأَغْرِقُهُمْ
مَارْسَلِ فِرْعَوْنُ حِينَ أَخْبَرَ بِسِيرِهِمْ فِي الْمَدَائِنِ قِيلَ كَانَ لَهُ أَلْفُ مَدِينَةٍ وَإِنَّا عَشْرَةُ أَلْفٍ قَرِيَّةٍ
نَشْرِينِ ﴿٥٣﴾ حَامِعِينَ الْجَيْشَ قَائِلًا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ طَائِفَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ قِيلَ كَانُوا سِتِّمِائَةَ أَلْفٍ
سَبْعِينَ أَلْفًا وَمُقَدَّمَةٌ جَيْشِهِ سَبْعُمِائَةَ أَلْفٍ فَقَلَّلَهُمْ بِالنَّظَرِ إِلَى كَثْرَةِ جَيْشِهِ وَإِنَّهُمْ لَنَالِغَائِظُونَ ﴿٥٥﴾
اعْبُدُوا مَا يَغِيظُنَا وَإِنَّا لَجَمِيعٌ خَالِدُونَ ﴿٥٦﴾ مُتَيَقِّظُونَ وَفِي قِرَاءَةِ حَادِرُونَ مُسْتَعِدُّونَ قَالَ تَعَالَى
خَرَجْنَاهُمْ أَيْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ مِنْ مِصْرَ لِيَلْحَقُوا مُوسَى وَقَوْمَهُ مِنْ جَنَّتِ بِسَاتَيْنِ كَانَتْ عَلَى جَانِبِي

سَبِيلَ وَغُيُونٌ ۝ ٥٧ ۝ إِنَّهَا حَارِيَّةٌ فِي الدُّورِ مِنَ النَّيْلِ وَكَتُوزٌ أَمْوَالٍ ظَاهِرَةٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَسُمِّيَتْ
كُوزًا لِأَنَّهُ لَمْ يُعْطَ حَقُّ اللَّهِ تَعَالَى مِنْهَا وَمَقَامٌ كَرِيمٌ ۝ ٥٨ ۝ مَجْلِسٌ حَسَنٌ لِلْأَمْرَاءِ وَالْوُرَرَاءِ يَحْكُمُهُ أَتْسَاعُهُمْ
كَذَلِكَ ۞ آيٌ اخْرَاجَتَا كَمَا وَصَفْنَا وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ ۝ ٥٩ ۝ بَعْدَ إِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ فَاتَّبَعُوهُمْ
لِحَقُّوهُمْ مُشْرِقِينَ ۝ ٦٠ ۝ وَقَدْ شَرُوقِ الشَّمْسِ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعُ عَلَى أَى رَأَى كُلٌّ مِنْهُمَا الْآخَرَ قَالَ
أَصْحَبُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ۝ ٦١ ۝ يُذِرْكُنَا جَمْعُ فِرْعَوْنَ وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ قَالَ مُوسَى كَلَّا ۞ أَى لَنْ
يُذِرْكُونَا إِنْ مَعِيَ رَبِّى يَنْصُرِهِ سَيِّهْدِينِ ۝ ٦٢ ۝ طَرِيقَ النِّجَاحِ قَالَ تَعَالَى فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ
بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ۞ فَضْرَبَهُ فَانْفَلَقَ انْشِقَ اثْنَى عَشَرَ فِرْقًا فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۝ ٦٣ ۝ الْخَبَلِ
الضَّحِيمِ سَبْتَهُمَا مَسَالِكُ سَلَكَوْهَا لَمْ يَنْتَلِ مِنْهَا سُرْجُ الرََّاكِبِ وَلَا لَيْدُهُ وَأَزَلَفْنَا قَرْنَيْنَا ثُمَّ هَمَّالَتْ
الْآخَرَيْنِ ۝ ٦٤ ۝ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ حَتَّى سَلَكَوْا مَسَالِكَهُمْ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۝ ٦٥ ۝
بَاخْرَاجَهُمْ مِنَ الْبَحْرِ عَلَى هَيْئَتِهِ الْمَذْكُورَةِ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرَيْنِ ۝ ٦٦ ۝ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ بِاطْبَاقِ النَّحْرِ عَلَيْهِمْ
لَمَّا تَمَّ دُخُولُهُمُ الْبَحْرَ وَخُرُوجُ بَنِي إِسْرَآءِيلَ مِنْهُ إِنْ فِى ذَلِكَ أَى إِغْرَاقِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ لَآيَةٌ ۞ عِبْرَةٌ لِمَنْ
عَدَّهُمْ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ ٦٧ ۝ بِاللَّهِ لَمْ يُؤْمِنْ مِنْهُمْ غَيْرَ أَسِيَّةَ امْرَأَةٍ فِرْعَوْنَ وَحِزْقِيلَ مُؤْمِنٌ إِلَى
فِرْعَوْنَ وَمَرْيَمَ بِنْتُ نَامُوسَى الَّتِى دَلَّتْ عَلَى عِظَامِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ فَاتَّقِمْ
عَنِ ۞ مِنَ الْكَافِرِينَ بِأَغْرَاقِهِمُ الرَّحِيمِ ۝ ٦٨ ۝ بِالْمُؤْمِنِينَ فَاتَّجَاهَهُمْ مِنَ الْغُرُقِ

باغوں سے (جو دریائے نیل کے دونوں جانب تھے) اور چشموں سے (جو نیل کے قریب تھے) اور خزانوں سے (یعنی بے دخل کر دیا ان کے ظاہری اموال، سونا، چاندی وغیرہ سے) اور عمدہ مکانات سے (جہاں امراء و وزراء کی مجلسیں لگتی تھیں) یونہی ہوا (جس طرح ہم نے بیان کیا اور فرعون اور اس کی قوم کے ڈوبنے کے بعد) اور ان کا مالک بنی اسرائیل کو بنادیا۔

غرض سورج نکلنے پر انہوں نے ان کو پیچھے سے جالیا۔ پھر جب دونوں جماعتوں نے ایک دوسرے کو دیکھا تو موسیٰ کے ہمراہی گھبرا کر بوس اٹھے کہ ہم تو بس پکڑے گئے (اب ہمارے لئے کوئی راہ فرار نہیں ہے) فرمایا (موسیٰ نے) کہ ہرگز نہیں (پکڑے جائیں گے) کیونکہ میرے ہمراہ پروردگار (کی مدد) ہے۔ وہ مجھے ابھی راہ (نجات) بتا دے گا۔ پھر ہم نے موسیٰ کو وحی بھیجی کہ اپنے عصا کو دریا پر مارو (چنانچہ انہوں نے اس پر عصا مارا جس سے) وہ دریا پھٹ گیا (بارہ حصوں میں) اور ہر حصہ اتنا بڑا تھا کہ جیسے بڑی پہاڑی (جن کے درمیان راستے ہیں جس سے یہ لوگ چل کر جاتے ہیں مگر چلتے والوں کے قدم تر بھی نہیں ہوتے) اور ہم نے دوسرے فریق کو بھی اس مقام کے قریب پہنچا دیا (یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو کہ وہ بھی اسی راستہ پر چل پڑے) اور ہم نے موسیٰ اور ان کے ساتھ والوں کو بچا دیا۔ (اس دریا سے بحف ظلت گزار کر) پھر دوسرے فریق کو غرق کر دیا (یعنی فرعون اور اس کے لشکر کو دریا میں آپس میں مارا کہ جب تمام فرعون دریا میں داخل ہو گئے اور ادھر بنی اسرائیل دریا عبور کر چکے تھے) بے شک (فرعون کی اس غرق آبی کے) واقعہ میں بڑی عبرت ہے (بعد والوں کے لئے) اس کے باوجود ان میں سے اکثر ایمان لانے والے نہ تھے (سوا فرعون کی بیوی آسیہ اور اس کی اولاد میں سے حزقیل کے) آپ کا پروردگار بڑا قوت والا ہے (کفار سے ان کو غرق کر کے انتقام لے لیا) اور بڑا رحمت والا ہے (کہ مومنین کو ڈوبنے سے بچا لیا)۔

تحقیق و ترکیب: اسر بعبادی. سری یسری سے ماخوذ ہے جو معنی میں اسری کے ہے۔

يلجون لام کا سرہ اور مخفف استعمال ہے۔ ولوج مصدر یعنی داخل ہونا۔ انجبتکم و اغرقنہم. دونوں فعل مرفوع استعمال ہوئے ہیں۔ عطف ہے يلجون پر۔ لیکن جواب امر ہونے کی بناء پر منصوب بھی پڑھ سکتے ہیں۔
حذرون. قاموس میں ہے کہ اس کے معنی احتیاط کرنے کے آتے ہیں۔ اس لئے رجل حاذر کے معنی محتاط و پرہیزگار ہیں۔

﴿تشریح﴾: جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تبلیغ کرتے ہوئے ایک عرصہ گزر گیا، لیکن فرعون کی سرکشی و نافرمانی میں کوئی فرق نہیں آیا اور فرعون کی طرف سے اسرائیلیوں کو ستانے کا سلسلہ جاری رہا تو اب اس کے سوا کوئی صورت باقی نہیں رہی تھی کہ ان پر عذاب آجائے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم خداوندی یہ ملا کہ راتوں رات اپنی قوم بنی اسرائیل کو لے کر نکل جاؤ۔ اگرچہ فرعون تمہارا زبردست تعاقب کرے گا لیکن ڈرنے کی کوئی بات نہیں ہے۔

چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق بنو اسرائیل کو لے کر روانہ ہو گئے۔ صبح کے وقت جب فرعون کو معلوم ہوا کہ بنو اسرائیل رات میں فرار ہو گئے ہیں تو سنانے میں آ گیا اور غصے کی وجہ سے سرخ ہو گیا۔ اسی وقت اپنے لشکر کو جمع کرنے لگا۔ ان سب کو جمع کر کے ان سے کہنے لگا کہ یہ بنو اسرائیل کا چھوٹا سا گروہ ہے جس سے ہر وقت ہمیں کوفت ہوتی رہی ہے اور ان سے اندیشہ رہتا ہے کہ نہ معلوم کیا کر بیٹھیں۔ لہذا امن عامہ کی خاطر فوراً ان کا قلع قمع کر دینا چاہئے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ آج بھی حکومت کی طرف سے اس قسم کے اعدائے آتے رہتے ہیں کہ مٹھی بھر لوگ ہمارے خلاف شورش پھیلا رہے ہیں اور قانون شکنی کرتے رہتے ہیں۔ لہذا امن عامہ کی خاطر ان کو برباد دینا چاہئے اور اگر حذرون کے بجائے حاذرون الف کے ساتھ پڑھیں تو اس صورت میں

ترجمہ ہوگا کہ فرعون نے اپنی فوجوں کو غیرت دلاتے ہوئے کہا کہ یہ بنو اسرائیل تو مٹھی بھر ہیں اور ہم ان کے مقابلے میں کثیر اور ہتھیار بند ہیں۔ لہذا اب انہیں ان کی سرکشی کا مزہ چکھا دینا چاہئے اور راستہ میں گھیر کر گاجر مولیٰ کی طرح کاٹ کر رکھ دینا چاہئے۔ مگر خدا تعالیٰ کو کچھ اور ہی منظور تھا۔ وہ بجائے بنو اسرائیل کو تباہ کرنے کے خود برباد ہوئے۔

ارشاد خداوندی ہے کہ یہ اپنی طاقت اور کثرت کے بل بوتے پر بنو اسرائیل کے تعاقب میں انہیں نیست و نابود کر دینے کے ارادہ سے نکلے اور ہم نے اس طرح انہیں ان کے باغات، چشموں، نہروں، خزانوں اور بارونق مکانات سے نکال باہر کیا اور انہیں غرق کر کے ان چیزوں کے مالک بنو اسرائیل کو بنادیا اور انہیں تخت و تاج اور سلطنت و حکومت عطا فرمائی۔ چنانچہ کچھ عرصہ کے بعد فلسطین میں اسرائیلیوں کی حکومت قائم ہوگئی اور داؤد علیہ السلام کی بادشاہت رہی۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں تو مصر کا علاقہ بھی دار السلطنت میں شامل ہو گیا اور یرمیاہ نبی کے زمانہ حکومت میں مصر از سر نو یہودیوں کا وطن بن گیا۔ یہ ایک جملہ معترضہ تھا۔ اب پھر اصل قصہ کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ فرعون اپنے لشکر اور مصر و بیرون مصر کے لوگوں کو اپنے ساتھ لے کر بنی اسرائیل کو تہس نہس کر دینے کے ارادے سے نکل پڑا۔ ان کی تعداد کے بارے میں مختلف روایات ہیں۔ مگر قرآن نے ان کی کوئی تعداد بیان نہیں فرمائی ہے۔ اس لئے کوئی صحیح تعداد بیان نہیں کی جاسکتی۔ طلوع آفتاب کے وقت یہ ان کے پاس پہنچ گیا۔ انہیں دیکھ کر بنی اسرائیل گھبرا اٹھے اور بے ساختہ بول پڑے کہ اے موسیٰ بتلاؤ اب ہم کیا کریں۔ ہم تو پکڑ لئے گئے۔ کیونکہ آگے بحر قلزم ہے اور پیچھے فرعون کی فوج تو ظاہر ہے ان لوگوں کا اپنے مقابل میں باقاعدہ شاہی فوج کو دیکھ کر گھبرا جانا ایک طبعی امر تھا۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وعدہ نصرت الہی پر پورا بھروسہ تھا۔ وہ پیغمبرانہ وقار کے ساتھ بولے گھبراؤ مت ایسا ہرگز نہیں ہوگا۔ میرے پروردگار نے میرا کہیں ساتھ نہیں چھوڑا ہے۔ وہ کوئی نجات کا راستہ مجھے دکھ کر رہے گا۔ اسی وقت خدا تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی کہ اے موسیٰ اس دریا پر اپنی لکڑی مارو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بحکم خدا لکڑی مارنا تھا کہ دریا پھٹ گیا اور اس میں سے بارہ راستے نکل گئے۔ یہ اس وجہ سے کہ بنی اسرائیل کے قبیلے بھی بارہ ہی تھے اور ہر حصہ اتنا بڑا تھا جیسے کوئی پہاڑی ہو۔ خدا تعالیٰ تو موسیٰ علیہ السلام کی لکڑی کی ضرب کے بغیر بھی دریا میں سے راستہ نکال دینے پر قادر تھا مگر اس واسطے کہ اختیار کرنے سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عظمت کا بھی اظہار ہو گیا۔ دریا میں راستہ نکلتے ہی بنو اسرائیل کا ہر قبیلہ ایک ایک راستے سے دریا عبور کرنے لگا اور جب حضرت موسیٰ بنو اسرائیل کو لے کر دریا سے نکل گئے تو فرعونی جو کہ ان کے تعاقب میں آ رہے تھے وہ بھی سمندر میں راستہ دیکھ کر اسے پار کرنے لگے تو خدا تعالیٰ کے حکم سے سمندر کا پانی جیسا تھا ویسا ہی ہو گیا اور سارے کے سارے قبیلے ڈوب دیئے گئے اور ان کا کبر و غرور و دھرا کا دھرا رہ گیا۔

ارشاد ہے کہ اس واقعہ میں لوگوں کے لئے بہت بڑی عبرت ہے۔ لیکن اس کے باوجود اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک اللہ تعالیٰ بڑا قوت والا ہے اور بڑا رحمت والا ہے۔ صفت عزیز کے تقاضے سے وہ جب اور جسے چاہے سزا دے دے اور صفت رحیم کے تقاضے سے فوراً گرفت میں نہیں لیتا بلکہ موقع اور ڈھیل دیتا رہتا ہے۔

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ أَى كُفَّارَمَكَّةَ نَبَاَ خَبَرَ إِبْرَاهِيمَ ۖ وَيَذِلُّ مِنْهُ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۖ قَالُوا بِإِ
نْعَبُدُ أَصْنَامًا صَرَّحُوا بِالْفِعْلِ لِيُعْطِفُوا عَلَيْهِ فَتَنْظِلُ لَهَا عَكْفِينَ ۖ أَى نُقِيمُ نَهَارًا عَلَى عِبَادَتِهَا رَادُّوهُ فِي
الْجَوَابِ افْتِحَارًا بِهِ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ حِينَ تَدْعُونَ ۖ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ إِنْ عَدَّتُمُوهُمْ أَوْ
يَضُرُّونَ ۖ كَمْ إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُمْ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۖ أَى مِثْلَ فَعَلْنَا قَالَ
أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ۖ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي لَا أَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِكِنْ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فَإِنِّي أَعْبُدُ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۖ إِلَى الدِّينِ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي
وَيَسْقِينِي ۖ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۖ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ۖ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَرْحُوا
أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ۖ أَى الْحِزَاءِ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَعِلْمًا وَالْحَقْنِي
بِالصَّالِحِينَ ۖ أَى النَّسِيبِ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ ثَنَاءً حَسَنًا فِي الْآخِرِينَ ۖ الَّذِينَ يَأْتُونَ بَعْدِي
إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۖ أَى مِمَّنْ يُعْطَاهَا وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ
الصَّالِحِينَ ۖ بِأَنْ تَتُوبَ عَلَيْهِ فَغُفِرَ لَهُ وَهَذَا قَبْلَ أَنْ يَتَّبِعَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ كَمَا ذَكَرَ فِي سُورَةِ بَرَاءةٍ وَلَا
تُخْزِنِي تَفْضُحْنِي يَوْمَ يُعْتَذِرُونَ ۖ أَى النَّاسُ قَالَ تَعَالَى فِيهِ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۖ أَحَدًا إِلَّا
لِكِنْ مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۖ مِنَ الشَّرِّ وَالنِّفَاقِ وَهُوَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْفَعُهُ ذَلِكَ وَأُزِلَّتِ
الْجَنَّةُ قُرْبَتْ لِلْمُتَّقِينَ ۖ فَيَرَوْنَهَا وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ أَظْهَرَتْ لِلْمُؤْمِنِينَ ۖ الْكَافِرِينَ وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا
كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۖ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ أَى غَيْرِهِ مِنَ الْأَصْنَامِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ بِدَفْعِ الْعَذَابِ عَنْكُمْ
أَوْ يَنْتَصِرُونَ ۖ بِدَفْعِهِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ لَا فَكُبْكِبُوا الْقَوَا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۖ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَتْبَاعُهُ
وَمَنْ أَطَاعَهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَجْمَعُونَ ۖ قَالُوا أَى الْغَاوُونَ وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ۖ مَعَ مَعُودِيهِمْ
تَاللَّهِ إِنْ مُخَفِّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمَاهَا مُحَذُوفٌ أَى أَنَّهُ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ بَيْنَ إِذْ حَيْثُ نُسَوِّيَكُمْ
بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ فِي الْعِبَادَةِ وَمَا أَضَلَّنَا عَنِ الْهُدَى إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ۖ أَى الشَّيَاطِينُ أَوْ أَوْلَاؤُنَ
الَّذِينَ اقْتَدَيْنَا بِهِمْ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ۖ كَمَا لِلْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَلَا صَدِيقٍ
حَمِيمٍ ۖ أَى يَهْمُهُ أَمْرُنَا فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً رَاجِعَةً إِلَى الدُّنْيَا فَكَوْنُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ لَوْ هِيَا لِلتَّمَنَّى
وَيَكُونُ حَوَانُهُ إِنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنْ قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمِهِ لَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ

سَبَّحَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۱۰۴﴾

ترجمہ: . . . اور آپ ان (کفار مکہ) کے سامنے ابراہیم علیہ السلام کا قصہ بیان کیجئے جب کہ انہوں نے اپنے والد اور اپنی قوم سے کہا کہ تم کس چیز کی عبادت کرتے ہو (اذفال لایہ بدل واقع ہو رہا ہے) (ابراہیم سے) انہوں نے کہا کہ ہم تو بتوں کی عبادت کرتے ہیں (اور مزید فخر ایہ بھی کہا کہ) ہم انہیں پر جہے رہتے ہیں۔ (قالوا نعبد أصناماً میں صرف اصناما کہہ دینا کافی تھا۔ لیکن اصناماً سے پہلے نعبد فعل بھی لایا گیا۔ تاکہ فـسـطل کا اس پر عطف ہو سکے ابراہیمؑ نے) فرمایا کہ یہ تمہاری سنتے ہیں۔ جب تم انہیں پکارتے ہو۔ یا یہ تم کو کچھ نفع پہنچا سکتے ہیں (جب تم ان کی عبادت کرتے ہو) یا تم کو ضرر پہنچا سکتے ہیں۔ (اگر تم ان کی عبادت نہ کرو) ان لوگوں نے کہا (اس طرح کی کوئی بات تو نہیں) بلکہ ہم نے اپنے بڑوں کو ایسا کرتے ہوئے پایا ہے (جس طرح ہم کر رہے ہیں ابراہیمؑ نے) (فرمایا بھلا تم نے ان کی (اصلی حالت کو) دیکھا بھی ہے جن کی تم عبادت کرتے ہو۔ تم خود اور تمہارے پرانے بڑے بھی۔ یہ تو میری نظر میں باعث ضرر ہیں (اسی وجہ سے میں انہیں نہیں پوجتا) مگر ہاں پروردگار عالم (جس کی میں عبادت کرتا ہوں وہ ہے) جس نے مجھ کو پیدا کیا۔ پھر وہی میری راہنمائی کرتا ہے (دین فطرت کی طرف) اور وہی مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے اور جب میں بیمار پڑتا ہوں تو مجھے شفا دیتا ہے۔ وہی مجھے موت دے گا۔ پھر مجھے زندہ کرے گا اور وہی ہے جس سے میں امید رکھتا ہوں کہ وہ میری غلط کاری کو قیمت کے دن معاف کر دے گا۔ اے میرے رب مجھ کو حکمت (یعنی علم) عطا فرما اور مجھ کو نیک لوگوں کے ساتھ شامل فرما اور میرا ذکر (خیر) آئندہ آنے والوں میں (قیامت تک) جاری رکھ اور مجھے جنت نعیم کے مستحقوں میں سے کر دے اور میرے باپ کی مغفرت کر دیجئے کہ وہ گمراہوں میں سے ہے (حضرت ابراہیمؑ کی یہ دعا اس وقت تھی جب کہ یہ بات منکشف نہیں ہوئی تھی کہ وہ بھی خدا تعالیٰ کے نافرمانوں میں سے ہے۔ جیسا سورۃ برأت میں ذکر آیا ہے) اور مجھے رسوائہ کرنا اس دن جب سب لوگ اٹھائے جائیں گے (اس کے جواب میں ارشاد ہے کہ) اس دن نہ مال کام آئے گا اور نہ اولاد۔ مگر ہاں (اس کی نجات ہوگی) جو اللہ کے پاس (شرک و کفر سے) پاک دل لے کر آئے (اور وہ مومن کا دل ہی ہو سکتا ہے اور اس دن) جنت متقیوں کے نزدیک کر دی جائے گی اور گمراہوں (یعنی کافروں) کے سامنے دوزخ ظاہر کر دی جائے گی اور ان سے کہا جائے گا کہ اب وہ (بت وغیرہ) کہاں گئے جن کی تم عبادت کرتے تھے اللہ کے سوا۔ کیا وہ تمہارا ساتھ دے سکتے ہیں؟ (اور تمہیں عذاب سے نجات دلا سکتے ہیں) یا وہ اپنا ہی بچاؤ کر سکتے ہیں (اس عذاب سے نہیں۔ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا) پھر وہ اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر (انسانوں اور جنوں میں سے جنہوں نے ان کی اتباع کی ہوگی) سب کے سب اس دوزخ میں اوندھے منہ ڈال دیئے جائیں گے۔ دوزخ میں (یہ کفار) باہم جھگڑتے ہوئے (اپنے معبودوں سے) کہیں گے کہ بخدا بے شک ہم صریح گمراہی میں تھے جبکہ تم کو (عبادت میں) رب العالمین کے برابر کرتے تھے (اں کنا میں ان مخففہ من الثقیلہ اور اس کا اسم محذوف ہے) اور ہم کو تو بس ان بڑے مجرموں (شیاطین اور ان لوگوں نے جن کی ہم نے اقتداء کی انہوں) نے گمراہ کیا۔ سواب کوئی ہم را سفارشی نہیں (جیسا کہ مومنین کے لئے فرشتے، انبیاء اور خود دوسرے مومنین ہیں) اور نہ کوئی مخلص دوست ہی ہے کہ (دسوزی ہی کر لے) سو کاش ہمیں دنیا میں پھر جانے کا موقع ملتا تو ہم مومن ہو جاتے (فلوان لنا میں لوتمنی کے لئے ہے اور اس کا جواب یہ آنے والی آیت ہے) بے شک اس (واقعہ ابراہیمؑ اور ان کی قوم) میں ایک بڑی عبرت ہے (اس کے باوجود) ان مشرکین میں سے اکثر ایمان نہیں لائے اور بے شک آپ کا پروردگار بڑا قدرت والا اور بڑا رحمت والا ہے۔

تحقیق و ترکیب: ... اذ تدعون۔ منصوب ہے اپنے ماقبل سے اس کے ماقبل و مابعد و ماضی کے صیغے ہیں۔ معنی میں اُرچہ لفظاً مستقبل ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اذا۔ اذا کے معنی میں ہے۔ لیکن زنجشیری کی رائی ہے کہ اذا سے حال ماضی کی حکایت مقصود ہے۔ زنجشیری کی تحقیق کے مطابق تبکیت (خاموش کرنا) کا مفہوم خوب واضح ہوگا۔

افراہیم میں فاعل عطف ہے اور عطف ایک محذوف پر ہو رہا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کیا تم ان کی عبادت کی لغویت پر مطلع ہوئے کہ وہ نہ نفع پہنچا سکیں اور نہ نقصان۔

الارب العالمین۔ الا متشئ متقطع ہے اور بعضوں کے خیال میں استثناء متصل۔

الذی خلقنی۔ یہ منصوب بھی ہو سکتا ہے رب العالمین کی صفت ہونے کی بناء پر یا بدل اور عطف بیان ہونے کی وجہ سے اثنی مقدر مان میں تو جب بھی یہ منصوب ہوگا اور اگر اسے مرفوع قرار دیا جائے تو یہ ایک مبتداء محذوف کا خبر ہوگا۔

فہو یہدین محلاً مرفوع ہے مبتداء ہونے کی بناء پر

یوم لا ینفع۔ یہ خدا تعالیٰ اور حضرت ابراہیم دونوں کا قول ہو سکتا ہے۔ اگر مقولہ ابراہیم ہے تو یوم یبعثون سے بدل واقع ہوگا۔ ان کنا عام طور پر اگرچہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس ان کا اسم محذوف ہے۔ لیکن ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ ان مہمدہ ہے۔ ان کے اسم اور خبر کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ لام موجود ہے۔

لو ان لنا۔ لو تمنا کے لئے ہے اور نکون اس کا جواب ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ لو شرطیہ ہے اور اس کا جواب محذوف ہے اور نکون کا عطف کرة پر ہو رہا ہے۔ عبارت ہوگی لو ان لنا کرة فنکون من المؤمنین لرجعنا عما کنا علیہ او حلصنا من العذاب۔

﴿تشریح﴾: ... آنحضور ﷺ کو حکم ملا کہ اپنی قوم کو امام الموحدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ سنائیے۔ تاکہ وہ اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام جن کی فطرت میں توحید رچی ہوئی تھی۔ انہوں نے لوگوں کو کفر و شرک میں مبتلا دیکھ کر اپنے والد اور اپنی قوم سے فرمایا کہ یہ کیا بت پرستی کر رہے ہو۔ اس سے کیا فائدہ؟ کیا یہ تمہاری دعاؤں کو سنتے ہیں؟ یا کسی طرح کا نفع یا نقصان پہنچانے کی قدرت رکھتے ہیں؟ ظاہر ہے یہ اس کا کیا جواب دے سکتے تھے اور دنیا میں کسی بت پرست کے پاس اس کا کوئی جواب نہیں۔ لہذا قوم نے جواب دیا کہ ہم تو اپنے بڑوں کی تقلید کر رہے ہیں اور ان کی اتباع کرتے ہیں۔ گویا کہ نہ کوئی دلیل عقلی اور نہ نقلی۔ بس اندھی تقلید کئے جا رہے ہیں۔

قوم کا یہ جواب سن کر ابراہیم خلیل اللہ نے ان کے معبودان باطل سے اظہاری بیزاری کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ یہ تمہارے معبود میرے معاون و مددگار تو کیا ہوتے یہ تو اور دشمن ہیں۔ انہی کے ذریعہ گمراہی پھیل رہی ہے اور یہ تباہی و بربادی کے باعث ہیں۔ اس لئے تو میں اس رب العالمین کا پرستار ہوں جس کی ذات تمام کمالات کی جامع ہے۔ وہی خالق ہے۔ وہی بادی ہے اور اسی کے ہاتھ میں پوری کائنات کا نظم و انتظام ہے۔ یہ نہیں کہ پیدا کرنے والا کوئی دوسرا دیوتا اور نظم و انتظام اور ہدایت کا دیوتا کوئی اور ہو۔ اسی طرح کھانا اور پانی بھی وہی خدا ہے واحد دیتا ہے۔ ایسا نہیں کہ زراعت کا دیوتا کوئی اور ہے اور بارش کا دیوتا کوئی اور۔ جیسا کہ مشرک اور باطل قوموں نے ہر کام کے لئے علیحدہ علیحدہ دیوتا کو تسلیم کر رکھا ہے۔ اسی طرح صحت و شفا بھی اسی خدا کے برتر کے ہاتھ میں

ہے۔ یہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کمال ادب دیکھئے کہ بیماری کی نسبت تو اپنی طرف کی اور شفا کی نسبت خدا تعالیٰ کی طرف۔ یہ نہیں کہ وہی مجھے بیمار ڈالتا ہے اور وہی شفا دیتا ہے۔ بلکہ یہ کہا کہ جب میں بیمار پڑتا ہوں تو وہی شفا دیتا ہے۔ اور وہی موت و فنا طاری کرنے والا ہے اور وہی جزا و سزا کے لئے دوبارہ زندہ کرنے والا ہے اور پھر مغفرت و نجات کی امیدیں بھی اسی خدائے واحد ذات سے ہیں۔ ابراہیم خلیل اللہ اپنی گفتگو میں کس درجہ ادب و احترام کو ملحوظ رکھتے ہیں۔ ہر بری چیز کو اپنی جانب منسوب کرتے ہیں اور اچھی چیز کو خدائے تعالیٰ کی طرف۔ اسی طرح اپنے لئے خطیئہ (غلط کاری) کو تسلیم کرتے ہیں اور پھر اپنی مغفوریت کو جزم کے ساتھ بیان نہیں کرتے۔ بلکہ خدا تعالیٰ سے امید و توقع وابستہ کرتے ہیں۔ اسی کا نام رعایت ادب اور ادائے حق عبدیت ہے۔

خشوع و خضوع اور بیتاب دعائیں:..... خدا تعالیٰ کے کمالات بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ یا الہی مجھے حکمت عطا فرما اور نیک لوگوں میں شامل رکھ۔ یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ حکمت تو آپ کو پہلے سے حاصل تھی۔ پھر اس دعا کا کیا مطلب؟ تو کہا گیا ہے کہ اس سے مراد علم و عقل میں مزید حصول کمال کی خواہش ہے۔ والحقنی بالصالحین سے مراد یہاں عالی مرتبت انبیاء ہیں۔ پھر دعا کرتے ہیں کہ میرا ذکر خیر میرے بعد بھی لوگوں میں جاری رکھو تا کہ وہ لوگ میرے طریقہ پر چلیں اور میرے لئے اضافہ اجر و ثواب کا باعث ہوں۔ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی۔ چنانچہ آج بھی مسلمان جب نماز پڑھتا ہے تو درود میں آنحضور ﷺ کے ساتھ ساتھ حضرت ابراہیمؑ پر بھی سلام بھیجتا ہے بلکہ ہر مذہب کے لوگ حضرت ابراہیم خلیل اللہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ فقہاء نے اس آیت سے یہ بات نکالی ہے کہ انسان کا اپنے ذکر خیر کو پسند کرنا اور اس کی تمنا کرنا عام حالات میں مذموم و معیوب نہیں۔ سلسلہ دعا بھی جاری ہے۔ انہیں میں سے ایک دعا یہ بھی تھی کہ دنیا میں ذکر خیر باقی رکھنے کے ساتھ آخرت میں بھی جنت کا مستحق بنا دیجئے اور اے اللہ میرے گمراہ باپ کو بھی معاف فرمادیئے۔ کافر باپ کے لئے آپ کا استغفار کرنا اس وقت تھا جب کہ اس کا دشمن خدا ہونا آپ پر واضح نہیں ہوا۔ لیکن جب دشمن خدا ہونا ظاہر ہو گیا تو آپ نے اس سے برأت اور اظہار بیزاری فرمایا۔ جیسا کہ سورۃ توبہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔

اور اگر کان من الصالین میں کان کا ترجمہ ”تھا“ کے بجائے ”ہے“ کیا جائے تو پھر کوئی اشکال باقی نہیں رہتا۔ اس صورت میں گویا کہ یہ دعا مرنے کے بعد کی نہیں بلکہ آذر کی زندگی ہی میں تھی اور زندگی میں ایمان لے آنے کا امکان تھا تو دعا کا حاصل یہ ہوگا کہ اے اللہ اسے ایمان کی توفیق عطا فرما اور کفر کے زمانہ کی خطائیں معاف فرمادے۔ آپ کی ایک دعا یہ تھی کہ اے اللہ مجھے قیامت کے دن کی رسوائی سے بچالینا۔ جس دن کہ نہ مال کام آئے گا نہ اولاد۔ البتہ اسے کوئی کھٹکا نہیں ہوگا جو خدا کے پاس پاک و صاف دل لے کر آئے گا۔ ایسا دل جو کفر و شرک اور فاسد عقیدوں سے پاک ہوگا۔

سوچنے تو سہی کہ ابراہیمؑ جیسے جلیل القدر پیغمبر بھی یہی دعا کر رہے ہیں کہ اے پروردگار قیامت کی رسوائی سے بچالین تو پھر عام لوگوں کا کیا حال ہوگا۔

اکرام مومن: . ارشاد ہے کہ قیامت کے دن جنت اپنی تمام آرائش و زیبائش کے ساتھ متقین کو قریب نظر آئے گی۔ جسے دیکھ کر وہ مسرور و محفوظ ہوں گے۔ یہ مومنین و متقین کا ایک اکرام ہوگا۔ کہ بجائے انہیں جنت کی طرف جانے کے الٹی جنت ہی خود ان کی طرف بڑھ آئے گی۔

اسی طرح دوزخ کو مجرموں سے قریب لے آئیں گے۔ تاکہ داخل ہونے سے پہلے ہی خوف کی وجہ سے لرزائیں گے۔ پھر ان سے سوال کیا جائے گا کہ تمہارے وہ معبودان باطل کہاں گئے۔ جن کی تم خدا کے علاوہ پرستش کیا کرتے تھے۔ وہ نہ تمہاری مدد کر کے عذاب سے چھڑا سکتے ہیں اور نہ بدہی لے سکتے ہیں۔ وہ تمہاری تو کیا مدد کریں گے۔ ان کی بے بسی و بے چارگی کا تو یہ عالم ہے کہ خود اپنے بوجھنے پر بھی قادر نہیں۔ پھر یہ بت اور بت پرست اور ابلیس کا سارا لشکر جو اس کی اتباع کرنے والے تھے، سب کو اوندھے منہ دوزخ میں گرادیا جائے گا۔ وہاں پہنچ کر آپس میں جھگڑیں گے۔ ایک دوسرے کو الزام دیں گے اور بالآخر اپنی گمراہی کا اعتراف کریں گے اور یہ مشرکین اور ان کے پیجاری اپنے دیوی، دیوتاؤں سے کہیں گے کہ واقعی ہم سے بڑی سخت غلطی ہوئی کہ ہم نے تم کو رب الٰہی کے برابر کر دیا اور تمہاری عبادت کرتے رہے۔ افسوس ہمیں اس غلط اور بری راہ پر ان شیطانوں نے لگائے رکھا اور اب نہ کوئی ست کام دیتا ہے اور نہ کوئی شیطان مدد کو پہنچتا ہے بلکہ وہ خود ہی دوزخ میں جل رہے ہیں۔

وہ آپس میں پوچھیں گے کہ کیا کوئی شفیع ہے جو ہماری شفاعت کرے یا کم از کم اس آڑے وقت میں کوئی دوست ہے جو مدد دی ہی کا اظہار کرے۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ ہم دوبارہ دنیا کی طرف لوٹائے جائیں۔ اگر ایسا ہو جائے تو ہم وہاں سے اب یکے دوسرے مومن بن کر آئیں گے۔

ارشاد ہے کہ اس قصہ ابراہیم میں لوگوں کے لئے عبرت ہے۔ مگر اس کے باوجود لوگ ایمان نہیں لاتے اور غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ بے شک خدا تعالیٰ بڑا قادر و غالب اور بڑا رحمت والا ہے۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ بِكَذِبِهِمْ لَهُمْ لَا شَرَاءَ لَهُمْ فِي الْمَجْنَىٰ بِالتَّوْحِيدِ أَوْ لَائِهِ لَطُولٌ لَّيْسَ بِهِمْ كَأَنَّهُ رُسُلٌ وَتَانِيَتْ قَوْمٌ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهُ وَتَذَكِيرُهُ بِاعْتِبَارِ لَفْظِهِ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نَسَبًا نُوحٌ لَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ اللَّهُ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ عَلَىٰ تَبْلِيغِ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٠٨﴾ فِيمَا أُرْكُم بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ عَلَىٰ تَبْلِيغِهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا أَجْرِي أَيْ تَوَابِي إِلَّا بِلِي رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١١٠﴾ كَرَّرَهُ تَاكِيدًا قَالُوا أَوَآءُ نُؤْمِنُ نُصَدِّقُ لَكَ بِقَوْلِكَ اتَّبَعَكَ وَفِي قِرَاءَةِ وَاتِّبَاعِكَ جَمْعُ تَابِعٍ مُبْتَدَأُ الْأَرْدَلُونَ ﴿١١١﴾ السُّفْلَةُ كَالْحَاكَةِ وَالْأَسَاكِمَةُ قَالُوا وَمَا عَلَّمِي أَنِّي عَلَّمْتُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ مَا حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي فَيَحْزَنُهُمْ تَوَّ شَعْرُونَ ﴿١١٣﴾ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ مَا عَبْتُمُوهُمْ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ مَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾ الْإِنذَارِ قَالُوا لَيْسَ لَمْ تَنْتَهَ يَنُوحُ عَمَّا تَقُولُ لَنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ بِالْجَحَاةِ أَوْ سَائِمٍ لَّ نُوحٍ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحَايِ أَحْكَمْ وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ قَالَ تَعَالَىٰ فَإَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾ الْمَمْلُوءِ مِنَ النَّاسِ

وَالْحَيَوَانَ وَالْطَّيْرَ ثُمَّ أغْرَقْنَا بَعْدَ آيٍ بَعْدَ أَنجَائِهِمُ الْبَاقِينَ ﴿۱۰﴾ مَن قَوْمِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿۱۱﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۱۲﴾ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿۱۳﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿۱۴﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿۱۵﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَوْيَا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۶﴾ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ مَّكَانٍ مُّرتَفِعٍ آيَةً بِنَاءٍ عَلَمًا لِلْمَارَةِ تَعْبَثُونَ ﴿۱۷﴾ بِمَن يَمْرُ بِكُمْ وَتَسْخَرُونَ مِنْهُمْ وَالْحُمْلَةُ حَالٌ مِّنْ ضَمِيرٍ تَبْنُونَ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لِّلْمَاءِ تَحْتَ الْآرِضِ لَعَلَّكُمْ كَانُكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿۱۸﴾ فِيهَا لَا تَمُوتُونَ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَصْرُ بٍ أَوْ قَتَلَ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿۱۹﴾ مَن غَيْرِ رَافَةِ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي ذَٰلِكَ وَأَطِيعُوا ﴿۲۰﴾ فِيمَا أَمَرْتُمْ بِهِ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۱﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴿۲۲﴾ وَجَنَّتِ بِسَاتِينَ وَعُيُونَ ﴿۲۳﴾ أَنَّهُارٍ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿۲۴﴾ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنْ عَصَيْتُمُونِي قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا مُمْسِكُ عِنْدَنَا أَوْ عَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿۲۵﴾ أَضَلَّا أَيُّ لَانِرَعْوَى لَوَعِطْتَ إِنْ مَا هَذَا الَّذِي خَوَّفَتْنَا بِهِ إِلَّا خُلُقُ الْآوَلِينَ ﴿۲۶﴾ أَيُّ اخْتِلَافُهُمْ وَكَذَّبْتُمْ فِي قِرَاءَةِ بِضَمِّ الْحَاءِ وَاللَّامِ أَيُّ مَا هَذَا الَّذِي نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ أَنْ لَا بَعَثَ إِلَّا خُلُقُ الْآوَلِينَ أَيُّ طَبِيعَتُهُمْ وَعَادَتُهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿۲۷﴾ فَكَذَّبُوهُ بِالْعَذَابِ فَأَهْلَكْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا بِالرِّيحِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿۲۸﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۲۹﴾

ترجمہ: نوح علیہ السلام کی قوم نے پیغمبروں کو جھٹلایا (یہاں جمع کا صیغہ ہے۔ اس وجہ سے کہ کسی ایک نبی کا جھٹلانا گویا کہ تمام انبیاء کی تکذیب کرنا ہے۔ کیونکہ ہر ایک کا مقصد ایک ہوتا ہے۔ یعنی دعوت تو حید یا یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام نے ان کے درمیان اتنا طویل وقت گزارا کہ انہوں نے کئی انبیاء کا دور دیکھا ہو۔ اس وجہ سے جمع کا صیغہ لایا گیا اور قوم کو مؤنث استعمال کرنا باعتبار معنی کے ہے۔ اگرچہ باعتبار لفظ کے یہ مذکر ہے) جب کہ ان سے ان کے بھائی نوح نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں؟ میں ہوں تمہارا استباز پیغمبر (بھیجا گیا ہوں اس چیز کی تبلیغ کے لئے جو مجھے عطا کی گئی ہے) سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو (جو کچھ میں تمہیں حکم دوں۔ خدا تعالیٰ کی توحید اور اس کی اطاعت کے بارے میں) اور میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ میرا صدقہ تو بس پروردگار عام کے ذمہ ہے۔ سو (میری اس نیک نیتی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ) اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو (س جملہ کوتاہید کے لئے مکرر لایا گیا ہے) وہ بولے تو کیا ہم تمہیں ماننے لگیں در آنحالیکہ تمہارے پیرو رذیل (اور پست اقوام جیسے نور باف اور جوتہ ساز وغیرہ) ہی ہیں۔ (و اتسعک ایک قرأت ہے و اتباعک ہے جمع ہے تابع کی اور ترکیب میں مبتداء واقع ہے نوح علیہ السلام نے) فرمایا کہ ان کے (پیشہ اور) کام سے مجھے کیا بحث۔ ان سے حساب کتاب لینا تو بس میرے پروردگار ہی کا کام ہے۔ (وہی انہیں جزا و سزا دے

گا) کاش تم اسے سمجھتے (اور جانتے جو تم نے انہیں عیب لگایا) اور میں ایمان والوں کو (اپنے پاس سے) دور کرنے والا نہیں۔ میں تو بس ایک صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔ وہ کہنے لگے کہ اے نوح اگر تم (اس کہنے سننے سے) باز نہ آئے تو ضرور سنگسار کر دیئے جاؤ گے۔ (پتھروں سے مار مار کر ہلاک کر دیا جائے گا یا سب دھم کر کے پریشان کر دیا جائے گا۔ نوح نے) دعا کی کہ اے میرے پروردگار، میری قوم مجھے جھٹلا رہی ہے۔ سو آپ ہی میرے اور ان کے درمیان کھلا ہوا فیصلہ فرما دیجئے اور مجھے اور میرے ساتھ جو ایمان والے ہیں انہیں نجات دیجئے (ارشاد ہوا) چنانچہ ہم نے (ان کی دعا قبول کی اور) انہیں اور جو ان کے ساتھ (انسانوں، حیوانوں اور پرندوں سے) بھری ہوئی ہوئی کشتی میں تھے، سب کو نجات دی۔ پھر اس کے بعد (قوم کے) باقی لوگوں کو غرق کر دیا۔ اس واقعہ میں بھی بڑی عبرت ہے اور (اس کے باوجود) ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا رب بڑا قوت والا، بڑی رحمت والا ہے۔ قوم عاد نے بھی پیغمبروں کو جھٹلایا۔ جبکہ ان سے ان کے بھائی ہود نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں؟ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ہی ذمہ ہے۔ تو کیا تم ایک یادگار (کے طور پر عمارت) ہر اونچے مقام پر بناتے ہو (اور وہاں سے ہر گزرنے والوں کا مذاق بناتے اور فضول کارروائی کرتے ہو۔ یہ جملہ حال واقع ہو رہا ہے تنہا کی ضمیر سے) اور (زمین سے نیچے پانی کے لئے) بڑے بڑے بند بناتے ہو۔ جیسے (دنیا میں) تم کو ہمیشہ رہنا ہے اور جب کسی پر ہاتھ ڈالتے ہو تو بالکل جابر و ظالم بن کر داروغہ گیر کرتے ہو (بغیر کسی نرمی کے) سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو (جو کچھ میں تم سے کہتا ہوں) اور اس سے ڈرو جس نے تمہاری مدد ان چیزوں سے کی جنہیں تم جانتے ہو (یعنی) تمہاری مدد کی مویشیوں، بیٹوں، باغوں اور چشموں سے، مجھے اندیشہ ہے تمہارے لئے بڑے سخت دن کے عذاب کا (دنیا اور آخرت میں اگر تم اپنی معصیت و نافرمانی سے باز نہ آئے) وہ لوگ بولے کہ ہمارے لئے برابر ہے خواہ تم نصیحت کرو خواہ تم ناصح نہ بنو (اس سے ہمارے اندر کوئی فرق نہیں آئے گا) یہ (تمہارا ڈرانا دھمکانا) تو بس اگلے لوگوں کی ایک عادت ہے۔ (خلق الاولین کا ترجمہ ایک تو یہ ہے کہ اگلے لوگوں کی من گھڑت اور جھوٹی باتیں ہیں اور اگر خا اور لام کو ضمہ پڑھیں تو ترجمہ ہوگا کہ یہ اگلوں کی ایک عادت ہے) اور ہم کو ہرگز عذاب نہ ہوگا۔ غرض ان لوگوں نے (حضرت ہود کو اور دوسرا قول یہ ہے کہ عذاب کو) جھٹلایا تو ہم نے ان کو (دنیا میں آندھی کے عذاب سے) ہلاک کر دیا۔ اس واقعہ میں بھی عبرت ہے۔ لیکن ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہ تھے اور آپ کا پروردگار بے شک بڑا قوت والا، بڑا رحمت والا ہے۔

تحقیق و ترکیب: و ما علمی . بظاہر یہ ما استفہامیہ ہے۔ مرفوع میں بناء مبتدا ہے اور علمی اس کی خبر اور ہو سکتا ہے کہ مانافیہ ہو اور ما متعلق علمی کے ہو۔ اس صورت میں خبر مقدر ماننا پڑے گی۔

وما انا بطارد . بیضادی میں ہے کہ ما انا بطارد المؤمنین تردید ہے اور ان کے اس قول کی کہ آپ ﷺ اپنے پاس سے ان حقیر مسلمانوں کو ہٹا دیجئے۔ کیونکہ یہی ہمارے واسطے ایمان لانے سے مانع ہیں۔ اس صورت میں ان انا الا نذیر مبین علت ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ میں نذیر ہوں۔ میرے پاس ہر قسم کے آدمیوں کا اجتماع ہوگا۔ اس لئے میں کسی کو آنے سے روک نہیں سکتا۔ کذبت عاد . عاد، مونث استعمال ہوا ہے۔ چونکہ مراد قبیلہ ہے اور قبیلہ مونث ہے۔

ایۃ بناء . صاحب جلالین نے علماً نکال کر اس طرف اشارہ کیا ہے کہ یہاں موصوف مقدر ہے۔ اس طرح علماً تینوں کا مفعول ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ تم عمارتیں بناتے ہو جو گزرنے والے مسافروں کے لئے علامت ہوتی ہیں۔ تتخذون مصانع . مصنع کی جمع مراد ہے۔ حوض، تالاب اور پانی کے ذخیرے جو جمع کرتے۔

امدکم مانعام۔ ہو سکتا ہے کہ ثانی جملہ اولیٰ کی تفسیر ہو۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ انعام بما نعلموں سے بدل ہو۔ لیکن اکثر بدل کی ترکیب کے مقابلہ میں اسے مکرر قرار دیتے ہیں۔

سواء علیہا۔ خبر مقدم ہے اور اس کے بعد مفرد کی تاویل میں ہوگا۔ مراد ہے کہ الو عظ و عدمہ مستو۔ اس میں ہمزہ مفہوم مساوات کی وضاحت کے لئے۔ مراد یہ ہے کہ نصیحت کرو یا نہ کرو، ہمارے خیالات میں کوئی تبدیلی نہیں آئے گی۔
الاحلق الاولین۔ مختلف اعراب کی بناء پر ترجمہ من گھڑت بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی تہری باتیں اگلوں کے گھڑے ہوئے افسانے اور تراشیدہ خیالات ہیں۔

بالریح۔ برفانی ہوائیں اور سرد جھونکے۔ برفانی ہواؤں کا یہ طوفان سردی کے اختتام پر ہوا تھا۔

﴿تشریح﴾: زمین پر جب بت پرستی شروع ہوئی اور لوگ غلط راستوں پر چلنے لگے تو خدا تعالیٰ نے اوو اعزم پیغمبروں کا سلسلہ شروع کیا اور سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام کو بھیجا۔ جنہوں نے آکر لوگوں کو خدا کے عذاب سے ڈرایا ورنہ انہیں راہ راست پر لانے کی کوشش کی۔ آپ نے قوم سے فرمایا کہ میں دیانت و امانت کے ساتھ خدا تعالیٰ کا پیغام بلا کم و کاست تم کو پہنچاتا ہوں۔ مجھ پر اور میرے لائے ہوئے پیغام پر اعتماد کرو اور خدا تعالیٰ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو۔ آپ نے فرمایا کہ میں تم سے اس تبلیغ پر کوئی معاوضہ بھی نہیں مانگتا۔ میرے اس تبلیغ کا اجر و ثواب تو میرا پروردگار ہی مجھ کو عنایت فرمائے گا۔ ایسے بے غرض اور بے لوث آدمی کی بات مانو اور صحیح عقائد کے قائل ہو جاؤ۔ لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی یہ تقریر سننے کے بعد بھی وہ اپنے کفر و توت سے باز نہ آئے۔ بت پرستی کو چھوڑنے کے لئے آمادہ نہ ہوئے بلکہ انہی حضرت نوح علیہ السلام کو جھوٹا کہا اور ان کے ایذا رسانی کے درپے ہو گئے۔ اسی کو قرآن نے کہا کہ قوم نوح نے پیغمبروں کی تکذیب کی۔ مرسلین یہاں جمع اس وجہ سے ہے کہ کسی ایک پیغمبر کی تکذیب سارے سلسلہ نبوت کی تکذیب کے ہم معنی ہے۔ کیونکہ اس کا مقصد کسی خاص پیغمبر کی شخصی تکذیب نہیں ہوتی ہے بلکہ یہ تو رسالت ہی کے منکر ہوتے ہیں۔

قوم نوح نے اپنے پیغمبر کی باتوں کا جواب اس انداز میں دیا کہ یہ تھوڑے سے رذیل اور نیچ قوم کے لوگ اپنی نمود کے لئے تیرے ساتھ ہو گئے تو اس سے کیا ہوتا ہے اور ہمارا شرف و امتیاز اس کی کب اجازت دے سکتا ہے کہ ہم ان رذیلوں کے دوش بدوش تمہاری مجلسوں میں بیٹھ کریں۔ لہذا پہلے انہیں اپنے پاس سے ہٹاؤ۔ پھر دیکھا جائے گا۔

یہ بات ہمیشہ سے چلی آرہی ہے کہ پیغمبروں اور داعیان حق پر شروع شروع میں ایمان لانے والے اور ان کی دعوت کو قبول کرنے والے زیادہ تر غریب اور عوام ہی ہوا کرتے تھے۔

چنانچہ تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام پر بھی شروع میں ایمان والے یہی عوام تھے جنہیں ان بد بختوں نے رذیل اور نیچ قوم سے خطاب کیا ہے۔ ان کے جواب میں حضرت نوح علیہ السلام نے فرمایا کہ مجھے ان کے پیشوں کے اعلیٰ و ادنیٰ ہونے سے کیا بحث۔ نیز ان کا ایمان دل سے ہے یا صرف زبانی ہے۔ اس کی بھی میرے اوپر کوئی ذمہ داری نہیں۔ اس کا صلہ اور حساب تو خدا تعالیٰ کے یہاں ہوگا۔ میرا کام تبلیغ ہے۔ دلوں کو ٹٹولنا اور ان کا احتساب میرا کام نہیں۔ بہر حال ان غریب مومنین کو تمہیں خوش کرنے کی خاطر اپنے پاس سے دھکے دینا ممکن نہیں اور تمہاری اس غلط خواہش کو پورا کرنا میرے اختیار سے باہر ہے۔ جس پر قوم نے کہہ کہ بس اپنی نصیحت بند کرو اور اگر تم اپنی اس حرکت سے باز نہ آئے تو سنگسار کر دیئے جاؤ گے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے ان باتوں سے تنگ آکر خدا تعالیٰ کے سامنے ہاتھ اٹھادیئے اور عرض کیا کہ میرے اور ان

کے درمیان عملی فیصلہ فرمادیجئے اور ان کے راہ راست پر آنے کی کوئی توقع باقی نہیں رہی۔ میں عاجز ہو چکا ہوں۔ میری مدد فرمائیے اور میرے ساتھیوں کو بھی بچالیں۔ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول فرمائی اور حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے تبعین کے کشتی میں سوار ہو جانے کے بعد آسمان و زمین میں سے ایک طوفان امنڈ آیا اور روئے زمین کے کفار و مشرکین کا قمع قمع کر دیا گیا۔ اس واقعہ میں لوگوں کے لئے بے پناہ عبرت ہے۔ لیکن اس کے باوجود اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ اس میں شبہ نہیں کہ خدا تعالیٰ بہت قادر مہربان ہے۔

قوم نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ہود علیہ السلام کا قصہ بیان کیا جاتا ہے۔ انہوں نے بھی حضرت نوح علیہ السلام کی طرح اپنی قوم عاد کو جو ملک یمن میں احناف نامی جگہ کے رہنے والے تھے۔ اپنی اپنی اطاعت اور خدا کی وحدانیت کی دعوت دی۔ سمجھانے بچھانے کی کوشش کی اور خدا کے عذاب سے ڈرایا اور ساتھ ہی اپنی بے غرضی، نیک نیتی بھی ظاہر فرمادی اور اپنے اخلاص کا یقین دلایا۔ جس طرح کہ حضرت نوح علیہ السلام نے کیا تھا۔ مگر ان ساری کوششوں کا قوم پر کوئی اثر نہیں ہوا اور حضرت ہود علیہ السلام کو جھٹلاتے رہے۔ مگر اس کے باوجود حضرت ہود علیہ السلام نے اپنی کوششیں جاری رکھیں۔ قوم عاد کا ایک خاص مشغلہ یہ تھا کہ اونچے اونچے مقامات پر بد ضرورت بطور یادگار کے عالیشان مکانات اور مینارے بناتے اور اس میں بڑی بڑی کاریگریاں دکھاتے اور اس طرح اپنے مال و دولت کو بیکار ضائع کرتے۔ اس سے بھی حضرت ہود علیہ السلام روکنے کی کوشش کرتے۔ کیونکہ اس سے دین و دنیا کا نہ کوئی فائدہ ان کے پیش نظر ہوتا اور نہ واقعتاً کوئی مفید کام تھا۔ انہیں سمجھاتے ہوئے کہتے کہ تم جو یہ عالیشان مکانات بناتے ہو۔ اس سے کیا فائدہ۔ کیا تم نے یہ سوچ رکھا ہے کہ تمہیں ہمیشہ اسی دنیا میں رہنا ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ خود یہ دنیا بھی ختم ہونے والی ہے۔ اور تم خود بھی فنا ہو جاؤ گے۔ نیز تم نے جو خدا کی مخلوق پر ظلم و ستم کر کے اور کمزوروں کو تنگ کر کے انہیں پریشان کر رکھا ہے۔ اپنے اس ظلم و ستم اور کبر و غرور سے باز آ جاؤ اور میری بات مانو۔ پھر انہیں وہ نعمتیں یاد دلائیں جو خدا تعالیٰ نے انہیں عطا کی تھیں۔ ان سے کہا گیا کہ تمہیں جو اپنی کثرت تعداد اپنے ملک کے باغات اور چشموں اور اپنے مال و دولت پر ناز ہے۔ یہ سب کچھ اسی خدا کے دئے ہوئے ہیں۔ تو کیا اس منعم حقیقی کا تمہارا ذمہ کوئی حق نہیں ہے۔ تمہیں تو اور زیادہ توحید کا قائل ہونا چاہئے تھا۔ لیکن اگر تمہاری سرکشی و نافرمانی ختم نہیں ہوئی تو مجھے اندیشہ ہے کہ پہلی قوموں کی طرح کہیں تم بھی کسی آفت میں گرفتار نہ ہو جاؤ۔

حضرت ہود علیہ السلام کے ان موثر بیانات اور تقریروں سے قوم نے کوئی اثر نہیں لیا اور کہنے لگے کہ تمہارا یہ جادو ہم پر چل نہیں سکتا اور تمہاری نصیحتیں بیکار ہیں۔ اس قسم کے وعظ و نصیحت تو پرانے زمانے کے لوگ ہمیشہ کرتے آئے ہیں۔ مگر اس کی کوئی حقیقت نہیں۔ تو اس سے ہم کو کیا اندیشہ ہو سکتا ہے اور نہ ان عذاب کی دھمکیوں کا ہمیں کوئی خوف اور دوسری قرأت ہے خلق الاولین۔ خدا اور لام کے ضمہ کے ساتھ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہم جس طریقہ پر ہیں وہی ہمارے آباء و اجداد کا طریقہ تھا۔ ہم تو اسی پر اپنی زندگی گزار دیں گے اور یہ سب بیکار اور لغو باتیں ہیں کہ ہم پھر زندہ کئے جائیں گے اور ہمیں عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ تو بالآخر ان کی اس تکذیب و نافرمانی کی وجہ سے زبردست اور تیز آندھیوں کے ذریعہ انہیں تباہ و برباد کر دیا گیا۔

اس واقعہ میں لوگوں کے لئے سامان عبرت ہے کہ کس طرح ان کے مال و دولت دھرے کے دھرے رہ گئے اور کوئی چیز کام نہیں آئی۔ مگر اس کے باوجود لوگ ایمان نہیں لاتے۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ ضَلِحَ ۖ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٤٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ مَا أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٩﴾ أَتَتْرَكُونَ فِي مَا هَاهُنَا مِنَ الْخَيْرِ أَمِينٌ ﴿١٥٠﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥١﴾ وَذُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٥٢﴾ لَصِيفَ لَيْنٍ وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهَيْنَ ﴿١٥٣﴾ بَطْرَيْنِ وَفِي قَرَارٍ فَارِهَيْنِ حَادِقَيْنِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٥٤﴾ فِيمَا أَمَرُكُمْ بِهِ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ بِالْمَعَاصِي وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٦﴾ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٧﴾ الَّذِينَ سَجَرُوا كَثِيرًا حَتَّى غَلَبَ عَلَى عَقْلِهِمْ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٨﴾ فَبِإِسْمِكَ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ نَحِيتُ مِنَ الْمَاءِ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿١٥٩﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٦٠﴾ بِعَظَمِ الْعَذَابِ فَعَقَرُوهَا أَوْ عَقَرَهَا بَعْضُهُمْ بِرِضَاهُمْ فَأَصْبَحُوا نَدِمِينَ ﴿١٦١﴾ عَلَى عَقَرِهَا فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۖ أَلَمْ يَعُودُوا بِهِ فَهَلَكُوا إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٦٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٤﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٥﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٦﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٦٧﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ مَا أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٨﴾ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٩﴾ أَوْ النَّاسُ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ ۖ أَوْ أَقْبَالِهِنَّ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٧٠﴾ مُتَحَاوِزُونَ الْحَلَالَ إِلَى الْحَرَامِ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهَ يَلُوطُ عَنْ إِنْكَارِكَ عَلَيْنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْخَرَجِينَ ﴿١٧١﴾ مِنْ نَلْدَتَنَا قَالَ لُوطُ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٧٢﴾ الْمُبْغِضِينَ رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٧٣﴾ أَوْ مِنْ عَذَابِهِ فَنَجِّنْهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا أَمْرَأَةً فِي الْغَيْرِينَ ﴿١٧٥﴾ الْبَاقِينَ أَهْلَكْنَاهَا ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ ﴿١٧٦﴾ أَهْلَكْنَاهُمْ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا حِجَارَةً مِنْ جُمْلَةٍ الْإِهْلَاكِ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٧٧﴾ مَطَرُهُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٧٩﴾

ترجمہ :- قوم ثمود نے پیغمبروں کو جھٹلایا۔ جبکہ ان سے ان کے بھائی صالح علیہ السلام نے کہا کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں۔ میں تمہارا انت ہمارے پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں مانگتا۔ بس میرا صلہ تو پروردگار

عالم کے ذمہ ہے۔ کیا تمہیں انہیں چیزوں میں بے فکری سے رہنے دیا جائے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں۔ یعنی باغوں میں، چشموں میں اور کھیتوں اور خوب گندھے ہوئے گچھے والے بھجوروں میں؟ اور تم پہاڑوں کو تراش تراش کر اتراتے (اور نخر کرتے) ہوئے مکان بناتے ہو (اور ایک قرأت میں فرہین کے بجائے فارہین ہے۔ جس کے معنی ہیں ماہر انداز) سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہنا مانو (جو کچھ میں تم سے کہتا ہوں) اور حدود سے نکل جانے والوں کا کہنا نہ مانو جو ملک میں فساد کرتے رہتے ہیں اور (خدا تعالیٰ کی اطاعت و بندگی اختیار کر کے اپنی) اصلاح نہیں کرتے۔ ان لوگوں نے کہا کہ تم پر تو کسی نے سخت جادو کر دیا ہے (جس کی وجہ سے تمہاری عقل مغلوب ہو کر رہ گئی ہے) تم ہمارے ہی جیسے ایک آدمی ہو۔ سو کوئی معجزہ پیش کرو۔ اگر تم (دعویٰ رسالت میں) سچے ہو۔ (صالح علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ ایک اونٹنی ہے پانی پینے کے لئے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقرر دن میں تمہاری۔ اور اس کو برائی کے ساتھ ہاتھ نہ لگانا۔ ورنہ تمہیں ایک بڑے دن کا عذاب آ پکڑے گا۔ پھر انہوں نے اس کی کوئی بھی کٹ ڈالیں (یہاں یہ اشکال ہے کہ کائے والے تو چند تھے مگر جمع لا کر منسوب سب کی طرف کر دیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کارروائی سب کی مرضی سے کی گئی تھی۔ اس وجہ سے جمع کا صیغہ لایا گیا۔ اسی کو صاحب جلالین نے عقرھا بعضهم برضاهم سے بتانا چاہا ہے) پھر (اس پر) پچھتے۔ پھر ان کو عذاب نے آ لیا۔ بے شک اس واقعہ میں بڑی عبرت ہے اور (اس کے باوجود) ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا پروردگار بڑا قوت والا، بڑی رحمت والا ہے۔

قوم لوط علیہ السلام نے پیغمبروں کو جھٹلایا۔ جبکہ ان سے ان کے بھائی لوط علیہ السلام نے کہا کہ تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں۔ میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے تمام دنیا جہان والوں میں سے تم (یہ حرکت کرتے ہو کہ) لڑکوں سے فعل بد کرتے ہو اور تمہارے پروردگار نے تمہارے لئے جو بیبیاں پیدا کی ہیں انہیں چھوڑے رہتے ہو۔ بات یہ ہے کہ تم حد سے گزر جانے والے لوگ ہو (نہ حلال کا خیال نہ حرام کا) وہ لوگ کہنے لگے اے لوط! اگر تم (ہمارے کہنے سننے سے) باز نہیں آؤ گے تو تم ضرور (بستی سے) نکال دیئے جاؤ گے۔ (لوط علیہ السلام نے) کہا۔ میں تمہارے اس کام سے سخت نفرت رکھتا ہوں۔

(لوط علیہ السلام نے دعا کی کہ) اے میرے پروردگار! مجھے اور میرے متعلقین کو اس کام (کے وبال) سے نجات دے جو یہ کرتے ہیں۔ سو ہم نے ان کو اور ان کے متعلقین کو نجات دی۔ بجز ایک بڑھیا کے کہ وہ (عذاب کے اندر) رہنے والوں میں رہ گئی (اور حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی و بہن تھیں) پھر ہم نے اور سب کو ہلاک کر دیا اور ہم نے ان پر ایک خاص قسم کا (یعنی پتھروں کا) مینہ برسایا۔ سو کیسا برا مینہ تھا جو ان لوگوں پر برسا۔ جن کو (عذاب الہی سے) ڈرایا گیا تھا۔ بے شک اس (واقعہ) میں بھی بڑی عبرت ہے اور (باوجود اس کے) ان میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔ بے شک آپ کا پروردگار بڑا قوت والا، بڑا رحم والا ہے۔

تحقیق و ترکیب: فیما ھینا۔ مراد دنیاوی نعمتیں ہیں۔

امنین۔ تتر کون سے حال واقع ہو رہا ہے۔ اور فی جنت۔ فیما ھینا کی تفسیر ہے۔

نحل اسم جمع ہے۔ اس کا واحد نخلہ ہے۔ اسم جمع مذکر اور مونث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے۔ البتہ نخل مونث ہی مستعمل ہے۔

لا تطیعوا امر المسرفین۔ مراد ہے مسرفین کی اطاعت نہ کرو۔ مسرفین سے مراد عام مشرکین بھی ہو سکتے ہیں اور وہ سرکش بھی جنہوں نے اونٹنی کی کوئی بھی کٹ ڈالی تھی۔

من القالین یہ ایک محذوف جو قال ہے اس سے متعلق ہے اور پھر یہ محذوف خبر ہے ان کی اور من القالین صفت ہے اور لعلکم متعلق ہے خبر محذوف کے۔ اور اگر من القالین کو ان کی خبر بنایا جائے تو قالین لعلکم میں مل کرے گا۔ اس صورت میں صلہ موصول پر مقدم ہو جائے گا۔ الف لام کی موجودگی میں جس کا جواب ہے قالین باب ضرب سے مستعمل ہے۔ بغض شدید کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

﴿تشریح﴾: اب حضرت صالح علیہ السلام کا بیان ہو رہا ہے جو اپنی قوم ثمود کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے تھے جو ملک شام کے قریب حجر نامی شہر میں رہتے تھے۔ حضرت صالح علیہ السلام نے انہیں خدا کی وحدانیت اور اپنی رسالت کی دعوت دی۔ جس طرح ان سے پہلے دوسرے انبیاء دیتے آئے تھے۔ مگر انہوں نے بھی انکار کیا اور اپنے پیغمبر کی تکذیب کی۔ مگر اس کے باوجود حضرت صالح علیہ السلام نے اپنی تبلیغی کوششیں جاری رکھیں اور خدا کے عذاب سے ڈراتے رہے۔ ساتھ ہی اپنے رسول امین ہونے کا یقین دلاتے ہوئے اسے بھی واضح کر دیا کہ میں تم سے کسی اجر و معاوضہ کا طالب نہیں۔ میرا اجر تو خدا تعالیٰ کے ذمہ ہے۔ مگر قوم نے کسی طرح راہ ہدایت اختیار نہ کی۔ حضرت صالح علیہ السلام اپنی قوم کو سمجھاتے ہوئے خدا تعالیٰ کی نعمتوں کا تذکرہ کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ جس ذات نے تمہیں باغات، چشمے اور پھل پھول عنایت فرمائے ہیں اور پھر ان کھجوروں کے باغات میں تہ بہ تہ میٹھی اور خوش ذائقہ کھجوریں لگادی ہیں۔ کیا تمہاری نافرمانیوں کے باوجود وہ تمہیں انہی نعمتوں میں چھوڑ دے گا۔ کیا تم نے یہی خیال کیا ہے کہ ہمیشہ اسی عیش و آرام میں رہو گے اور پہاڑوں کو تراش کر جو پر تکلف مکان تیار کئے ہیں۔ اس سے کبھی نہ نکلو گے؟ یہ پتھر کے مضبوط مکانات تمہیں خدا کے عذاب سے بچالیں گے؟

نہیں، یہ ہرگز ممکن نہیں۔ افسوس ہے کہ تم خدا تعالیٰ کی نعمتوں کی قدر نہیں کرتے اور بلاوجہ اپنا سرمایہ ان مکانات کے نقش و نگار میں صرف کر رہے ہو۔ جس سے کوئی نفع ہونے والا نہیں۔ بلکہ اس کا وبال تمہارے اوپر پڑ کر رہے گا۔ لہذا تمہیں خدا سے ڈرنا چاہئے اور اپنے منعم حقیقی فراہم برداری اور اطاعت میں لگ جانا چاہئے۔ قانون خداوندی کو نہ ماننے اور اس پر عمل نہ کرنے کا نتیجہ دنیا میں ہمیشہ خرابیوں کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔

عوام کو مخاطب بنا کر کہا گیا کہ تم ان مفسدوں اور شیطانوں کے پیچھے چل کر اور ان کی اتباع کر کے اپنے آپ کو تباہ و برباد نہ کرو۔ یہ تو زمین میں خرابی پھیلا رہے ہیں اور خود بھی گناہ اور فسق و فجور میں لگے ہوئے ہیں اور دوسروں کو بھی اس کی طرف بلارہے ہیں۔ اصلاح کرنے اور نیک و صحیح مشورہ دینے کی کوشش نہیں کرتے۔

اس کا جواب قوم نے اس انداز میں دیا کہ حضرت صالح علیہ السلام کو سحر زدہ قرار دیا اور کہنے لگے کہ تم پر تو کسی نے جادو کر دیا ہے جس سے العیاذ باللہ تمہاری عقل ماری گئی ہے اور تم ہم جیسے ہی ایک انسان ہو۔ ہم میں اور تم میں فرق کیا۔ اور اگر اپنے قول کے مطابق نبی ہو اور ہم سے کسی بھی اعتبار سے ممتاز ہو تو اپنے خدا سے کہہ کر کوئی ایسا معجزہ دکھاؤ جسے ہم بھی تسلیم کر لیں اور پھر خود ہی فرمائش کی کہ اچھ پتھر کی اس چٹان سے جو ہمارے سامنے ہے اس خصوصیت کی اوثنی نکال دو۔ آپ نے فرمایا کہ اچھا اگر ہم نے تمہارا یہ مطالبہ پورا کر دیا اور خدا تعالیٰ میرے ہاتھوں پر تمہیں یہ معجزہ دکھا دے، پھر تو تمہیں میری نبوت کے ماننے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔ سب نے وعدہ وعید کئے کہ نہیں۔ اس کے بعد انکار کی کوئی وجہ باقی نہیں رہے گی۔

چنانچہ حضرت صالح علیہ السلام نے دعا کی اور خدا تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ کے نتیجے میں یہ معجزہ دکھلا دیا اور اسی وقت وہ

چنانچہ پھٹی اور ان کی فرمائش کے مطابق انہی خصوصیات کی حامل ایک اونٹنی نکل آئی۔ مگر اس کے باوجود اکثر منکر ہی رہے۔ وہ اونٹنی یونہی آزاد پھرتی اور جس جنگل میں یہ چرنے جاتی یا جس تالاب پر یہ پانی پینے جاتی، تمام جانور اسے دیکھ کر بھاگ پڑتے۔ چنانچہ یہ طے کیا گیا کہ ایک دن یہ اونٹنی اس جگہ پانی پئے اور دوسرے دن دوسروں کے جانور پانی پیا کریں اور حضرت صالح علیہ السلام نے قوم کو متنبہ کر دیا کہ اب باری مقرر کر دی گئی ہے۔ اس کے بعد کوئی اس اونٹنی کے ساتھ برا معاملہ نہ کرے ورنہ بدترین عذاب آئے گا۔ کچھ دن تو یہ اس ہدایت پر عمل کرتے رہے لیکن ان کی فطرتیں خراب تھیں۔ یہ کب تک اس سے باز رہتے۔ بالآخر بد قسمتی سے ان میں سے کسی نے اونٹنی کے پچھلے پاؤں کی رگ کاٹ ڈالی جس کے نتیجے میں سارا خون بہہ گیا اور وہ اونٹنی مر گئی۔

اس کے بعد یہ بہت نادام ہوئے اور شرمندہ ہو گئے۔ مگر یہ بچھٹانا ان کے لئے بے کار تھا۔ کیونکہ عذاب کا فیصلہ ہو چکا تھا اور پھر ایک دھماکہ ہوا جس سے سب ہلاک کر دیئے گئے۔ اس واقعہ میں لوگوں کے لئے بے پناہ عبرت کے سامان ہیں۔ مگر کسی کی بد بختی و بد نصیبی کا کیا علاج کہ ان عبرت آمیز واقعات کو دیکھنے اور سننے کے باوجود ایمان نہ لائے۔

عبرت انگیز واقعات: حضرت صالح علیہ السلام کے بعد حضرت لوط علیہ السلام کا قصہ بیان کیا جا رہا ہے۔ آپ نے بھی دوسرے انبیاء علیہ السلام کی طرح اپنی قوم کو دعوت دین دی۔ مگر پچھلی قوموں کی طرح انہوں نے بھی تکذیب کی اور اپنے آپ کو ہلاک کر لیا۔

اس سورۃ میں مختلف انبیاء کی دعوت میں بار بار ایک ہی طرح کے جملے کی تکرار اس وجہ سے ہے کہ ان کی تبلیغ اور طرز تبلیغ ایک ہی تھی۔ ہر ایک خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اپنی رسالت کی لوگوں کو دعوت دینے کے لئے تشریف لائے تھے۔ حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم کو سمجھاتے ہوئے کہا کہ تمہاری فطرتیں مجرمانہ ہیں۔ کیا دنیا میں صرف مرد ہی تمہاری شہوت رانی کے لئے رہ گئے ہیں؟ تم اپنی بیویوں سے خواہش پوری کیوں نہیں کرتے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اسی مقصد کے لئے پیدا کیا ہے۔ تم لڑکوں سے بد فعلی نہ کیا کرو۔ یہ خلاف فطرت کام کر کے تم حدود انسانیت سے بھی نکل چکے ہو۔

اس کا جواب قوم نے یہ دیا کہ اے لوط! یہ وعظ و نصیحت چھوڑ دو اور اگر آئندہ تم نے ہمیں پریشان کیا تو ہم تمہیں جلا وطن کر دیں گے۔ لوط علیہ السلام نے فرمایا۔ میں تمہاری اس حرکت سے نفرت اور اظہار بیزاری کرتا ہوں۔ نیز میں تمہاری ان دھمکیوں سے مرعوب ہو کر اپنا وعظ و نصیحت بند نہیں کر سکتا۔ پھر آپ نے خدا تعالیٰ سے ان کے لئے بددعا فرمائی اور اپنے گھرانہ و متعلقین کے لئے نجات طلب کی۔

چنانچہ خدا تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور خدا تعالیٰ کے حکم کے مطابق آپ مومنین کو ساتھ لے کر اس بستی سے نکل گئے۔ آپ کا اس بستی سے نکلنا تھا کہ قوم پر پتھروں کی بارش ہوئی اور سب کے سب ہلاک کر دیئے گئے۔ ان ہلاک ہونے والوں میں آپ کی بیوی و ہلبہ بھی تھی جو قوم کے ساتھ ملی ہوئی تھی اور ان کے فعل سے خوش تھی۔ ارشاد ہوا کہ ان عبرت انگیز واقعات کے بعد بھی لوگ ایمان نہیں لاتے اور راہ ہدایت اختیار نہیں کرتے۔

كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ وَفِي قِرَاءَةِ بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ وَالْقَاءِ حُرُكْتُهَا عَلَى اللَّامِ وَفَتْحُ الْهَاءِ هِيَ عَيْصَةُ شَجَرٍ قُرْبَ مَذِينِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لَمْ يَقُلْ أَخُوهُمْ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ إِلَّا تَقْوُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٠﴾ أَوْفُوا الْكَيْلَ أَتَمُّهُ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴿١٨١﴾ الْفَاقِصِينَ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴿١٨٢﴾ الْمِيزَانَ السَّوِيَّ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ لَا تَقْصُوهُمْ مِنْ حَقِّهِمْ شَيْئًا وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٨٣﴾ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ مِنْ عِتْيٍ بِكُسْرِ الْمُشْتَةِ أَفْسَدَ وَمُفْسِدِينَ حَالٌ مُؤَكَّدٌ لِمَعْنَى عَامِلَهَا تَعْتُوا وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْخَلِيفَةَ الْأُولِينَ ﴿١٨٤﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٨٥﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ مَخْضَمَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحَذُوفٌ أَيْ إِنَّهُ تَظُنُّكَ لِمَنْ الْكَذِبِينَ ﴿١٨٦﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِمَّنْ السَّيْنِ وَفَتْحُهَا قِطْعَةٌ مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٨٧﴾ فَبِأَيِّ رِسَالَتِكَ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾ فَيُجَارِيكُمْ بِهِ فَكُذِّبُوا فَآخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ هِيَ سَحَابَةٌ أَظْلَمَتْهُمْ بَعْدَ حَرِّ شَدِيدٍ أَصَابَهُمْ فَاْمَطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَآخَرَقُوا إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ ﴿١٨٩﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٠﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾

ع ۱۳

ترجمہ: .. اصحاب الایکہ نے پیغمبروں کو جھٹلایا (دوسری قرأت) میں ایک کے ہمزہ کو حذف کر کے اس کا اعراب لام کو دیتے ہیں اور ہا کے فتح کے ساتھ بھی ہے اور یہ مدین کے قریب درختوں کا ایک جھنڈ ہے) جبکہ ان سے شعیب علیہ السلام نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں (دوسرے انبیاء کی طرح یہاں اخوہم شعیب نہیں کہا بلکہ صرف شعیب کہا۔ وہ اس وجہ سے کہ حضرت شعیب ان کے قبیلہ اور خاندان میں سے نہیں تھے) میں تمہارا امانت دار پیغمبر ہوں۔ سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہا، تو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا۔ میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے۔ تم لوگ پورا ناپا کرو اور نقصان پہنچانے والے نہ بنو اور صحیح ترازو سے تولو کرو اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان نہ کیا کرو اور (قتل و غارت گری کے ذریعہ) ملک میں فسادات مت مچایا کرو (عسی عیس کے کسرہ کے ساتھ افسد کے معنی میں مفسدین حال مؤکدہ ہے۔ جس میں عامل تعثوا کا معنی ہے) اور اس خدا سے ڈرو جس نے تمہیں اور اگلی مخلوق کو پیدا کیا۔ وہ لو کہنے لگے کہ بس تم پر تو کسی نے بڑا جادو کر دیا ہے اور تم تو ہماری طرح محض ایک معمولی آدمی ہو اور ہم تو تم کو جھوٹے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں۔ اچھا تو تم ہم پر آسمان سے کوئی ٹکڑا لا کر گراؤ۔ اگر تم (اپنی رسالت میں) سچے ہو۔ (کسفاً میں مس کو ساکن اور فتح دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ جس کے معنی ٹکڑا کے ہیں اور ان نظک میں ان مخففہ من الثقیلہ ہے اور اس کا اسم انہ محذوف ہے۔ شعیب علیہ السلام نے) کہا کہ میرا پروردگار ہی خوب جانتا ہے جو تم کرتے رہتے ہو (اور اس پر جزا و سزا بھی وہی دے گا) پھر ان لوگوں نے انہیں جھٹلایا۔ سو انہیں پکڑ لیا سائبان والے دن کے عذاب نے (ہوایہ کہ شدید ترین گرمی کے بعد

بادل آیا جو سائبان کی طرح ان پر سایہ فگن ہو گیا۔ جب سب کے سب اس سایہ کے نیچے جمع ہو گئے تو پھر ان پر آگ کی بارش ہوئی۔ جس کے نتیجے میں سب جل کر راکھ ہو گئے۔ بے شک وہ بڑے سخت عذاب کا دن تھا۔ یقیناً اس واقعہ میں بھی لوگوں کے لئے عبرت ہے۔ مگر اس کے باوجود اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور آپ کا پروردگار بڑا قوت والا، بڑا رحم والا ہے۔

﴿تشریح﴾: حضرت شعیب علیہ السلام کو اس کی قوم کی طرف نبی بنا کر بھیجا گیا تھا جو مدین کے رہنے والے تھے۔ یہاں اسی قوم مدین کو اصحاب الایکہ کہہ کر خطاب کیا گیا۔ ایک ایک درخت تھا جسے یہ لوگ پوجتے تھے۔ اسی کی طرف نسبت کر کے انہیں اصحاب الایکہ کہا گیا۔ اور اسی وجہ سے حضرت شعیب علیہ السلام کو اخوہم سے تعبیر نہیں فرمایا۔ جب کہ آپ سے پہلے سارے انبیاء کو اخوہم سے تعبیر کیا گیا۔ درآنحالیکہ حضرت شعیب علیہ السلام بھی اسی قوم سے تعلق رکھتے تھے مگر چونکہ انبیاء کی اخوت قومی و نسبی بنیادوں پر مبنی تھی جب کہ یہاں اصحاب الایکہ کہہ کر مذہبی نسبت سے قوم کا ذکر کیا گیا۔ لہذا حضرت شعیب علیہ السلام کو اخوہم فرمانا ان کے شایان شان نہیں تھا۔ اگرچہ بعض مفسرین اور خود صاحب جلالین نے یہ بیان کیا ہے کہ چونکہ حضرت شعیب علیہ السلام اس قوم سے تعلق نہیں رکھتے تھے، اس وجہ سے اخوہم نہیں کہا گیا۔

لیکن ابن کثیرؒ کی تحقیق یہی ہے کہ آپ کا تعلق اسی قوم سے تھا مگر چونکہ قوم کا تذکرہ ایک مذہبی نسبت سے کیا گیا۔ لہذا اب اخوہم کہنا حضرت شعیب علیہ السلام کی شان کے خلاف تھا۔ غرضیکہ یہ قوم مدین اور اصحاب الایکہ ایک ہی قوم ہے۔ جس کی طرف شعیب علیہ السلام کو نبی بنا کر بھیجا گیا تھا۔

آپ نے سابقہ انبیاء کی طرح قوم کو دعوت تو حید دیتے ہوئے یہ فرمایا کہ معاملات میں خیانت و بے انصافی نہ کرو۔ جس طرح لینے کے وقت پورا ناپ تول کر لیتے ہو، اسی طرح دیتے وقت بھی پورا پورا ناپ کر دو۔ اس کے حق میں کچھ کمی نہ کرو۔ ترازو اور تولنے کے بانٹ بھی صحیح رکھا کرو۔ ڈنڈی مارنے اور ناپ تول میں کمی کرنے سے باز آ جاؤ۔ ان ہدایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی زراعت پیشہ و تجارت پیشہ قوم تھی۔ اور تجارتی بداخلاقی و بددیانتی میں مبتلا تھی۔ اسی کو دور کرنے کی انہیں تعلیم دی جا رہی ہے۔ حضرت شعیب علیہ السلام مزید فرما رہے ہیں کہ ملک میں لوٹ مار، غارت گری اور ڈاکے مت ڈالو اور لوگوں کو ڈرا دھمکا کر ان کے حقوق ضائع مت کرو۔ اس خدا کے عذاب سے ڈرو۔ جس نے تمہیں اور تمام انہی مخلوق کو پیدا کیا۔

اس پر آپ کو قوم نے وہی جواب دیا جو ثمود نے اپنے نبی کو دیا تھا کہ تجھ پر تو کسی نے جادو کر دیا ہے جس سے تمہاری عقل ماری گئی ہے۔ (العیاذ باللہ) اور تم تو ہم ہی جیسے ایک انسان ہو۔ بلکہ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ تم نبوت کے دعوے اور عذاب وغیرہ کی دھمکیوں میں جھوٹے ہو۔ اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اور اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو ہم پر بادل یا آسمان کا کوئی ٹکرا کر ہلاک کیوں نہیں کر دیتے۔

آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ کو تمہارے اعمال بخوبی معلوم ہیں اور وہی جانتا ہے کہ کس جرم پر کونسی اور کتنی سزا دینی چاہئے۔ سزا دینا میرا کام نہیں۔ میرا جو کام تھا وہ میں نے انجام دے دیا۔ اب تم جانو اور خدا جانے۔ عجیب اتفاق ہے کہ جس قسم کا عذاب یہ مانگ رہے تھے اسی قسم کا عذاب ان پر آ کر رہا۔ عذاب آنے سے پہلے ایک سایہ نمودار ہوا اور اس سے پہلے شدید گرمی محسوس ہوئی۔ کسی جگہ سایہ کا نام و نشان نہیں تھا۔ لوگ بے قرار ہواٹھے اور اس شدت کی گرمی سے تڑپنے لگے تھے۔ اچانک ایک سیاہ بادل کو آتا ہوا دیکھ کر ٹھنڈی ہوا کے شوق میں لوگ اس کے نیچے جمع ہو گئے۔ ان کا اس ابر کے نیچے جمع ہونا تھا کہ اس میں سے آگ برسن شروع ہوئی اور

زمین کو ایک بھونچل آیا۔ جس سے ایک دھماکہ ہوا اور سب کے سب وہیں جل کر تباہ ہو گئے۔ وہ اہر سائبان کی طرح ان پر سایہ یہ فلک ہوئی تھی۔ اس وجہ سے اسے سائبان والے عذاب سے تعبیر کیا گیا۔ فرمایا گیا کہ ان واقعات میں لوگوں کے لئے نکتی عبرت ہے مگر پھر بھی یہ ایمان نہیں لاتے۔

وَإِنَّهُ أَيْ الْقُرْآنُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۹۲﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿۱۹۳﴾ جَرِيئٌ عَلَى قَلْبِكَ لَتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿۱۹۴﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿۱۹۵﴾ يَسِّرْ وَفِي قِرَاءَةٍ يَتَشَدِيدُ نَزَلَ وَنُصِبَ الرُّوحُ وَالْفَاعِلُ اللَّهُ وَإِنَّهُ أَيْ ذِكْرُ الْقُرْآنِ الْمُنَزَّلِ عَلَى مُحَمَّدٍ لَفِي زُبْرِ كُتُبِ الْأَوَّلِينَ ﴿۱۹۶﴾ كَالْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ أَوْلَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِكُفَّارِ مَكَّةَ آيَةٌ عَلَى ذَلِكَ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿۱۹۷﴾ كَعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ مِمَّنْ آمَنُوا فَإِنَّهُمْ يُخْبِرُونَ بِذَلِكَ وَيَكُنْ بِالتَّحْتَانِيَةِ وَنُصِبَ آيَةٌ وَبِالْفَوْقَانِيَةِ وَرَفَعَ آيَةٌ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿۱۹۸﴾ جَمَعَ الْأَعْجَمُ قِرَاءَةً عَلَيْهِمْ أَيْ كُفَّارِ مَكَّةَ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۹۹﴾ أَنفَةً مِنْ أَتَاعِهِ كَذَلِكَ أَيْ مِثْلَ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ بِقِرَاءَةِ الْأَعْجَمِ سَلَكْنَاهُ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿۲۰۰﴾ أَيْ كُفَّارِ مَكَّةَ بِقِرَاءَةِ السَّبِي لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿۲۰۱﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۲۰۲﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿۲۰۳﴾ لَنُؤْمِرُ فَيَقَالَ لَهُمْ لَا قَالُوا آمَنَّا هَذَا الْعَذَابُ قَالَ تَعَالَى أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿۲۰۴﴾ أَفَرَأَيْتَ أَخْبَرْنِي إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿۲۰۵﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿۲۰۶﴾ مِنْ أَعْذَابٍ مَا اسْتَفْهَمِيَّةٌ بِمَعْنَى أَيْ شَيْءٍ أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ ﴿۲۰۷﴾ فِي دَفْعِ الْعَذَابِ أَوْ تَخْفِيفِهِ أَيْ لَمْ يُغْنِ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا هَا مُنْذِرُونَ ﴿۲۰۸﴾ أَسَلْ تُنْذِرُ أَهْلَهَا فَذَكَرَى عِظَةُ لَهُمْ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۲۰۹﴾ فِي إِهْلَاكِهِمْ بَعْدَ إِنْذَارِهِمْ وَنَزَلَ رَدُّ الْقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ وَمَا تَنْزَلْتُ بِهِ بِالْقُرْآنِ الشَّيْطَانِ ﴿۲۱۰﴾ وَمَا يَنْبَغِي يَصْلُحْ لَهُمْ أَنْ يَسْأَلُوا بِهِ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿۲۱۱﴾ ذَلِكَ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ بِكَلَامِ الْمَلَائِكَةِ لَمَعُزُولُونَ ﴿۲۱۲﴾ مُحْجُوبُونَ بِالشُّهْبِ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴿۲۱۳﴾ إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ الَّذِي دَعَاكَ إِلَيْهِ وَأَنْذِرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿۲۱۴﴾ وَهُمْ بَنُو خَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَلِّبِ وَقَدْ أَنْذَرْتَهُمْ جَهَارًا زَوَاءُ الْبُحَارَى وَمُسْلِمَةٌ وَأَخْفَضُ جَنَاحَكَ لِمَنْ جَانَبَكَ لِمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۱۵﴾ الْمُؤَحِّدِينَ فَإِنْ عَصَوْكَ أَيْ عَسَرْتُكَ فَقُلْ لَهُمْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۲۱۶﴾ مِنْ عِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ وَتَوَكَّلْ بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ عَلَى

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿۲۷﴾ اللَّهُ أَيْ قَوْضُ إِلَيْهِ جَمِيعُ أُمُورِكَ الَّذِي يَزِيلُ حِينَ تَقُومُ ﴿۲۸﴾ إِلَى الصَّلَاةِ وَتَقْلُبُكَ فِي أَرْكَانِ الصَّلَاةِ قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِعًا وَسَاجِدًا فِي السَّجْدَيْنِ ﴿۲۹﴾ أَيْ الْمُصَلِّينَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۳۰﴾ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ أَيْ كُفَّارَ مَكَّةَ عَلَى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿۳۱﴾ بِحَذْفِ إِحْدَى اثْنَتَيْنِ مِنَ الْأَصْلِ تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَقَابٍ كَذَابٍ أَثِيمٌ ﴿۳۲﴾ فَاجِرٍ مِثْلَ مُسَيِّمَةٍ وَغَيْرِهِ مِنَ الْكُفَّةِ يُلْقُونَ أَيْ الشَّيَاطِينُ السَّمْعَ أَيْ مَا سَمِعُوهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَى الْكُفَّةِ وَأَكْثَرُهُمْ كَذِبُونَ ﴿۳۳﴾ يَضْمُونَ أَيْ الْمَسْمُوعَ كَذِبًا كَثِيرًا وَكَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ حُجِبَتِ الشَّيَاطِينُ عَنِ السَّمَاءِ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿۳۴﴾ فِي شِعْرِهِمْ يَقُولُونَ بِهِ يَرَوُونَ عَنْهُمْ فَهُمْ مَذْمُومُونَ أَلَمْ تَرَ تَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ مِنْ أَوْدِيَةِ الْكَلَامِ وَفُنُونِهِ يَهَيِّمُونَ ﴿۳۵﴾ يَمْضُونَ فَيُحَاوِرُونَ الْحَدَّ مَدْحًا وَهَجَاءً وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ فَعَلْنَا مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿۳۶﴾ أَيْ يَكْذِبُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الشُّعْرَاءِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا أَيْ لَمْ يَشْغَلْهُمْ الشُّعْرُ عَنِ الذِّكْرِ وَانْتَصَرُوا بِهَجْوِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا بِهَجْوِ الْكُفَّارِ لَهُمْ فِي جُمْلَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَلْيَسُوا مَذْمُومِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّؤْءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا عَتَدَى عَلَيْكُمْ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ الشُّعْرَاءِ وَغَيْرِهِمْ أَيْ مُنْقَلَبٍ مَرْجِعٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿۳۷﴾ يَرْجِعُونَ بَعْدَ الْمَوْتِ

ترجمہ: اور بے شک یہ (قرآن) پروردگار عالم کا اتارا ہوا ہے۔ اسے روح الامین (جبرئیل علیہ السلام) نے آپ کے قلب پر صاف عربی زبان میں اتارا تا کہ آپ ڈرانے والوں میں سے ہوں (ایک قرأت میں نزول تشدید کے ساتھ ہے اور روح کو نصب اور فاعل اللہ ہے) اور بے شک اس (قرآن) کا ذکر پہلی امتوں کی کتابوں (مثلاً توریت و انجیل وغیرہ) میں ہے۔ کیا ان (کفار مکہ) کے لئے یہ بات دلیل نہیں کہ اس (پیشین گوئی) کو علما نے بنی اسرائیل (جیسے عبد اللہ ابن سلام اور ان کے اصحاب جن پر انہیں اعتماد ہے وہ) جانتے ہیں (اور اس کے متعلق) انہیں اطلاع بھی دیتے رہتے ہیں۔ لیکن یساء کے ساتھ اور تساء کے ساتھ دونوں طرح ہے۔ اسی طرح آیت کو رفع اور نصب دونوں طرح پڑھا گیا ہے) اگر ہم اس (قرآن) کو کسی گنجی پر نازل کرتے۔ پھر وہ ان (کفار مکہ) کے سامنے اسے پڑھ بھی دیتا۔ جب بھی یہ لوگ اسے (عناد کی وجہ سے) نہ مانتے (جس طرح ہم نے ان کے دلوں میں انکار ڈال رکھی ہے۔ انجی کی قرأت کی صورت میں) ہم نے اسی طرح اس (انکار اور ایمان نہ لانے) کو ان فرمانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے۔ یہ لوگ اس (قرآن) پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ دردناک عذاب نہ دیکھ لیں گے۔ جو اچانک ان کے سامنے آکھڑا ہوگا اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی۔ پھر (اس وقت) کہیں گے کہ کیا اب ہمیں مہلت مل سکتی ہے (تا کہ ہم ایمان لے آئیں)۔ کہا جائے گا ہرگز نہیں۔ اور یہ لوگ پوچھتے ہیں کہ سب آئے گا وہ عذاب (ارشاد ہے کہ) یہ لوگ ہمارے عذاب (کو سن کر اس) کی کیا جلدی چاہتے ہیں۔ ذرا بتلاؤ تم اگر ہم ان کو چند سال تک عیش میں رہنے دیں۔ پھر جس (عذاب) کا ان سے وعدہ ہے وہ آجائے تو ان کا عیش ان کے کیا کام آسکتا

ہے (عذاب کو روکنے یا اس کو ہلکا کرنے میں۔ مبالغہ میں استعمال ہوتا ہے) اور ہم نے جہنمی بھی بستیاں بھاک کیں سب میں نصیحت کے واسطے ڈرانے والے (پیغمبر) آچکے (جنہوں نے وہاں کے باشندوں کو خدا کے عذاب سے ڈرایا) اور ہم کوئی ظلم کرنے والے تو تھے نہیں (کہ قبل از وقت بغیر کسی تخویف کے انہیں ہلاک کر دیتے۔ آگے کی آیت ان مشرکین کے رد میں ہے جو یہ کہا کرتے تھے کہ یہ قرآن (العیاذ باللہ) شیطان کی جانب سے ہے) اور اس (قرآن) کو شیطان لے کر نہیں آئے اور نہ وہ اس قابل اور نہ ان کے بس کی بات۔ وہ تو (وحی آسمانی کے) سننے سے محروم کئے جا چکے ہیں (اور اگر وہ سننے کی کوشش کریں تو ان پر آگ کے انگارے برسائے جاتے ہیں) آپ اللہ کے ساتھ کسی اور کو مت پکاریے ورنہ (اگر آپ نے ایسا کیا تو) آپ کو بھی سزا ہونے لگے گی۔ اور اپنے کنبہ کے عزیزوں میں (مثلاً بنو ہاشم و بنو مطلب وغیرہ کو) ڈراتے رہے اور جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ پر چلے تو آپ ان کے ساتھ (مشفقانہ) فروتنی سے پیش آئیے اور اگر یہ لوگ آپ کا کہنا نہ مانیں تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے اعمال سے (جو تم غیر اللہ کی پرستش کرتے ہو اس سے) بیزار ہوں اور آپ خدائے قادر و رحیم پر توکل رکھئے (اور اپنے سارے امور اس کے سپرد کر دیجئے۔ و توکل اور فتوکل دونوں قرأت ہیں) جو آپ کو جب آپ (نماز کے لئے) کھڑے ہوتے ہیں اور نمازیوں کے ساتھ (قیام و قعود اور رکوع و سجود میں) آپ کی نشست و برخاست کو دیکھتا رہتا ہے۔ بے شک وہ خوب سننے والا، خوب جاننے والا ہے۔

(اے کفار مکہ) کیا میں تم کو بتاؤں کہ شیطان کس پر اترا کرتے ہیں۔ (تنزل اصل میں تنزل تھا ایک تاء کو حذف کر دیا گیا) وہ اترتے ہیں ہر جھوٹے گناہگار (مثلاً مسلمہ اور دوسرے کاہنوں) پر لا ڈالتے ہیں (یہ شیاطین) سنی ہوئی بات (جو کچھ وہ فرشتوں سے سن لیتے ہیں) اور ان میں سے اکثر جھوٹے ہی ہوتے ہیں (کیونکہ یہ شیاطین فرشتوں سے سنی ہوئی باتوں میں اپنی طرف سے اضافے کر کے کاہنوں تک پہنچاتے ہیں اور یہ اس وقت کی بات ہے جبکہ شیاطین کو آسمان پر آنے جانے کی پابندی عائد نہیں ہوئی تھی) اور شاعروں کی پیروی تو بے راہ لوگ کرتے ہیں (یہ کفار بھی شاعروں کی باتوں کو سنتے ہیں اور پھر اسی کو نقل کرتے ہیں۔ لہذا ان شاعروں کی مذمت کی گئی جو بے سرو پا باتیں کرتے ہیں) کیا تمہیں معلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ تو (خیالی مضامین کے) ہر میدان میں حیران پھرا کرتے ہیں (اور کسی کی تعریف یا تنقیص میں حد سے آگے گزر جاتے ہیں) اور وہ باتیں کہتے ہیں جو وہ کرتے نہیں ہیں۔ اہستہ جو (شعراء) لوگ ایمان لے آئے اور اچھے کام کئے اور انہوں نے (اپنے اشعار میں) کثرت سے اللہ کا ذکر کیا اور بدلہ لیا (کفار کی جو کر کے) بعد اس کے کہ ان پر ظلم ہو چکا (کفار کی جانب سے جو کے نتیجے میں جو ان کی اور جملہ مومنین کی، کی گئی تو اس صورت میں یہ برے نہیں کہا نہیں گئے کیونکہ ارشاد خداوندی ہے کہ اللہ کو پسند نہیں کسی کی بری بات کو ظاہر کرنا۔ مگر جس پر ظلم ہو چکا ہو اور دوسری جگہ فرمایا گیا کہ جس نے تم پر زیادتی کی تو تم اس سے بدلہ لے سکتے برابر اسراہر) اور عنقریب ان شعراء وغیرہ شعراء کو معلوم ہو جائے گا جنہوں نے ظلم کر رکھا ہے کہ (مرنے کے بعد) کیسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے۔

تحقیق و ترکیب: نزول بہ۔ ایک قرأت میں نزول تنزیل سے استعمال ہوا ہے۔

روح نزول کا مفعول ہے۔

آیہ یہ یکن مقدم کی خبر ہے اور اگر آیت کو مرفوع پڑھ لیا جائے تو پھر یکن کا اسم ہوگا اور لہم خبر۔ ان يعلمہ اس کے اسم سے بدل ہے اور لہم اس صورت میں حال ہوگا۔

الاعجمین۔ اعجم کی جمع ہے۔ اگر مذکر ہو تو افعال کے وزن پر اور مونث کی صورت میں فعلاء کے وزن پر استعمال ہے۔ لیکن جمع بالیاء واخون کی شرائط میں ہے کہ وصف نہ ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اعجمی کی جمع ہے۔ جس میں یاء نسبی تھی جسے تخفیفاً حذف کر دیا گیا۔

ماکانوا به مؤمنین۔ آنفہ مجرد کا مصدر ہے۔ ناگواری و استزکاف کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ ماکانوا مؤمنین میں ما مصدریہ، استفہامیہ اور موصولہ تینوں ہو سکتا ہے۔ ترجمہ یہ ہے کہ طویل عشرت انہیں خدا کے عذاب سے بچا نہیں سکتی۔

افساریت۔ اگرچہ یہ اخباری کے معنی میں ہو تو یہ متعدی بہ دو مفعول ہوگا۔ جس میں سے ایک مفعول مفرد ہوگا اور دوسرا جملہ استفہامیہ افساریت اور جہاء ہم ماکانو یوعدون میں تازیغ ہے کہ کون اس کو اپنا معمول بنائے۔ اگر ثانی کو عمل دے دیا جائے تو ماکانوا فاعل ہونے کی بناء پر محلاً مرفوع ہوگا اور جملہ استفہامیہ مفعول ثانی بن جائے گا۔ لیکن اس ما کو اگر نافیہ بنا لیا جائے تو مفعول ثانی جملہ استفہامیہ نہیں ہوگا۔

الا لہما منذرون۔ یہ پورا جملہ قریہ کی صفت بن سکتا ہے اور حال بھی۔ زخشری نے لکھا ہے کہ الا کے بعد واؤ ضرور ہونا چاہئے۔ جواب یہ ہے کہ چونکہ جملہ صفت ہے قریہ کی اس لئے واؤ کا ترک ہی بہتر ہے۔

﴿تشریح﴾:..... اس صورت کے ابتداء میں قرآن کریم کا ذکر آیا ہے اور اس کی تکذیب پر ڈرایا دھمکایا گیا تھا۔ درمیان میں ان مکذبین کے کچھ واقعات بیان ہوئے اور اب پھر اسی قرآن کا تفصیلی ذکر ہے۔ فرمایا گیا کہ قرآن وہ مبارک کتاب ہے کہ جسے کسی مخلوق نے نہیں بلکہ خود رب العالمین نے اتارا ہے اور روح الامین حضرت جبریل علیہ السلام جیسے زبردست محافظ اور امانتدار فرشتے نے انہیں پہنچایا ہے۔ جن کے لئے ہوئے پیغام پر کسی غلطی یا تحریف کا امکان نہیں۔ اور پھر آپ کے پاک و صاف قلب پر اتاری گئی اور وہ بھی نہایت فصیح، واضح اور شگفتہ عربی زبان میں۔ تاکہ آپ اپنی قوم کو خدا کے عذاب سے ڈرائیں۔ قرآن کے معنی طب اول چونکہ عرب تھے اس وجہ سے اسے عربی زبان میں نازل کیا گیا تاکہ ہر شخص اسے پڑھ سکے اور اس کے مضامین سمجھ سکے اور کسی کا کوئی عذر باقی نہ رہے۔

اس آیت سے بعض مفسرین نے یہ مطلب نکالا ہے کہ صرف مضامین قرآن آپ کے قلب پر اتار دیئے گئے اور آپ نے اسے اپنے الفاظ میں ادا کر دیا۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں۔ بلکہ الفاظ و معانی سب بذریعہ وحی آپ کے قلب میں القا کئے گئے۔ نیز قرآن کے عربی زبان ہونے پر جو بار بار زور دیا گیا ہے۔ اس سے فقہاء نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ غیر عربی قرآن یعنی قرآن کے ترجمے پر حکم قرآن کا نہیں لگایا جاسکتا ہے اور اس کے لانے والے کی پیشین گوئی انبیاء سابقین برابر کرتے چلے آئے ہیں۔

دوسرا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس قرآن کے بیشتر مضامین سابقہ کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔ اس آیت سے بعض مفسرین مثلاً حصاص اور صاحب مدارک وغیرہ نے بھی یہ استدلال کیا ہے کہ چونکہ قرآن کا ”زبر الاولین“ میں ہونا فرمایا گیا ہے۔ حالانکہ سابقہ کتابوں میں قرآن کجسہ عربی زبانی میں نہیں۔ اس لئے قرآن کا اطلاق غیر عربی قرآن پر بھی ہو سکتا ہے۔ انہی استدلال سے کام لیتے ہوئے امام ابو حنیفہؒ نے نماز میں قرآن کے فارسی ترجمے کو خود قرآن کے قائم مقام کر دیا اور اس کی اجازت دے دی، مگر پھر بعد میں امام اعظمؒ نے اپنے اس قول سے رجوع فرمالیا تھا۔

انکار قرآن۔ پھر ارشاد ہوا کہ اگر یہ کفار ضد اور ہٹ دھرمی سے کام نہ لیں تو قرآن کی حقانیت پر کیا یہی دلیل کم ہے کہ خود بنی اسرائیل کے سما، جانتے ہیں کہ یہ وہی کتاب ہے اور پیغمبر ہے جس کی اطلاع سابقہ آسمانی کتابوں میں دی گئی تھی اور وہ اسے مانتے بھی ہیں اور ان علماء میں سے بعض جو حق گو ہیں وہ اس کا لوگوں کے سامنے اعلان یہ اظہار بھی کر رہے ہیں۔

پھر فرمایا گیا کہ آپ تو فسحاء عرب میں سے ہیں۔ ممکن ہے مشرکین مکہ بات بنانے کو یہ کہیں کہ قرآن خود آپ کی اپنی تصنیف

ہے اور وہ اسے ماننے کے لئے آمادہ نہ ہوں۔ لیکن ان کی ہٹ دھرمی اور بدبختی کا تو یہ عالم ہے کہ اگر یہ قرآن کو کسی غیر فصیح عرب یا عجمی انسان پر اتار دیتے جو عربی سے بالکل نا آشنا ہوتا اور اس کا ایک حرف بھی بولنے پر قادر نہ ہوتا پھر تو قرآن کے ہمارا کلام ہونے میں کوئی شک نہ ہوگا مگر یہ اس وقت بھی اپنی سرکشی کی وجہ سے ایمان نہ لاتے۔

جب انسان گناہوں کا خوگر ہو جاتا ہے اور نافرمانی اور سرکشی میں لگا رہتا ہے تو خدا تعالیٰ بھی اپنی عادت کے مطابق ڈھیل دیتا رہتا ہے۔ اسی کو فرمایا گیا ہے کہ وہ لوگ اپنی ضد اور ہٹ دھرمی پر شدت کے ساتھ قائم ہیں اور جب تک یہ عذاب اپنی آنکھوں سے دیکھ نہ لیں گے اس وقت تک ایمان نہ لائیں گے اور جب عذاب کو آتا ہوا دیکھ لیں گے اس وقت یہ پیغمبر اور اس کی لائی ہوئی کتاب کی صداقت کا اقرار کریں گے۔ مگر اس وقت کا اقرار اور تسلیم کرنا بے سود ہوگا۔ اس سے کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا۔ عذاب کے آنے کے بعد یہ کہیں گے کہ کیا اب ہمیں کچھ مہلت مل سکتی ہے۔ تاکہ ہم توبہ کر لیں اور نیک بن جائیں۔ مگر وہ وقت نہ مہلت ملنے کا ہوگا اور نہ قبول ایمان کا ہوگا۔

ان کی بدبختی کا حال یہ ہے کہ عذاب کی وعیدیں سن کر کہتے ہیں کہ اگر یہ اطلاع صحیح ہے اور اس کی کوئی حقیقت ہے تو عذاب آخر کیوں نہیں آ جاتا۔ ارشاد ہوا کہ اگر بالفرض ہم انہیں کچھ مہلت دے بھی دیں اور عذاب کچھ دنوں کے لئے روک دیں تو اس سے کیا فائدہ۔ یہ سالہا سال کی ڈھیل اور مہلت بھی جو انہیں دی گئی تھی اس وقت کچھ کام نہ آئے گی جب ان پر عذاب آنا ہی ہے اور ان کا ایمان نہ لانا بھی طے ہے۔ تو پھر اس عارضی مہلت اور التواء سے کوئی ان کی جان تو نہ بچ جائے گی؟ اور اس وقت نہ ان کا مال و دولت اور نہ عزت و مرتبہ انہیں کوئی فائدہ پہنچا سکے گا۔

پھر فرمایا گیا کہ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ انبیاء کو بھیجنے سے پہلے کسی امت کو ہلاک کر دیا گیا ہو۔ عذاب بھیجنے سے پہلے انہیں کافی مہلت دی گئی اور راہ راست پر لانے کے لئے انبیاء بھیجے گئے تاکہ لوگ غفلت میں نہ رہیں۔ لیکن جب یہ کسی طرح نہ مانے اور اپنی حرکتوں سے باز نہ آئے بلکہ الٹی انبیاء کی تکذیب و تضحیک میں لگ گئے تو پھر انہیں ہلاک کر دیا گیا۔

ایک غلط فہمی اور اس کی تردید:..... ابتداء سورت میں قرآن کا تذکرہ تھا اور درمیان میں مکہ میں قرآن کے کچھ احوال بیان فرما کر پھر اسی موضوع کو دہرا رہے ہیں۔ ارشاد ہوا کہ یہ کتاب خدا تعالیٰ کے یہاں سے جبرئیل امین لے کر آئے۔ یہ کوئی شیاطین کے ذریعے نہیں بھیجی گئی ہے۔ اس وجہ سے اس میں کسی تحریف یا رد و بدل کا امکان نہیں ہے اور شیاطین تو اس عظیم و متبرک امانت کو اٹھانے کے اہل اور لائق بھی نہیں چہ جائیکہ وہ اپنی طرف سے ایسی کوئی کتاب پیش کر سکیں۔ جیسا کہ مشرکین کا خیال تھا کہ شیاطین آ کر یہ قرآن آنحضور ﷺ کو سکھا جاتے ہیں (العیاذ باللہ) اسی کو فرمایا گیا کہ شیاطین کا کام تو بہکانا اور گمراہ کرنا ہے نہ کہ راہ راست پر لانا۔ نیز شیاطین تو تمام تر ظلمت و ضلالت ہیں اور قرآن از اول تا آخر نور ہدایت۔ اور پھر شیطانوں میں اتنی قوت و قدرت ہی کہاں کہ وہ وحی الہی کو گھڑ سکیں یا اپنی طرف سے اس میں کچھ اجزاء شامل کر سکیں۔ کیونکہ نزول قرآن کے زمانہ میں اس کی حفاظت کے لئے تمام آسمانوں پر سخت پہرے لگا دیئے گئے تھے۔ جس کی وجہ سے شیطان اس کے پاس بھی نہیں پھٹک سکتے تھے۔ اور اگر یہ اوپر چڑھنے کی کوشش بھی کرتے تو ان پر اوپر سے آگ برسائی جاتی۔ لہذا ایک حرف بھی سن لینا ان کے لئے ممکن نہ تھا۔ جب اسے واضح کر دیا گیا کہ یہ قرآن منجانب اللہ نازل شدہ ایک متبرک کتاب ہے۔ شیطان کا اس میں ذرہ برابر بھی دخل نہیں تو ارشاد ہوا کہ اب اس پر عمل کرو۔ اس کی اصل تعلیم و ہدایت کا سبق دینا اور کفر و شرک سے روکنا ہے۔ لہذا ان چیزوں سے باز آ جاؤ اور خدا کے علاوہ اور کسی کو عبادت میں شریک نہ کرو۔ جو بھی خدا کے ساتھ کسی اور کو شریک

کرے گا وہ ضرور مستحق سزا ہوگا۔ یہاں اگرچہ خطاب آنحضور ﷺ کو کیا گیا مگر مراد کوئی اور ہیں۔ نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ آنحضور ﷺ کو مخاطب بنانا لوگوں کو ڈرانے اور اس کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے ہے اور نہ ظاہر ہے کہ پیغمبر سے شرک کس طرح ممکن ہے۔

پھر فرمایا گیا کہ دوسروں سے پہلے اپنے عزیز و اقارب کو تنبیہ کیجئے اور انہیں سمجھائیے کہ ایمان کے علاوہ کوئی چیز کام آنے والی نہیں ہے۔ قریبی عزیزوں کا ذکر خاص طور پر اس وجہ سے کیا گیا تا کہ انہیں بھی معلوم ہو جائے کہ پیغمبروں کی اتباع کے بغیر نجات ممکن نہیں ہے۔ صرف رشتہ داری قیامت کے دن کچھ کام نہ دے گی۔ چنانچہ آپ نے اس کی تعمیل کی اور اپنے رشتہ داروں کو جمع کر کے اس بات کی تبلیغ فرمائی۔ جس کی تفصیلات احادیث میں موجود ہیں۔

آپ نے اپنی صاحبزادی اور پھوپھی کو مخاطب بنا کر فرمایا کہ اے فاطمہ بنت محمد ﷺ اور اے صفیہ بنت عبدالمطلب میرے پاس جو کچھ مال ہو اس میں سے تم جتنا چاہو دینے کے لئے تیار ہوں۔ لیکن یہ خوب اچھی طرح سن لو کہ خدا کے یہاں میں کچھ کام نہیں آسکتا ہوں۔ اسی طرح ایک جگہ آپ نے فرمایا کہ اے فاطمہ بنت محمد ﷺ (اپنے کو دوزخ سے بچالو۔ قسم ہے خدا کے یہاں کسی چیز کا میں مالک نہیں ہوں۔ ابستہ تمہاری قرابت داری ہے جس کے دنیوی حقوق ادا کرنے کے لئے میں ہر طرح تیار ہوں۔

اس کے بعد حکم ملا کہ اپنے موحدین اور اپنے مقبوعین کے ساتھ خواہ وہ اپنے ہوں یا پرانے، لیکن ایمان لا چکے ہوں تو ان کے ساتھ شفقت کا معاملہ کیجئے اور فروتنی عاجزی کے ساتھ ملئے جو خدا کے حکم کی نافرمانی کرے اور مخالف توحید و سنت ہو تو اس سے بے تعلق رہئے اور ان سے اظہار بیزاری کر دیجئے۔ یہ نافرمانی کرنے والے کوئی ہوں اور تعداد میں کتنے ہی ہوں وہ آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ صرف خدا تعالیٰ پر بھروسہ رکھئے۔ وہی حافظ و ناصر ہے اور اس کی نظر عنایت ہر وقت آپ ﷺ پر ہے۔ وہ آپ کی دعاؤں کو خوب سننے والا اور آپ کے حالات سے اچھی طرح واقف ہے۔ نیز آپ ﷺ کے دشمنوں کی دشمنی بھی اس کے سامنے ہے۔

شیطانی الہام: مشرکین کہا کرتے تھے کہ محمد ﷺ کا لایا ہوا یہ قرآن حق نہیں ہے۔ اسے اس نے یا تو خود گھڑ لیا ہے یا شیطان اس کے پاس اس قرآن کو لاتے ہیں۔ قرآن مجید ان کو اسی شبہ کا جواب دے رہا ہے اور خود مشرکین کو مخاطب بنا کر فرمایا گیا کہ آؤ تمہیں بتائیں کہ شیطانی الہام کس قسم کے لوگوں پر ہوتا ہے۔ یہ الہام جھوٹے، بدکردار اور بدکاروں پر ہوتا ہے جو شیطان کے مقبوعین ہیں اور اس کی مرضی پر چلتے ہیں نہ کہ اس پاکیزہ اور فرشتہ صفت انسان پر جس کا صدق و امانت اور پاکبازی و خدا ترسی سب کو معلوم ہے۔ نیز قرآنی تعلیمات تو شیطانی خواہشات کے قطعاً خلاف ہیں۔

اور یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ شیطان سے تعلق رکھنے والے اور اس کے فیض یافتہ کس سیرت اور کس اخلاق کے ہوتے ہیں۔ پھر کیا یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ایسا پاکیزہ اور لوگوں کو ہدایت کی راہ دکھانے والا وہ قرآن لاسکتا ہے۔ ان کا کام تو غلط راستہ دکھانا ہے نہ راہ است پر لگانا۔ فرمایا گیا کہ غیبی امور سے متعلق ایک آدھ بات کی بھنک ان شیاطین کے کانوں میں پڑ جاتی ہے تو وہ اسے لے بھاگتے ہیں۔ اور پھر اس میں اپنی طرف سے جھوٹ بچ ملا کر انسانوں تک پہنچا دیتے ہیں اور یہ بھی اس وقت تھا جب کہ انہیں آسمان پر آنے جانے کی اجازت تھی اور جب نزول قرآن کے وقت اس پر بھی پابندی لگادی گئی تو اس کا بھی امکان باقی نہ رہا تو ان کی وحی کی یہ حقیقت ہے۔ خلاف انبیاء کی وحی کے کہ اس میں ایک حرف بھی جھوٹ کا نہیں ہو سکتا۔ اسی کو فرمایا گیا کہ یہ مشرکین سب کے سب جھوٹے ہیں۔

اکثر ہم کاذبون میں سے اکثر مراد کل لیا گیا ہے اور زخشرئی نے اس کا ترجمہ کیا ہے کہ ان میں سے اکثر خود دعویٰ ہانت میں جھوٹے ہیں۔ مشرکین آنحضور ﷺ کو کبھی کاہن کہتے اور کبھی شاعر بتاتے۔

فرمایا گیا کہ شاعری کی باتیں تو محض خیالی ہوتی ہیں۔ حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا اور یہ تو محض ایک تفریح طبع کا ذریعہ ہوتا ہے۔ اس سے کوئی ہدایت یا بے نہیں ہوتا۔ حالانکہ قرآن کی حقیقت تو یہ ہے کہ اسی کو سن کر ہزاروں انسان نیک و پرہیزگار بن گئے۔ شاعروں کی پشت پناہی اور اس کی اتباع تو ادب و باش اور وہ لوگ کرتے ہیں جو خود بھٹکے ہوئے ہوں۔ شاعروں کو عمل کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہوا۔ اس زبانی باتیں کرتے ہیں اور عمل سے بالکل کورے۔ ان کا قول کچھ ہوتا ہے اور عمل کچھ۔ نیز شعراء خالی مضامین میں ٹکریں مارتے پھرتے ہیں۔

جھوٹ، مبالغہ آمیزی صبح شام کا مشغلہ۔ کسی کی تعریف کرتے ہیں تو آسمان پر پہنچا دیتے ہیں اور کسی مذمت و برائی پر آتے ہیں تو دنیا کے سارے عیوب اس میں جمع کر دیتے ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ ایک پیغمبر کو اس طرز زندگی سے کیا واسطہ اور لگاؤ ہو سکتا ہے۔ اسی کو فرمایا گیا کہ وما علمنا الشعر وما ينبغي له کہ ہم نے نہ تو انہیں شعر سکھایا اور نہ ہی ان کے لئے مناسب تھا۔ آپ ﷺ تو حسن عمل کے پیکر تھے۔ آپ ﷺ کے اعمال اقوال کے عین مطابق یہ نہیں کہہتے کچھ اور کرتے کچھ تھے اور آپ ﷺ کی جو بات ہوتی وہ نہایت سچی تھی اور حقیقت سے قریب ہوتی۔ پھر آپ ﷺ کو شاعر اور قرآن کو ایک شاعرانہ کلام کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔

اسلام نہ عام شاعری کو پسند کرتا ہے اور نہ شاعروں کی کچھ ہمت افزائی کرنا چاہتا ہے۔ لیکن اس عام شاعری سے وہ شاعری یقیناً مستثنی ہوگی جس میں حقائق و صداقت سے کام لیا گیا ہو اور وہ اشعار جو اسلام کی حمایت اور اللہ تعالیٰ کی حمد میں کہے گئے ہوں گے اور جس سے کسی نیکی اور بھلائی کی ترغیب ہوتی ہو۔ اسی طرح وہ اشعار جو کفر کی مذمت اور گناہوں کی برائی میں کہے گئے ہوں۔ اس طرح کے اشعار مذموم اور غیر پسندیدہ نہیں کہے جاسکتے۔

اب آخر میں ارشاد ہوا کہ یہ ظالم جو آنحضور ﷺ کو شاعر و کاہن قرار دے کر ان کی تکذیب کر رہے ہیں اور جو خدا اور اس کے رسول کے حقوق تلف کر رہے ہیں، انہیں بہت جلد اس کا انجام معلوم ہو جائے گا اور پتہ چل جائے گا کہ جہاں وہ لوٹ کر جانے والے ہیں وہ کتنی تکلیف دہ اور بری جگہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

سُورَةُ النَّملِ

سُورَةُ النَّملِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلَاثٌ أَوْ أَرْبَعٌ أَوْ خَمْسٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَّ ۱؎ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَاتُ آيَةُ الْقُرْآنِ أَيْ آيَاتٌ مِنْهُ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿۱﴾ مُظْهِرُ الْحَقِّ الْبَاطِلَ عَطَفَ بِزِيَادَةِ صِفَةٍ هُوَ هَدَى أَيْ هَادٍ مِنَ الضَّلَالَةِ وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۲﴾ الْمُصَدِّقِينَ بِهِ بِالْحَنَّةِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يَأْتُونَ بِهَا عَلَى وَجْهِهَا وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿۳﴾ يَعْلَمُونَهَا بِالْإِسْتِدْلَالِ وَأَعِيدَتْ لَهُمْ لِمَا فُصِّلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَبَرِ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَتَرْكِبُوا الشَّهْوَةَ حَتَّى رَأَوْهَا حَسَنَةً فَهُمْ يَغْمَهُونَ ﴿۴﴾ يَتَحَيَّرُونَ فِيهَا لِقُبْحِهَا عِنْدَنَا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ أَشَدُّ فِي الدُّنْيَا الْقَتْلُ وَالْأَسْرُ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴿۵﴾ لِمَصِيرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ وَإِنَّكَ خِطَابٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ أَيْ يُلْقِي عَلَيْكَ بِشِدَّةٍ مِنْ لَدُنْ مَنْ عِنْدَ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿۶﴾ فِي ذَلِكَ أَذْكَرُ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ زَوْجَتِهِ عِنْدَ مَسِيرِهِ مِنْ مَدْيَنَ إِلَى مِصْرَ إِنِّي أَنَسْتُ أَبْصَرْتُ مِنْ بَعِيدٍ نَارًا سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنْ حَالِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ ضَلَّهَا أَوْ أَتَيْكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ بِإِلْضَافَةِ اللَّيَّانِ وَتَرَكَهَا أَيْ شُعْلَةً نَارٍ فِي رَأْسِ فِتِيلَةٍ أَوْ عُودٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿۷﴾ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِنْ تَاءِ الْإِفْتِعَالِ مِنْ صَلَّى بِالنَّارِ بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا تَسْتَدْفِنُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنَّ أَيْ بِأَنَّ بُورِكَ أَيْ بَارَكَ اللَّهُ مَنْ فِي النَّارِ أَيْ مُوسَى وَمَنْ حَوْلَهَا ۲؎ أَيْ الْمَلَائِكَةُ أَوْ الْعَكْسُ وَبَارَكَ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ وَيُقَدَّرُ بَعْدَ فِي مَكَانٍ وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۸﴾ مِنْ جُمْلَةِ مَا نُودِيَ وَمَعْنَاهُ تَنْزِيهُهُ اللَّهُ مِنَ السُّوءِ يَمْوَسَّى إِنَّهُ أَيْ الشَّامُ

إِنَّا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۹﴾ وَالْقِيَامَةُ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ تَحْتَخِرُ كَأَنَّهُمَا جَانٌّ حَيَّةٌ حَفِيفَةٌ وَلِيٌّ مُدْبِرٌ وَلَمْ يُعْقِبْ ۖ يَرْجِعُ قَالَ تَعَالَى يَمُوسَى لَا تَخَفْ ۖ مِنهَا إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَىٰ عِنْدِي الْمُرْسَلُونَ ﴿۱۰﴾ مِنْ حَيَّةٍ وَغَيْرِهَا إِلَّا لَكِنْ مَنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا أَتَاهُ بَعْدَ سُوءٍ أَىٰ تَابَ فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۱﴾ أَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَأَغْفِرُ لَهُ وَأَدْخِلُ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَطْوِقُ الْقَمِيصَ تَخْرُجُ بِخِلَافٍ لَوْبِهَا مِنَ الْأُذُنِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۖ بَرَصٌ لَهَا شُعَاعٌ يَغْشَى الْبَصَرَايَةَ فِي تِسْعِ آيَاتٍ مُّرْسَلًا بِهَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿۱۲﴾ فَلَمَّا جَاءَ تَهُمُ ائْتِنَا مُبْصِرَةً أَىٰ مُضِيئَةً وَاضِحَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿۱۳﴾ بَيِّنَ ظَاهِرٌ وَجَعَدُوا بِهَا أَىٰ لَمْ يَقْرُوا وَقَدْ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ أَىٰ تَيَقَّنُوا أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ ظُلْمًا وَعُلُوًّا ۖ تَكْبَرًا عَنِ الْإِيمَانِ بِمَا جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ رَاجِعٌ إِلَى الْجَحْدِ فَانْظُرْ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۴﴾ الَّتِي غَلَبَتْهَا مِنْ إِهْلَاكِهِمْ

ترجمہ: طسس (خدا تعالیٰ جانتا ہے اس کی مراد) یہ آیتیں ہیں قرآن اور ایک واضح کتاب کی (جو کہ حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی ہے۔ قرآن کا عطف کتب مبین کے اوپر صفت کی زیادتی کی وجہ سے کیا گیا۔ یہ ایک اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ قرآن اور کتب دونوں ہم معنی الفاظ ہیں۔ پھر اس عطف کی کیا ضرورت تھی تو اس کا جواب ہے کہ اگرچہ یہ دونوں ہم معنی الفاظ ہیں۔ مگر جب معطوف علیہ سے معطوف میں زیادہ صفت پائے جاتے ہوں اور اس سے معطوف علیہ کی وضاحت ہوتی ہو تو اس صورت میں عطف مفید ہوتا ہے) یہ آیتیں ایمان والوں کے لئے موجب ہدایت و بشارت ہیں (خوشخبری یہ ہے کہ یہ جنت کی تصدیق کرنے والی ہیں) اور یہ خوشخبری ان کے لئے ہے جو نماز پابندی سے پڑھتے رہتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں اور آخرت پر پورے یقین رکھتے ہیں (اور دلائل کے ساتھ اس کا علم رکھتے ہیں۔ ضمیر ہم دو مرتبہ لانے کی وجہ لکھتے ہیں کہ ہم مبتداء اور اس کی خبر بوقنون کے درمیان بالآخرۃ کا فصل آگیا تھا۔ اس وجہ سے پھر دوبارہ فرمایا گیا ہم بوقنون) اور جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔ ہم نے ان کے اعمال (بد) ان کی نظر میں خوشنما بنا رکھے ہیں (وہ معاصی اور شہوت دنیا میں مبتلا ہیں اور اسے بہت اچھا سمجھ رہے ہیں) سو وہ بھٹکتے پھرتے ہیں (اور ان کا یہ بھٹکنا ہماری نظروں میں ہے بوجہ معاصی کی قباحیت کے ورنہ تو ان کی نظروں میں تو یہ ایک پسندیدہ چیز ہے۔ اس وجہ سے اس کا اس طرف خیال بھی نہیں جاتا ہے) یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے سخت عذاب ہے (دنیا میں بصورت قتل اور قید) اور آخرت میں تو وہ بڑا سخت نقصان اٹھانے والے ہیں (بوجہ جہنم میں ڈالتے جانے کے ہمیشہ کے لئے) اور آپ کو (اے محمد ﷺ) یقیناً قرآن دیا جا رہا ہے (جس میں آپ کو کچھ دشواری محسوس ہوگی لیکن یہ) ایک بڑے حکمت والے بڑے علم والے کی طرف سے ہے (وہ قصہ یاد کیجئے) جب موسیٰ نے (مدین سے مصر کی جانب سفر کے دوران) اپنے گھر والوں (یعنی بیوی) سے کہا میں نے (دور سے) آگ دیکھی ہے (اور ہم جو راستہ بھول گئے ہیں تو راستہ کی صحیح تفصیلات کی) میں ابھی وہاں سے کوئی خبر لے کر آتا ہوں یا تمہارے پاس آگ کا شعلہ لکڑی وغیرہ میں لگا ہوا لاتا ہوں (شہاب کی اضافت قبس کی جانب اس کی مزید تشریح کے لئے ہے اور بعضوں نے اس اضافت کی کوئی چیز محسوس نہیں کی وہ اس وجہ سے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ قبس یا شہاب سے واقع ہو رہا ہے یا اس کی صفت ہے کہ ایسی

آگ جو لکڑی وغیرہ میں لگی ہوئی ہو) تاکہ تم سو (تصطلون کی طاء تاء استعمال سے بدلی ہوئی ہے اور یہ ماخوذ صلی بالنار سے ہے۔ اس کے مصدر میں لام کے کسرہ اور فتح دونوں طرح کی قرأت ہے۔ معنی ہے سردی سے بچنے کے لئے تاپنا) پھر جب وہ اس (آگ) کے پاس پہنچے تو انہیں آواز دی گئی کہ برکت ہو ان پر جو آگ کے اندر ہیں (یعنی موسیٰ) اور اس پر بھی جو اس کے پاس ہیں (یعنی فرشتے یا اس کا الناء یعنی من فی النار سے مراد فرشتے اور من حولہا سے مراد موسیٰ ہیں اور لفظ بارک یہ متعدی بنفسہ اور متعدی بالحرف بھی ہے۔ یعنی اس کا صلہ فی علی اور لام وغیرہ بھی آتا ہے اور اس کے بغیر بھی استعمال ہے اور فی کے بعد لفظ کان مقدر مانا گیا ہے۔ عبارت اس طرح ہوگی۔ سورک من فی مکان النار اور پاک ہے اللہ پروردگار عالم (ہر نقص سے) اے موسیٰ یہ (جو کلام کر رہا ہے) میں اللہ ہوں بڑا غلبہ والا، بڑا حکمت والا اور تم اپنا عصا ڈال دو (حکم ملتے ہی۔ انہوں نے اپنی لاشیں زمین پر ڈال دی) پھر جب انہوں نے اسے دیکھا کہ وہ حرکت کر رہا ہے جیسے (ایک چھوٹا) سانپ ہو تو پیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (ارشاد ہوا کہ) اے موسیٰ (اس سے) ڈرو نہیں۔ ہمارے حضور میں پیغمبر (سانپ وغیرہ سے) نہیں ڈرا کرتے۔ ہاں البتہ جس سے کوئی قصور ہو جائے۔ پھر برائی کے بعد بجائے اس کے نیک کام کرے (یعنی توبہ کر لے) تو میں بڑا مغفرت والا، رحمت والا ہوں (توبہ قبول کر کے معاف کر دیتا ہوں) اور تم اپنا ہاتھ اپنے گریبان کے اندر لے جاؤ تو وہ بلا کسی عیب (یعنی بغیر کسی مرض برص وغیرہ) کے سفید ہو کر نکلے گا (جس میں اس قدر چمک ہوگی کہ آنکھوں کو چکا چوند کر دے گی۔ یہ نو معجزات میں سے ہیں (جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو) فرعون اور اس کی قوم کے مقابل میں (دے کر بھیجا گیا) بے شک وہ لوگ حد سے گزر جانے والے ہیں۔

غرض ان لوگوں کے پاس جب ہمارے معجزات پہنچے جو نہایت واضح تھے تو وہ بولے یہ تو محض کھلا ہوا جادو ہے۔ اور ظلم و تکبر کی راہ سے ان معجزات کے بالکل منکر ہو گئے۔ درآنحالیکہ ان کے دلوں نے اس کا یقین کر لیا تھا (کہ یہ منجانب اللہ ہے) سو (اے محمد ﷺ) دیکھئے کیسا انجام ہو ان مفسدوں کا (جیسا کہ آپ کو ان کی ہلاکت کا حال معلوم ہو چکا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: ہم یوقنون۔ ہم مبتداء ہے یوقنون اس کی خبر۔ بالآخرۃ متعلق ہے کبر کے۔ خبر اور مبتداء میں فصل ہونے کی بناء پر مبتداء کا تکرار کیا گیا۔ زخمریٰ نے لکھا ہے کہ تکرار ضمیر تخصیص و تاکید کے لئے ہے ورنہ ضمیر ثانی خود اختصار کا فائدہ دے رہی تھی۔ واو عاطفہ اور حالیہ دونوں طرح ہو سکتا ہے۔

ہم الا خسروں۔ فعل تفضیل کے لئے اور بتانا یہ ہے کہ کفار کا خسران آخرت میں اور بھی بڑھ گیا اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ یہ اخسر الفعل کے وزن پر مبالغہ کے لئے۔ مضمون شرکت کی ادائیگی کے لئے نہیں۔ کیونکہ آخرت میں مومن کسی بھی خسران میں مبتلا نہ ہوگا۔

بشہاب قبس۔ کوئی کیونکہ اس کو بدل قرار دیتے ہیں۔ اس لئے ترک اضافت کرتے ہیں۔

نودی۔ کیونکہ یہ فعال کے قائم مقام ہے۔ اس لئے چند صورتیں ہوں گی۔ اول یہ کہ ضمیر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب راجع ہے۔ اس صورت میں ان مفسرہ للمصارع ہوگا جو ماقبل کے قول کی تفسیر کرتا ہے۔ ثانی یہ ان ناصب مضارع ہوگا۔ تیسرے ان مخففہ ہے اور ضمیر شان اس کا اسم ہے اور ہورک خبر۔

تخرج بیضاء۔ بظاہر یہ ادخل کا جواب ہے۔ مطلب ہے کہ تم اپنا ہاتھ گریبان میں ڈال کر نکالو تو وہ چمکتا ہوا نکلے گا اور بعضوں نے کچھ کلام حذف مانا ہے۔ عبارت یوں ہوگی۔ ادخل يدك ندخل واخر جها تخرج۔ کف کان۔ کیف خبر مقدم ہے۔ عاقبہ اس کا اسم اور پورا جملہ محل نصب میں ہے۔

رابطہ: ... کفار مکہ اور مشرکین عرب قرآن مجید کو ایک شعری مجموعہ قرار دیتے تھے۔ خدا تعالیٰ نے اس سلسلہ میں حقیقت پر سے نقاب کشائی کرتے ہوئے فرمایا کہ خیالات اور افکار کا فیضان شیطان کی جانب سے بھی ہوتا ہے اور پاک رحمن کی طرف سے بھی۔ شیطان کا دیا ہوا فکر اور تخیل، خیالات کی وادیوں میں بھٹکنا، بے عمل زندگی، غیر مہذب خیالات کی اشاعت وغیرہ ہے اور رحمانی افکار پاکیزہ، صاف ستھرے، عمل کی دعوت دینے والے اور عمل پر ابھارنے والے ہوتے ہیں۔ سورہ شعراء کے خاتمہ پر شاعروں کی فکری ماخذ کی نشاندہی کرنے کے بعد سورۃ النمل کے آغاز میں انک لتلقی القرآن من لدن حکیم علیم (اور آپ کو یقیناً قرآن دیا جا رہا ہے۔ ایک بڑے حکمت والے، بڑے علم والے کی طرف سے) فرما کر آنحضور ﷺ کے شستہ و رفتہ ماخذ کی تعمین کی ہے اور توحید کے دلائل، کفر و شرک کی باہمی تفریق، جانوروں کا تکلم اور ان کا شعور، فطرات کا ادراک بتا کر کافروں کی اس زندگی کو سامنے لایا گیا ہے۔ جس میں نہ اپنے رب حقیقی کی معرفت ہے اور نہ فکر آخرت ہے۔ مواخذہ آخرت کا اندیشہ گویا ان کی زندگی جانوروں سے بھی گئی گزری ہوئی ہے۔ اس طرح ان دونوں سورتوں میں معنوی ارتباط واضح طور پر موجود ہے۔

﴿تشریح﴾: ... ارشاد ہوا کہ یہ آیتیں اس قرآن کی ہیں جو واضح اور روشن ہے۔ اس میں اہل ایمان کے لئے ہدایت اور بشارت ہے۔ کیونکہ یہی وہ لوگ ہیں جو اس پر ایمان لاتے ہیں اور اس کے احکامات پر عمل کرتے ہیں۔ نمازیں قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ بھی پوری کی پوری ادا کرتے ہیں اور ساتھ ہی آخرت پر یقین کامل رکھتے ہیں۔ یعنی عقائد و اعمال دونوں کے بارے میں بڑے پختہ ہیں اور وہ لوگ جو اسے جھٹلاتے ہیں اور قیامت کو نہیں مانتے تو ہم بھی انہیں ان کی حالت پر چھوڑ دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ انہیں ان کی برائیاں اچھی لگتی ہیں۔ یعنی جنہیں اپنے انجام کی فکر نہیں ہوتی وہ اپنی ساری زندگی اس دنیا کے حصول اور اس کی ترقیوں میں لگائے رکھتے ہیں۔ ان تمام کوششوں کا مرکز یہی چند روزہ زندگی ہوتی ہے اور اپنی سرکشی و گمراہی میں بڑھتے رہتے ہیں۔ انہیں دنیا اور آخرت میں بدترین سزائے ملے گی اور قیامت کے دن یہ سب سے زیادہ نقصان میں رہیں گے۔ فرمایا گیا کہ ان بد بختوں کو ان کی گمراہی میں بھٹکنے دیجئے اور آپ خدا کا شکر ادا کیجئے کہ آپ کو اس علیم و حکیم کی جانب سے ایسی عظیم الشان کتاب (قرآن) دی گئی جو انسانی ضرورتوں کا ایک جامع نسخہ ہے۔

خدا کا دین: ... اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ یاد دلایا جا رہا ہے۔ جب وہ حضرت شعیب علیہ السلام سے رخصت لے کر اپنی اہلیہ کو ساتھ لے کر مدین سے مصر کی طرف روانہ ہوئے تو کوہ طور کے قریب سے گزرتے ہوئے جب آپ مصر کا راستہ بھول گئے، سردی کا موسم اور اندھیری رات تھی تو آپ نے اپنی اہلیہ سے فرمایا کہ تم یہیں ٹھہرو، مجھے ایک جگہ آگ کا شعلہ دکھائی دے رہا ہے۔ میں اس روشنی کے پاس جاتا ہوں۔ اگر کوئی وہاں موجود ہوا تو اس سے راستہ معلوم کرنا ہوں ورنہ کم از کم وہاں سے تاپنے کے لئے کچھ آگ لیتا آؤں گا۔ فرماتے ہیں کہ جب وہاں پہنچے تو معاملہ ہی عجیب دیکھا۔ وہ دنیا کی آگ نہیں بلکہ نورانی آگ ہے۔ حضرت موسیٰ سخت متعجب تھے اور ان کی سمجھ میں کوئی بات نہیں آ رہی تھی کہ آخر یہ معاملہ کیا ہے؟ اچانک آواز آئی کہ آگ میں جو تجلی ہے وہ بھی مبارک ہے اور اس کے دائرہ میں یا اس کے آس پاس جو ہستیاں ہیں مثلاً فرشتے یا خود حضرت موسیٰ علیہ السلام وہ سب بھی مقدس ہیں۔ یہ کلام غالباً حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مانوس کرنے کے لئے کیا گیا تھا۔

اس کے بعد فوراً اس خیال سے کہیں کوئی اس تجلی کو جو بشل آگ محدود تھی اسے خدا نہ سمجھ لے تو فرمایا گیا کہ خدا تعالیٰ کی ذات مکان، جسم، صورت اور رنگ وغیرہ سے پاک ہے۔ اس لئے بشل آگ اس کی تجلی کے یہ معنی نہیں کہ معاذ اللہ اس کی ذات آگ

میں حلول کر آئی ہے۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا گیا کہ اس وقت تم سے کلام کرنے والا میں ہوں، جو سب پر غالب ہے اور ساری چیزیں اس کے ماتحت اور اس کے زیر حکم ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ اے موسیٰ اپنی لکڑی زمین پر ڈال دو اور پھر اپنی آنکھوں سے خدا تعالیٰ کی قدرت دیکھ لو۔ حکم ملتے ہی موسیٰ علیہ السلام نے اپنی لکڑی زمین پر ڈال دی اور اسی وقت وہ ایک سانپ کی شکل اختیار کر گئی۔ اسے چلتا پھرتا دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام خوفزدہ ہو گئے اور اس تیزی کے ساتھ بھاگے کہ پیچھے مڑ کر بھی نہیں دیکھا۔ یہ خوف، خوف طبعی تھا۔ جو نبوت کے منافی نہیں ہے۔ پھر خدا تعالیٰ نے آواز دی کہ اے موسیٰ! ڈرو نہیں۔ میں تمہیں اپنا برگزیدہ رسول بنانا چاہتا ہوں۔ اس مقام پر پہنچ کر کسی مخلوق یا سانپ وغیرہ سے ڈرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ خدا کے حضور میں تو خوف و اندیشہ صرف اسے ہونا چاہئے جو کوئی غلطی کر کے آیا ہو۔ درآں حالیکہ اس کے بارے میں بھی ہمارا فیصلہ یہ ہے کہ وہ دل سے توبہ کر لے اور برائیوں کے بدلہ نیکیاں کرنے لگے تو خدا تعالیٰ اپنی رحمت سے اسے معاف کر دیں گے۔

تو ایک معجزہ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو لکڑی کے سانپ بنانے کا ملا اور دوسرا معجزہ یہ دیا جاتا ہے کہ جب بھی آپ اپنے ہاتھ کو اپنے گریبان میں ڈال کر نکالیں گے تو وہ چاند کی طرح چمکتا ہوا نکلے گا۔ یہ دونوں معجزے ان نو معجزات میں سے ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ملے تھے اور جن کی تفصیل آیت ولقد اتینا تسع ایات بینات الخ میں ذکر کی گئی ہے۔

جب یہ واضح اور صریح معجزات فرعونوں کو دکھائے گئی تو اپنی آنکھوں سے اسے دیکھ لینے کے باوجود اس میں تاویلات کرنے شروع کر دیں اور کہنے لگے کہ اسے حقانیت سے کیا واسطہ۔ یہ تو سب جادو کا نتیجہ ہے۔ حالانکہ انہیں یقین تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام برحق ہیں اور یہ معجزات منجانب اللہ ہیں۔ یہ جادو اور نظر بندی نہیں ہے۔ مگر پھر بھی صرف اپنی ضد اور نفسانیت کی وجہ سے اپنے ضمیر کے خلاف انکار کرتے رہے۔ جس کا نتیجہ کیا نکلا۔ چند روز کے بعد معلوم ہو گیا کہ ان مفسدین کا انجام کیا ہوتا ہے۔ دنیا میں سب کے سب غرقاب کئے گئے اور آخرت میں شدید ترین عذاب کے مستحق ہوئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس واقعہ کو سنانے سے مقصد آنحضرت ﷺ کے منکرین کو تنبیہ کرنا ہے کہ تم بھی اپنی حرکتوں سے باز آ جاؤ ورنہ اسی طرح تباہ و برباد کر دیئے جاؤ گے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِيمَانًا بِالْقَضَاءِ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْطِقَ الطَّيْرِ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَقَالَا شُكْرًا لِلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا بِالنُّبُوَّةِ وَتَسْخِيرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ النُّبُوَّةَ وَالْعِلْمَ وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ أَيُّ فَهْمُ أَصْوَاتِهِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُوتَاهُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْمُلُوكُ إِنَّ هَذَا الْمُؤْتَى لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾ الْبَيِّنُ الظَّاهِرُ وَخَشَرَ جَمِيعَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فِي مَسِيرَتِهِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾ يَجْمَعُونَ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّى إِذَا اتُّوا عَلَى وَادٍ النَّمْلِ إِذْ خَلُّوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ يَكْسِرَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ بِهِلَاكُمْ نَزَلَ النَّمْلُ مَتَرَةً الْعُقْلَاءِ فِي الْحِطَابِ بِحِطَابِهِمْ فَتَبَسَّمَ سُلَيْمَانُ ابْتِدَاءً ضَاحِكًا انْتِهَاءً مِّنْ قَوْلِهَا وَقَدْ سَمِعَهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ حَمَلَتْهُ الرِّيحُ إِلَيْهِ فَحَبَسَ

جُنْدَهُ حِينَ أَشْرَفَ عَلَى وَاذِيهِمْ حَتَّى دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ وَكَانَ جُنْدُهُ رُكْبَانًا وَمَشَاءَ فِي هَذَا الْمَسِيرِ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي إِلَهْمِنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ بِهَا عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۹﴾

لَيَرَى الْهَذَا الَّذِي يَرَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَذُلُّ عَلَيْهِ بِتَقَرُّهِ فِيهَا فَتَسْتَخْرِجُهُ الشَّيْطَانُ لِاحْتِيَاجِ سُلَيْمَانَ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ فَلَمْ يَرَهُ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَذَا أَيُّ أَعْرَضَ لِي مَا مَعْنَى مِنْ رُؤْيِيهِ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿۲۰﴾ فَلَمْ أَرَهُ لِغَيْبِيهِ فَلَمَّا تَحَقَّقَهَا قَالَ لَا عَذِيبَ لَهُ عَذَابًا أَيْ تَعَذِّبُنَا شَدِيدًا بِتَنَفِّ رِيْشِهِ وَذَنْبِهِ وَرِمِيهِ فِي الشَّمْسِ فَلَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْهَوَامِ أَوْ لَا أَذْ بَحْنَهُ بِقَطْعِ حُلُقُومِهِ أَوْ لِيَأْتِيَنِي بِنُورٍ مُشَدَّدَةٍ مَكْسُورَةٍ أَوْ مَفْتُوحَةٍ يَلِيهَا نُورٌ مَكْسُورَةٌ بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ﴿۲۱﴾ بَرَّهَانَ بَيْنَ ظَاهِرٍ عَلَى عَذْرِهِ فَمَكَتْ بِضَمِّ الْكَافِ وَفَتْحِهَا غَيْرَ بَعِيدٍ أَيْ يَسِيرًا مِنَ الزَّمَانِ وَحَضَرَ لِسُلَيْمَانَ مُتَوَاضِعًا يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَإِرْخَاءَ ذَنْبِهِ وَجَنَاحِيهِ فَعَفَا عَنْهُ وَسَأَلَهُ عَمَّا لَقِيَ فِي غَيْبِيهِ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ أَيْ أَطْلَعْتُ بِمَا لَمْ تَطْلُعْ عَلَيْهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَأٍ بِالصَّرْفِ وَتَرْكِ قَبِيلَةٍ بِالْيَمَنِ سَمِيَتْ بِاسْمِ جَدِّلَهُمْ بِاعْتِبَارِهِ صُرِفَ بِنْيًا بِخَبَرِ يَقِينٍ ﴿۲۲﴾ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ أَيْ هِيَ مَلِكَةٌ لَهُمْ اسْمُهَا بَلْقِيسُ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمُلُوكُ مِنَ الْأَلَةِ وَالْعُدَّةِ وَلَهَا عَرْشٌ سَرِيرٌ عَظِيمٌ ﴿۲۳﴾ طَوْلُهُ ثَمَانُونَ ذِرَاعًا وَعَرْضُهُ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَإِرْفَاعُهُ ثَلَاثُونَ ذِرَاعًا مَضْرُوبٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مُكَلَّلٌ بِالذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْأَخْضَرِ وَالزَّمْرُدِ وَقَوَائِمُهُ مِنَ الْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ وَالزَّبَرْجَدِ الْأَخْضَرِ وَالزَّمْرُدِ عَلَيْهِ سَبْعَةُ بُيُوتٍ عَلَى كُلِّ بَيْتٍ بَابٌ مُغْلَقٌ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ الْمَسِيلِ طَرِيقِ الْحَقِّ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿۲۴﴾ أَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ أَيْ أَنْ يَسْجُدُوا لَهُ فَرِيدَتِ لَا وَادْعِمَ فِيهَا نُورٌ أَنْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ مَفْعُولٍ يَهْتَدُونَ بِإِسْقَاطِ إِلَى الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى الْمَخْبُوءِ مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّاتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿۲۵﴾ بِالسِّيَرِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۲۶﴾ اسْتَيْنَافٌ جُمْلَةٌ تَنَاءٍ مُشْتَمِلٍ عَلَى عَرْشِ الرَّحْمَنِ فِي مُقَابِلَةِ عَرْشِ بَلْقِيسَ وَبَيْنَهُمَا بَوْنٌ عَظِيمٌ قَالَ سُلَيْمَانُ لِلْهَدِيدِ سَتَنْظُرُ أَصْدَقْتَ فِيمَا أَخْبَرْتَنِي أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۲۷﴾ أَيْ مِنْ هَذَا النَّوعِ فَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ أَمْ كَذَبْتَ فِيهِ ثُمَّ دَلَّهُمْ عَلَى الْمَاءِ فَاسْتَخْرِجَ وَارْتَوَوْا وَتَوَضَّأُوا وَاصْلَوْا لَمْ كَتَبَ

سُلَيْمَانُ كِتَابًا صُورَتُهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ إِلَى بَلْقَيْسَ مَلَكَةِ مَبَايِسُمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 السَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّعَى الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَلَا تَعْلُوا عَلَى وَاتُّوْنِي مُسْلِمِينَ ثُمَّ طَبَعَهُ بِالْمِسْكِ وَخَتَمَهُ بِخَاتَمِهِ
 ثُمَّ قَالَ لِلْهُدُودِ إِذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَهُ إِلَيْهِمْ أَيْ بَلْقَيْسَ وَقَوْمِهَا ثُمَّ تَوَلَّى انْصَرَفَ عَنْهُمْ وَقِفْ
 قَرِيبًا مِنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿۲۸﴾ يَرُدُّونَ مِنَ الْحَوَابِ فَأَخَذَهُ وَآتَاهَا وَحَوْلَهَا جُدُّهَا فَأَلْقَاهُ فِي
 حُجْرِهَا فَلَمَّا رَأَتْهُ ارْتَعَدَتْ وَخَضَعَتْ خَوْفًا ثُمَّ قَالَتْ لِأَشْرَافِ قَوْمِهَا يَا أَيُّهَا الْمَلُوكُ اتَّحَقِّقِ الْهَمَزَتَيْنِ
 وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بِقَلْبِهَا وَأَوَامِكُورَةَ إِنِّي أَلْقَيْتُ إِلَيْكِ كِتَابَ كَرِيمٍ ﴿۲۹﴾ مَخْتُومٌ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ أَيْ
 مَضْمُونُهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۳۰﴾ أَلَّا تَعْلُوا عَلَى وَاتُّوْنِي مُسْلِمِينَ ﴿۳۱﴾ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلُوكُ
 أَفْتُونِي بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ بِقَلْبِهَا وَأَوَامِكُورَةَ أَيْ أَشِيرُوا عَلَيَّ فِي أَمْرِي ۚ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا
 قَاضِيَةً حَتَّى تَشْهَدُونَ ﴿۳۲﴾ تَخْضَرُونَ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو الْقُوَّةِ وَأَوْلُوا أَبَاسٍ شَدِيدٌ أَيْ أَصْحَابُ شِدَّةٍ
 فِي الْحَرْبِ وَالْأَمْرِ إِلَيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿۳۳﴾ نَطَعَكَ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا
 قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا بِالتَّخْرِيبِ وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً ۚ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿۳۴﴾ أَيْ سُرِبُوا
 الْكِتَابَ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنظُرَ بِمَنْ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿۳۵﴾ مِنْ قَوْلِ الْهَدِيَّةِ أَوْ رَدَّهَا إِنْ
 كَانَ مَلِكًا قَبْلَهَا أَوْ نَبِيًّا لَمْ يَقْبَلْهَا فَارْسَلَتْ خَدْمًا ذُكُورًا أَوْ إِنَاثًا أَلْفًا بِالسَّوِيَّةِ وَخَمْسِمِائَةٍ لَنَّةٍ مِنَ الذَّهَبِ
 وَتَاجًا مُكَلَّلًا بِالْحَوَاهِرِ وَمُسْكَوًا غَنَبَرًا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مَعَ رَسُولٍ بِكِتَابٍ فَاسْرِعَ الْهُدُودُ إِلَى سُلَيْمَانَ يُخْبِرُهُ
 الْحَبَرَ فَأَمْرًا تَضْرِبَ لِبَنَاتِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَأَنْ تَبْسُطَ مِنْ مَوْضِعِهِ إِلَى تَسْعَةِ فَرَاسِخٍ مِيدَانًا وَأَنْ يَبْنُوا
 حَوْلَهُ حَائِطًا مُشْرِفًا مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَأَنْ يُوْتَى بِأَحْسَنِ دِيَارِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَعَ أَوْلَادِ الْجِنِّ عَنْ يَمِينِ
 الْمِيدَانِ وَشِمَالِهِ فَلَمَّا جَاءَ الرَّسُولُ بِالْهَدِيَّةِ وَمَعَهُ أَتْبَاعُهُ سُلَيْمَانُ قَالَ سُلَيْمَانُ أَتِمِدُّونَ بِمَالٍ فَمَا
 أَتَيْنَ مِنَ اللَّهِ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْمُلْكِ خَيْرٌ مِمَّا أَتَيْتُمْ ۚ مِنَ الدُّنْيَا بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿۳۶﴾
 لِفَخْرِكُمْ بِرَحَارِفِ الدُّنْيَا إِرْجِعْ إِلَيْهِمْ بِمَا آتَيْتَ بِهِ مِنَ الْهَدِيَّةِ فَلَنَّا تَيْنَهُمْ بِجُنُودٍ لَأَقْبَلَ لَأَطَاقَةَ لَهُمْ
 بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا مِنْ بَلَدِهِمْ سَبَا سَمِيَتْ بِاسْمِ أَبِي قَيْلِيَّتِهِمْ أَذِلَّةٌ وَهُمْ صَغُرُونَ ﴿۳۷﴾ أَيْ إِنْ لَمْ
 يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَيْهَا الرَّسُولُ بِالْهَدِيَّةِ جَعَلَتْ سَرِيرَهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ دَاخِلَ قَصْرِهَا
 وَقَصْرِهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ قُصُورٍ وَأَغْلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَجَعَلَتْ عَلَيْهَا سَرِيرَهَا حَرَسًا وَتَحَهَّزَتْ لِلْمَسِيرِ إِلَى
 سُلَيْمَانَ لِنَظَرِ مَا يَأْمُرُهَا بِهِ فَارْتَحَلَتْ فِي إِثْنَى عَشَرَ أَلْفَ قَيْلٍ مَعَ كُلِّ قَيْلٍ كَثِيرَةٌ إِلَى أَنْ قَرُبَتْ مِنْهُ

عَلَى فَرْسَحٍ شَعْرِبَهَا قَالَ يَأَيُّهَا الْمَلَكُ أَيُّكُمْ فِي الِهْمَزَتَيْنِ مَا تَقْدَمُ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿۲۸﴾ أَيْ مُنْقَادِينَ طَائِعِينَ فَلَمَّا أَخَذَهُ قَبْلَ ذَلِكَ لَا بَعْدَهُ قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ هُوَ الْقَوِيُّ الشَّدِيدُ أَنَا أَتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ الَّذِي تَحْلِسُ فِيهِ لِلْقَضَاءِ وَهُوَ مِنَ الْعِدَّةِ إِلَى بَصْبِ النَّهَارِ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَيْ عَلَى حَمْلِهِ آمِينَ ﴿۲۹﴾ أَيْ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْخَوَاهِرِ وَغَيْرِهَا قَالَ سُلَيْمَانُ أُرِيدُ أَسْرَعَ مِنْ ذَلِكَ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ الْمُنَزَّلِ وَهُوَ أَصْفُ بْنُ بَرْخِيَا كَانَ صَدِيقًا يَعْلَمُ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ أَنَا أَتَيْتُكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ إِذَا نَظَرْتَ بِهِ إِلَى شَيْءٍ مَا قَالَ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى السَّمَاءِ فَتَنْظُرَ إِلَيْهَا ثُمَّ رَدَّ بِطَرْفِهِ فَوَجَدَهُ مُوَضَّوعًا بَيْنَ يَدَيْهِ فَفِي نَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ دَعَا أَصْفُ بِالْإِسْمِ الْأَعْظَمِ أَنْ يَأْتِيَ اللَّهُ بِهِ فَحَصَلَ بِأَنْ جَرَى تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى أُرْتَفَعَ عِنْدَ كُرْسِيِّ سُلَيْمَانَ فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا أَيْ سَاكِنًا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا أَيْ الْإِنْيَاؤُ إِلَى بِهِ مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي لِيَخْتَبِرَنِي ۚ أَشْكُرُ بِتَحْقِيقِ الِهْمَزَتَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلِفًا وَتَسْهِيلِهَا وَإِذْ خَالَ أَلِفٌ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَرْكِهِ أَمْ أَكْفَرُ ۚ النِّعْمَةُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ أَيْ لَا جَلِيلَهَا إِلَّا ثَوَابَ شُكْرِهِ لَهُ وَمَنْ كَفَرَ النِّعْمَةَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ عَنْ شُكْرِهِ كَرِيمٌ ﴿۳۰﴾ بِالْإِفْضَالِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُهَا قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا أَيْ غَيِّرُوهُ إِلَى حَالِ تَنْكِرِهِ إِذَا رَأَتْهُ نَنْظُرُ أَتَهْتَدِي إِلَى مَعْرِفَتِهِ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿۳۱﴾ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا تَغَيَّرَ عَلَيْهِمْ قَصْدَ بِذَلِكَ اخْتِيَارَ عَقْلِهَا لَمَّا قِيلَ لَهُ أَلَّا فِيهِ شَيْئًا فغَيَّرُوهُ بِرِبَادَةٍ أَوْ نَقْصٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ لَهَا أَهْلَكُنَا عَرْشُكَ ۚ أَيْ أَمِثُلُ هَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ۚ أَيْ فَعَرَفْتُهُ وَشَهِتُ عَلَيْهِمْ كَمَا شَبَّهُوا عَلَيْهَا إِذْ لَمْ يَقُلْ أَهَذَا عَرْشُكَ وَلَوْ قِيلَ هَذَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ سُلَيْمَانُ لَمَّا رَأَى لَهَا مَعْرِفَةَ وَعِلْمًا وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿۳۲﴾ وَصَدَّهَا عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ أَيْ غَيْرَهُ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿۳۳﴾ قِيلَ لَهَا أَيْضًا ادْخُلِي الصَّرْحَ ۚ هُوَ سَطْحٌ مِنْ زُجَاجٍ أَيْضَ شَفَافٍ تَحْتَهُ مَاءٌ جَارٍ فِيهِ سَمَكٌ إِصْطَبَعَهُ سُلَيْمَانُ لَمَّا قِيلَ لَهُ إِنَّ سَاقِيهَا وَرِجْلَيْهَا كَقَدَمَيَّ حِمَارٍ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً مِنَ الْمَاءِ وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا ۚ لِتَحُوضَهُ وَكَانَ سُلَيْمَانُ عَلَى سَرِيرِهِ فِي صَدْرِ الصَّرْحِ فَرَأَى سَاقِيهَا وَقَدَمَيْهَا حِسَانًا قَالَ لَهَا إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مُمَلَّسٌ مِّنْ قَوَارِيرَ ۚ أَيْ زُجَاجٍ وَدَعَاَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِعِبَادَةِ غَيْرِكَ وَاسْلَمْتُ كَائِنَةً مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۴﴾ وَأَرَادَ تَزَوُّجَهَا فَكَرِهَهَا شَعْرُ سَاقِيهَا فَعَمِلَتْ لَهُ

الشَّيَاطِينُ السَّوْرَةَ فَازَلْتَهُ بِهَا فَتَرَوُّجَهَا وَاجْبَئَهَا وَاقْرَئَهَا عَلَىٰ مَلِكِهَا وَكَانَ يَزُورُهَا كُلَّ شَهْرٍ مَرَّةً وَيُقِيمُ عِنْدَهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَانْقَضَىٰ مَلِكُهَا بِانْقِضَاءِ مُلْكِ سُلَيْمَانَ رَوَىٰ أَنَّهُ مَلَكَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ عَشْرَةَ سَنَةً وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثِ وَخَمْسِينَ سَنَةً فَسُبْحَانَ مَنْ لَا انْقِضَاءَ لِدَوَامِ مُلْكِهِ

ترجمہ: اور ہم نے داؤد اور (ان کے بیٹے) سلیمان کو (ایک خاص) علم (اصول حکمرانی اور پرندوں کی زبان دانی وغیرہ سے متعلق) عطا فرمایا اور یہ دونوں (خدا تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرتے ہوئے) کہنے لگے کہ ساری تعریف اللہ ہی کے لئے ہے۔ جس نے ہمیں (نبوت اور جن وانس اور شیاطین کو مسخر کر کے) اپنے بہت سے ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور داؤد کے جانشین (اس عم اور نبوت کے) سلیمان ہوئے اور انہوں نے کہا کہ اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی سمجھنے کی تعلیم دی گئی ہے اور ہم کو ہر قسم کی چیزیں (جو انبیاء اور بادشاہوں کو ملتی ہیں) عطا ہوئی ہیں۔ بے شک یہ تو خدا تعالیٰ کا کھلا ہوا فضل ہے اور سلیمان کے لئے ان کا لشکر جمع کیا گیا (ایک سفر میں جس میں) جن بھی (تھے) اور انسان و پرندے بھی اور انہیں (صف بندی کے لئے) روکا جاتا تھا (اور سب کو اکٹھا کر کے جب صف بندی ہو جاتی تو پھر چلنے کا حکم دیا جاتا) یہاں تک کہ ایک مرتبہ جب وہ چیونٹی کے میدان میں پہنچے (یہ وادی طائف یا شام میں تھی) تو ایک چیونٹی نے (جو ان سب چیونٹیوں کی سردار تھی سلیمان کے لشکر کا آئینہ دیکھ کر) کہا کہ اے چیونٹیو! اپنے سوراخوں میں جا گھسو، کہیں سلیمانؑ اور ان کا لشکر تمہیں روند نہ ڈالیں اور انہیں (تمہارے پس جانے کی) خبر بھی نہ ہو۔ سو سلیمانؑ اس کی بات سے مسکراتے ہوئے ہنس پڑے (ان کی بات آپ نے تین میل پہلے سن لی تھی جسے ہوانے آپ تک پہنچا دیا تھا۔ یہ سن کر آپ نے اپنی فوجوں کو جب وہ اس وادی میں پہنچے روک دیا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے اپنے سوراخوں میں گھس گئیں۔ آپ کے اس سفر میں پیدل اور گھڑ سوار دونوں طرح کی فوجیں تھیں) اور کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار مجھ کو اس پر بھی مداومت دیجئے) کہ میں نیک کام کروں۔ جس سے آپ خوش ہوں اور مجھ کو اپنی رحمت سے اپنے نیک بندوں (یعنی انبیاء اور اولیاء) میں داخل رکھئے اور انہوں نے پرندوں کی حاضری لی (تاکہ بدہد کے بارے میں پتہ چل سکے کہ وہ موجود ہے یا نہیں) جو کہ زمین کے نیچے پانی تلاش کرتا اور اپنی چونچ سے اس کی نشاندہی کر دیتا تھا کہ فلاں جگہ پانی موجود ہے۔ جب نشاندہی مکمل ہو جاتی تو شیاطین سلیمان علیہ السلام کی نماز وغیرہ کی ضرورت کے لئے زمین کے نیچے سے پانی نکالتے۔ حاضری لینے پر جب بدہد نظر نہیں آیا تو سلیمان علیہ السلام فرمانے لگے کہ یہ کیا بات ہے کہ میں بدہد کو نہیں دیکھتا۔ کیا وہ غیر حاضر ہے۔ (جس کی وجہ سے نظر نہیں آ رہا ہے۔ جب یہ معلوم ہوا کہ وہ واقعی غیر حاضر ہے تو آپ نے فرمایا کہ) میں اسے سخت سزا دوں گا (اور یہ کروں گا کہ اس کے پر وغیرہ اکھڑا کر سورج کی روشنی میں پھینک دوں گا۔ اس طرح وہ چوپایوں سے اپنے آپ کو نہیں بچ سکے گا) یا (اس کا گلا کاٹ کر) اس کو ذبح کر ڈالوں گا۔ یا وہ (غیر حاضری کا) کوئی صاف عذر میرے سامنے پیش کرے۔ (لیسائینی۔ میں نون مشدودہ مکسورہ ہے۔ اور ایک قرأت کے مطابق نون مفتوحہ اور اس کے بعد ایک نون مکسورہ) سو تھوڑی ہی دیر میں وہ (سلیمان علیہ السلام کے دربار میں متواضعانہ اپنی سر کو اٹھائے ہوئے اور اپنے پر اور دم کو نیچے گراتے ہوئے) آ گیا (اس پر سلیمان علیہ السلام نے اسے معاف فرمادیا اور اس سے غیبت کی وجہ دریافت فرمائی) تو کہنے لگا کہ میں ایسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں (اس کا اجمالی بیان یہ ہے) کہ میں آپ کے پاس قبیلہ سبا کی ایک تحقیقی خبر لایا ہوں۔ (سبا منصرف اور غیر منصرف دونوں طرح ہے۔ یہ یمن میں ایک قبیلہ ہے جس کا نام اس کے قبیلہ کے جد امجد کے نام پر رکھا گیا ہے) میں نے ایک عورت کو دیکھا۔ وہ ان لوگوں پر حکومت کر رہی ہے۔ (یعنی وہ ان کی ملکہ ہے جس کا نام بلقیس ہے) اور اس کو (سلطنت کے لوازمات میں سے) ہر سامان

میسر ہے اور اس کے پاس ایک بڑا تخت ہے (جس کا طول اسی گز اور چوڑائی چالیس گز اور اس کی اونچائی تیس گز ہے۔ اس پر سونے اور چاندی کا طمع ہے اور قیمتی موتی یا قوت اور زمرہ سے جڑا ہوا ہے اور اس کے پائے بھی یا قوت اور زمرہ کے ہیں۔ اس کے اوپر سات گھر ہیں اور ہر گھر کا دروازہ بند ہے) میں نے اسے اس کی قوم کو دیکھا کہ وہ اللہ کو چھوڑ کر آفتاب کی پوجا کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے اعمال ان کی نظر میں خوشنما کر رکھے ہیں اور ان کو راہ حق سے روک رکھا ہے۔ چنانچہ وہ راہ ہدایت پر نہیں چلتے اور اس خدا کو سجدہ نہیں کرتے جو آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو باہر لاتا ہے۔ (خباء مصدر ہے بمعنی مخبوء کے اور الا یسجدوا میں اصل عبارت ہے۔ ان یسجدوا، لا زائد ہے اور ان کی نون کو اس میں مدغم کر دیا گیا ہے۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ کے قول لَسْلَا یَعْلَمُ اَهْلُ الْکِتَابِ میں ہوا ہے اور یہ جملہ مفعول کی جگہ میں واقع ہے) اور جو کچھ پوشیدہ رکھتے ہو (اپنے دلوں میں) اور جو کچھ ظاہر کرتے ہو (اپنی زبانوں سے) سب کو جانتا ہے۔ اللہ وہ ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور وہ عرش عظیم کا مالک ہے۔ یہ جملہ مستانفہ ہے۔ بشکل تعریف اور بلقیس کے تخت کے مقابل میں عرشِ رحمن کا تذکرہ ہے۔ درآں حالیکہ رحمن اور بلقیس کے تخت میں فرق عظیم ہے) کہہ (سلیمان علیہ السلام نے ہد سے) ہم ابھی دیکھ لیتے ہیں کہ (تو نے جو خبر دی ہے) تو سچ کہتا ہے یا تو جھوٹوں میں سے ہے۔ (ام کذبت من الکاذبین)۔ یہ زیادہ بلیغ ہے ام کذبت فیہ سے۔ پھر اس ہد نے پانی کی نشاندہی کی تو پانی نکالا گیا اور لوگ اس سے سیراب ہوئے۔ وضو کیا۔ پھر نماز پڑھی گئی۔ اس کے بعد سلیمان علیہ السلام نے ایک مکتوب لکھا۔ جس کا مضمون یہ تھا۔

مس عبد اللہ سلیمان بن داؤد الی بلقیس ملکہ سبا . بسم اللہ الرحمن الرحیم . السلام علی من اتبع الهدی اما بعد . فلا تعلوا علی و اتقونی مسلمین .

پھر 'سے مشک سے خوشبودار بنا کر اس پر آپ نے اپنی مہر لگا دی اور ہد سے کہا، اچھا تو میرا یہ خط لے جا اور اسے اس (بلقیس اور اس کی قوم) کے پاس ڈال دینا۔ پھر (وہاں سے ذرا) ہٹ جانا (اور دور کھڑے ہو کر) دیکھنا کہ آپس میں کیا سوال و جواب کرتے ہیں (ہد ہد نے اس مکتوب کو لیا اور اسے بلقیس کے کمرے میں ڈال دیا۔ جہاں اس کے لشکری بھی موجود تھے۔ بلقیس اسے دیکھ کر خوف سے لرز اٹھی اور اپنی قوم کے سرداروں سے) کہا اے اہل دربار میرے پاس ایک نہایت با وقعت خط ڈالا گیا ہے۔ (یسایہا الملأ میں دونوں ہمزہ کو باقی رکھا گیا ہے اور دوسری قرأت میں دوسرے ہمزہ کو او کسورہ سے بدل دیا گیا ہے) وہ سلیمان کی طرف سے ہے اور (اس کا مضمون) یہ ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ تم لوگ ہمارے مقابلہ میں بڑائی مت کرو اور میرے پاس مطیع ہو کر چلے آؤ۔ بلقیس نے کہا کہ اے اہل دربار تم مجھ کو میرے معاملہ میں رائے دو۔ میں کبھی کسی معاملہ کا فیصلہ نہیں کرتی جب تک تم میرے پاس موجود نہ ہو۔ (افتونی میں دو قرأت ہیں۔ ایک دونوں ہمزہ کو باقی رکھنے کا۔ دوسرے ایک ہمزہ کو بغرض تسہیل واؤ سے بدل دینے کا) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم بڑے طاقتور، بڑے لڑنے والے ہیں۔ لیکن اختیار آپ ہی کو ہے۔ آپ دیکھ لیجئے۔ آپ کو کیا حکم دینا ہے۔ (ہم آپ کے حکم کی اطاعت کریں گے) وہ بولی کہ بادشاہ جب کسی بستی میں فاتحانہ داخل ہوتے ہیں تو اسے تہہ و بالا کر دیتے ہیں اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت والے ہوتے ہیں انہیں وہ ذلیل کر دیتے ہیں اور (یہ مکتوب بھیج چکے ہیں عدم اطاعت کی صورت میں) یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے اور میں ان لوگوں کے پاس کچھ ہدیہ بھیجتی ہوں۔ پھر دیکھوں گی کہ ایٹھی کیا جواب لے کر آتے ہیں۔ (ہدیہ کو قبول کرنے اور نہ کرنے کے بارے میں۔ اگر وہ دنیاوی بادشاہ ہوگا تو اس ہدیہ کو قبول کر لے گا اور اگر نبی ہوگا تو کبھی قبول نہیں کرے گا۔ چنانچہ اس نے ایک ہزار کم عمر لڑکے اور لڑکیاں بطور غلام اور باندی کے اور پانچ سو سونے کی اینٹیں اور تاج جن پر جواہر کا کام کیا تھا اور مشک و عنبر اس کے علاوہ قاصد کے ساتھ ایک تحریر بھی تھی۔ ہد فوری طور پر یہ اطلاع لے کر حضرت سلیمان کے پاس پہنچی۔ حضرت

سلیمانؑ نے فوراً حکم دیا کہ سونے اور چاندی کی اینٹیں تیار کی جائیں اور انہیں میدان میں نو میل تک پھیلا دیا جائے اور سونے اور چاندی کا ایک محل فوراً تیار کیا جائے اور بروجر کے عہدہ ترین جانور جنات کے ساتھ میدان کے دائیں بائیں جانب کھڑے کر دیے جائیں (سوجب وہ اپنی (تحفہ وغیرہ لے کر) سلیمانؑ کے پاس پہنچا۔ تو آپؑ نے کہا کہ کیا تم لوگ میری مدد مال سے کرنا چاہتے ہو۔ سو اللہ نے جو کچھ مجھ کو (نبوت اور سلطنت) دے رکھا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو اس نے تم کو (اسباب دنیا) دیا ہے۔ ہاں تم ہی اپنے بدیہ پر اتراتے ہو گے۔ (دنیاوی مال اور دولت پر فخر ہونے کی وجہ سے) تم (ان ہدایا کے لوکر) لوٹ جاؤ۔ ان لوگوں کے پاس ہم ایسی فوج بھیجیں گے کہ ان لوگوں سے ان کا ذرا بھی مقابلہ نہ ہو سکے گا اور ہم ان کو وہاں سے ذلیل کر کے نکال دیں گے اور وہ ماتحت ہو جائیں گے۔ (اگر وہ ایمان نہ لائے تو جب یہ قاصد لوٹ کر بلقیس کے پہنچا اور سارا قصہ سنایا تو اس نے اپنے شاہی تخت کو ایک کمرہ میں بند کیا۔ جس میں جانے کے لئے سات دروازے پار کرنے پڑتے تھے اور وہ کمرہ سات مخلوق کے درمیان میں تھا تو ان تمام دروازوں کو بند کر کے اس پر حفاظت کے لئے پہرہ بٹھا دیا۔ اس کے بعد سلیمان علیہ السلام کی طرف روانگی کا پروگرام بنایا۔ یہ دیکھنے کے لئے کہ وہ کیا کہتے ہیں۔)

سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ اے درباریو! تم میں سے کون ایسا ہے جو اس (بلقیس) کا تخت میرے پاس لے آئے۔ اس سے قبل کہ وہ لوگ مطیع ہو کر حاضر ہوں (کیونکہ اسلام سے قبل تو اس کا لینا میرے لئے جائز ہے۔ اس وجہ سے کہ وہ حربی ہیں اور بعد اسلام لینا جائز نہیں) ایک قوی ہیکل جن بوالا۔ اسے میں آپ کی خدمت میں لے آؤں گا۔ قبل اس کے کہ آپ اپنے اجلاس سے اٹھیں (جہاں آپ فیصلوں کے لئے تشریف رکھتے ہیں اور جو سلسلہ چاشت کے وقت سے سورج ڈھلنے تک جاری رہتا ہے) اور (اگرچہ وہ بہت بھاری ہے مگر) میں اس (کے لانے) پر قدرت رکھتا ہوں۔ (اور اگرچہ وہ بڑا قیمتی، جواہرات سے مرصع ہے مگر) امانت دار بھی ہوں۔ (اس پر سلیمان علیہ السلام نے کہا کہ میں اس سے بھی جلدی چاہتا ہوں۔ تو جسے کتاب کا علم حاصل تھا) اور وہ آصف بن برخیا تھا جسے اسم اعظم معلوم تھا جس کے ذریعہ دعائیں قبول ہوتی ہیں) اس نے کہا کہ میں اسے تیرے پاس لے آؤں گا قبل اس کے کہ تیری پلک جھپکے۔ (آصف نے سلیمانؑ سے کہا کہ آپ آسمان کی طرف دیکھئے۔ جب سلیمانؑ نے آسمان سے نظر ہٹا کر نیچے دیکھا تو اس تخت کو اپنے سامنے پایا۔ گویا اس دوران جب سلیمانؑ کی نظر آسمان کی جانب تھی۔ آصف نے دعا کی۔ جس کے نتیجے میں خدا تعالیٰ نے اسے یہاں پہنچا دیا) پھر جب سلیمانؑ نے اسے اپنے پاس رکھا ہوا دیکھا تو بولے۔ یہ بھی میرے پروردگار کا ایک فضل ہے تاکہ میری آزمائش کرے کہ آیا میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری (اس کے نعمت کی ناشکری میں چند قرأتیں ہیں۔ دونوں ہمزہ کے باقی رکھنے کا، دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل دینے کا) اور جو کوئی شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے شکر کرتا ہے (اس وجہ سے کہ اس شکر کا ثواب اسی کو ملتا ہے) اور جو کوئی (نعمتوں پر) ناشکری کرتا ہے تو میرا پروردگار غنی ہے، کریم ہے (یہی وجہ ہے کہ ناشکری کے باوجود اسے نوازا جاتا ہے۔)

اس کے بعد سلیمانؑ نے حکم دیا کہ اس کے لئے اس کے تخت کی صورت بدل دو (تاکہ وہ اسے دیکھ کر پہچان نہ سکے) ہم دیکھیں کہ اس کا پتہ لگ جاتا ہے یا وہ انہی لوگوں میں سے ہے۔ جنہیں (ایسی باتوں کا) پتہ نہیں لگتا (اور مقصد اس میں تنصیف پیدا کروینے یا اس میں کچھ اضافہ کر کے اس کی صورت بدل دینے سے بلقیس کی عقل کی آزمائش کرنی تھی۔ کیونکہ اس کی عقل کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اس میں کچھ فتور ہے) خیر جب وہ آئی تو (اس سے) کہا گیا کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی ہے وہ بولی کہ ہاں ہے تو ایسا ہی (گویا کہ وہ پہچان گئی لیکن اس نے بھی انہیں شبہ اور چکر میں ڈال دیا۔ جیسا کہ انہوں نے اھکذا عرسلک کا سوال کر کے انہیں شبہ میں ڈالنے کی کوشش کی

تھی) اور ہم کو اس واقعہ سے پہلے ہی آپ کی نبوت کی تحقیق ہو چکی ہے اور ہم مطیع ہو چکے ہیں اور اس کو (ایمان لانے سے) غیر اللہ کی عبادت نے روک رکھا تھا (اس وجہ سے کہ) وہ کافر قوم تھی۔ اس سے کہا گیا کہ محل میں داخل ہو (جسے اس طرح بنایا گیا تھا کہ اس کی سطح صاف و شفاف شیشے کی تھی اور نیچے پانی کی لہریں تھیں جس میں مچھلیاں بھی نظر آتی تھیں) تو جب اس نے دیکھا تو اسے پانی سے بھرا ہوا سمجھا اور (اس کے اندر گھسنے کے لئے) اپنی دونوں پنڈلیاں کھول دیں۔ (سلیمان علیہ السلام جو کہ محل کے بیچ میں تخت نشین تھے۔ اس کے پیر اور پنڈلیوں دیکھ لیں اور اسی وقت انہوں نے) فرمایا کہ یہ تو ایک محل ہے جو شیشوں سے بنایا گیا ہے (اور پھر آپ نے اسے دعوت اسلام پیش کی تو) وہ کہنے لگیں کہ اے میرے پروردگار میں نے (اب تک) اپنے اوپر ظلم کیا تھا (کہ شرک میں مبتلا تھی) اور اب میں سلیمان کے ساتھ ہو کر اللہ پروردگار عالم پر ایمان لے آئی (اور بعد میں سلیمان علیہ السلام نے اس کی ساتھ شادی کا ارادہ کیا۔ لیکن اس کی پنڈلیوں کے بال انہیں ناگوار معلوم ہوئے تو ان کے حکم پر جنات نے ہڑتال تلاش کی جس سے ان کے بال صاف کئے گئے۔ پھر آپ نے اس سے شادی فرمائی اور اس طرح اس کا ملک بھی آپ کے زیر حکومت آ گیا۔ وہاں آپ ہر مہینہ اس کے ملک تشریف لے جاتے اور دو تین دن وہاں مقیم رہتے۔ سلیمان کی سلطنت ختم ہونے کے ساتھ اس کی حکومت بھی ختم ہو گئی۔ ایک روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کو جب بادشاہت ملی تو آپ تیرہ سال کے تھے اور جب آپ کی وفات ہوئی تو تیرہ سال کے تھے۔ پس پاک ہے وہ ذات جس کی بادشاہت کبھی ختم نہ ہوگی۔

تحقیق و ترکیب: منطق الطیر۔ بیضاویؒ نے لکھا ہے کہ اصطلاح میں منطق ان الفاظ کو کہتے ہیں جو مافی الضمیر کی ادائیگی کریں۔ خواہ وہ مافی الضمیر مفرد ہو یا مرکب اور کبھی منطق و اطلاق صورت تشبیہ پر ہوتا ہے۔

حتیٰ اذا اتوا۔ یوزعون حتیٰ کی مفسر ہے۔ مطلب یہ ہوگا کہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ چلتے رہے۔ یہاں تک کہ ایک وادی میں داخل ہو گئے اور ہو سکتا ہے کہ حتیٰ کی غایت محذوف ہو۔

یا ایہا النمل۔ علماء بلاغت کہتے ہیں کہ یہ قول بلاغت کی متعدد وجوہ پر مشتمل ہے۔ مثلاً اس میں ندا ہے "ای" کا لفظ ہے تنبیہ کے لئے "ہا" ہے۔ نمل کا اسم موجود ہے۔ ادخلوا صیغہ امر موجود ہے۔ سلیمان علیہ السلام کے نام کی صراحت ہے وغیرہ۔ من سبا۔ یہ یمن کا ایک قبیلہ ہے۔ اگر اے منصرف پڑھیں تو اس لئے کہ یہ ایک شخص کا نام ہے جو اس قبیلہ کا مورث اعلیٰ تھا اور غیر منصرف پڑھنے کی وجہ قبیلہ کا نام ہے۔ اس میں دو سبب، ایک معرفہ اور دوسرا تانیث ہے۔

واویت من کل شیء۔ یہ جملہ تملکھم پر بھی معطوف ہو سکتا ہے۔ یا درکھنا چاہئے کہ ماضی کا مضارع پر عطف جائز ہے۔ کیونکہ مضارع ماضی ہی کے معنی میں ہے اور ہو سکتا ہے کہ تملکھم سے حال ہو۔

الایسجدوا۔ مشدود ہے، مطلب ہے کہ اس طرز عبادت نے انہیں راہ حق سے روک دیا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ خدائے واحد کے سامنے سجدہ ریز نہ ہو سکے۔ اس صورت میں جاوہر و درونوں محذوف ہیں اور نون کو لام میں مدغم کر دیا گیا اور "لا" زائد بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں معنی ہوں گے کہ مجبور برحق تک انہیں رسائی نہیں ہوتی۔ ان دونوں و ترکیب میں سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ ہاں زبان کی تحقیق پر اگر تشدید کی صورت ہے تو سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔

ماذا یرجعون۔ انظر، کو اگر غور و فکر کے معنی میں لیا جائے۔ تو ما استفہامیہ ہوگا اور تقدیر عبارت ای شیء یرجعون ہوگی۔ اور ہو سکتا ہے کہ "ما" مبتدا ہو، ذاء الذی کے معنی میں اور "یرجعون" صلہ عبارت ہوگی۔ ای بشیء الذی یرجعون۔ پھر یہ موصوفا۔ ما استفہامیہ کی خبر ہوگا۔

الا تعلوا علی۔ ان مفسرہ اور "لا" لسنہی ہے۔ مطلب ہے کہ ایسا کبر کا مظاہرہ نہ کرو۔ جیسا کہ متکبرین کرتے ہیں اور ان مصدر یہ بنانے کی صورت میں ناصبہ للفعل ہوگا۔ بعض دوسری تراکیب نحوی یہاں ذکر ہوئیں جو شروع سے معلوم ہو سکتی ہیں۔ حتی تشہدون۔ یہ حتی سے منصوب ہے اور اظہار نصب نون کو حذف کر کے کہا گیا ہے۔

ماذا تامرین۔ یہ تامرین کا مفعول ثانی ہے۔ جبکہ پہلا مفعول محذوف ہے۔ عبارت تھی تامر میتا۔ فناظرۃ۔ عطف ہے مرسلة پر اور بما کا تعلق يرجع سے ہے۔ معنی ہے کہ ہم فرستادہ کے لئے کا انتظار کریں گے کہ وہ کیا جواب لے کر آتا ہے۔

مستقراً استقرار کی تفسیر سکون سے کی۔ ملحوظ رہے کہ یہ افعال عامہ سے نہیں کہ جس کا حذف کرنا واجب ہے۔ اھکذا عرشلک۔ اس میں ہمزہ استفہام کے لئے ہے اور ہ صرف تنبیہ کاف حرف جر جار مجرور خبر مقدم اور عرشلک مبتداء مؤخر۔

﴿تشریح﴾: ... یہاں سے خدا تعالیٰ ان نعمتوں کا تذکرہ فرما رہے ہیں جو آپ نے حضرت سلیمان علیہ السلام اور داؤد علیہ السلام کو عطا فرمائی تھی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں۔ ان دونوں کو خدا تعالیٰ نے بے شمار نعمتوں سے نوازا تھا۔ ساتھ ہی انہیں ان نعمتوں پر شکر یہ کی بھی توفیق عطا فرمائی تھی جو خود ایک نعمت ہے۔ آپ نے تحدیث نعمت کرتے ہوئے فرمایا کہ فضلنا علی کثیر۔ گویا آپ کو افضلیت کل مومنین پر نہیں بلکہ اکثر مومنین پر دی گئی تھی۔ فضیلت کلی تو صرف آنحضور ﷺ کو حاصل ہوئی۔ یہاں ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ اظہار فضیلت ہر حال میں مذموم نہیں بلکہ صرف اس صورت میں ممنوع ہے جبکہ کبر و غرور پیش نظر ہو۔

فرمایا گیا ہے کہ داؤد علیہ السلام کی اولاد میں سے ان کے صحیح جانشین حضرت سلیمان علیہ السلام ہوئے جنہیں خدا تعالیٰ نے نبوت اور بادشاہت دونوں عطا فرمائی تھی اور حد تو یہ ہے کہ ہوا اور پرندوں تک کو آپ کے لئے مسخر کر دیا تھا۔ آپ خود فرماتے ہیں کہ اے لوگو! مجھے خدا تعالیٰ نے پرندوں کی زبان اور ان کی بولی بھی سمجھنے کی صلاحیت عطا فرمائی ہے اور حکومت و سلطنت سے متعلق جن چیزوں کی بھی ضرورت ہو سکتی تھی، سب کچھ دی گئی ہیں اور یہ صرف خدا تعالیٰ کے فضل و کرم کا نتیجہ ہے۔

جہاں تک پرندوں کی بولیاں سمجھنے کا سوال ہے تو اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ اس وجہ سے پرندے جو بولتے ہیں تو اس میں بھی افہام و تفہیم بہر حال پایا جاتا ہے۔ خود قرآن نے اطلاع دی تھی کہ ہر چیز خدا تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل میں مصروف ہے۔ مگر تم اے سمجھ نہیں پاتے ہو اور پرندے بھی خدا تعالیٰ کی حمد میں لگے ہوئے ہیں۔ احادیث سے بھی حیوانات بلکہ جمادات تک کا کلام کرنا ثابت ہے اور اب تو خود یورپ بھی اپنی تحقیقات کے نتیجہ میں اسے تسلیم کرنے پر مجبور ہے اور بطور معجزہ کے خدا تعالیٰ کسی نبی کو پرندوں کی بولیوں کو سمجھنے کی صلاحیت عطا فرمادے تو یہ کوئی حیرت انگیز بات نہیں ہے۔

سلیمان علیہ السلام جب کہیں روانہ ہوتے تو جنات، انسان اور پرندے تینوں قسم کے لشکروں میں سے حسب ضرورت آپ اپنے ساتھ لے جاتے اور ان میں ایک نظم و ضبط بھی قائم رکھا جاتا۔ ایسا نہیں کہ چیچھے کی جماعت آگے نکل جائے بلکہ جس ترتیب سے صف بندی کی جاتی اسی کے وہ پابند رہتے۔ تو ایک مرتبہ آپ انہیں ساتھ لے کر آپ کسی ایسی جگہ سے گزر رہے تھے کہ کہ جہاں بکثرت چیونٹیاں آباد تھیں تو جب انہوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکر کو آتا ہوا دیکھا تو ایک دوسرے سے یہ ان میں سے کسی ایک چیونٹی نے دوسری چیونٹیوں سے کہا کہ اپنے اپنے سوراخوں میں جا گھسو۔ کہیں لا علمی میں سلیمان علیہ السلام کا لشکر تمہیں روند نہ ڈالے۔

وہم لایشعرون سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ ان سے ارادۃ تو ظلم ممکن نہیں ہے۔ البتہ بے خبری اور لاعلمی میں کہیں ان سے یہ زیادتی نہ ہو جائے۔ یہ سن کر حضرت سلیمان علیہ السلام کو مسکراہٹ بلکہ ہلکی آگنی اور چیونٹی کی بولی سمجھ لینے پر آپ اس قدر خوش اور مسرور ہوئے کہ فوراً مصروف شکر ہو گئے اور فرمایا کہ اے اللہ! میں آپ کی ان نعمتوں کا کس طرح شکر یہ ادا کروں۔ ہذا آپ سے یہی التجا اور درخواست ہے کہ مجھے ہمیشہ زبان و عمل سے شاکر بنا دیجئے اور عمل مقبول عنایت فرمائیے اور اپنے نیک بندوں میں شامل رکھئے۔ پرندوں کی بولی کا علم تو آپ کو تھا ہی۔ اس قصہ سے معلوم ہوا کہ پرندوں کے علاوہ درندے و حیوانات کی بولیوں کا علم بھی آپ کو حاصل تھا۔ مفسرین کی رائے ہے کہ یہ وادی جہاں یہ واقعہ پیش آیا ملک شامل میں ہے۔

علماء حیوانات کی تحقیقات سے ظاہر ہوتا ہے کہ چیونٹی نہایت ذہین جانور ہے اور انسانوں کی طرح ان کے بھی خاندان و قبائل ہوتے ہیں۔ ماہرین فن کے بیان کے مطابق چیونٹی کی زندگی تنظیم اور تقسیم کار کے اعتبار سے بہت کامل و مکمل ہے۔ ریاض حکومت میں بھی یہ انسانوں سے بہت مشابہ ہے۔ چیونٹی کے متعلق یہ بھی کہا جاتا ہے کہ جب اسے کسی خطرہ کا احساس ہوتا ہے تو پہلے ایک چیونٹی باہر نکلتی ہے اور پھر وہ اپنی قوم کو اطلاعات بہم پہنچاتی ہے۔ اس سے متعلق اور بھی بہت سی چیزیں بیان کی گئی ہیں۔ مگر تفصیلات بیان کرنے کا یہ موقع نہیں ہے اور نہ اس کی گنجائش ہے۔

پرندوں سے سلیمان علیہ السلام مختلف کام لیا کرتے تھے۔ مثلاً گرمیوں میں یہ پرندے آپ کے سروں پر سایہ کر لیتے تھے یا ضرورت کے وقت پانی وغیرہ کی تلاش بھی انہی پرندوں سے کراتے۔ اسی طرح نامہ بری کا کام بھی آپ انہی سے لیتے۔ کسی ضرورت کی خاطر آپ نے پرندوں کا جائزہ لیا تو اس میں بد نظر نہیں آیا۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ آج بد نظر نہیں آیا ہے۔ کیا پرندوں کے جھنڈ کی وجہ سے وہ مجھ کو نظر نہیں آ رہا ہے یا واقعہ وہ غیر حاضر ہے اور اگر وہ فی الواقع غیر حاضر ہے تو اسے سخت سزا دوں گا۔ اس کے بال و پروں چ کر پھینک دوں گا تا کہ درندے اسے صاف کر دیں یا ذبح کر ڈالوں گا۔ الا یہ کہ وہ اپنی غیر حاضری پر کوئی معقول عذر پیش کر دے تو سزا سے بچ سکتا ہے۔ ممکن ہے بدہد کی اس وقت کوئی خاص ضرورت پیش آئی ہو۔ کیونکہ بدہد سے متعلق یہ مشہور ہے کہ اسے زمین کے نیچے پانی کا ادراک ہو جاتا ہے کہ اس جگہ پانی ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کتنی گہرائی میں۔ اس کی نشاندہی پر حضرت سلیمان علیہ السلام جنوں کو حکم دیتے کہ زمین کھود کر پانی نکالیں اور پھر اس سے لوگ سیراب ہوتے تھے۔ شاید اسی ضرورت کی خاطر آپ کو اس کی تلاش ہو۔ یہ ساری محض انتظام کی خاطر لی گئی اور فوج سے غیر حاضری خود ایک جرم ہے۔ اس وجہ سے آپ نے یہ سزا مقرر کی ہو۔ تھوڑی دیر بعد جب بدہد واپس آیا تو اس نے اپنی غیر حاضری کا عذر پیش کرتے ہوئے کہا کہ میں کسی نافرمانی کی وجہ سے غیر حاضر نہیں تھا بلکہ میری غیر حاضری حکومت ہی کی خاطر تھی۔ اور میں ایک ایسی خبر لے کر آیا ہوں جس کی آپ کو خبر بھی نہیں ہے۔ میں ملک سبا سے آ رہا ہوں۔ وہاں بلقیس نامی ایک عورت بادشاہت کرتی ہے۔ وہ وہاں کی ملکہ ہے۔ اسے حکومت و سلطنت کے نئے جن چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے وہ سب کثرت کے ساتھ حاصل ہے۔ مال و دولت، افواج و اسلحہ اور حسن و جمال بھی میسر ہے اور اس کا تخت جسامت میں بھی بڑا ہے اور مرصع بیش قیمت بھی ہے۔ یہ قوم سورج پرست ہے اور ان میں ایک بھی خدا کی پرستش کرنے والا نہیں ہے۔ اوشیہ نے ان مشرکانہ رسوم و رواج و عی ان کی نظروں میں خوشنما بنا رکھا ہے اور ایسی کمرانی میں مبتلا کر رکھا ہے کہ راہ راست پر آنے کی نہیں توفیق نہیں ہوتی ہے۔ سچے طریقہ تو یہ ہے کہ صرف خدا کو سجدہ کے لائق مانا جائے۔ نہ سورج، چاند اور ستارے کو۔ بدہد صرف اسی خدا ورنہ چاہئے جو پوشیدہ چیزوں کو آسمان اور زمین سے نکالتا رہتا ہے۔ مثلاً آسمان سے پانی اور زمین سے نباتات وغیرہ اور جو ہر مٹتی اور ظاہر کام کو جانتا ہے اور ہر چیز کا علم رکھتا ہے۔ وہی معبود برحق ہے اور عرش عظیم کا رب وہی ہے جس کے آگے بلقیس کے تحت کی کیا

حیثیت ہے۔ امام رازی نے کہا کہ بلقیس کے تخت کو جو عظیم کہا گیا وہ دوسرے بادشاہوں کے تخت کے مقابلے میں کہا گیا اور خدا تعالیٰ کے عرش عظیم کو تمام مخلوقات کے مقابلہ کہا گیا ہے۔

بد بد کی لائی ہوئی خبر سننے کے بعد سلیمان علیہ السلام اس کی تحقیقات میں لگ گئے اور فرمایا کہ ابھی تمہارا امتحان ہو جاتا ہے کہ تم سچے ہو یا جھوٹے اور آپ نے ایک خط لکھ کر بد بد کو دیا کہ اسے بلقیس کے پاس پہنچا دے اور اس کا جواب لے کر آ۔ ساتھ ہی اسے یہ بھی ہدایت کر دی کہ خط دے کر ذرا دور بٹ کر دیکھنا کہ وہ آپس میں کیا باتیں کرتے ہیں۔ پرندوں کے ذریعے خطوط رسائی کا ذریعہ کوئی نیا نہیں بلکہ بہت پرانا ہے۔ بہر کیف بد بد اس خط کو لے کر گیا اور بلقیس کے خلوت خانہ میں ایک طاق میں اس کے سامنے رکھ دیا۔ بلقیس کو اس سے سخت حیرت ہوئی اور کچھ خوف و ڈر بھی محسوس کیا۔ پھر اس خط کو پڑھنے کے بعد اس نے اپنے مشیروں اور وزراء کو جمع کیا اور خط کے مضمون اور تمام صورت حال سے باخبر کیا اور کہا کہ یہ خط سلیمان علیہ السلام کا ہے اور اس میں اسلام کی دعوت دی گئی ہے۔ خط کا مضمون یہ تھا کہ میرے سامنے تکبر اور سرکشی سے کام نہ لو اور خیریت اسی میں ہے کہ اسلام قبول کر لو۔ اور مطیع و فرمانبردار بن کر میرے پاس چلے آؤ۔

بلقیس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط انہیں سنانے کے بعد ان سے مشورہ طلب کیا اور کہا کہ تمہیں تو معلوم ہے کہ میں تنہا کسی معاملہ کا فیصلہ نہیں کرتی ہوں تا وقتیکہ تم لوگوں سے مشورہ نہیں کر لیتی ہوں۔ لہذا اس معاملہ میں بھی تم سے مشورہ چاہتی ہوں کہ بتاؤ کیا جواب دیا جائے اور کیا کارروائی کی جائے۔ اس پر سب نے متفقہ طور پر جواب دیا کہ ہماری جنگی طاقت کسی سے کم نہیں ہے اور سامان حرب کی بھی کوئی کمی نہیں ہے۔ آپ کا حکم ہو تو ہم سلیمان سے جنگ کرنے کے لئے تیار ہیں۔ اب آگے آپ کا جو حکم ہو ہم اس کی اطاعت و تابعداری کریں گے۔ ان کے جواب سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ جنگ کے بھی خواہشمند تھے۔ لیکن بلقیس چونکہ سمجھدار اور عاقبت اندیش تھی وہ جنگ کو مناسب نہیں سمجھتی تھی۔ کیونکہ جنگ کے خوفناک نتائج اس کے سامنے تھے اور اس کی تباہی و بربادی سے خوب واقف تھی۔ اس وجہ سے اس نے اپنے مشیروں سے کہا کہ بادشاہوں کا یہ قاعدہ ہے کہ وہ جب کسی ملک کو فتح کرتے ہیں تو اسے برباد کر دیتے ہیں اور وہاں کے ذی عزت لوگوں کو ذلیل کر دیتے ہیں۔ اس وجہ سے سردست تو میں صلح و دوستی کی کوشش کرتی ہوں اور کچھ بد یہ وغیرہ کسی کے ذریعہ بھیجتی ہوں۔ اس کا جواب آنے پر پھر کچھ سوچا جائے گا۔

یہودی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ زرد جواہر کے علاوہ ملک نے چھ ہزار ہم عمر اور ہم لباس لڑکے اور لڑکیاں بطور غلام اور باندی کے روانہ کئے۔ لیکن حضرت سلیمان علیہ السلام نے ملک بلقیس کے ان تحفوں و تحائف کی طرف کوئی توجہ نہیں کی اور فرمایا کہ میں نے تو اس کی دعوت دی تھی۔ اس مال و دولت سے ہمیں لیا لینا ہے اور کیا یہ ہمیں مافی رشوت دے کر اپنے ساتھ کرنا چاہتی ہے تو خدا کا شکر ہے کہ اس نے مجھے مال و دولت اور طاقت و قوت خوب عطا فرمائی ہے۔ وہ بلقیس سے ہمیں زیادہ ہے۔ پھر آپ نے قاصدوں سے فرمایا کہ یہ بدیئے انہیں واپس رد و روان سے کہہ دو کہ وہ مقابلہ کے لئے تیار ہو جائیں۔ عنقریب میں فوج کشی کر کے ان بادینوں و لاندہیوں کا صفحہ آراء اس کا اور ان کی یہ شان و شوکت سب ختم ہو جائے گی اور اسی کی وعلامی کی زندگی بسر کرنی پڑے گی۔

جب قاصد واپس پہنچا اور سلیمان علیہ السلام کے دربار کے حالات بتائے اور ان کا پیغام سنایا تو اسے سلیمان علیہ السلام کی نبوت کا یقین آ گیا اور آپ کے دربار میں حاضری کا اس نے ارادہ کیا۔ ملک کے انتظامات کسی کے سپرد کر کے اپنے پیش قیمت تخت کو ساتھ لے کر اندر مقفل کر دیا اور اس پر محافظ و گمران مقرر کر دیئے۔ اس کی اطلاع و قی الہی یا جنات وغیرہ کے ذریعے کسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کو ہو گئی۔ جب وہ وہاں سے روانہ ہو چکی تو آپ نے اپنے دربار میں موجود جن و انس سے فرمایا کہ تم میں سے کوئی

ہے کہ اس کے تخت کو اس کے پہنچنے سے پہلے یہاں اٹھالائے۔ یہ سن کر ایک طاقتور سرکش جن بولا کہ آپ مجھے حکم دیں تو میں آپ کے دربار پر خواست کرنے سے پہلے اسے یہاں لا دیتا ہوں۔

روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صبح سے دوپہر تک دربار میں تشریف رکھا کرتے تھے۔ اس جن نے مزید کہا کہ میں اسے اٹھانے کی طاقت بھی رکھتا ہوں اور ساتھ ہی امانتدار بھی ہوں۔ لہذا اس میں کچھ خرد برد کرنے کا امکان بھی نہیں ہے۔ جس پر حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ اس سے بھی پہلے وہ میرے پاس پہنچ جائے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مقصد حضرت سلیمانؑ کا اپنے معجزے اور طاقت بلیقہ کو دکھانا تھا کہ وہ تخت اس نے سات محلوں میں منتقل کر کے اور اس پر محافظ و نگران متعین کر کے آئی تھی وہ اس کے آنے سے پہلے دربار سلیمانی میں موجود ہے۔

بہر کیف حضرت سلیمان علیہ السلام کے عجلت کا مطالبہ سن کر ایک شخص نے کہا جسے علم کتاب حاصل تھا کہ میں اسے پک جھپکنے سے بھی پہلے لا دوں گا۔ یہ کہنے والا کون تھا۔ اس سلسلے میں مختلف اقوال ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام یا کوئی اور فرشتہ تھے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ کہنے والے آصف بن برخیا تھے جو وزیر سلطنت تھے اور اکثر مفسرین کی یہی رائے ہے۔

بہر حال یہی ہوا کہ آپ نے اپنی نظر اوپر کو اٹھائی اور پھر نیچے دیکھا تو وہ تخت بلیقہ میں موجود تھا۔ ذرا سی دیر میں یمن سے بیت المقدس میں وہ تخت پہنچ گیا۔ جس پر آپ نے فرمایا کہ یہ صرف میرے پروردگار کا فضل ہے اور وہ مجھے آزمانا چاہتا ہے کہ میں اس پر اس کا شکر ادا کرتا ہوں یا نہیں اور جو خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہے وہ اپنا ہی نفع کرتا ہے اور جو ناشکری کرتا ہے وہ اپنا ہی نقصان۔ خدا تعالیٰ کو کسی کے شکر کرنے سے نفع ہوتا ہے اور نہ کسی کی ناشکری سے کوئی نقصان۔ خدا تعالیٰ تو بندوں کی بندگی سے بے نیاز ہے۔

اس تخت کے آجانے پر سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اس میں کچھ تغیر و تبدل کر کے اس کی صورت کو بدل دیا جائے تاکہ بلیقہ کی عظمت اور ذہانت کا امتحان لیا جائے کہ وہ اپنے تخت کو پہچانتی ہے یا نہیں؟ جب وہ دربار سلیمانی میں حاضر ہوئی تو اس سے دریافت کیا گیا کہ کیا یہ تیرا ہی تخت ہے؟ اس نے بڑی عظمت سے جواب دیا کہ بالکل اسی جیسا ہے۔ نہ سرے سے انکار ہی کیا اور نہ اقرار، بلکہ درمیانی صورت اختیار کی اور کہا کہ اسی کی مثل یا اسی جیسا ہے۔ اور پھر اس نے کہا کہ ہم لوگ تو اس معجزہ کو دیکھنے سے پہلے ہی ایمان ل چکے ہیں اور آپ کے مطیع و فرمانبردار ہو چکے ہیں۔ فرمایا گیا کہ ایسی ذہین اور صاحب فہم ملکہ کو اس کی بت پرستی اور کفر نے خدا تعالیٰ کی عبادت اور وحدانیت سے روک رکھا۔

سلیمان علیہ السلام کو جب بلیقہ کے آنے کی اطلاع ہوئی تو آپ نے جنوں وغیرہ کی مدد سے ایک محل بنوایا تھا جو کہ شفاف شیشے کا تھا اور اس کے نیچے پانی سے بھرا ہوا حوض اس کمال صناعی سے بنایا گیا تھا کہ آنے والا شبہ میں پڑ جاتا کہ وہ فرش پر چل رہا ہے یا اس حوض کو عبور کرنا ہے۔ چنانچہ جب بلیقہ کو محل میں داخل ہونے کے لئے کہا گیا تو اس نے بھی پانی کے حوض کو دیکھ کر اپنے پانچے اوپر کو اٹھائے تاکہ بھگینے نہ پائیں اور اس طرح اس کی پنڈلیاں حضرت سلیمان علیہ السلام کو نظر آ گئیں۔

اس وقت آپ نے فرمایا کہ تمہیں غلط فہمی ہوئی۔ یہ شیشے کا فرش ہے۔ پانچہ اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ سلیمان علیہ السلام اس سے شادی کرنا چاہتے تھے مگر آپ کو اطلاع ہوئی کہ اس کی پنڈلیوں میں کچھ عیب ہے۔ اسی کو دیکھنے کے لئے آپ نے یہ صنعت اختیار کی اور دوسرا قول وہی ہے کہ اس سے مقصد صرف اپنی حکومت اور سلطنت کا زور دکھانا تھا کہ کبر و غرور کو ختم کرنا تھا۔ مگر اسرائیلی روایات اور بعض اسلامی روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ بلیقہ بعد میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے عقد میں آ گئی تھیں۔ اگرچہ قرآن و احادیث میں اس کی کوئی وضاحت یا ثبوت نہیں ہے۔

مکہ بلقیس آپ کی نبوت کی تو پہلے ہی قائل ہو چکی تھی۔ اب جبکہ دنیوی سلطنت اور اس کی عظمت و شوکت دیکھی تو اور بھی متاثر ہوئی اور یقین آ گیا کہ آپ واقعی خدا تعالیٰ کے سچے رسول ہیں اور اسی وقت اپنے شرک و کفر سے توبہ کر کے مسلمان ہو گئی اور خدا تعالیٰ کی عبادت و بندگی میں لگ گئی۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ مِنَ الْقَبِيلَةِ ضَلِاحًا أَنِ ابْنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَحَدُّوهُ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿۴۵﴾ فِی الدِّینِ فَرِیقٌ مُّؤْمِنُونَ مِنْ حَیْنِ أَرْسَلْنَاهُ إِلَیْهِمْ وَفَرِیقٌ کَافِرُونَ قَالَ لِلْمُكَذِّبِیْنَ یَقُومُ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۚ أَىٰ بِالْعَذَابِ قَبْلَ الرَّحْمَةِ حِیثُ قُلْتُمْ إِن كَانَ مَا أَتَيْنَا بِهِ حَقًّا فَاثْنَانَا بِالْعَذَابِ لَوْلَا هَٰذَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهُ مِنَ الشِّرْكِ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۴۶﴾ فَلَا تُعْذِبُون قَالُوا أَطِیرْنَا أَصْلَهُ تَطِیرُنَا أَدِغَمْتَ النَّاءَ فِی الطَّاءِ وَأُحْتَلِیْتُ هَمْزُهُ وَضَلَّی أَى تَشَاءُ مِنَّا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ۚ أَى الْمُؤْمِنِیْنَ حِیثُ قُحِطُوا الْمَطَرُ وَجَاعُوا قَالَ طَیْرُكُمْ شُؤْمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَاكُمْ بِهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿۴۷﴾ تُخْتَبَرُونَ بِالْخَیْرِ وَالشَّرِّ وَكَانَ فِی الْمَدِیْنَةِ مَدِیْنَةُ ثَمُودَ تِسْعَةَ رَهْطٍ أَى رِحَالٍ یُفْسِدُونَ فِی الْأَرْضِ بِالْمَعَاصِی مِنْهَا قَرْضُهُمُ الدَّنَائِرَ وَالذَّهَابَ وَلَا یُصْلِحُونَ ﴿۴۸﴾ بِالطَّاعَةِ قَالُوا أَى قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ تَقَاسَمُوا أَى أَحْلِفُوا بِاللَّهِ لِنُبَیِّنَنَّ بِالنُّونِ وَالنَّاءِ وَضَمَّ النَّاءِ الثَّانِیَةِ وَأَهْلَهُ أَى مَنْ أَمَنَ بِهِ أَى نَقَلْنَاهُمْ لَیْلًا ثُمَّ لَنَقُولَنَّ بِالنُّونِ وَالنَّاءِ وَضَمَّ اللَّامِ الثَّانِیَةِ لِوَلِیِّهِ أَى وَلِیِّ دَمِهِ مَا شَهِدْنَا بِحَضْرَتِنَا مَهْلِكِ أَهْلِهِ بِضَمِّ الیمِیِّ وَفَتْحِهَا أَى إِهْلَاكُهُمْ أَوْ هِلَاكُهُمْ فَلَا نَذِیْرَی مَنْ قَتَلَهُ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿۴۹﴾ وَمَكْرُؤًا فِی ذَٰلِكَ مَكْرًا وَمَكْرُؤًا مَكْرًا أَى حَازَيْنَاهُمْ بِتَعْجِیلِ عُقُوبَتِهِمْ وَهُمْ لَا یَشْعُرُونَ ﴿۵۰﴾ فَانْظُرْ كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ ۚ أَنَاذَرْنَاهُمْ أَهْلَكْنَاهُمْ وَقَوْمُهُمْ أَجْمَعِیْنَ ﴿۵۱﴾ بِصَبْحَةِ جِبْرِیلَ أَوْ بِرَمِی الْمَلَائِكَةِ بِحِجَارَةٍ یَرَوْنَهَا وَلَا یَرَوْنَهُمْ فَبَلَكَ یُؤْتُوهُمْ خَاوِیَةً أَوْ خَالِیَةً وَنَضَبُهُ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلِ فِیْهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ بِمَا ظَلَمُوا ۚ بِظُلْمِهِمْ أَى كُفْرِهِمْ إِنَّ فِی ذَٰلِكَ لَآیَةً لِّعِبْرَةٍ لِّقَوْمٍ یَعْلَمُونَ ﴿۵۲﴾ قُدِّرْنَا فَنَتَّعِظُونَ وَأَنْسَجْنَا الَّذِیْنَ آمَنُوا بِصَالِحٍ وَهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَكَانُوا یَتَّقُونَ ﴿۵۳﴾ الشِّرْكَ وَلَوْ طَا مَنْصُوبٌ بِأَذْكَرٍ مُّقَدَّرًا قَبْلَهُ وَیَبْدُلُ مِنْهُ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ أَى اللَّوَاطَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿۵۴﴾ یَضُرُّ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ إِنِّهَآ كَافِی الْمَعْصِیَةِ أَنْتُمْ بِتَحْقِیقِ الْهَمْزَتَیْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِیَةِ وَادْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوَجْهِیْنِ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿۵۵﴾ عَاقِبَةُ فِعْلِكُمْ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ أَى أَهْلَهُ مِنْ

قَرِيتُكُمْ ۖ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿۵۷﴾ ۖ مِنْ أَذْيَارِ الرِّجَالِ فَأَنجَيْنَهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَاتَهُ قَدَّرْنَاهَا حَسَابًا
تَقْدِيرًا ۖ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿۵۸﴾ ۖ الْبَاقِيْنَ فِي الْعَذَابِ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۖ هُوَ جَزَارَةُ السَّحَابِ أَهْلُكُنْهُمْ
فَسَاءَ نَسْأَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿۵۹﴾ ۖ بِالْعَذَابِ مَطَرُهُمْ قُلْ يَامُحَمَّدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى هَلَاكِ كُفَّارِ الْأُمَمِ
الْحَابِيَةِ وَسَلَّم عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۖ هُمْ أَلَلَهُ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَإِنْدَالِ الثَّابِيَةِ الْفَاءِ وَتَسْهِيْدِهَا
وَإِدْحَالِ الْمِيمِ فِي الْمُسْتَهْلَةِ وَالْأُخْرَى تَرْكُهُ خَيْرٌ لِمَنْ يَعْبُدُهُ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۶۰﴾ ۖ بِالْيَأْيِ وَاتِّاءِ أَيْ أَهْلِ
مَكَّةَ بِهِ الْإِلَهَةُ خَيْرٌ لِعَابِدِيهَا

ترجمہ: اور ہم نے قوم ثمود کے پاس ان کے بھائی صالح علیہ السلام کو بھیجا کہ تم اللہ کی عبادت کرو۔ سو ان میں دو فریق ہو گئے جو (دین کے بارے میں) باہم جھگڑنے لگے۔ (مکرمین سے صالح علیہ السلام نے کہا) کہ اے میری قوم! تم لوگ نیکی کے بجائے عذاب کو کیوں چاہتے ہو؟ (میرے بارے میں یہ کہہ کر کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے انکار پر عذاب کیوں نہیں آ جاتا) تم لوگ اللہ کے سامنے (کفر سے) معافی کیوں نہیں چاہتے۔ جس سے توقع ہو کہ تم پر رحم کیا جائے (اور عذاب سے محفوظ ہو جاؤ) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تمہیں اور تمہارے ساتھیوں کو منحوس سمجھ رہے ہیں (کہ تمہاری وجہ سے بارشیں رک گئیں اور لوگ بھوکے مرنے لگے۔

اطیرنا اصل میں تطیرنا تھا۔ قاکو طام میں ادغام کر دیا گیا اور اس سے پہلے ہمزہ وصل لے آیا گیا تا کہ تلفظ میں آسانی ہو۔ کیونکہ طام غم کا تلفظ مشکل ہو جاتا۔ صالح علیہ السلام نے کہا کہ تمہاری نحوست کا سبب تو اللہ کے علم میں ہے۔ البتہ تم ہی وہ لوگ ہو کہ عذاب میں مبتلا ہو گے اور شہر (ثمود) میں نو شخص تھے جو ملک میں فساد کیا کرتے تھے اور اصلاح نہ کرتے تھے۔ انہوں نے آپس میں کہا کہ سب خدا کی قسم کھاؤ۔ ہم شب کے وقت صالح اور ان کے متعلقین (مومنین) کو جا ماریں گے۔

(النبتہ اور لنبیتہ نون اور تاء دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے) پھر ان کے وارث سے کہہ دیں گے کہ ہم ان کے متعلقین کے مارے جانے کے وقت موجود بھی نہ تھے (اس وجہ سے ہمیں اس کا کوئی علم نہیں ہے) اور ہم بالکل سچے ہیں (لنقولن اور لنقولن دونوں قرأت ہیں ورمہلک اہلہ، میں میم کو ضمہ اور فتح بھی پڑھا گیا ہے) اور ایک چال وہ چلے اور ایک چال ہم چلے (کہ ان کی چال کی سزا بطور عذاب کے ہم نے دی) اور ہماری چال کی انہیں خبر بھی نہ ہوئی۔ سو دیکھئے کہ ان کی چال کا کیا انجام ہوا۔ ہم نے ان کی قوم اور ان سب کو ہلاک کر ڈالا (جبریل علیہ السلام کی چنگھاڑ یا فرشتوں کی سنگساری کے ذریعہ اور یہ ان فرشتوں کو دیکھ بھی نہ سکے) سو یہ ان کے گھر ہیں جو دیران پڑے ہیں، ان کے کفر کے باعث۔

(خالیۃ منصوب بربناء حال ہے اور اس میں عامل تلک اسم اشارہ کا معنی ہے) بلاشبہ اس واقع میں بڑی عبرت ہے۔ ان لوگوں کے لئے جو صاحب علم ہیں (اور ہماری قدرتوں سے واقف ہیں۔ انہیں اس سے نصیحت حاصل کرنی چاہئے اور ہم نے نجات دی ان لوگوں کو جو ایمان لائے (صالح علیہ السلام پر اور وہ چار ہزار کے قریب تھے) اور جو بچتے تھے (شرک سے) اور بوط علیہ السلام جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ کیا تم بے حیائی کا کام کرتے ہو۔ درآ نکالیہ تم سمجھا رہے ہو (اور جانتے ہو کہ یہ فعل معصیت ہے لوطاً منصوب ہے۔ اس وجہ سے کہ اس سے پہلے اذکر مقدر ہے اور اذ قال لقومہ اس سے بدل واقع ہو رہا ہے) کیا تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو عورتوں کو چھوڑ کر۔ مگر اس سلسلہ میں تم جہالت کر رہے ہو (اور اس کے انجام سے غافل ہو۔ انکم میں دونوں ہمزہ کے

باقی رکھنے یا ایک ہمزہ کو حذف کر دینا دونوں قرأت ہیں۔ مگر دونوں صورتوں میں الف باقی رہے گا۔

سوان کی قوم کوئی جواب نہ دے سکی۔ بجز اس کے کہ آپس میں یہ کہنے لگے کہ لوط علیہ السلام کے لوگوں کو تم بہستی سے نکال دو (کیونکہ) یہ لوگ بڑے پاک و صاف بنتے ہیں۔ سو ہم نے لوط علیہ السلام اور ان کے متعلقین کو نجات دی۔ بجز لوط علیہ السلام کی بیوی کے۔ انہیں ہم نے (عذاب میں مبتلا) رہ جانے والوں میں تجویز کر رکھا تھا اور ہم نے ان کے اوپر ایک نئی طرح کا مینہ برسایا (اور پھر وہ پتھروں کی بارش تھی۔ جس نے ان لوگوں کو ہلاک کر دیا) سو جو لوگ ڈرائے جا چکے تھے ان کے لئے مینہ کیسا برابوا۔ اور آپ (اے محمد ﷺ) ان منکرین کی ہلاکت پر کہہ دیجئے کہ ہر تعریف اللہ ہی کے لئے اور اس کے ان بندوں پر سلام ہو جنہیں اس نے منتخب کیا۔ آیا اللہ بہتر ہے یا وہ جنہیں یہ (اس کا) شریک کرتے ہیں۔

(۱) اللہ میں دونوں ہمزہ کا باقی رکھنا اور دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل دینا اور دونوں ہمزہ کی درمیان الف کا لانا یہ سب صورتیں ہیں اسی طرح بصر کون میں یا اور قادونوں قرأت ہیں۔

تحقیق و ترکیب: ... تسعة رهط. اکثر نحو یوں کا کہنا ہے کہ عدد کی تیز من۔ کے ذریعہ مجرور ہوتی ہے۔ جیسا کہ اربعة من الطیر. صاحب جالین نے رجال کی تقدیر سے ایک اشکال کے جواب کی جانب توجہ دلائی ہے۔ اشکال یہ ہے کہ رهط جمع مجرور ہے۔ پھر اس کی تیز مفرد کیسے استعمال ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ یہ لفظ مفرد ہے اور معنی جمع۔

انا دمرناہم انا کا ہمزہ استینافیہ ہے۔ کو فہم اے فتح الہمزہ پڑھتے ہیں۔ اس صورت میں کان کا اسم ہوگا۔

عاقبة. صاحب جلالین بتانا چاہتے ہیں کہ تجعلون کا مفعول محذوف ہے۔

ہما کان جواب قومہ. خبر مقدم ہے۔

اللہ خیر. اصل میں اللہ خیر تھا۔ ہمزہ اولی استقبہامیہ اور دوسرا ہمزہ وصلی ہے۔ ہمزہ اولی کو تخفیفاً کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾: ... حضرت صالح علیہ السلام جب اپنی قوم ثمود کے پاس نبی بنا کر بھیجے گئے اور انہوں نے قوم کو خدا تعالیٰ کی وحدانیت کی دعوت دی تو بجائے اس کے کہ یہ سب کے سب دعوت کو حید پر متفق ہو جاتے۔ ان میں دو فریق بن گئے۔ ایک جماعت مومنین کی اور دوسرا گروہ کافروں کا جو کہ ان سے جھگڑنے لگے اور کہنے لگے کہ تم اگر سچے پیغمبر ہو تو عذاب لا کر دکھاؤ۔ جس پر آپ نے اپنی قوم سے فرمایا کہ تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ بجائے رحمت طلب کرنے کے عذاب مانگ رہے ہو۔ خدا تعالیٰ سے توبہ و استغفار کرو۔ شاید وہ رحمت کے ساتھ متوجہ ہو۔ تو انہوں نے جواب دیا کہ ہمیں تو یقین ہے کہ ہماری تمام مصیبتوں کا سبب تم اور تمہارے متبعین ہیں۔ جب سے تم نے اس نئے مذہب کی تبلیغ شروع کی ہے قوم میں ایک انتشار پیدا ہو گیا ہے۔ اس کے جواب میں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تمہارے اعمال خدا کو اچھی طرح معلوم ہیں اور ساری نحوست تمہارے انہی اعمال بد کے نتیجہ میں ہے اور ابھی کیا ہے، تمہیں تو اس کفر کی وجہ سے عذاب میں مبتلا ہونا ہے۔

ارشاد ہے کہ قوم ثمود کے شہر میں نو شخص انتہائی فسادی تھے۔ جن کی طبیعت میں خیر تھی ہی نہیں۔ انہوں نے جمع ہو کر آپس میں مشورہ کیا کہ آج رات کو صالح علیہ السلام اور ان کے گھروالوں کو قتل کر ڈالو۔ ان کے درمیان عہد و پیمان مکمل ہو گیا اور قتل کا پورا منصوبہ تیار ہو گیا اور یہ کہ اگر پوچھ گچھ کی نوبت آئے تو ان کے متعلقین سے کہہ دو کہ ہمیں کیا خبر، ہمیں تو اس کی اطلاع بھی نہیں۔ لیکن خدا تعالیٰ

نے ان کے سارے منصوبوں پر پانی پھیر دیا اور قبل اس کے کہ یہ کوئی اقدام کریں۔ خدا تعالیٰ نے انہیں ہلاک کر دیا۔ اسی کو فرمایا گیا کہ انہوں نے ایک چال چلی تھی مگر ہم نے انہیں ان کی چال بازی کا مزہ چکھا دیا اور انہیں اس کا علم بھی نہ ہوسکا۔

ارشاد ہوا کہ ان کے بارونق شہر اور ان کی بستیاں ان کے ظلم کی وجہ سے ویران پڑی ہیں اور یہ ہلاک کر دیئے گئے۔ اس ہلاکت و بربادی میں خدا تعالیٰ کی قدرت و حکمت اور انبیاء علیہ السلام کی صداقت کے بے شمار نشانات ہیں اور اس سے لوگ عبرت حاصل کر سکتے ہیں۔ فرمایا کہ ہم نے مومنین اور خدا تعالیٰ سے ڈرنے والوں کو صاف بچا لیا۔ عذاب سے بھی اور کفار کی سازش قتل سے بھی۔

قوم ثمود کے بعد قصہ لوط علیہ السلام کا تذکرہ ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم کا سمجھانے کی کوشش کی کہ تم جو یہ بے ہودہ فعل یعنی اغلام بازی کرتے ہو اس کی قباحت کسی سے پوشیدہ نہیں یہ لوگ عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے اپنی خواہشات نفسانی پورا کرتے تھے اسی پر فرمایا کہ اپنی اس جہالت سے باز آ جاؤ اور کیا تم اتنے گئے گزرے ہوئے ہو کہ اگر شرعی پاکیزگی کا خیال نہیں تو طبعی طہارت بھی تم سے جاتی رہی ہے۔ اس کا جواب قوم نے یہ دیا کہ جب لوط اور ان کے متعلقین تمہارے اس فعل سے بیزار ہیں اور تمہاری ان سے نہیں بنتی ہے تو ہمیشہ کے لئے اس جھگڑے کو ختم کر دو اور لوط علیہ السلام کو شہر سے نکال دو۔ جب کافروں نے اس کا پختہ ارادہ کر لیا اور اس سلسلہ میں ایک پروگرام بنالیا تو خدا تعالیٰ نے انہیں قبل اس کے کہ وہ اپنے پروگرام کو عملی جامہ پہنا سکیں ہلاک کر دیا اور حضرت لوط علیہ السلام اور ان کے متبعین کو ان کی سازش اور اپنے عذاب سے بھی محفوظ رکھا۔ البتہ حضرت لوط علیہ السلام کی بیوی قوم کے ساتھ ہلاک کر دی گئی۔ کیونکہ وہ ان کی معاون و مددگار تھی اور ان کی بد اعمالیوں کو پسند کرتی تھی۔

عذاب اس انداز پر آیا کہ ان پر پتھروں کی بارش کی گئی۔ جس کے نتیجہ میں سب کے سب ہلاک ہو گئے۔ ان کی سرکشی اور اس کی مزاحمت کرنے کے بعد آنحضور ﷺ کو حکم ہوا ہے کہ خدا تعالیٰ کی حمد اور اس کی تعریف بیان کیجئے اور کہئے کہ ساری تعریفوں کا مستحق صرف خدا تعالیٰ ہی ہے۔ اسی نے اپنے بندوں کو بے شمار نعمتیں عطا فرمائیں اور وہی عالی صفات ہے اور ساتھ ہی آپ ﷺ خدا تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام بھیجیں اور خدا تعالیٰ ان چیزوں سے جسے مشرکین اس کا شریک ٹھہراتے ہیں، سب سے پاک اور بری ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

﴿الحمد للہ کہ پارہ نمبر ۱۹ کی تفسیر تمام ہوئی﴾

پارہ نمبر (۲۰)

اَمِّنْ خَلَقَ

فہرست پارہ ﴿امن خلق﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۱۵	حضرت حزقیل کی بروقت مدد	۳۸۵	رہہ دشمن نزول
۳۲۰	خدمت خلق، ترقی کا زینہ	۳۸۵	کائنات کا پیداواری نظام و دلیل وحدانیت ہے
۳۳۱	حضرت موسیٰ کی شادی	۳۸۶	مصیبت زدوں کی فریادری
۳۳۷	معجزات انبیاء اختیار نہیں ہوتے، اسلئے وہ خوف رہتے ہیں	۳۸۶	قیامت کی تعیین علم غیب میں داخل ہے
۳۳۷	ہٹ دھرمی کی وجہ	۳۸۶	انکار قیامت کے باب میں درجہ بدرجہ منکرین کی ترقی
۳۳۸	فرعون کے تمسخر کا انجام	۳۸۷	منکرین آخرت کے مختلف طبقات
۳۳۸	لطفائف سلوک	۳۹۱	لطفائف سلوک
۳۳۱	مشروعیت جہاد کے بعد آسمانی عذاب موقوف		پرانے افسانے ناسازگار حالات سے مصلح کو تنگ دل نہیں
۳۳	کسی بات کو معلوم کرنے کے چار طریقے	۳۹۲	ہونا چاہئے
۳۳۲	واقعات کی ترتیب بدلنے کا نکتہ	۳۹۲	فیصد کن شخصیت سب سے فائق ہونی چاہئے
۳۳۲	کفار کے شبہات کے جوابات	۳۹۳	مردوں کا سننا یا نہ سننا
۳۳۲	ہٹ دھرمی کا کوئی علاج نہیں ہے	۳۹۸	مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا عقلاً ممکن ہے
۳۳۶	شان نزول	۳۹۹	صور قیامت اور اس کا اثر
۳۳۷	تہذیب تقدیر کو نہیں بدل سکتی	۳۹۹	دو آیتوں میں تعارض کا شبہ
۳۳۷	شیخ اکبر کا نکتہ	۳۹۹	لطفائف سلوک
۳۳۷	اہل کتاب کو دوسرے ثواب کا مطلب	۴۰۱	سورۃ القصص
۳۳۸	حب جاہ، حب مال	۴۰۷	فرعون کا خواب اور اس کی تعبیر
۳۳۸	انسان کو تو کسی کی صلاحیت ہدایت کا علم بھی نہیں چہ جائیکہ	۴۰۷	فرعون کی بدتہدیری پر قدرت غیب رہی ہوگی
۳۳۸	ہدایت کا اختیار	۴۰۸	حضرت موسیٰ کی اعلیٰ پرورش کیلئے دشمن کی گوفتخ کی گئی
۳۳۸	ابوطالب کا ایمان	۴۰۸	حضرت موسیٰ کی والدہ اور بہن کی دانشمندی
۳۳۸	موافقات ایمان اور ان کا ازالہ	۴۰۹	دودھ پلانے کی اجرت
۳۴۳	شان نزول	۴۱۳	حضرت موسیٰ کا واقعہ لغزش
۳۴۵	ہر شخص اپنے کئے کا مددگار ہے	۴۱۳	واقعات معیت اور عصمت انبیاء
۳۴۵	قیامت میں توحید کی طرح رسالت کا بھی سال ہوگا	۴۱۳	مجرمین کون تھے؟
۳۴۵	چاند سورج بڑے دیوتا نہیں ہیں، ان سے بھی اوپر ایک	۴۱۵	دوسرے دن کا ہنگامہ
۳۴۵	بالادست طاقت ہے		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۶۳	ظالم کی رسی دراز نہیں ہوتی صرف ڈھیل دی جاتی ہے	۴۴۶	بادیوں کی گمراہی
۴۶۴	دنیا کی کامیابی اور ناکامی آخرت کے مقابلہ میں پیچھے ہے	۴۵۱	کسی قوم کی بربادی قوم فروش افراد کی بدولت ہوتی ہے
۴۶۴	اطاعت والدین کی حدود	۴۵۱	ابک اخلاق سوز، رسوا کن بھونڈی اسکیم
۴۶۵	ضعیف القلوب یا متافقین کی حالت	۴۵۱	قارون کا خزانہ اور اس کی کنجیاں
۴۶۵	عقیدہ کفار کا بطلان	۴۵۱	مال و دولت کا نشہ سانپ کے کاٹنے کے نشہ سے کم نہیں
۴۶۵	ازالہ تعارض	۴۵۱	قارون کا جھوس اور عروج و زوال کی کہانی
۴۶۵	لطائف سلوک	۴۵۲	دنیا داروں اور دینداروں میں نظر و فکر کا فرق
۴۷۴	تنگ آمد بجنگ آمد	۴۵۴	شان نزول
۴۷۴	اسباب میں تاثیر فی الجملہ ہوتی ہے	۴۵۵	معتزلہ کا رد
۴۷۴	مشہور شخصیتوں کی یادگار صورت یا صورت	۴۵۶	تاریک الدنیا اور متروک الدنیا کا فرق
۴۷۵	بیک کرشمہ درکار	۴۵۶	اچھا نقد
۴۷۵	لطائف سلوک	۴۵۶	نبوت کسی نہیں ہوتی بلکہ وہی ہوتی ہے
۴۷۹	قوم نبط کی تباہی	۴۵۷	سورۃ العنکبوت
۴۸۰	عروج و زوال کی کہانی	۴۶۰	شان نزول
۴۸۰	خدا چاہے تو مکڑی سے بھی کام لے سکتا ہے نہ چاہے تو پہاڑ	۴۶۲	ایک شبہ کا ازالہ
۴۸۰	بھی بیکار ہے۔	۴۶۲	ایک نادر علمی تحقیق

اَمَّنْ خَلَقَ

اَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۚ فَالْتَبَتْنَا فِيهِ الْغِيَاثَ مِنَ الْغِيَةِ اِلَى التَّكْلِيمِ بِهٖ حَدِّ اَيُّقَ جَمْعُ حَدِيْقَةٍ وَهُوَ الْبُسْتَانُ الْمُحَوِّطُ ذَاتُ بَهْجَةٍ ۚ حُسْنِ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تَنْبِتُوْا شَجَرَهَا ۚ لِغَدَمِ قُدْرَتِكُمْ عَلَيْهِ ۚ اِلَهٌ بِتَحْقِيْقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيْلِ الثَّانِيَةِ وَاِدْخَالِ الْفِ بَيْنَهُمَا عَلَى الْوُجْهَيْنِ فِي مَوَاضِعِهِ السَّبْعَةِ مَعَ اللّٰهِ ۚ اِغَاثَةٌ عَلَى ذَلِكَ اَيُّ لَيْسَ مَعَهُ اِلَهٌ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُوْنَ ﴿٢٠﴾ يُشْرِكُوْنَ بِاللّٰهِ غَيْرُهُ اَمَّنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا لَا تَجِيْدُ بِاَمْلِهَا وَجَعَلَ خِلَالَهَا فَيَسَمَا بَيْنَهَا اَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي جَبَالًا اَثْبَتَ بِهَا الْاَرْضَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ بَيْنَ الْعَذَابِ وَالْمِلْحِ لَا يَخْتَلِطُ اَحَدُهُمَا بِالْاُخَرِ ۚ اِلَهٌ مَعَ اللّٰهِ ۚ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿٢١﴾ تَوْحِيْدُهُ اَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ الْمُكْرُوْبَ الَّذِى مَسَّهُ الضُّرُّ اِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ الشُّوْءَ عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْاَرْضِ ۚ الْاِضَافَةُ بِمَعْنَى فِى اَيُّ يَخْلِفُ كُلُّ قَرْنٍ الْقَرْنَ الَّذِى قَبْلَهُ ۚ اِلَهٌ مَعَ اللّٰهِ قَلِيْلًا مَا تَدَّكَّرُوْنَ ﴿٢٢﴾ تَتَعَطَّلُوْنَ بِالسُّوْقَانِيَةِ وَالتَّخْتَانِيَةِ وَفِيهِ اِدْغَامُ التَّاءِ فِى الذَّالِ وَمَا زَائِدَةٌ لِتَقْلِيْلِ الْقَلِيْلِ اَمَّنْ يَهْدِيْكُمْ يُرْسِدُكُمْ اِلَى مَقَاصِدِكُمْ فِى ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِالنُّجُوْمِ لَيْلًا وَبِعَلَامَاتِ الْاَرْضِ نَهَارًا وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ اَيُّ قُدَّامِ الْمَطَرِ ۚ اِلَهٌ مَعَ اللّٰهِ ۚ تَعَلَّى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ﴿٢٣﴾ بِهٖ غَيْرُهُ اَمَّنْ يَبْدُءُ الْخَلْقَ فِى الْاَرْحَامِ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ يُعِيْدُهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَاِنْ لَمْ يَعْرِفُوْا بِالْاِعَادَةِ لِقِيَامِ الْبَرَاهِيْنِ عَلَيْهَا وَمَنْ يُرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ بِالْمَطَرِ وَالْاَرْضِ ۚ بِالنَّبَاتِ ۚ اِلَهٌ مَعَ اللّٰهِ ۚ اَيُّ لَا يَفْعَلُ شَيْئًا مِّمَّا دُكِّرَ اِلَا اللّٰهُ وَلَا اِلَهَ مَعَهُ قُلْ يٰمُحَمَّدُ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿٢٤﴾ اِنْ مَعِيَ اِلَٰهًا فَعَلَّ شَيْئًا

مِمَّا ذُكِّرُوا وَلَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنَاسِكُ لَا يُعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَلَائِكَةُ
وَلَسَ الْغَيْبُ أَيْ مَاعَابِ عَنْهُمْ إِلَّا لَكِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيْ الْكُفَّارُ كَعِبْرَتِهِمْ أَيْ بِلَا وَفَتْ
يُنْعَثُونَ ۝۵۰ بَلِ سَمِعْنَا هَلْ أَقْرَبَ بِوَزْنِ أَكْرَمَ فِي قِرَاءَةٍ وَفِي أُخْرَى ادَّارَكَ بِتَشْدِيدِ الدَّالِ وَاضْنُ
لَا يَرُكُّ الدَّالُ الشَّاءَ ذَالًا وَأُدْغِمَتْ فِي الدَّالِ وَاجْتَلِيَتْ هَمْزَةُ الْوَصْلِ أَيْ بَلَّغْ وَلَحِقْ وَتَتَابَعِ وَتَلَا حَقَّ
عَلِمَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ۝۵۱ أَيْ بِهَا حَتَّى سَأَلُوا عَنْ وَقْتِ مَحِيَّتِهَا لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ بَلِ هُمْ فِي شَكٍّ ۝۵۲
مِنْ مَنَاسِكُ بَلِ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ۝۵۳ مِنْ عَمَى الْقَلْبِ وَهُوَ أَبْلَغُ مِمَّا قَبْلَهُ وَالْأَضْلُ عَمِيُونَ اسْتَنْقَسَتْ لُغْزَمَةُ
عَنِ الْإِيَاءِ فَتَقَبَّلَتْ إِلَى الْيَمِينِ بَعْدَ خَذْفِ كَسْرِهَا

ترجمہ: یا وہ ذات جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور تمہارے لئے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر ہم نے اگائے
(لفظ انتہا میں غائب صیغہ سے متکلم کی طرف صفت التفات ہے) پانی کے ذریعہ باغ (لفظ حدائق حدیقہ کی جمع ہے۔ جس کے
معنی چار دیواری والے محفوظ باغ کے ہیں) رونق دار (خوبصورت) تم سے تو ممکن نہ تھا کہ تم ان کے درختوں کو اگاسکو (اس پر تمہاری
قدرت نہ ہوئے کی وجہ سے) کیا اور بھی خدا ہے (لفظ اللہ یہاں سات جگہ آیا ہے۔ ان سب میں دو ہمزہ کی تحقیق کے ساتھ اور
دوسری ہمزہ کی تسہیل کرتے ہوئے نیز ان دونوں صورتوں میں دونوں ہمزہ کے درمیان الف بڑھا کر چاروں طریقہ سے پڑھا
گیا ہے) اللہ کے ساتھ (اس کام پر اس کی مدد کے لئے؟ یعنی ہرگز اللہ کے ساتھ دوسرا خدا نہیں ہے) مگر ہاں یہ لوگ اللہ کے برابر
نہیں آتے ہیں (اللہ کے ساتھ دوسری ہستیوں کو شریک کرتے ہیں) یا وہ ذات جس نے زمین کو قرار گاہ بنایا (کہ اپنے رہنے والوں کے
ساتھ ڈھکائی نہیں ہے) اور بتائیں ان زمینوں کے درمیان (بیچ میں) ندیاں اور زمین کی خاطر جو جھل پہاڑ بنائے (جن سے زمین و
تھم ای) اور دریاؤں کے درمیان حد فاصل بنائی (جو شیریں اور شور پانیوں کو ایک دوسرے سے ملنے نہیں دیتی) کیا اللہ کے ساتھ اور بھی
خدا ہے؟ مگر ہاں ان میں سے اکثر تو (اس کی توحید کو) سمجھتے بھی نہیں۔ یا وہ ذات جو بے قرار کی فریاد سنتی ہے (کہ جو تکلیف کے
دربارے بچھین ہو) جب وہ اس کو پکارتا ہے اور وہ مصیبت دور کر دیتا ہے (پکارنے والے سے بھی اور دوسروں سے بھی) اور تمہیں
زمین میں سب سے تمہیں بتاتا ہے۔ حلقاء الارض میں اضافت بواسطہ فی ہے۔ یعنی ہر پچھلا قرن پہلے قرن کا قائم مقام ہے۔ کیا
اللہ کے ساتھ اور بھی خدا ہے؟ تم ان سے بہت ہی تم غور کرتے ہو (کم نصیحت حاصل کرتے ہو۔ اکثر قراء کے نزدیک لفظ تذکرون تا
سے ساتھ ہے اور تذکرہ سے زیادہ یا اسے ساتھ آیا ہے۔ یہ لفظ اصل میں تذکرون تھا۔ فاکو ذال میں اوناٹام کر دیا ہے اور لفظ تا
سے ہے۔ تذکرہ کی جگہ سے یہ کیا ہے) یا وہ ذات جو تمہیں راستہ بھاتی ہے (تمہاری منزل مقصود کی طرف رہنمائی کرتی
ہے) (نئی اور پرانے میں میں (رات و ستاروں کے ذریعہ اور دن میں زمین کے نشانات کے ذریعہ) اور جو ہواؤں کو بارش
سے بہت (بہت سے بارش ہے) بھیجتا ہے خوش کہہ دینے کے لئے کیا اللہ کے ساتھ اور خدا ہے؟ اللہ پر تو ہے ان کے شک
سے (ہو وہ من و عنان کا شریک نہیں آتے ہیں) یا وہ ذات اول بار مخلوق کو پیدا کرتی ہے۔ (نطفہ کو رحم میں ڈال کر) پھر اسے دوبارہ پیدا
کرتی ہے۔ کہ جس کے بعد کہ یہ اس کا اقرار نہ کریں۔ مگر اس پر دلائل موجود ہیں) اور جو تمہیں رزق دیتا ہے آسمان سے (بارش
ذریعہ) اور زمین سے (اگائے کر) کیا اللہ کے ساتھ اور کوئی خدا ہے؟ یعنی مذکورہ بالا چیزوں میں سے کوئی ایک چیز بھی اللہ کے

کوئی دوسرا نہیں بنا سکتا اور اللہ کے سوا کوئی دوسرا خدا نہیں ہے) آپ (اے محمد پچھو!) کہئے اپنی دلیل (حجت) پیش کرو۔ اگر تم سچے ہو (اس بارے میں کہ میرے ساتھ اور خدا ہے جس نے مذکورہ چیزوں میں سے کچھ بھی بنایا ہو اور چونکہ کفار مکہ نے قیامت کا وقت پوچھا تھا۔ اس لئے اگلی آیت نازل ہوئی) آپ کہہ دیجئے آسمانوں اور زمین میں جتنی مخلوق ہے (وہ خواہ فرشتے ہوں یا انسان) کوئی بھی غیب (نگاہوں سے اوجھل چیز) نہیں جانتا۔ بجز (سوائے) اللہ کے (وہ جانتا ہے اور یہ کفار وغیرہ) نہیں جانتے کہ کب (کس وقت) دوبارہ اٹھائے جائیں گے۔ بات یہ ہے (صل بمعنی ہل ہے) نیست و نابود ہو گیا ہے (لفظ ادراک بروزن اکرم ہے۔ ابو عمرو کی قرأت میں ورد و سروں کے قرأت میں ادراک ہے۔ دال مشدد کے ساتھ۔ اصل میں تدارک تھا۔ تا کو دال سے بدل کر دال کا دال میں اوصاف کر، یا اور ہمزہ وصل حذف کر دیا ہے۔ یعنی اتنا بڑھ گیا اور مسلسل ہو گیا) ان کا علم آخرت کے متعلق (حتی کہ قیامت آنے کا وقت پوچھنے کی نوبت آگئی۔ واقعہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ ان کا کچھ علم نہیں ہے) بلکہ یہ اس کی طرف سے شک میں ہیں۔ بلکہ اس کی طرف سے اندھے بنے ہوئے ہیں۔ لفظ عمون۔ مٹی القلب سے ماخوذ ہے۔ دوسرا جملہ پہلے جملہ سے بڑھ کر ہے۔ عمون دراصل عمیون تھا۔ یا پر شمشاد شوار ہونے کی وجہ سے ما قبل میم کو دے دیا۔ میم کا حذف کر کے)۔

تحقیق و ترکیب: امن۔ اسم ماقطعہ بمعنی بل ہے۔ ہمزہ استفہامیہ ہے یا اضراب کے لئے ہے خبر محذوف ہے۔ یعنی خبر اور ام متعلق بھی ہو سکتا ہے۔ تقدیری عبارت اس طرح ہوگی۔ الا صنم خیر ام الذی خلق السموات الخ قرینہ کے ہوتے۔ حذف کی گنجائش ہے۔ البتہ اس سے پہلی آیت اللہ خیر اما یشر کون میں سوال اجمالی کے وقت تو لفظ اللہ کو مقدم ذکر کیا گیا ہے اور "امن خلق الخ" میں تفصیلی سوال کے موقع پر ذکر اسنام کو مقدم اور اللہ کے ذکر کو مؤخر کیا گیا اور نکتہ اس میں یہ ہے کہ تفصیلی سوال میں اوصاف کا استحضار چونکہ مقصود ہے۔ اس لئے مناسب سمجھا گیا کہ اولاً ذہن ایک چیز سے فارغ ہو جائے۔ پھر پوری توجہ موصوف بالکمالات کی طرف ہو سکے گی۔ یعنی بتوں کا ذکر چونکہ اجمالی سوال میں مؤخر آیا ہے۔ سوال تفصیلی میں اسے مقدم کر دیا گیا ہے۔ تاکہ ذہن فارغ ہو کر بالکل ذکر اللہ کی طرف متوجہ ہو جائے جو متصف بالکمالات ہے۔ اگر تفصیلی سوال میں ذکر اللہ کو مقدم کر دیا جاتا تو بتوں کا ذکر اجمالی سوال کی طرف تفصیلی سوال میں بھی مؤخر ہو جاتا اور ذہن فارغ نہ ہوتا اور ام منقطعہ کی صورت میں یہ توجیہ کی جائے گی کہ اجمالی سوال سے ذہن چونکہ تفصیلی سوال کی طرف منتقل ہو گیا ہے اس لئے امن خلق الخ فرما دیا گیا ہے۔ اس صورت میں من مبتداء ہوگا وار اس کی خبر ماکے بعد محذوف ہوگی۔ یعنی خبر پھر اما یشر کون اس پر معطوف ہو جائے گا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ الذی خلق وفعل کذا و کذا حیرام الذی یشر کون خیر اسی طرح اگلے الفاظ میں بھی توجیہ کی جائے گی۔

فیہ الصفات۔ فعل انبات کو اللہ کے ساتھ مخصوص کرنے میں اس کلمہ کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ دیکھو ہم نے ایک ہی پانی سے رنگ برنگ کے درخت اور کھیتیاں پیدا کر دیں، جن کے ذائقے بھی مختلف اور تاثیرات بھی مختلف ہیں۔

ذلک مذکورہ تخلیق کی طرف اشارہ ہے۔ اور ءالہ میں استنبہام انکاری کی طرف مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے۔ یعدلون یہ لفظ مدول بمعنی تجاوز سے بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی اللہ کو چھوڑ کر غیر اللہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اور عدل کے معنی برابری کے بھی ہو سکتے ہیں۔ یعنی اللہ کو ذکر کے برابر قرار دیتے ہیں۔

امن جعل الارض یہ جملہ اور اگلے تینوں جملے امن خلق الخ سے بدل ہو سکتے ہیں۔ لیکن بہتر یہ ہے کہ ہر جملہ کو پہلے جملہ سے اضراب پر محمول کیا جائے اور اس طرح مختلف جہات سے ایک تبکیہ سے دوسری تبکیہ کی طرف منتقل ہو جائے۔ یہ صورت الزام حجت کے لئے زیادہ موثر ہوگی۔

لا تسمید اس میں زمین کی ذاتی حرکت و سکون سے بحث نہیں ہے جو فلاسفہ قدیم و جدید کے درمیان بحث طبع مسدود ہے۔ کیونکہ قرآن کا یہ موضوع نہیں ہے بلکہ حرکت عرضی مراد ہے۔ جس کے معنی ڈمگانے کے ہیں۔ یعنی زمین، پانی اور ہوا کی حرکت سے ڈمگاتی نہیں ہے مضبوط پہاڑوں کی میخوں نے جمادیا ہے۔ مجال نہیں کہ ذرا بھی ڈانو ڈول ہو سکے۔

حلالہا۔ اگر جعل بمعنی خلق ہے تو یہ اس کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا۔ اور اگر جعل بمعنی صیر متعدی بدو مفعول ہے تو یہ مفعول ثانی کی جگہ ہو جائے گا۔

رواسی۔ جمع راسیۃ کی بمعنی مضبوط۔

اذا دعاه۔ اس میں اشارہ ہے کہ مضطر کی اجابت اس کی دعا پر موقوف ہے۔ حالت اضطرار میں بھی ترک دعا کی بجائے دعا ہی موثر ہوگی۔

لتقلیل القلیل۔ یعنی بالکلیہ نفی مراد ہے۔

لقيام البراهین۔ یعنی ابتداء خلق کے جب یہ معترف ہیں تو اعادہ بہ نسبت ایجاد کے آسان ہے۔ اس کا اعتراف بھی ضرور ہونا چاہئے۔ گویا ابتداء تخلیق اعادہ تخلیق کی واضح دلیل ہے۔ دراصل بحث و قیام کا اثبات تین مقدمات پر موقوف ہے اور وہ تینوں ظاہر و باہر ہیں۔ پس اثبات قیامت بھی بدیہی ہے اور وہ مقدمات حسب بیان قاضی بیضاویؒ یہ ہیں:

۱۔ موثر حقیقی یعنی حق تعالیٰ کا عالم ہونا۔

۲۔ اس کا قادر ہونا۔

۳۔ متاثر یعنی مادہ میں قابلیت کا علیٰ حالہ موجود رہنا۔

اللہ کا عالم و قادر ہونا تو ان آیات سے ظاہر ہے۔ اسی طرح مادہ کائنات میں وجود عدم کی قابلیت کا بدستور رہنا بھی واضح ہے۔ پھر قیامت میں عالم کا دوبارہ پیدا ہونا کیوں قابل تامل بنا ہوا ہے۔

مرہاسکم میں اللہ کے مستحق عبادت ہونے پر تو مذکورہ دلائل قائم ہیں۔ اب شرک کے ثبوت و صحت پر نہیں دلائل پیش کرنے چاہئیں۔

ان معی۔ یہ بطور حکایت ہے ورنہ معہ ہونا چاہئے تھا اور جلالین کے بعض نسخوں میں معہ اللہ ہے۔ اس صورت میں تو ہیہ کی حاجت ہی نہیں رہتی۔

من فی السموات۔ اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔ يعلم کا فاعل من ہو اور فی السموات والارض جن سے مراد بقول شارح انسان اور فرشتے ہیں۔ فاعل کی صفت ہے اور الغیب مفعول بہ ہے اور اللہ مبتداء ہے۔ جس کی خبر کی طرح شارح نے يعلمہ نکال کر اشارہ کیا ہے اور "الا" کی تفسیر "لکن" سے کر کے استثناء منقطع ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ دوسری ترکیب یہ ہو سکتی ہے کہ من مفعول ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہو اور لفظ الغیب اس سے بدل ہو اور يعلم کا فاعل اللہ ہو۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ قل لا يعلم الاشیاء التي تحدث فی السموات والارض الغائبة عنا الا اللہ تعالیٰ۔ الا یہاں استثناء متصل کے لئے نہیں ہو سکتا۔ ورنہ اللہ تعالیٰ کا منجملہ کائنات ہونا لازم آئے گا اور محتاج مکان ماننا پڑے گا جو بظاہر ہے کہ صحیح نہیں ہے۔ البتہ تاویل کرتے ہوئے استثناء متصل بھی بتایا جاسکتا ہے۔ جیسے وبلدۃ لیس بھانیس۔ الا الیافیر و الا الیعیس۔ میں یعافیر و یعیس کو ایس میں داخل کر لیا گیا ہے۔ اور بقول علامہ زحشریؒ مبدل منہ اگر مرفوع ہو تو بنی تمیم کے لغت پر مستثنیٰ منقطع بھی بطور

بدل کے مرفوع ہوتا ہے۔

ایمان بمعنی متسی ہے۔ مفسر علامؒ نے وقت کے ساتھ تفسیر کی ہے۔ مگر وہ یہاں کے ضمنی استفہام کے منسب نہیں رہے گی اور متسی کے ساتھ تفسیر مناسب ہے۔ لفظ ایمان مرکب ہے۔ ای اور آن سے اصل عبارت اس طرح تھی۔ ای وقت ان یبعثون۔ بل بمعنی ہل۔ اگرچہ نحو و لغت کی کتابوں میں بل بمعنی ہل نہیں ہے۔ مگر حضرت ابن عباسؓ کی قرأت ادرک دو ہمزہ کے ساتھ اور حضرت اور ابی بن کعبؓ کی قرأت ام تدارک علیہم اس معنی پر دلالت کر رہی ہے۔

ای بلغ مفسر علامؒ نے چونکہ دو قراءتیں ذکر فرمائی ہیں۔ ایک ادرک دوسرے ادرک اس لئے لفظ بلغ پہلی قراءت کے معنی کی طرف مشیر ہے۔ چنانچہ ادرک علمی بولتے ہیں۔ بمعنی بلغہ و ادرکہ اور لفظ تابع و تلاحق سے دوسری قراءت کے معنی کی طرف اشارہ ہے۔ چنانچہ تدارک بنو فلاں بولا جاتا ہے۔ یعنی ہلاکت میں لگا تار لگ گئے۔

علمہم فی الآخرہ۔ اس میں دو توجیہات ہو سکتی ہیں۔ ایک کی طرف مفسر علامؒ نے ای بھا کہہ کر اشارہ کیا ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے علمی بزرگ کذا کہا جائے۔ اس صورت میں استفہام انکاری ہوگا۔ جس کی طرف لیس الامر کذلک سے مفسرؒ نے اشارہ فرمایا ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ فہی کو اپنے معنی پر رکھا جائے اور لفظ ادرک اگرچہ لفظ ماضی ہے۔ مگر معنی مستقبل ہوگا۔ قیامت کے یقینی ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ جیسے اسی امر اللہ فرمایا گیا ہے۔ پہلی توجیہ پر فہی کا تعلق علم سے اور دوسری صورت میں فہی کا ادرک سے ہوگا۔ یعنی علم قیامت کے اسباب کامل و مستحکم ہیں اور انہیں حاصل بھی ہو چکے۔ مگر پھر بھی یہ شکوک و جہالت میں گرفتار ہیں۔ بعد حذف کسرھا اور ضمہ کے بعد یا بھی ساکن ہونے کی وجہ سے گر جائے گی۔

رابط و شان نزول: شروع صورت سے یہاں تک رسالت سے متعلق بحث تھی۔ اب آیت سابقہ قل الحمد الخ سے ایک موثر اور بلغ خطبہ کے بعد آیات ”امن خلق“ سے بحث توحید کا آغاز ہے۔ ان پانچ آیات میں پانچ قسم کی دلیلیں پیش فرمائی گئی ہیں۔ چونکہ بہترائی کا انحصار عقلی ہونے کی وجہ سے کفار کے نزدیک بھی اللہ ہی کے لئے تھا اور اس سے خدا کی یکتائی کا لزوم قضیہ عقلیہ ہے۔ اس لئے مقدمات کے بدیہی ہونے کی وجہ سے اگرچہ یہ بیان اجمالاً بھی کافی تھا۔ مگر زیادہ اہتمام کرتے ہوئے بطور تبرع تفصیل بیان فرمائی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾: کائنات کا پیداواری نظام دلیل وحدانیت ہے:..... توحید پر زور اور شرک کی تمام صورتوں کی تردید کرتے ہوئے پہلی آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ وہی کائنات کا پیدا کرنے والا، پانی برسانے والا، نباتات اگانے والا ہے۔ نہ کوئی میگو دیوتا اور بارش کا خدا ہے اور نہ زمین کی زراعت و پیداوار اور بانگوں کے بہار کی دیوی ہے۔ یہ سب کام صرف اللہ کے ہیں۔ انسان خوب غور کر کے دیکھئے کہ کاشت کاری یا باغبانی کے عظیم الشان نظام کے کسی جز میں بھی اس کو کچھ دسترس حاصل ہے۔ وہ زمین میں پیداوار کی صلاحیت ڈال سکتا ہے؟ مٹی میں نمب کی قوت رکھ دینا کیا اس کے بس کی بات ہے؟ مناسب وقت اور مناسب جگہ بارش لانا کیا اس کے اختیار میں ہے؟ بارش کے قطروں میں نباتات کے اگانے کی تاثیر، درختوں، پودوں، سبزیوں، پھل پھداریوں کو سورج کی گرمی ایک خاص مقدار میں پہنچانا کیا اس کی قدرت نہیں ہے؟ الحاصل کھاد، سورج، پانی میں پیداواری صلاحیت اور تاثیر رکھ دینا اور اسے ایک مناسب حد تک بروئے کار لانا کیا غریب انسان کے قبضہ میں ہے؟ پس جب اس نباتاتی نظام کی کوئی سی کڑی بھی انسان کے اختیار میں نہیں ہے تو پھر اللہ کے علاوہ کوئی دوسری ہستی اس کی شریک خدایت ہے؟ اندھے، بہرے ب سمجھ، وہ میں

تو یہ سارے کرشمے نہیں ہو سکتے۔ پھر یہ تو حید حق کے ڈگر سے بر گشتگی اور بے راہ روی کیسی؟ افسوس کہ کلدانی ہوں یا مصری، ہندی ہوں یا سندھی، ایرانی ہوں یا یونانی، ترکی ہوں یا ساسانی اپنے عروج و تمدن اور کمال تہذیب کے دور میں بھی اس موٹی سی بات کو نہ سمجھ سکے۔ اکثر ہم لا یعلمون۔

مصیبت زدوں کی فریاد رسی:..... اللہ کی صفات خالقیت و ربوبیت کے بعد آیت امن یجیب المضطر الح میں اس کی صفت داد رسی اور فریاد رسی کو یاد دلایا جا رہا ہے۔ البتہ پہلی آیات میں عام مشرکین کو خطاب تھا اور اس آیت میں خاص طور سے مسیحوں اور روح پرستوں کی طرف روئے سخن ہے کہ بتلاؤ اس کے سوا کون مضطر کی پکار سنتا ہے؟ لیکن آیت کا یہ منشا نہیں ہے۔ کہ اللہ ہمیشہ اور ہر فریاد منظور کر لیتا ہے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ جب بھی فریاد رسی ہوتی ہے اسی کی طرف سے ہوتی ہے کوئی دوسرا نہیں۔ جو دعا سنے اور مصیبت دور کرے۔ طالب علمانہ زبان میں کہنا چاہئے یہ قضیہ دائمی نہیں بلکہ مطلقہ ہے۔ رہا یہ کہ کون سی دعا قبول کی جائے اور کب منظور کی جائے۔ یہ اللہ کی مصالح اور حکمت پر موقوف ہے۔ اس لئے اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

قیامت کی تعیین علم غیب میں داخل ہے:..... اور کفار مکہ عقیدہ قیامت کے غلط ہونے کی ایک وجہ چونکہ یہ بھی بتاتے تھے۔ کہ پوچھنے پر بھی اس کو بتلایا نہیں جاتا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قیامت نہیں ہوگی۔ گویا قیامت کے متعین نہ کرنے کو قیامت نہ ہونے کی دلیل بنا رہے ہیں۔ اس لئے اس مضمون کو علم غیب کے اللہ کے ساتھ خاص ہونے سے شروع کرتے ہوئے قل لا بعلم ان فرمایا جا رہا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ کفار کا یہ استدلال ہی غلط ہے۔ کہ قیامت کی تعیین کسی کو معلوم نہیں کہ ٹھیک ٹھیک، پتوں کر کوئی وقت متعین کر سکے۔ تو اس سے یہ سمجھ لینا کہ پھر قیامت کا وقوع ہی نہیں ہوگا کیونکہ قیامت ہی کی کیا تخصیص ہے۔ اور بھی بہت سی چیزیں ہیں جن کا پہلے سے پتا تلا علم کسی کو نہیں دیا گیا۔ مگر وہ پھر واقع ہوتی ہیں۔ اللہ کو تو بے بتلائے پہلے سے سب کچھ معلوم ہے۔ کسی اور کو بے بتلائے کچھ بھی معلوم نہیں ہے۔ پھر کیا ان سب چیزوں کا انکار کر دیا جاتا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کا معلوم نہ ہونا اس کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں۔ بلکہ بات یہ ہے کہ بعض چیزوں کا چھپنا اور پوشیدہ رکھنا ہی اللہ کو منظور اور اس کی مصلحت ہوتا ہے۔ پس قیامت کی تعیین بھی انہی مخفی امور میں سے ہے۔ اسی لئے کسی کو اس کا علم نہیں دیا گیا۔ مگر اس سے فی نفسہ قیامت کی نفی کیسے لازم آگئی۔

انکار قیامت کے باب میں درجہ بدرجہ منکرین کی ترقی:..... اور خیر دوسروں کو صرف تعیین قیامت کا علم نہیں۔ مگر ان کفار کو تو اس سے بڑھ کر نفس قیامت کا علم ہی ہے۔ یہ تو سرے سے اس کے ہی منکر ہیں۔ جو ظاہر ہے پہلے سے بڑھ کر ہی ہے اور قابل مذمت بھی۔ کیونکہ معاد جسمانی کا ماننا واجب ہے اور واجب چھوڑ دینا مذموم ہوتا ہے۔ بلکہ کفار اس سے بھی آگے قیامت کے متعلق شک میں پڑے ہوئے ہیں اور شک کا لاعلمی سے بڑھ کر ہونا اس معنی کو ظاہر کرتا ہے کہ لاعلمی خالی اندہن کو بھی شامل ہوتی ہے۔ لیکن شک میں التفات ذہن کے باوجود پھر عدم تصدیق ہوتی ہے۔ اس لئے یہ حالت پہلے سے بھی بدتر ہے۔ بلکہ اس سے بڑھ کر قیامت کے باب میں یہ لوگ بالکل اندھے بنے ہوئے ہیں۔ جس طرح ایک اندھے کو جب راہ ہی نظر نہیں آتی تو منزل پر رسائی کہاں۔ اسی طرح ضد و عناد کی وجہ سے جب انہیں صحیح دلائل ہی نظر نہیں آتے اور نہ ان میں تاثر و تدبر کرتے ہیں۔ تو تصدیق آخرت کی منزل تک کامیابی کیسی؟ پس یہ حالت شکی حالت سے بھی بڑھ کر ہے۔ کیونکہ گرفتار شک بعض دفعہ دلائل میں نظر کرنے سے رفع شک کر لیتا ہے۔ لیکن جو نظر ہی کھو بیٹھا ہو وہ مقصود سے ہمکنار کیسے ہو سکتا ہے۔

غرض کہ ایمان یبعضون سے بڑھ کر تدارک علم کا درجہ ہے اور اس سے بڑھ کر شک کا اور اس سے بڑھ کر اگلی (اندھے پن) کا آخری درجہ ہے۔ پس آیت میں یہ انتقالات ترقی کے لئے ہیں اور ترقی کے اگلے مرتبہ میں پچھلے مرتبہ کی نفی نہیں ہوتی۔ کہ تعارض کا شبہ ہو۔ بلکہ اصل چیز کے ساتھ زائد کا اثبات ہوتا ہے۔ اس طرح آخری درجہ میں پہلے سب درجات برقرار رہتے ہیں اور چونکہ ہر پہلا درجہ بہ نسبت بعد کے درجہ کے لا بشرط مشنی کے مرتبہ میں بلحاظ مفہوم عام ہوتا ہے اس لئے اجتماع میں کوئی اشکال نہیں اور ان میں عموم و خصوص بھی ظاہر ہے۔

منکرین آخرت کے مختلف طبقات کو خطاب:..... دراصل منکرین آخرت کے کئی طبقے ہیں۔ جن کی نفسیات کی ان آیات میں الگ الگ تشریح کر دی گئی۔ ایک طبقہ وہ ہے۔ جن کا سطحی اور حسی علم آخرت کے سمجھنے سے عاری ہے۔ یہ طبقہ اپنی لاعلمی پر قانع ہو کر بیٹھ رہا۔ بل اذلت علمہم میں ان کی نشاندہی کی گئی۔ دوسرا طبقہ بے خبری کے مرحلے سے آگے قدم بڑھ کر اس عقیدے پر جرح و جدح کرنے پر تل جاتا ہے اور شک و ارباب کی وادیوں میں بھٹکنے لگتا ہے۔ بل ہم فی شک کا مصداق یہی گروہ ہے۔ تیسرا طبقہ وہ ہے کہ تمام دلائل و شواہد سے کسر آنکھیں موند لیتا ہے۔ ان کی راہ پر آنے سے قطعاً مایوسی ہے۔ یہ لوگ بل ہم منها عمود کا مصداق ہیں۔ عقیدہ آخرت کی اہمیت کے پیش نظر اور مخالفین کے شد و مد کی وجہ سے خاص طور پر اس کا ذکر کیا گیا ہے۔

لطايف سلوك:..... امن خلق السموات الخ سے معلوم ہوا کہ کائنات کا مطالعہ اگر فی نفسہ مقصود ہو تو وہ مانع اور منافی توحید و ایمان ہے۔ جیسا کہ سائنس دانوں اور مادہ پرستوں میں عام طور سے اس کا مشاہدہ ہے۔ لیکن جب وصول الی الحق کا ذریعہ ہو تو نہ صرف یہ کہ منافی توحید نہیں بلکہ ذکر فکری ہے۔ جیسا کہ آیت ان فی خلق السموات الخ میں تدبر و فکر کو دانشوروں کا شیوہ قرار دیا ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَيُّضًا فِي انْكَارِ الْبُعْثِ إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَابَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴿٢٧﴾ اٰی مِنْ الْقُبُورِ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ اِنْ مَا هَذَا اِلَّا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلٰیْنَ ﴿٢٨﴾ حَمْعُ اُسْطُوْرَةٍ بِالضَّمِّ اٰی مَا سَطَرَمِنْ الْكِذْبِ قُلْ سِيرُوا فِی الْاَرْضِ فَانظُرُوا كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِیْنَ ﴿٢٩﴾ بِاِنْكَارِهِمْ وَهٰی هَلَاكُهُمْ بِالْعَذَابِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِی ضِیْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُوْنَ ﴿٣٠﴾ تَسْلٰیةٌ لِلنَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اٰی لَا تَهْتَمُّ بِمَكْرِهُمْ عَلَیْكَ فَاِنَّا نَاصِرُكَ عَلَیْهِمْ وَیَقُولُوْنَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ بِالْعَذَابِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ﴿٣١﴾ فِیْهِ قُلْ عَسٰی اَنْ یَّكُوْنَ رَدْفٌ قَرَبٌ لَّكُمْ بَعْضُ الَّذِیْ تَسْتَعْجِلُوْنَ ﴿٣٢﴾ فَحَصَلَ لَهُمْ الْقَتْلُ بِیَدِیْ وَبَاقِی الْعَذَابِ یَاْتِیْهِمْ نَعْدُ الْمَوْتِ وَاِنْ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلٰی النَّاسِ وَمِنْهُ تَاخِیْرُ الْعَذَابِ عَنِ الْكُفَّارِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا یَشْكُرُوْنَ ﴿٣٣﴾ فَالْكُفَّارُ لَا یَشْكُرُوْنَ تَاخِیْرُ الْعَذَابِ لِاِنْكَارِهِمْ وَقُوْعُهُ وَاِنْ رَبَّكَ لَیَعْلَمُ مَا تَكُنُّ صُدُوْرُهُمْ تَخْفِیْهِ وَمَا یُعْلِنُوْنَ ﴿٣٤﴾ بِالْیَسْتِیْهِمْ وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِی السَّمَاۤءِ وَالْاَرْضِ اِلَّا لِنَمٰلَعَةٍ اٰی شَیْءٌ فِی عَایَةِ

الْحَفَاءَ عَلَى النَّاسِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۷۵﴾ يَتَنَبَّأُ هُوَ السَّوْحُ الْمَحْفُوظُ وَمَكْنُونٌ عِلْمُهُ تَعَالَى وَمِنْهُ تَعَذِّبُ الْكُفَّارَ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ الْمُؤْجُوذِينَ فِي زَمَنِ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۷۶﴾ أَيْ بَيَّانَ مَا ذَكَرَ عَلَى وَجْهِهِ الرَّافِعِ لِلِاخْتِلَافِ بَيْنَهُمْ لَوْ أَحَدُ وَاوَاهُ وَاسْمُوا وَإِنَّهُ لَهْدَى مِنَ الضَّلَالَةِ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۷۷﴾ مِنْ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ كَغَيْرِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِحُكْمِهِ أَيْ عَذْلِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْعَلِيمُ ﴿۷۸﴾ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ وَلَا يُمَكِّرُ أَحَدًا مُحَالِفَتُهُ كَمَا خَالَفَ الْكُفَّارُ فِي الدُّنْيَا أَنْبَاءَهُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ بِهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿۷۹﴾ أَيْ الدِّينِ الْبَيِّنِ فَالْعَاقِبَةُ لَكَ بِالنَّصْرِ عَلَى الْكُفَّارِ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ أَمْثَالًا بِالمَوْتِ وَالصُّمَّةِ وَلَعَمْرِي فَقَدْ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا يَتَحَقِّقُ الْهَمَزَاتِ وَتَسْهِّلُ الثَّابِتَةَ بَيْنَهَا وَتَبَيِّنُ الْبَاءَ وَلَوْ مُدْبِرِينَ ﴿۸۰﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَدَى الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنَّ مَا تَسْمِعُ سَمَاعَ إِفْهَامٍ وَقَوْلٍ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الْقُرْآنِ فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۸۱﴾ مُخْلِصُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حَقَّ الْعَذَابِ أَنْ يُنْزَلَ بِهِمْ فِي جُمْلَةِ الْكُفَّارِ أَخْرَجْنَا لَهُمْ ذَاتَبَةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَيْ تَكَلِّمُ الْمُؤْجُوذِينَ حِينَ خُرُوجِهَا بِالْعَرَبِيَّةِ تَقُولُ لَهُمْ مِنْ جُمْلَةٍ كَلَامِهَا نَائِبَةٌ عَنَّا أَنْ يَخْطُبَ النَّاسُ أَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ وَفِي قِرَاءَةِ فَتَحِ هَمْزَةٍ إِنْ بِتَقْدِيرِ الْبَاءِ بَعْدَ تَكَلِّمِهِمْ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿۸۲﴾ أَيْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى الْبَعْثِ وَالْحِسَابِ وَالْعِقَابِ وَبِخُرُوجِهَا يَنْقَطِعُ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَا يُؤْمِنُ كَافِرُ كَمَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ

ترجمہ: ... اور یہ کافر (انکار قیامت کرتے ہوئے یہ بھی) کہتے ہیں کہ جب ہم اور ہمارے باپ دادا خاک ہو گئے تو کیا ہم نکالے جائیں گے (قبروں سے) اس کا وعدہ تو ہم سے اور ہمارے باپ دادوں سے پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے۔ یہ تو بس بے سند باتیں ہیں جو انگلوں سے نقل ہوتی چلی آ رہی ہیں (اساطیر، لفظ اسطورہ بالضم کی جمع ہے جھوٹی لکھی ہوئی باتیں) آپ کہتے تم زمین پر چل کر دیکھو کہ مجرمین کا انجام کیا ہوا ہے؟ (اپنے انکار کی وجہ سے عذاب میں تباہ و برباد ہوئے) اور آپ ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ سزا شمس سر رہے ہیں ان میں تنگ نہ ہوئے (اس میں آنحضرت ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے کہ آپ ان کی چالوں سے پریشان نہ ہوئے) یونکہ ہماری مدد آپ کے شامل حال ہے (اور یہ پوچھتے ہیں کہ یہ وعدہ (عذاب کا) کب پورا ہوگا؟ اگر تم سچے ہو (اس بارے میں) آپ کہہ دیجئے جس مذہب کی تم جلدی مچا رہے ہو عجب نہیں کہ اس کا کچھ حصہ تمہارے پاس (قریب) ہی آ گیا ہو (چنانچہ غزوہ بدر میں بہت سے مارے گئے) (بقیہ مذہب موت کے بعد بھگلتا ہوگا) اور آپ کا پروردگار لوگوں پر بڑا فضل رکھنے والا ہے (کفار کو سیر دست مذہب نہ دینا بھی فضل ہی کا ایک حصہ ہے) لیکن اکثر آدمی شکر ادا نہیں کرتے (چنانچہ یہ کفار بھی عذاب کے ملوثی ہونے پر شکر گزار نہیں

ہوتے۔ کیونکہ یہ سرے سے عذاب ہی کے منکر ہیں) اور بلاشبہ آپ کا پروردگار خوب جانتا ہے جو کچھ ان کے سینوں میں چھپا ہوا ہے اور جو کچھ یہ (اپنی زبانوں سے) ظاہر کرتے ہیں اور آسمان و زمین میں کوئی ایسی مخفی چیز نہیں ہے (لفظ غائبہ میں تاء مبالغہ کے لئے ہے یعنی پوشیدہ چیز) جو لوح محفوظ میں درج نہ ہو (لفظ مبین بمعنی بین ہے۔ کتاب میں سے مراد لوح محفوظ ہے یا علم الہی جو سر بستہ رہتا ہے عذاب کفار بھی اسی میں داخل ہے) بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر (جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ہیں) بہت سی ان باتوں کو ظاہر کر دیتا ہے جن میں وہ اختلاف رکھتے ہیں (ایسے انداز سے بیان کر دیتا ہے کہ اگر اس کو قبول کر لیں اور مان لیں تو سارا اختلاف دور ہو جائے) اور یقیناً قرآن ایمان داروں کے لئے (گمراہی سے) ہدایت اور (عذاب سے) رحمت ہے۔ بالیقین آپ کا پروردگار ان میں (اور دوسروں میں قیامت کے روز) اپنے حکم (الضاف) سے فیصلہ فرما دے گا اور وہ زبردست علم والا ہے (فیصلہ سے پورے طور پر واقف۔ لہذا کوئی اس کا خلاف نہیں کر سکے گا۔ جیسا کہ کفار دنیا میں انبیاء کا خلاف کرتے رہتے ہیں) سو آپ اللہ پر بھروسہ (اعتماد) رکھئے۔ یقیناً آپ صریح حق پر ہیں (دین واضح پر اس لئے آخر کار کفار پر فتح آپ کی ہوگی۔ پھر آگے کفار کی مثال مردوں، بہروں، اندھوں سے دیتے ہوئے ارشاد ہے) آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے اور نہ بہروں کو اپنی پکار سنا سکتے ہیں۔ جب کہ (لفظ ء اذا دونوں ہمزہ کی تحقیق کے ساتھ اور دوسری ہمزہ کو پہلی ہمزہ اور یاء کے درمیان تسہیل کرتے ہوئے پڑھا گیا ہے) وہ پیٹھ پھیر کر چل دیں۔ اور نہ آپ اندھوں کو ان کی گمراہی سے راستہ دکھلانے والے ہیں۔ آپ (سمجھانے اور قبولیت کا سنانا) انہی کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیات (قرآن) پر یقین رکھتے ہیں پھر وہی مانتے ہیں (اللہ کی توحید میں مخلص ہیں) اور جب وعدہ ان پر پورا ہونے کو ہوگا (عذاب کا حق تو یہ ہے کہ منجملہ کفار کے ان پر بھی واقع ہو جاتا) تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک جانور نکالیں گے جو ان سے باتیں کرے گا (عرب کے موجودہ لوگوں پر اس کا ظہور ہوتا اور وہ ہماری نیابت کرتے ہوئے ان سے کہتا) کہ یہ لوگ (کفار مکہ اور ایک قراءت میں ان فتح ہمزہ کے ساتھ ہے لفظ تکلمہم کے بعد بتقدیر) ہماری آیتوں پر یقین نہیں لاتے تھے (یعنی قرآن پر ایمان نہیں رکھتے تھے۔ جس میں قیامت، حساب، عذاب کا ذکر ہے۔ اس جانور کے ظہور کے بعد امر بالمعروف نہیں عن المنکر موقوف ہو جائے گا اور کوئی کافر ایمان نہیں لائے گا۔ جیسا کہ آیت انہ لن یومن من قومک الا من قد امن الخ میں حضرت نوح علیہ السلام کو بذریعہ وحی پیش گوئی فرمادی گئی تھی)۔

تحقیق و ترکیب: اذا۔ ہمزہ کا مدخول مقدر ہے جو عمل ہے اذا کا۔ اور لفظ آباؤنا کان کے اسم یعنی ضمیر پر معطوف ہے اور فصل بالضمیر کی وجہ سے یہ عطف جائز ہے اور اننا لمخرجوں یہ لفظ تاکید کے لئے ہے اور لفظ اذا میں عامل نہیں ہے۔ کیونکہ ہمزہ استفہام اور ان اور لام ابتداء، ان کا مابعد ماقبل میں عمل نہیں کرتا اور یہاں یہ تینوں موانع موجود ہیں۔ ہمزہ کا تکرار تاکید کے لئے ہے۔

سیروا یہ امر تہدید کی ہے گویا اشارہ اس طرف ہے کہ یہ اپنے سابقہ خیالات سے رجوع نہیں کریں گے اس لئے ان پر سابقہ لوگوں کی طرح عذاب ہی نازل ہو کر رہے گا۔

لا تحزن۔ غم مافات کو کہتے ہیں اور خوف و اندیشہ فردا کو کہتے ہیں۔ ان دنوں لفظوں میں دونوں سے آنحضرت ﷺ کو مطمئن فرمایا گیا ہے۔

ضیق۔ اس میں فتح ضا اور کسر ضا کے ساتھ دونوں قراءتیں متواتر ہیں اور دونوں ابن کثیر کی ہیں۔

عسی۔ قاضی کی رائے ہے کہ الفاظ عسی، لعل، سوف وعدوں کے سلسلہ میں شاہانہ طرز خطاب ہے۔ بڑوں کا امید دلادینا بھی دوسروں کے یقینی وعدوں سے بڑھ کر ہوتا ہے۔ اس طرز خطاب میں وقار و تمکنت اور خود اعتمادی کی بھی جھلک ہے۔

ردف اس میں تین ترکیبیں ہو سکتی ہیں۔

۱۔ سب سے بہتر یہ ہے کہ بقول ابن عباسؓ یہ لفظ متعدی باللام فعل کے معنی کو متضمن ہے۔ جیسے ونا۔ قرب اور افظ بعض الذی اس کا فاعل ہو۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس کا مفعول محذوف ہو اور لام علت کا بنا جائے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہو۔ ردف الخلق لا جملکم ولشرمکم۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ لام مفعول پر تاکید کے لئے زیادہ ہے۔ عام طور پر اس کا استعمال بغیر صد و لام کے آتا ہے۔ ردفہ، اردفہ بمعنی تبعہ، اتباعہ بعض نحو یوں کی رائے ہے کہ اس پر لام بوقت اضافت لایا جاتا ہے اور بعض کی رائے میں یہ زور کلام کے لئے لایا گیا ہے۔ یعنی ”قرب ہی آگاہ۔“

وما یعلنون۔ یعنی ان کا حال مخفی ہونے کی وجہ سے عذاب سے نہیں بچ رہے۔ بلکہ وقت موعود کا انتظار ہے۔ اور ما تکتن وما یعلنون سے مراد پیغمبر کی عداوت بھی ہو سکتی ہے۔ جس پر ضرور یہ سزایاب ہوں گے اور ایک قراءت تکتن بھی ہے۔ کننت الشئی واکننتہ بولتے ہیں بمعنی چھپانا۔

غائبۃ یہ صفت کا صیغہ ہے۔ مگر بغیر نقل ان الاسمیت کے اسمیت کے معنی میں ہے اور یہ تسلیم اخذ کے لئے ہوگی۔ جیسے روایۃ بمعنی کثیر الروایۃ اور علامۃ بمعنی کثیر العلم۔ اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس میں قاعۃ قبۃ اور عافیۃ کی طرح نقل من الوصیت الی الاسمیت کے لئے ہو اور بقول علامہ زنجشیریؒ ذبیحہ، نطیحہ، رمیہ کی طرح اسماء غیر صفات میں سے ہو سکتا ہے۔ پہلی صورت میں اس کا اجراء موصوف مذکر کے لئے بھی ہو سکتا ہے بخلاف دوسری صورت کے۔

ومکنون اس میں واؤ بمعنی او ہے۔ اس دوسری صورت میں عم الہی پر کتاب کا اطلاق بطور استعارہ تصریح کے ہے۔ گویا وہ دفتر الہی ہے جس میں حوادث و واقعات کا اندراج ہے۔

یحتلفون۔ جیسے حضرت مسیحؑ کے متعلق اہل کتاب میں شدید اختلافات تباغض کے درجہ میں ہیں۔

ای عدلہ اس میں مفسر علام اس شبہ کا ازالہ کرنا چاہتے ہیں کہ قضا اور حکم دونوں کے ایک ہی معنی آتے ہیں۔ پس یہ عبارت یقضی بقضاۃ یا حکم حکم کے درجہ میں ہوگئی اور یہ ایسے ہی غلط ہے جیسے زید یضرب بضربہ کہنا غلط ہے۔ مگر مفسر علام نے حکم بمعنی عدل کہہ کر اس کا ازالہ کر دیا اور یا ملا بستہ کے لئے ہے۔ ای متلبسا بالعدل۔

الک علی الحق۔ معصوم ہوا کہ جو شخص برسر حق ہو وہی مستحق نصرت الہی ہوتا ہے۔

لا تسمع الموتی۔ بعض حضرات نے اس سے سماع موتی کی نفی پر استدلال کیا ہے۔ لیکن قارئین سماع کا کہنا ہے کہ بہت سی نصوص و روایات سے اس کا اثبات ہوتا ہے اور اس آیت میں سماع کی نفی ہے۔ یعنی جس طرح آپؐ مردوں کو نہیں سنا سکتے۔ اسی طرح ان کفار کو آپؐ ہدایت نہیں دے سکتے۔ لیکن اس سے سماع یعنی خود ان کے سننے کی نفی نہیں ہوتی اور بعض حضرات نے اس میں سکوت کو بہتر قرار دیا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بعض غالی لوگ اولیاء اللہ کے متعلق طرح طرح کے عقائد و خیالات میں مبتلا ہو کر ان سے استمداد اور استغاثہ کر کے شرکیہ افعال میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ ان کا لٹی ظ بھی ضروری ہے۔

دفع القول۔ اس سے مراد بعض علامات قیامت ہیں اور بعض نے کفار پر غضب الہی مراد لیا ہے۔ قنودہ کی رائے یہی ہے۔ اور مجاہد قول سے مراد انہم لایؤمنون لیتے ہیں۔ اور ابن عمرؓ ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ ترک امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

پر اللہ کی ناراضگی مراد ہے۔ اور ابن مسعود فرماتے ہیں کہ اس سے مراد علماء کی وفات، علم کا اور قرآن کا اٹھ جانا ہے اور روح البیان میں ہے کہ قرآن میں جہاں بھی لفظ وقع آیا ہے وہ عذاب و شدائد ہی کے موقع پر آیا ہے۔ اذا وقع کے معنی قریب آ پہنچنے کے ہیں۔ جیسے اذا بلعن اجلهن میں قرب مدت کے معنی لئے ہیں۔

دابة۔ یہ بھی منجملہ علامات قیامت ہے۔ اس کی تفصیل معالم التنزیل میں ہے۔ تاہم مختلف جانوروں سے اس کو تشبیہ دی گئی ہے اور اس کو مختلف الخلق بتایا گیا ہے۔ صفا پہاڑ پر یہ چڑھے گا اور ایک رات جب کہ لوگ مزدلفہ میں ہوں گے نکلے گا اور بعض نے مقام حجر اور بعض نے طائف سے نکلنا بتلایا ہے۔ اس کے ساتھ عصائے موسیٰ اور سلیمانی انگشتری ہوگی۔ وہ کسی کے بھی ہاتھ نہیں آئے گا۔ مؤمن کے ہاتھ پر عصائے موسیٰ بے سفید نشان لگائے گا اور کافر کے منہ اور ناک پر سیاہی لگائے گا اور روایت کے مطابق تین بار خروج ہوگا۔

متکلم الموجودین۔ بقول مقاتل عربی زبان میں بات کرے گا اور اللہ کی طرف سے کلام کی حکایت کرے گا۔ اس جانور کا نام جساسہ ہوگا۔ دجال کی خبروں کی جاسوسی کی وجہ سے اس کی لمبائی ساٹھ ہاتھ اور اس کے چار ہاتھ پاؤں۔ رواں۔ پر، بازو، داڑھی ہوگی۔ مؤمن کی پیشانی پر اس کے عصا کا نشان لگانے سے لفظ مومن انت یا فلاں من اهل الجنة اور انگشتری کے نشان سے کافر کی پیشانی پر کافر انت یا فلاں من اهل النار لکھ دیا جائے گا۔ البتہ علامات قیامت کے ظہور کی ترتیب کیا ہوگی؟ اس کا فیصلہ نہایت مشکل ہے۔

ان الناس۔ کوفیوں کے نزدیک ان مفتوح ہے باسپیہ یا تعدیہ کی تقدیر کے ساتھ اور باقی حضرات کے نزدیک ان کسور ہوگا استیناف کی وجہ سے۔

والنہی عن المنکر۔ جلالین کے بعض نسخوں میں اس کے بعد ولا یفسی نائب ولا نائب بھی ہے یعنی کوئی توبہ وانا بت کرنے والا باقی نہیں رہے گا۔ لا یؤمن یعنی لا یقبل ایمانہ۔

رابط آیات:..... پہلی آیات میں انکار قیامت پر ملامت کی گئی تھی۔ آیت وقال الذین النخ میں ان کا ایک اور انکار نقل کر کے جواب دیا جا رہا ہے اور چونکہ قیامت عقلاً ممکن اور نقلاً مسلم ہے۔ جس کی خبر پہلے دی جا چکی ہے اور خبروں کی سچائی کا مدّ خبر دینے والے کی سچائی پر ہوا کرتا ہے۔ اور خبر دینے والا قرآن کریم ہے۔ اس لئے آیت ان هذا القرآن النخ میں اس کی صداقت اور اعجاز کا ایک خاص طور سے بیان ہے۔ پھر بھی کفار کے انکار پر اصرار سے آنحضرت ﷺ کو رنج و اہم ہو سکتا ہے۔

اس لئے آیت ان ربك النخ سے آپ کی نسل کا سامان ہے۔ آخر میں آیت اذا وقع القول سے علامات قیامت کا ذکر ہے۔

﴿تشریح﴾:..... پرانے افسانے:..... قیامت کے سلسلہ میں اگرچہ بالاتفاق سب پیغمبر اطلاع دیتے چلے آئے ہیں مگر آج تک نہ اس کا وقوع ہوا اور نہ کسی نے ٹھیک نپا تلا وقت بتلایا۔ اس لئے اس کو پرانے افسانے کہہ کر ٹال رہے ہیں۔ چونکہ اس پر عقلی نقلی دلائل قائم کئے جا چکے ہیں۔ اس لئے دھمکی آمیز جواب دیا جا رہا ہے کہ یا تو اپنی سرتابی سے باز آ جاؤ ورنہ سزائے الہی بھگتنے کے لئے تیار ہو جاؤ اور یقین نہ آئے تو دنیا میں گھوم پھر کر بحرین کا انجام اور ان کی تباہی و بربادی کو عبرت کی نگاہ سے دیکھو کہ کس طرح وہ باوجود اپنی شان و شوکت اور قوت و سطوت کے بلا آخر پھر اسی دنیا میں کیسے تباہ و برباد ہوئے۔ آج ان کے عظیم قلعوں، شاندار محلات کے گرے پڑے، ٹوٹے پھوٹے کھنڈرات آثار قدیمہ میں تبدیل ہو کر کس طرح دیدہ و عبرت کے لئے تماشا گاہ بنے ہوئے ہیں۔

ناسازگار حالات سے مصلح کو تنگ دل نہیں ہونا چاہئے:..... مخالفین کی معاندانہ مسلسل سررمیوں سے آنحضرت ﷺ کے قلب پر وہی اثر پڑ سکتے تھے۔ ایک انتہائی شفقت سے ان کی حالت پر آپ کا کڑہنا آیت لا تحزن الخ میں اسی کا ازالہ ہے۔ دوسرے اس فکر میں گھلنا کہ کہیں ان کی مخالفانہ روش کے نتیجہ میں اسلامی رفتار ترقی نہ رک جائے۔ آیت ولا تکن فی ضیق الخ میں اس کا سد باب کیا جا رہا ہے۔ پچھلے انبیاء پر بھی یہ احوال بیت چکے ہیں۔ لایشکرون کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کی مہبت کو غنیمت سمجھ کر اپنی اصلاح اور درستی کی کوشش کرتے۔ مگر الناس کا مذاق اڑانے لگے۔ کسی مصلحت سے تاخیر عذاب کو یہ نہ سمجھیں کہ سزا ہی نہیں ہوگی۔ کیونکہ بد اعمالیاں ایک طرف تو سزا کا سبب ہیں اور دوسری طرف یہ ساری بد کرداریاں دفتر الہی میں محفوظ بھی ہیں اور ان پر سزا کا ہونا بھی صحیح اطلاعات سے ثابت ہے۔ پھر سزا نہ ہونے کے کیا معنی؟ چنانچہ قحط سالی، قتل و غارت جیسی سزائیں ان کو مل چکی ہیں اور کچھ سزائیں برزخ میں واقع ہو جائیں گی۔ جو قریب ہی ہیں اور باقی سزائیں آخرت میں دی جائیں گی۔ ہر چیز کا علم براہ راست اگرچہ حق تعالیٰ کو ہے مگر ظاہری طور پر بھی باضابطہ ساری باتیں دفتر الہی میں محفوظ ہیں۔

بمختلفون، یعنی قرآن نے اہل کتاب پر بہت سے وہ حقائق روشن کر دیئے ہیں۔ جن میں وہ غلط فہمیوں کا شکار تھے اپنے صحائف میں دانستہ نادانستہ بہت کچھ کتر بیونت کر چکے تھے۔ قرآن نے بچے تلے فیصلے صادر کئے اور جن حقائق کو وہ بھلا چکے تھے انہیں پھر سے روشن کر دیا ہے۔

فیصلہ کن شخصیت سب سے فائق ہونی چاہئے:..... اختلافات میں فیصلہ کن ہستی ظاہر ہے کہ فریقین سے زیادہ عم رکھنے والی ہونی چاہئے۔ اب فیصلہ کن شخصیت کے علم حاصل کرنے کے دو ہی ذریعہ ہو سکتے ہیں۔ یا براہ راست خالق سے یا مخلوق سے۔ رسول اللہ ﷺ کے متعلق کسی مخالف سے مخالف نے بھی یہ الزام نہیں لگایا اور نہ یہ احتمال نکالا کہ آپ نے کسی سے استفادہ کیا ہے۔ اس لئے پہلی صورت ہی متعین ہے۔ جس سے قرآن کا وحی اور آنحضرت ﷺ کا صاحب وحی ہونا ثابت ہو گیا۔ اور قرآن صادق ہے۔ لہذا اس کی بیان کردہ خبر قیامت بھی راست ہوگی۔ البتہ صدق وحی کے سلسلہ میں اعجازی بلاغت کا تعلق اس کے الفاظ سے ہے۔ جس سے اولاً استدلال علمائے بلاغت کر سکتے ہیں اور ان کے واسطے وہ استدلال عام ہو سکتا ہے۔ لیکن رفع اختلاف کی قرآنی صفت معنوی استدلال ہے۔ جس کا تعلق علمائے بلاغت اور غیر علماء سب سے عام ہے اور شاید اسی عموم کی وجہ سے یہاں اس استدلال عام کو اختیار کیا گیا ہے۔ البتہ یہ تو قرآن کی ظاہری برکت ہے۔ جو موافق مخالف سب کے لئے عام ہے۔ لیکن جہاں تک اس کی معنوی برکات کا تعلق ہے۔ سو کوئی اس ذات کو چکھ کر دیکھے کہ وہ ہدایت و رحمت ہے۔ یہاں خصوصی ہدایت و رحمت مراد ہے۔ جو بلحاظ طاعات و ثمرات کے ہے۔ ورنہ عمومی ہدایت و رحمت تو ساری دنیا کے لئے ہے۔

اصل کلام چونکہ قیامت کی صحت اور قرآن کی صداقت میں ہو رہا ہے۔ اس لئے یہ عبارت انص ہوئی۔ مگر اس سے صدق رسالت بھی ہو رہا ہے۔ اس لئے اس میں یہ آیت اشارۃ النص ہوئی۔ نیز اہل کتاب کے اختلافی امور قرآنی فیصلوں سے کم تھے۔ تب تو لفظ اکثر اپنے معنی پر ہے۔ ورنہ بمعنی کثیر لیا جائے گا۔

آیت "ان ربک" میں قیامت کے روز عملی فیصلے مراد ہیں۔ ورنہ عقلی، نقلی فیصلے تو دنیا میں بھی شریعت نے فرمادیئے ہیں۔ مقصود دراصل آپ کی تسلی ہے۔ اسی طرح آیت انک لا تسمع میں آپ کی تسلی مد نظر ہے کہ کفار مردوں، اندھوں، بہروں کی طرح ہیں۔ ان سے فہم و ہدایت کی توقع بیکار ہے اور جب توقع ہی نہ ہوگی۔ تو آپ کو رنج و کلفت بھی نہ ہوگی۔ کیونکہ تکلیف ہوا کرتی

ہے خلاف توقع ہونے سے۔

مردوں کا سننا یا نہ سننا: مردوں کے سننے نہ سننے کے متعلق علماء دو خیال کے ہو گئے۔ بعض علماء کی رائے ہے کہ مردے سنتے ہیں۔ اور بعض کی رائے ہے کہ وہ مطلقاً نہیں سنتے جو علماء مردوں کے نہ سننے کے قائل ہیں وہ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ اگرچہ آیت میں مردوں سے مراد تشبیہاً کفار ہیں۔ مگر تشبیہ اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے جب کہ مردے نہ سنتے ہوں۔ جو علماء مردوں کا سننا مانتے ہیں۔ وہ ان احادیث کو استدلال میں پیش کرتے ہیں جن سے مردوں کا سننا ثابت ہوتا ہے اگرچہ قریبی جگہ سے ہی۔

اب ایک طرف تو آیت وحدیث میں تعارض ہو رہا ہے۔ یعنی آیت سے بظاہر انکار اور حدیث سے ثبوت ہو رہا ہے۔ ادھر کفار کا بالکل نہ سننا بھی مشاہدہ کے خلاف ہے۔ جس سے بظاہر دوسری جماعت کا استدلال کمزور نظر آتا ہے۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ اس کی تین طرح توجیہ کی جائے۔

۱۔ ایک یہ کہ آیت میں مطلقاً سننے کا انکار مقصود نہیں۔ بلکہ خاص قسم کے یعنی نفع بخش سننے کا انکار کرنا ہے۔ یعنی جس طرح مردوں کو نصیحت کرنا بیکار ہے۔ اسی طرح کفار کو نصیحت بے فائدہ ہے۔ اس صورت میں آیت وحدیث میں تعارض بھی نہیں رہتا۔ اور کفار کے متعلق یہ اشکال بھی نہیں رہتا کہ مطلقاً ان کے سننے سے انکار خلاف مشاہدہ ہے۔ قرآن شریف پڑھنے سے یا اور کسی طرح مردوں کو ثواب سے فائدہ ہونا یہ دوسری بات ہے۔ ہاں تو مقصود یہ ہے کہ وعظ و نصیحت مردوں کے لئے کارگر نہیں۔ کیونکہ عمل کا موقع اب ختم ہو چکا ہے۔ گویا ایک خاص قسم کے نفع کی نفی کرتا ہے۔

۲۔ بعض نے یہ تاویل کی ہے کہ آیت میں اسماع یعنی سنانے کی نفی کرتا ہے۔ سننے کی نفی کرنا نہیں ہے۔ یعنی کفار اور مردوں دونوں کو سنا دینا آپ کے اختیار میں نہیں ہے۔ بلکہ ہمارے اختیار میں ہے۔ اس کا حاصل بھی وہی نکلتا ہے کہ ایسا سنا دینا جو مفید ہو ہمارے بس میں ہے۔

۳۔ اور بعض نے یہ توجیہ کی ہے کہ مردے کے نہ سننے سے مراد اس کا بدن ہے کہ وہ نہیں سنتا۔ لیکن اس سے روح کا نہ سننا لازم نہیں آتا۔ اس طرح بھی آیت وحدیث میں تطبیق ہو سکتی ہے۔ علامات قیامت کے سلسلہ میں جس دابہ کا ذکر اس آیت میں ہے اس کا اصل نام حدیث میں ”جاسہ“ ہے۔ جو مختلف الخلق ہوگا اور من الارض کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی پیدائش عام طریقہ سے نہیں ہوگی۔ بلکہ اچانک اس کا ظہور ہو جائے گا۔ بحر کے حوالہ سے ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ دابہ یہاں بطور اسم جنس کے ہے۔ ہر ہر شہر سے ایک ایک جانور برآمد ہوگا۔

امام رازیؒ کی رائے ہے کہ آیت اس کی تفصیلات سے خاموش ہے۔ روایت صحیحہ سے جو بات ثابت ہوگی وہ قابل تسلیم ہے ورنہ لائق رد ہے۔ قیامت کی بہت سی علامات ہیں۔ اس کا ظہور سب سے آخر میں ہوگا۔ اس لئے یہ علامت سب سے زیادہ عجیب و غریب ہوگی۔ مگر جس طرح بہت سی ایجادات پہلے عجیب معلوم ہوا کرتی ہیں مگر ناقابل انکار۔ اسی طرح قیامت کے قریب عجائب اور غرائب کو سمجھنا چاہئے۔ اس وقت کفار کی تصدیق چونکہ اضطراری ہوگی اس لئے معتبر نہیں ہوگی۔ البتہ ظہور سے پہلے اگر تصدیق کر لیتے تو وہ اختیاری اور معتبر ہوگی۔

لطف سلوک: قل میرا الخ سے معلوم ہوا کہ دنیا کی سیاحت اگر کسی دینی غرض سے اور عبرت و موعظت کے لئے ہو تو وہ بھی عبادت ہے۔ ورنہ دنیاوی اغراض کے لئے یا محض تفریحی مشغلہ کے طور پر گھومنا پھرنا معرفت و طریقت نہیں ہے۔ آیت

ولا محرون الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مخلوق میں مشغولیت خواہ اصلاح و ارشاد ہی کے لئے ہو اس میں بھی اعتدال ہونا چاہئے۔

فتوکل علی اللہ میں توکل کی علت آنحضرت ﷺ کا برسر حق ہونا بتلایا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حق پر ہونے کی خاصیت ہی قوت قسب ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے دل مضبوط ہوتا ہے۔ یہ نعمت اہل باطل کو حاصل نہیں ہوتی۔

آیت انک تسمع الخ سے معلوم ہوا کہ جب انبیاء سے سنانے اور نفع پہنچانے کی نفی کی جارہی ہے تو کسی غریب شیخ کے بس میں ہدایت کا کسی کے دل میں اتار دینا کہاں ہے؟

وَإِذْ كُنَّا يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا خَمَاعَةً مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا وَهُمْ رُءُوسُهُمْ الْمَتَّبِعُونَ فَهُمْ يَوْمَ يُؤْزَعُونَ ﴿۸۳﴾ أَوَىٰ يَجْمَعُونَ بِرَدِّ إِخْرَجَهُمْ إِلَىٰ أَوْلِيَّهِمْ ثُمَّ يُسَاقُونَ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ مَكَانُ الْحِسَابِ قَالَ تَعَالَىٰ لَهُمْ أَكْذَبْتُمْ أَسْيَافِي بِأَيْشِي وَلَمْ تُحِيطُوا مِنْ جِهَةِ تَكْذِبِهِمْ بِهَا عِلْمًا أَمَّا فِيهِ إِذْغَامُ أَمْ فِي مَا أَلَسْتُمْ فِيهِمَا مِثْلَ مَا مَوْصُوعُ أَوَىٰ مَا أَلَدَىٰ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۸۴﴾ بِمَا أَمَرْتُمْ وَوَقَعَ الْقَوْلُ حَقُّ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا أَوَىٰ ابْشِرُكُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿۸۵﴾ إِذْ لَا حُجَّةَ لَهُمْ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَقًّا لَّيْلَ لَيْسُ كُنُوزًا فِيهِ كَغَيْرِهِمْ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بِمَعْنَىٰ يَنْصُرُ فِيهِ لِيَنْصَرَفُوا فِيهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ذَلَالٍ عَلَىٰ قُدْرَتِهِ تَعَالَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۸۶﴾ خُصُّوا بِالذِّكْرِ لِيَنْفَعَهُمْ بِهَا فِي الْإِيمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِينَ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ الْقُرْآنُ الْبَاقِي الْأَوَّلِي مِنْ إِسْرَافِيلَ فَفَرَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ أَوَىٰ حَافُوا الْخَوْفَ الْمُفْضَىٰ إِلَى الْمَوْتِ كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَىٰ فَصَبَقَ وَالتَّعْبِيرُ فِيهِ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ أَوَىٰ جَبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَعِزْرَائِيلُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هُمُ الشَّهَدَاءُ أَدَهُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْقُونَ وَكُلٌّ تَنْوِينُهُ عَوْضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ أَوَىٰ كُلُّهُمْ بَعْدَ إِحْيَائِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَتَوْهُ بِصِيغَةِ الْفِعْلِ وَاسْمِ الْفَاعِلِ ذَا خَرَيْنَ ﴿۸۷﴾ ضَاغِرِينَ وَالتَّعْبِيرُ فِي الْإِتْيَانِ بِالْمَاضِي لِتَحَقُّقِ وَقُوعِهِ وَتَرَى الْجِبَالَ تَبْصُرُهَا وَقْتَ النَّفْخَةِ تَحْسِبُهَا تَنْظُنُّهَا جَامِدَةً وَاقِفَةً مَكَانَهَا لِعَظَمَتِهَا وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ الْمَطَرِ إِذَا ضَرْبَتُهُ الرِّيحُ أَوَىٰ تَسِيرُ سِيرَهُ حَتَّى تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ فَتَسْتَوِي بِهَا مَبْنُوءَةٌ ثُمَّ تَصِيرُ كَالْعِهْرِ ثُمَّ تَصِيرُ هَبَاءً مُشَوَّرًا صُنْعَ اللَّهِ مُصَدَّرٌ مُوَكَّدٌ لِمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ أُضِيفَ إِلَى فَاعِلِهِ بَعْدَ حَذْفِ غَايِلِهِ أَوَىٰ صَنَعَ اللَّهُ ذَلِكَ صَنَعًا الَّذِي اتَّقَنَ أَحْكَمَ كُلِّ شَيْءٍ صُنْعُهُ إِنَّهُ خَيْرٌ لِّمَا تَفْعَلُونَ ﴿۸۸﴾ بِالنَّبَاءِ وَالتَّاءِ أَوَىٰ أَعْدَاؤُهُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَأَوْلِيَائُوهُ مِنَ الطَّاعَةِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ أَوَىٰ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَهُ خَيْرٌ ثَوَابٌ مِنْهَا أَوَىٰ بِسَبَبِهَا وَلَيْسَ لِلتَّفْضِيلِ إِذْ لَا فِعْلَ خَيْرٍ مِنْهَا وَفِي آيَةِ أُخْرَىٰ

عَشْرُ امْثَالِهَا وَهُمْ اَيُّ الْحَاوِزِ بِهَا مِّنْ فَرْعٍ يُّوَمِّدُ بِالْاِضَافَةِ وَكَسْرِ الْمِيمِ وَبِفَتْحِهَا وَفَرْعٌ مُّوَنًا وَفَتْحِ الْمِيمِ اِمْنُونٌ ﴿۸۹﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ اَيُّ الشِّرْكِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ط بَانَ وَلَيْتَهَا وَذُكِرَتْ الْوُجُوهُ لِأَنَّهُا مَوْضِعُ الشَّرَفِ مِنَ الْحَوَاسِ فَغَيْرُهَا مِنْ بَابِ اَوَّلَى وَيُقَالُ لَهُمْ تَبَكُّيْنَا هَلْ اَيُّ مَا تُجْزَوْنَ اِلَّا حَزَاءٌ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۹۰﴾ مِنَ الشِّرْكِ وَالْمَعَاصِي قُلْ لَهُمْ اِنَّمَا اُمِرْتُ اَنْ اَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ اِنِّى مَكَّةَ الَّذِى حَرَّمَهَا اَيُّ جَعَلَهَا حَرَمًا اِمَّا لَا يُسْفِكُ فِيهَا دَمُ اِنْسَانٍ وَلَا يُظْلَمُ فِيهَا اَحَدٌ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا وَلَا يُحْتَلٰى خِلَافًا وَذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ عَلَى قُرَيْشٍ اَهْلِهَا فَبِى رَفَعَ اللّٰهُ عَنْ بَلَدِهِمُ الْعَذَابَ وَالْفِتَنَ الشَّائِعَةَ فِيْ كُلِّ مَجْمَعٍ بِلَادِ الْعَرَبِ وَلَهُ تَعَالٰى كُلُّ شَيْءٍ فَهُوَ رَبُّهُ وَخَالِقُهُ وَمَالِكُهُ وَاُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ﴿۹۱﴾ لِلّٰهِ يَتَوَحَّيْدُهُ وَاَنْ اَتْلُوَ الْقُرْآنَ عَلَيْهِكُمْ بِلَاوَةِ الدَّعْوَةِ اِلَى الْاِيْمَانِ فَمَنْ اهْتَدٰى لَهُ فَاِنَّمَا يَهْتَدِىْ لِنَفْسِهِ اَيُّ لَا جَلِيلًا لِاَنَّ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ لَهُ وَمَنْ ضَلَّ عَنِ الْاِيْمَانِ وَاَخْطَا طَرِيقَ الْهُدٰى فَقُلْ لَهُ اِنَّمَا اَنَا مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ﴿۹۲﴾ الْمُخَوِّفِيْنَ فَلَيْسَ عَلٰى الْاِتَّبَاعِ وَهَذَا قَبْلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ سَيُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ فَتَعْرِفُوْنَهَا ط فَارَاهُمُ اللّٰهُ يَوْمَ بَدِى الْقِتْلِ وَالسَّبْيِ وَضَرْبِ الْمَلَائِكَةِ وَجُوهَهُمْ وَاَذْ بَارَهُمْ وَعَجَّلَهُمُ اللّٰهُ اِلَى النَّارِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۹۳﴾ بِالْبَيِّنَاتِ وَالنَّارِ وَاِنَّمَا يُمْهِلُهُمْ لَوْفَتِهِمْ

ترجمہ: اور (یاد کیجئے) جس دن ہر امت میں سے ایک ایک گروہ (جماعت) ان کا جمع کریں گے۔ جو ہماری آیتوں کو جھٹلایا کرتے تھے (یعنی سردار، پیشوا) پھر ان کو صف بستہ کھڑا کر دیا جائے گا۔ (یعنی آخر والے اول والے کی طرف لوٹا کر اکٹھا کیا جائے گا۔ پھر انہیں ہنکایا جائے گا) یہاں تک کہ جب سب حاضر ہو جائیں گے۔ (حساب کتاب کی جگہ) تو اللہ تعالیٰ (ان سے) ارشاد فرمائیں گے کہ کیا تم نے (میرے پیغمبروں کو) میری آیتوں کے ساتھ جھٹلایا تھا حالانکہ (بلحاظ تکذیب کے) تم ان کو اپنے احاطہ علمی میں بھی نہیں لائے تھے۔ بلکہ اور کیا کیا (لفظ اہما میں لفظ اہما استفہامیہ میں ادغام ہو گیا ہے اور ذام موصول ہے بمعنی مالدی) کام کرتے رہے (جن کا تمہیں حکم دیا گیا تھا) اور وعدہ (عذاب) ان پر پورا ہو گیا۔ اس وجہ سے کہ انہوں نے زیادتیاں کی تھیں (شرک کیا تھا) سو وہ لوگ بات بھی نہ کر سکیں گے (کیونکہ ان کے پاس حجت نہیں ہوگی) کیا انہوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے رات بنائی (پیدا کی) تاکہ یہ لوگ (اور جو گویا کی طرح) آرام کر سکیں اور دن بنایا تاکہ لوگ دیکھیں بھالیں (یعنی کام کاج کے لئے اجالا کیا) بلاشبہ اس میں بڑی دلیلیں ہیں (اللہ کی قدرت کی نشانیاں) ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (ایمانداروں کی تخصیص اس لئے ہے کہ وہ ایمان کی وجہ سے دلیلوں سے فائدہ اٹھا لیتے ہیں برخلاف کفار کے) اور جس دن صور پھونکا جائے گا (حضرت اسرافیل پہلا صور پھونکیں گے) سو جنتے آسمان وزمین میں ہیں سب کانپ اٹھیں گے (کہ مارے ڈر کے دم نکلنے کے قریب ہوگا جیسے دوسری آیت فصعق الخ میں ہے اور ماضی کے صیغہ سے بیان وقوع کے یقینی ہونے کی وجہ سے ہے) بجز اس کے کہ جس کو

خدا چاہے (یعنی جبرائیل، میکائیل، اسرافیل اور عزرائیل علیہم السلام۔ اور حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ شہداء مراد میں جو اللہ کے یہاں زندہ ہیں اور انہیں وہاں رزق دیا جاتا ہے) اور سب کے سب (لفظ کل پر تنوین مضاف الیہ کے بدلہ میں ہے ای کلہم۔ قیامت میں دوبارہ زندہ ہو کر) اسی کے سامنے حاضر رہیں گے۔

(لفظ اتسوه حمزہ اور حفص کے نزدیک صیغہ ماضی کے ساتھ اور باقی قراء کے نزدیک اسم فاعل کے ساتھ منقول ہے) دبے جھکے (عاجز انہ صیغہ ماضی کے ساتھ لفظ اتسوه کو لانا اس کے یقینی الوقوع ہونے کو ظاہر کرتا ہے) اور تو پہاڑوں کو دیکھ رہا ہے (صور پھونکتے وقت دیکھے گا) اور ان کی نسبت گمان (خیال) کر رہا ہے کہ یہ جنبش نہ کریں گے (اتنے بڑے ہیں کہ بل نہ سکیں گے) حاراکہ وہ بادلوں کی طرح اڑتے اڑتے پھریں گے (بارش کی طرح جو ہواؤں کی وجہ سے پھوار بن کر اڑتی پھرے۔ حتیٰ کہ زمین پر گر کر اس میں رمل جائے پہلے بکھری رہے پھر دھنی ہوئی روئی کی طرح ہو جائی پھر ہوا میں اڑ جائے) یہ کاریگری اللہ ہی کی ہے (صنع اللہ مصدر ہے پہلے مضمون جملہ کی تاکید کے لئے ہے۔ عامل کے حذف کرنے کے بعد فاعل کی طرف مضاف ہے اصل عبارت اس طرح ہوگی صنع اللہ دلک صعاء) جس نے ہر چیز کو مضبوط (پائیدار) بنا رکھا ہے (ایجاد کیا ہے) یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب کاموں کی پوری طرح خبر ہے (یفعلون۔ ابو عمرو ابن کثیر ابو بکر کی قرائت میں جمع غائب کے صیغہ سے یا کے ساتھ ہے اور باقی قراء کے نزدیک صیغہ جمع حاضر یعنی تا کے ساتھ ہے یعنی مخالفین کی نافرمانی اور تابعداروں کی فرمانبرداری سب سے واقف ہے) جو کوئی نیکی (کلمہ توحید قیامت کے روز) لائے گا سو اس کو اس کے سبب اجر (ثواب) ملے گا (یعنی نیکی کی وجہ سے ثواب ملے گا۔ فظ من یہاں تفصیل کے لئے نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز کلمہ توحید سے بڑھ کر نہیں ہے اور دوسری آیت میں اجر دس گن بتلایا گیا ہے) اور وہ (نیکی لانے والے لوگ) اس روز کی بڑی گھبراہٹ سے ان میں رہیں گے (لفظ فزع اضافت کے ساتھ اور یوم مذ فتح میم کے ساتھ بھی ہے) اور جو شخص بدی (شرک) لائے گا تو وہ لوگ اوندھے منہ آگ میں ڈال دیئے جائیں گے (انہیں آگ میں جھونک دیا جائے گا اور چہرہ کا ذکر اس لئے کیا کہ حواس میں یہ سب سے اشرف ہے پس دوسرے اعضاء بدرجہ اولیٰ جہنم میں جھونکے جائیں گے اور انہیں ڈانٹ ڈپٹ کر کہا جائے گا) تمہیں سزا انہی کی تو توں کی مل رہی ہے جو تم (شرک و معاصی) کیا کرتے تھے مجھے تو یہی حکم ملا ہے کہ میں اس شہر (مکہ) کے مالک کی عبادت کیا کروں جس نے اس کو محترم بنایا ہے (یعنی مکہ کو حرم مامون بنایا ہے جس میں نہ کسی کی خونریزی کی اجازت ہے اور نہ کسی پر ظلم کرنے کی۔ نہ وہاں شکار کی اجازت ہے اور نہ گھاس اکھاڑنے کی اور یہ اہل مکہ قریش پر اللہ کی نعمتیں ہیں کہ ان کے شہر سے عذاب اور فتنوں کو اٹھالیا ہے جو تمام بلاد عرب میں پھیلے ہوئے ہیں) اور یہ سب چیزیں اسی کی ہیں (وہی رب اور خالق و مالک ہے) اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں فرمانبردار ہوں (اللہ کی توحید بجالا کر) اور یہ بھی کہ میں قرآن پڑھ کر سنائوں۔ (تمہیں دعوت ایمان دیتے ہوئے تلاوت کروں) سو جو شخص راہ پر آئے گا (یعنی اپنے فائدہ کے لئے کیونکہ) اس کی راہ یابی کا ثواب خود اسی کو ہوگا اور جو شخص گمراہ رہے گا (پچلے گا، طریقہ ہدایت سے ہٹے گا) تو آپ (اسی سے) کہہ دیجئے کہ میں تو صرف ڈرانے والے پیغمبروں میں سے ہوں (مجھ پر بجز تبلیغ کے اور کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ یہ جواب جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے) اور آپ کہہ دیجئے کہ سب خوبیاں محض اللہ ہی کے لئے ہیں وہ تمہیں عنقریب اپنی نشانیاں دکھائے گا (چنانچہ غزوہ بدر میں انہیں قتل و قید کی صورت میں اللہ نے دکھلا دیا ہے اور فرشتوں نے ان کے چہروں اور کمروں پر مارا ہے اور جلد ہی اللہ انہیں جہنم رسید کرے گا) اور آپ کا پروردگار ان کاموں سے بے خبر نہیں جو تم کر رہے ہو (لفظ یعلمون کی قراءت اور ابو عمرو کے نزدیک یا کے ساتھ اور دوسری قراءت کے ساتھ ہے۔)

تحقیق و ترکیب: من کل امة. اس میں من تبغیضہ ہے۔

ممن یکذب اس میں من بیانیہ ہے فوج کا بیان ہے اور لفظ امة مومن و کافر سب کو شامل ہے۔
مسکدین۔ عام لفظ ہے جس میں عوام و خواص سب آ جاتے ہیں۔ اس لئے رؤسا کے ساتھ مفسر علام کا خاص کرنا بہتر معلوم نہیں ہوتا۔

ولم تحیطوا۔ اس میں واؤ حالیہ ہے یا عطف کے لئے ہے۔ دوسری صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔
اجمعتم بین التکذیب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها۔

اما دا۔ مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ ما استفہامیہ مبتداء ہے اور ذا موصول اس کی خبر ہے اور صلہ بعد میں ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ الشیء الذی کنتم تعملونه اور ام منقطعہ بمعنی بل بھی ہو سکتا ہے۔

وقع علم الہی کے اعتبار سے اگرچہ ماضی، حال، استقبال برابر ہیں۔ لیکن ماضی کے صیغہ میں یقینی ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔
جعلنا الیل۔ اس میں حذف ہے ای مظلماً۔ اب مبصراً کا مقابلہ ہو گیا۔ اسی طرح النهار مبصراً میں بھی حذف ہے۔ ای لیتحر کوافیہ۔ اب یسکنوافیہ کا مقابلہ ہو گیا۔ یہ صنعت احتیاج ہے۔

یسفخ۔ پہلے نفخہ مراد ہے جیسے نفخۃ صعق اور نفخۃ فزع بھی کہا گیا ہے۔ اس میں سب چیزیں فنا ہو جائیں گی اور دوسرے نفخہ میں پھر سب چیزیں دوبارہ زندہ ہو جائیں گی۔ ان دونوں کے درمیان چالیس سال کا فاصل ہوگا اور بعض نے ان دونوں سے پہلے ایک اور نفخۃ الزلزلہ مانا ہے۔ جس میں سارے عالم کا نپ اٹھے گا۔ صور کو یمنی لغت میں بوق اور ہندی میں نرسنگھا کہا جاتا ہے۔

فزع۔ انبیاء اور شہداء جو اپنی قبروں میں زندہ ہیں ان پر ایک طرح کی غشی طاری ہو جائے گی۔
من شاء اللہ یعنی چاروں فرشتوں کو بھی موت یا غشی پہلے نفخہ کے وقت نہیں ہوگی بلکہ اس کے بعد دوسرے نفخہ سے پہلے ہوگی۔ یہ استثناء مفرغ ہے۔

المطر مد علی قاری فرماتے ہیں کہ سحاب کی تفسیر مطر کے ساتھ کرنا مناسب نہیں۔ عقل و نقل اس کے موافق نہیں ہے۔ بعض سائنسی مزاج رکھنے والے حضرات نے تمر مر السحاب سے زمین کی حرکت پر استدلال کیا ہے اور آیت کا یہ مفہوم بتلایا ہے کہ پہاڑ اگرچہ بظاہر جمے ہوئے نظر آتے ہیں لیکن درحقیقت وہ بادلوں کی طرح تیزی سے رواں دواں ہیں۔ یہ مفہوم سیاق آیت کے بالکل خلاف ہے، ورنہ کو استقبال کے بجائے حال کے ساتھ خاص کرنا ہے۔

بالحسنۃ۔ ابو معشر اور ابراہیمؒ تو حسنہ کی تفسیر کل طیب کے ساتھ حلیہ کرتے تھے اور بعض نے مطلقاً نیکی کے معنی لئے ہیں۔
مہا۔ عین آخرت میں جو کچھ بھی ثواب اور نعمتیں ہوں گی وہ سب کلمہ توحید کی بدولت ہوں گی۔ یہ نہیں کہ وہ اس کلمہ سے افضل ہوں گی اور بعض نے اس کا مصداق رضوان اللہ کہا ہے۔ جس کی نسبت دوسری آیت میں ورضوان من اللہ اکبر فرمایا گیا ہے اور محمد بن کعب اور عبد الرحمن نے قلہ خیر منہا کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ایک نیکی کے ثواب کا دس گنا ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ ایک کے مقابلہ میں اس گنا افضل ہوتا ہے۔ غرض یہ کہ حسنۃ سے مراد اگر کلمہ توحید ہو تو پھر خیر تفصیل کے لئے نہیں ہوگا بلکہ من سبب ہوگا۔ البتہ حسنۃ سے مراد اگر کلمہ توحید کے علاوہ نیکیاں ہوں تو پھر یہ تفصیل کے لئے ہو سکتا ہے۔

فرع یومند مفسر علام نے تین مشہور قرأتوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ مفسر نے عبارت میں واؤ بمعنی او ہے۔

فسخ یومئذ۔ پہلے فسخ سے مراد صور کی دہشت ہے اور اس سے مراد عذاب الہی ہے۔ اس نے ان دونوں معنی کے اعتبار سے پہلے معنی کے ثبوت اور دوسرے کی نفی میں کوئی منافات نہیں ہے۔

بالسینۃ اس سے شرک مراد لینے پر جملہ فکبت وجوہہم میں بھی قرینہ ہے۔ اور ابن عباسؓ سے حاکمؒ نے حسنۃ کی تفسیر کلمہ طیبہ سے اور سینہ کی تفسیر شرک نقل کی ہے۔

حرمہا۔ حرم بنانے کی نسبت اللہ کی طرف حکم کے لحاظ سے ہے اور حدیث ان ابراہیم حرم مکہ میں حضرت ابراہیم کی طرف نسبت بلحاظ اظہار حکم کے ہے۔

خلاھا۔ ترگھاں کو خلا اور سوکھی گھاں کو حشیش کہا جاتا ہے۔

اتلوا۔ مفسر علامؒ نے بہ نیت تبلیغ و دعوت تلاوت مراد لی ہے۔ لیکن تدبر و تفکر کے لئے تلاوت کا جاری رکھنا بھی مراد ہو سکتا ہے۔

فقل لہ۔ مفسرؒ نے لہ سے اشارہ کر دیا کہ من ضل کے جواب میں ربط محذوف ہے اور یہ اس سے بہتر ہے کہ بعض لوگوں نے جواب کو محذوف مان کر تقدیر عبارت اس طرح بتلائی ہے۔ فوبال امرہ علیہ۔ توحید، رسالت، بعثت کے تین حقائق میں سے اول میں لفظ قل مقدر ہے۔ ای قل انما صرحنا باقی دونوں میں مذکور ہے۔ یعنی قل انما اتانا من المیزان اور قل الحمد لله

رابط آیات:..... آیت اذا وقع القول میں بھی آیت قل لا یعلم الخ کی طرح قیامت کا ذکر ہے۔ پہلے علامات قیامت کا ذکر کیا۔ پھر یوم نحشر الخ میں حشر کا واقع ہونا بتلایا گیا۔ پھر آیت السم یرو الخ میں امکان بعثت کی دلیل ہے۔ پھر آیت یوم ینفخ میں قیامت کے کچھ واقعات کا تذکرہ ہے۔ پھر آیت من جاء بالحسنۃ الخ میں جزا و سزا کا بیان ہے۔ اسی طرح بتداء سورت میں نبوت و توحید اور محاد کا بیان تھا۔ آیت انما امرت الخ میں انہی تین مضامین کا اجماع آ ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾..... آیت فہم یوزعون میں قیامت کے ہجوم کو بیان کیا جا رہا ہے کہ لوگوں کی اتنی کثرت ہوگی کہ چنے کے وقت اگلوں کو روکا جائے گا تاکہ پچھلے بھی ان کے ساتھ آملیں اور آگے پیچھے ہو کر نہ چلیں بلکہ اکٹھے ہو کر سب ساتھ چلیں۔

آیت ولم تحیطوا کا مطلب یہ ہے کہ آیات سنتے ہی ایک دم جھٹا دیتے ہیں اور فکر و تدبر نہیں کرتے۔ اماذا کستم تعملون میں یہ بتلانا ہے کہ تکذیب کے علاوہ اور بہت سے کام کئے جیسے انبیاء کو ستانا اور اعمال اور اعتقادات کفریہ اختیار کرنا۔

مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا عقلاً ممکن ہے:..... آیت السم یروا میں بعثت کے امکان کا بیان ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ روزانہ سونے جاگنے میں بعثت کا نقشہ سامنے ہو جاتا ہے۔ کیونکہ موت نام ہے بدن سے روح کے تعلق کا ختم ہو جانا۔ چنانچہ نیند میں بھی ایک درجہ میں تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ اسی طرح دوبارہ زندگی اسی پہلے تعلق کے دوبارہ قائم ہونے کا نام ہے اور جاگنے میں بھی یہی ہوتا ہے۔ پس ان دونوں حالتوں میں پوری طرح مماثلت پائی گئی اور ان سے ایک نظیر یعنی سونے جاگنے سے اللہ کی قدرت کا تماشہ روزانہ دیکھنے میں آتا رہتا ہے اور یہ تعلق کسی اور علت کا محتاج نہیں بلکہ اللہ کی ذات اس کا مقتضی ہے۔

اوپر محل قدرت کا ممتنع ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں بلکہ اس کا امکان بدیہی ہے اور اس کی نصیر یعنی خواب و بیداری کا بدیہی ہونا، اس کی بداہت کو اور بھی واضح کر دیتا ہے۔ اس سے دوسری نظیر یعنی مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا بھی ممکن ہوگی اور یہ عقلی دلیل اگرچہ سب کے لئے عام ہے۔ مگر نفع خاص خاص لوگ ہی اٹھاتے ہیں۔ کیونکہ یہ لوگ نظر و فکر کرتے ہیں جو نتیجہ نکالنے کے لئے ضروری ہے اور عوام یعنی گنہگار اس سے محروم۔ اس لئے نتیجہ یعنی نفع سے بھی محروم ہیں۔

صور قیامت اور اس کا اثر:..... اور حشر جو دوسرا نغمہ ہے اس سے پہلے ایک مرتبہ اور صور پھونکا جائے گا اس سے سب گھبرا اٹھیں گے اور پھر مرجائیں اور جو پہلے مر چکے تھے ان کی روہیں بے ہوش ہو جائیں گی۔ البتہ حدیث مرفوع کے مطابق چاروں مشہور فرشتے اور حاملن عرش اس موت اور گھبراہٹ سے محفوظ رہیں گے۔ پھر حسب بیان درمنثور ان کی وفات بھی بغیر نغمہ کے اثر کے ہو جائے گی اور جانداروں کی طرح بے جان چیزوں میں بھی اس پہلے نغمہ کا اثر ہوگا۔

وتسرى الجبال الخ میں اسی کا بیان ہے کہ بادلوں کی طرح ہلکے پھلکے ہو کر اڑے پھریں گے۔ پھر آیت صنع اللہ میں اس شبہ کا جواب ہے کہ پہاڑوں جیسی ٹھوس اور وزنی چیز کو ڈھل ڈھلا اور ہلکا پھلکا کس طرح کر دیا جائے گا۔ فرمایا کہ ہم نے ہی تو پہاڑوں کو مضبوط بنایا ہے۔ ورنہ ابتداء میں تو کوئی چیز بھی موجود نہ تھی۔ چہ جائیکہ مضبوط۔ اسی نے ناپید کو پیدا کیا اور کمزور کو قویٰ بنایا۔ پس وہ الٹا بھی کر سکتا ہے۔ کیونکہ موصوف اور صفات دونوں اس کے بس میں ہیں۔ اس کی ذاتی قدرت مقدورات کے ساتھ یکساں ہے۔ بالخصوص متماثل اور متشابه چیزوں کا تماثل تو اور بھی واضح ہے۔

حاصل یہ ہے کہ پہاڑوں کو نہ صرف یہ کہ موجود کیا بلکہ کمزور سے مضبوط بنایا۔ اسی طرح پہاڑوں سے بڑھ کر زمین و آسمان جیسی عظیم مخلوق میں بھی ہمارے جاری کردہ تغیرات ہوں گے۔ و حملت الارض والجبال فداکنا ذکاة واحدا۔ پہلے نفع کے بعد پھر دوسرا نفع ہوگا۔ جس کے اثر سے روہیں ہوش میں آکر بدن سے متعلق ہو جائیں گی اور حشر برپا ہو جائے گا۔ اس کے بعد قیامت قائم ہوگی جس میں قانون مجازات جاری کیا جائے گا۔ من جاء بالحسنة الخ۔

صور کتنی مرتبہ پھونکا جائے گا؟ اس میں اختلاف ہے۔ آیات سے اس کا متعدد ہونا تو معلوم ہوتا ہے مگر کسی خاص تعداد کی صراحت نہیں ہے۔ تعداد کا کم از کم اور یقینی درجہ چونکہ دو ہے اور دو تمام واقعات جو نغموں سے متعلق منقول ہیں دو نغموں میں پورے ہو سکتے ہیں۔ اس لئے دو نغمے مان لینا کافی ہوگا۔ تین چار نغمے ماننے کی ضرورت نہیں رہتی۔ نہ عقائد نہ نقل۔

دو آیتوں میں تعارض کا شبہ:..... البتہ اس مقام پر ایک اشکال ہے کہ آیت ففزع من فسی السفوات الخ سے پہلے نغمہ سے سب کا متاثر ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ہم من فزع بومئذ امنون سے معلوم ہو رہا ہے کہ مومن اس سے محفوظ رہیں گے۔ اس طرح دونوں باتوں میں تعارض ہو گیا۔ جواب یہ ہے کہ چونکہ دونوں کا وقت اور ان کی حقیقت اور اثرات الگ الگ ہیں اس لئے کوئی تعارض نہیں ہوتا۔ کیونکہ پہلا فزع نغمہ کے وقت ہوگا۔ جس سے سب متاثر ہوں گے اور دوسرا فزع دوسرے نغمہ کے وقت ہوگا۔ جس سے مومن محفوظ رہیں گے۔ نیز پہلے فزع کی حقیقت طبعی دہشت اور ہول دلی ہے اور اس کا اثر موت ہے۔ لیکن دوسرے فزع کی حقیقت دائمی عذاب کا ڈر ہے۔

لظائف سلوک:..... آیت اکذبتم بائنتی الخ سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ جس کو انسان نہ سمجھے تو ایک اس کا انکار کر دینا برا ہے۔ جیسے بعض خشک لوگ عارفین کے کلام پر بے سوچے سمجھے رد کرنے لگتے ہیں۔ اگر تائید نہیں کر سکتے تو تردید سے بہتر تو یہ ہے کہ سکوت کریں۔

آیت وتسرى الجبال الخ سے معلوم ہوا کہ پہاڑوں کو بادلوں کی طرح اڑے اڑے پھرنا اتقان صنعت کے خلاف نہیں ہے کیونکہ اتقان کے معنی یہ ہیں کہ ہر چیز کو حکمت کے مطابق بنایا جائے۔ پس ہر چیز کی مضبوطی اس کے مناسب حال ہوتی ہے۔ جب انہیں جمانا ہو تو جمنے رہیں اور جب حکمت کا تقاضہ ان کے ختم کر دینے کا ہو تو ختم ہو جائیں گے۔ جب ٹھوس رکھنا مصلحت ہو تو ٹھوس

رہیں اور جب کلخل تقاضائے حکمت ہو تو کلخل قبول کر لے۔ یہی کمال کارگیری ہے۔

من جاء بالحسنة. ایک طرف تو اعتقادات میں توحید و رسالت بھی ہے۔ جس کا بہتر ہونا ظاہر ہے اور ہر جزا میں کھانے پینے کی چیزیں بھی ہیں۔ جس کی لذت سے عبادات کا افضل ہونا ظاہر ہے۔ لیکن اس کے باوجود جزا کو اطاعت سے افضل فرمایا گیا ہے؟ مگر کہا جائے گا کہ جزاء بالذات، طاعت سے افضل نہیں۔ بلکہ اس لئے ہے کہ وہ عطاءئے حق ہے اور طاعت بندہ کا فعل ہے اور عطاءئے حق بندہ کے عمل سے بہتر ہوتی ہے۔ پس نعمتوں کی لذتوں سے تو عبادت و طاعت افضل ہے اور عبادت و طاعت سے عطاءئے حق افضل ہے۔ انما امرت الخ سے واضح ہے کہ تکلیفات شرعیہ سے انبیاء علیہم السلام بھی مستثنیٰ نہیں۔ پس اولیاء اللہ کو کس طرح شرعی طاعت سے سبکدوش سمجھا جاسکتا ہے۔

آیت قل الحمد الخ سے معلوم ہوا کہ فیوض و برکات کو اپنے مجاہدہ و عمل کی طرف منسوب نہیں کرنا چاہئے بلکہ اسے توفیق الہی اور بخشائش خداوندی سمجھنا چاہئے۔

سُورَةُ الْقَصَصِ

سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا إِنَّ الَّذِي فَرَضَ الْآيَةَ نَزَلَتْ بِالْحُحْفَةِ وَالْأَذْدَيْنِ أَيْنَاهُمُ الْكِتَابُ
إِلَى نَبِغِ الْجَاهِلِينَ وَهِيَ سَبْعٌ أَوْ ثَمَانٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ ﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمَ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ تِلْكَ أَى هَذِهِ الْآيَاتِ أَيْتُ الْكِتَابِ الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى مِنَ الْمُبِينِ ﴿۲﴾
الْمُظْهِرِ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ نَتْلُوا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ خَبَرِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ لِقَوْمِ
يُؤْمِنُونَ ﴿۳﴾ لِأَحْلِهِمْ لِأَنَّهُمْ الْمُتَّفَعُونَ بِهِ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا تَعَظَّمَ فِي الْأَرْضِ أَرْضِ مِصْرَ وَجَعَلَ
أَهْلَهَا شِيعًا فِرْقًا فِي خِدْمَتِهِ يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ وَهُمْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ الْمَوْلُودِينَ
وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ * يَسْتَبْقِيَهُنَّ أَحْيَاءَ لِقَوْلِ بَعْضِ الْكَهَنَةِ لَهُ إِنْ مَوْلُودًا يُولَدُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يَكُونُ
سَبَبَ ذَهَابِ مُلْكِكَ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿۴﴾ بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ
اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ يَاءً يَقْتَدِي بِهِمْ فِي الْحَيْرِ
وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿۵﴾ مُلْكُ فِرْعَوْنَ وَنَمَكِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَرْضِ مِصْرَ وَالشَّامِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ
وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا وَفِي قِرَاءَةٍ وَيَرَى بَفَتْحِ التَّحْتَانِيَةِ وَالرَّاءِ وَرَفْعِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ مِنْهُمْ مَا كَانُوا
يَحْذَرُونَ ﴿۶﴾ يَخَافُونَ مِنَ الْمَوْلُودِ الَّذِي يَذْهَبُ مُلْكُهُمْ عَلَى يَدَيْهِ وَأَوْحَيْنَا وَحَى إِلَهُامٍ أَوْ مَنَامٍ إِلَى أُمِّ
مُوسَى وَهُوَ الْمَوْلُودُ الْمَذْكُورُ وَلَمْ يَشْعُرْ بِوِلَادَتِهِ غَيْرَ أُخْبِتِهِ أَنْ أَرْضَعِيهِ ۚ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيَهُ
فِي الْيَمِّ السَّحْرَ أَيْ الْبَيْلِ وَلَا تَخَافِي غَرْقَهُ وَلَا تَحْزَنِي ۚ لِفِرَاقِهِ إِنَّا رَأَيْنَا أَثَرَهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنْ

الْمُرْسَلِينَ ﴿۷﴾ فَأَرْضَعَتْهُ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ لَا يَبْكِي وَخَافَتْ عَلَيْهِ فَوَضَعَتْهُ فِي التَّابُوتِ مَطْلً بِالْقَارِ مِنْ دَاخِلِ مُمَهَّدٍ لَهُ فِيهِ وَأَعْلَقَتْهُ وَالْقَتَّةُ فِي بَحْرِ النَّيْلِ لَيْلًا فَالْتَقَطَهُ بِالتَّابُوتِ صَبِيحَةَ اللَّيْلِ أَلْ أَعْوَانُ فِرْعَوْنَ فَوَضَعُوهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَفَتَحَ وَأَخْرَجَ مُوسَى مِنْهُ وَهُوَ يَمُصُّ مِنْ إِبْهَامِهِ لَبَنًا لِيَكُونَ لَهُمْ أَى فِي عَاقِبَةِ الْأَمْرِ عَدُوًّا يَقْتُلُ رِحَالَهُمْ وَحَزَنًا يَسْتَعْبِدُ نِسَاءَهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ بِضَمِّ الْحَاءِ وَشُكُونِ الرَّاءِ لَعْنَانِ فِي الْمَصْدَرِ وَهُوَ هِنَا بِمَعْنَى اسْمِ الْفَاعِلِ مِنْ حَزَنَةٍ كَأَحْزَنَةٍ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَزَيْرَةَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَطِئِينَ ﴿۸﴾ مِنَ الْخَطِئَةِ أَى عَاصِينَ فَعُوقِبُوا عَلَى يَدَيْهِ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ وَقَدْ هَمَّ مَعَ أَعْوَانِهِ بِقَتْلِهِ هُوَ قَرَّتْ عَيْنٌ لِيْ وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا فَاطَاعُوهَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۹﴾ بِعَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ مَعَهُ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى لَمَّا عَلِمَتْ بِالْتِقَاطِهِ فِرْعَاوَنَ مِمَّا سِوَاهُ أَنْ مُحَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمُهَا مَحْدُوفٌ أَى أَنَّهَا كَاذِبٌ لَتُبْدَى بِهِ أَى بِأَنَّهُ ابْنُهَا لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا بِالصَّبْرِ أَى سَكَنَاهُ لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۰﴾ الْمُصْطَفَيْنَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَجَوَابُ لَوْلَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَتَلَهَا وَقَالَتْ لِأَخْتِهِ مَرْيَمَ قُصِيهِ اتَّبِعِي أَثَرَهُ حَتَّى تَعْلَمِي خَبْرَهُ فَبَصُرَتْ بِهِ أَى أَبْصَرَتْهُ عَنْ جُنُبٍ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اخْتِلَاسًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۱۱﴾ أَنَّهَا أُخْتُه وَأَنَّهَا تَرْقُبُهُ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ أَى قَبْلَ رَدِّهِ إِلَى أُمِّهِ أَى مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ ثُدَى مُرْضِعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ ثُدَى وَاحِدَةً مِنَ الْمَرَاضِعِ الْمُحَضَّرَةِ فَقَالَتْ أُخْتُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ لَمَّارَاتٍ حَنُوهُمْ عَلَيْهِ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ بِالْأَرْضِضَاعِ وَغَيْرِهِ وَهُمْ لَهُ نَصِاحُونَ ﴿۱۲﴾ وَفَسِّرَتْ ضَمِيرُ لَهُ بِالْمَلِكِ جَوَابًا لَهُمْ فَأَجِيبَتْ فَجَاءَتْ بِأُمِّهِ فَقَبِلَ ثُدِيهَا وَأَجَابَتْهُمْ عَنْ قَوْلِهِ بِأَنَّهَا طَيِّبَةُ الرِّيحِ طَيِّبَةُ اللَّبَنِ فَادِنْ لَهَا بِأَرْضَاعِهِ فِي بَيْتِهَا فَرَجَعَتْ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَرَدَّ ذَلِكَ إِلَى أُمِّهِ كَى تَقَرَّ عَيْنُهَا بِلِقَائِهِ وَلَا تَحْزَنَ حِينَئِذٍ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ بِرَدِّهِ إِلَيْهَا حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ أَى النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۳﴾ بِهَذَا الْوَعْدِ وَلَا بِأَنَّ هَذِهِ أُخْتُه وَهَذِهِ أُمُّهُ فَمَكَثَتْ عِنْدَهَا إِلَى أَنْ قَطَعَتْهُ وَأَجْرَى عَلَيْهَا أَحْرَتَهَا لِكُلِّ يَوْمٍ دِينَارًا وَأَخَذَتْهَا لِأَنَّهَا مَالٌ حَرَبِيٌّ فَآتَتْ بِهِ فِرْعَوْنَ فَتَرَبَّى عِنْدَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ أَلَمْ نُزَيِّنْكَ فِينَا وَلَيْدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ مِثِينَ

ترجمہ: ... سورۃ القصص کی ہے بجز آیت ان الذی فرض کے کہ وہ مقام جحفہ میں نازل ہوئی ہے اور بجز آیت الذین اتیناہم الکتاب سے لانتغی الجاہلین تک اس میں کل آیات ۸۷ یا ۸۸ ہیں۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ طسم (اس کی قطعی مراد اللہ کو زیادہ معلوم ہے) یہ آیات روشن کتاب کی ہیں (آیات الکتاب میں اضافہ تو بواسطہ من ہے اور مبین کے معنی حق و باطل کو واضح

کرنا ہیں) ہم آپ کو موسیٰ و فرعون کا کچھ قصہ (خبر) ٹھیک ٹھیک (سچائی کے ساتھ) پڑھ کر سناتے ہیں۔ ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (یعنی خاص ان کے لئے کیونکہ یہی لوگ نفع اٹھاتے ہیں) بلاشبہ فرعون (مصر) کے ملک میں بہت بڑھ چڑھ گیا تھا اور اس نے وہاں کے باشندوں کو مختلف طبقات میں بانٹ رکھا تھا (اپنی بیگار کے لئے مختلف ٹکڑیاں کر لی تھیں) ان میں سے ایک طبقہ (بنی اسرائیل) کا زور گھٹا رکھا تھا۔ ان کے لڑکوں کو (پیدا ہوتے ہی) مرد و اڈالتا تھا اور ان کی عورتوں کو زندہ رہنے دیتا تھا (جینے دیتا تھا۔ بعض کا بنوں کی پیشگوئی کرنے سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا ہوگا جو تیری سلطنت کی تباہی کا باعث بنے گا) واقعی وہ (قتل و غارت کر کے) بڑا ہی فساد ہی تھا اور ہمیں یہ منظور تھا کہ جن لوگوں کا زور ملک میں گھٹایا جا رہا ہے ہم ان پر احسان کریں اور انہیں پیشوا بنادیں (لفظ ائمہ اکثر قراء کے نزدیک دونوں ہمزہ کی تحقیق کرتے ہوئے اور نافع اور ابو عمرو اور ابن کثیر کے نزدیک پہلی ہمزہ کی یا سے تبدیلی ہے۔ بھلائی کے کاموں میں انہیں آگے بڑھایا جائے تاکہ لوگ ان کی پیروی کریں) اور ہم انہیں (سلطنت فرعون کا) مالک بنائیں اور (ملک شام میں) انہیں سلطنت بخش دیں اور فرعون وہاں اور ان کے لاؤ لشکر کو دکھلا دیں (حمز و اور علی کی قرأت میں لفظ یری یا مفتوح اور مفتوح کے ساتھ آیا ہے اور تینوں الفاظ فرعون، ہامان، جنود ہما مرفوع ہیں) ان کی جانب سے وہ واقعات جن سے وہ بچنا چاہتے تھے (لڑکے کے پیدا ہونے کے ڈر سے کہ کہیں اس کے ہاتھوں سے سلطنت نہ چھن جائے) اور ہم نے الہام کیا (وحی سے مراد الہام ہے یا خواب میں بتلا دینا) موسیٰ کی والدہ کو (کہ یہ وہی بچہ ہے۔ اس کے پیدا ہونے کی خبر ان کی بہن کے علاوہ کسی کو نہ ہوئی) کہ تم اسے دودھ پلاؤ۔ پھر جب تمہیں ان کی نسبت اندیشہ ہو تو اسے دریا (نیل) میں چھوڑ دینا اور (اس کے ڈوبنے) کا فکر نہ کرنا اور نہ (اس کی جدائی پر) رنج کرنا۔ ہم ضرور پھر اسے تمہارے پاس ہی پہنچا دیں گے اور انہیں پیغمبر بنائیں گے۔ (چنانچہ تین ماہ تک ان کی والدہ نے اس طرح دودھ پلایا کہ موسیٰ نے چوں تک نہ کی۔ انہیں بچہ کی نسبت ڈر پیدا ہوا تو انہوں نے ایک صندوق کے اندرونی حصہ میں تار کول لگا کر بستر بچھایا اور بچہ کو اس پر لٹا کر رات کے وقت دریائے نیل میں چھوڑ دیا۔ چنانچہ (اسی رات کی صبح) فرعون کے لوگوں (مددگاروں) نے موسیٰ کو اٹھالیا (فرعون نے صندوق سامنے رکھ کر کھولا اور موسیٰ کو اس میں سے باہر نکالا جو اپنے انگوٹھے سے دودھ چوس رہے تھے) تاکہ وہ ان کے لئے (آخر کار) دشمن ثابت ہو (ان کے مردوں کو قتل کر کے) اور رنج کا باعث بنیں (ان کی عورتوں کو باندی بنا کر ایک قرأت میں لفظ حزنًا ضمہ حا اور سکون زاء کے ساتھ ہے مصدر میں یہ دونوں لغت ہیں اور یہاں مصدر اسم فاعل کے معنی میں ہے۔ یہ، خود ہے حزنہ اور احزنہ سے۔ بے شک فرعون اور (اس کا وزیر) ہامان اور لاؤ لشکر سب بڑے خطاء کار تھے) لفظ خاطمین، خود ہے خطیہ سے۔ یعنی نافرمان تھے۔ اسی لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں سزایاب ہوئے) اور فرعون کی بیوی بولیں جب کہ فرعون کے ماز میں نے موسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنا چاہا کہ یہ تو میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے، اسے قتل مت کرنا۔ عجب نہیں کہ یہ ہمیں کچھ فائدہ پہنچائے یا ہم اسے بیٹا بنالیں (پس ان لوگوں نے فرعون کی بیگم کا حکم مان لیا) اور انہیں کچھ خبر نہیں تھی (اپنے اور موسیٰ کے انجام کی) اور موسیٰ کی والدہ کا دل بے قرار ہو گیا (جب انہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اٹھالینے کا حال معلوم ہوا) یکسر (موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ سب سے فارغ) حقیقت میں (ان مشدد تھا جس کی تخفیف ہو گئی۔ اس کا اسم محذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے انہما) قریب تھا کہ موسیٰ کی والدہ ان کا حال ظاہر کر دیتیں (کہ یہ میرا بیٹا ہے) اگر ہم ان کے دل کو اسی طرح سے مضبوط نہ کئے رہتے (انہیں صبر دلا کر یعنی ہم نے انہیں سکون بخشا) کہ وہ یقین کئے رہیں (اللہ کے وعدہ کو سچ سمجھ کر۔ لولا کا جواب محذوف ہے۔ جس پر پہلا جملہ دلالت کر رہا ہے) اور انہوں نے اس (موسیٰ علیہ السلام) کی بہن (مریم) سے کہا کہ اس (موسیٰ علیہ السلام) کا سراغ تو لگانا۔ یعنی پتہ لگانے کے لئے ان کے پیچھے پیچھے جاؤ۔ سو بہن نے اس (موسیٰ) کو دور سے اچھتی نگاہ کے ساتھ فصد سے

دیکھ اور وہ لوگ بے خبر تھے (کہ مریم، موسیٰ کی بہن ہے اور اس کی ٹوہ میں لگی ہوئی ہے) اور ہم نے موسیٰ پر دایوں کی بندش پہنچے ہی کر رکھی تھی۔ (موسیٰ کے اپنی والدہ کے پاس واپس آنے سے پہلے یعنی ماں کے علاوہ کسی بھی دودھیاری کے دودھ پینے سے روک دیا تھا۔ چنانچہ آنے والی دودھیاریوں میں سے کسی کا دودھ بھی موسیٰ علیہ السلام نے قبول نہیں کیا) سو (موسیٰ کی بہن) کہنے لگی کیا میں تم لوگوں کو ایسے گھرانہ کا پتہ بتاؤں (جبکہ بہن نے بچہ کی طرف ان لوگوں کا جھکاؤ دیکھا) جو تمہارے لئے (دودھ پلا کر اور دوسری ذمہ داریاں اٹھا کر) پرورش کریں اور ساتھ ہی اس بچہ کے خیر خواہ بھی ہوں (لیکن بہن نے لہ کی ضمیر سے مراد بادشاہ بیان کیا جب ان سے پوچھا گیا۔ غرض کہ بہن کی نشاندہی منظور کر لی گئی اور وہ اپنی والدہ کو لے آئیں۔ چنانچہ بچہ فوراً ان کی چھاتی سے لپٹ گیا اور جب اس سے اس کی وجہ پچھی گئی تو والدہ نے جواب دیا کہ میری گود (اور دودھ بہترین ہے جس پر انہیں دودھ پلانے کے لئے بچہ کو اپنے گھر لے جانے کی اجازت مل گئی اور وہ اسے لے کر گھر واپس آ گئیں۔ اسی کو حق تعالیٰ بیان فرماتے ہیں) غرض ہم نے اس (موسیٰ) کو اس کی والدہ کے پاس واپس پہنچا دیا۔ تاکہ (ان کو پا کر) ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور وہ (اب) غم میں نہ رہیں اور یہ کہ اس بات کو جان لیں۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ (بچہ کے انہیں واپس ملنے کا) سچا ہے۔ البتہ اکثر لوگ علم نہیں رکھتے (نہ اس وعدہ کا اور نہ اس کا یہ موسیٰ کی بہن اور یہ والدہ ہیں۔ چنانچہ موسیٰ پورے شیر خواری کے زمانے میں اپنی والدہ کے پاس رہے۔ اس طرح روزانہ ایک اشرفی بطور اجرت ملتی رہی اور وہ اسے قبول کرتی رہیں۔ کیونکہ وہ روپیہ حربی کا فرکا تھا۔ پھر وہ فرعون کے پاس بچہ کو لے جا کر پرورش کرتی رہیں۔ جیسا کہ سورۃ الشعراء کی آیت الم نرسلک فینا ولیداً ولبت فینا من عمرک سنین میں حق تعالیٰ نے فرعون کی طرف سے نقل فرمایا ہے۔

تحقیق و ترکیب: سورۃ القصص۔ اس میں واقعات و اخبار چونکہ بیان کئے گئے ہیں اس لئے قصص نام رکھا گیا یہ مصدر بمعنی اخبار ہے۔ اس سورت کا نام سورۃ موسیٰ بھی ہے۔

بالحقیقۃ۔ بقول مقاتل، ہجرت کے موقع پر رات کو غار سے نکل کر عام راستہ سے ہٹ کر چلنے لگے۔ تاکہ دشمن تعاقب نہ کر سکے۔ اور پھر عام راستہ پر آ کر مقام جحفہ میں فروکش ہوئے تو مکہ کی سڑک نظر پڑی۔ جس سے وطن کا شوق ابھرا۔ اس پر تسلی کے لئے آیت ان الذی فرض نازل ہوئی۔ جس میں معاد سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔ اس لئے عازمین مسافروں کو رخصت کرتے ہوئے تفاؤلاً یہ آیت تلاوت کرتے ہیں۔ اس صورت میں یہ آیت نہ کی ہے اور نہ مدنی بلکہ جحفہ میں نازل ہوئی۔

لیکن سعید نے حضرت ابن عباسؓ سے معاد سے مراد موت نقل کی ہے۔ اسی طرح مجاہدؓ اور عکرمہؓ اور زہریؓ اور حسنؓ سے معاد کے معنی قیامت کے منقول ہیں اور بعض نے ان الذین اتیناہم الكتاب آیت کا استثناء کیا ہے۔

نسلوا علیک اس کا مفعول محذوف بھی ہو سکتا ہے۔ جس کی صفت ”من نبا موسیٰ“ ہوگی۔ تقدیر عبارت اس صورت میں اس طرح ہوگی۔ نسلوا علیک شیاء من نبا موسیٰ میں من تبعیضیہ ہے اور انفس کی رائے پر من زائد بھی ہو سکتا ہے اور بالحق اس لئے کہا کہ اسرائیلیوں میں یہ قصہ نا تمام مشہور تھا۔

بعض الکھنۃ ابن حریر، سدئی سے تخریج کرتے ہیں کہ فرعون نے خواب میں ایک آگ دیکھی جو بیت المقدس سے نکل کر سارے مصر میں پھیل گئی اور جہاں جہاں قبلی ہیں سب کے گھر جلا کر بھسم کر ڈالے۔ لیکن بنی اسرائیل کے مکانات محفوظ رہے۔ فرعون نے معبرین کو بلا کر خواب کی تعبیر پوچھی۔ انہوں نے وہی تعبیر دی جس کا ذکر مفسر علام کر رہے ہیں۔ اس پر فرعون نے اسرائیلی بچوں کے قتل کے سخت احکامات نافذ کر دیئے اور بیگار لینے کے لئے لڑکیوں کو چھوڑ دیا۔

ونمکن۔ معرفہ کو دوبارہ ذکر کرنے سے اگرچہ پہلا ہی معرفہ مراد ہوتا ہے اور اس قاعدہ سے الارض سے مراد صرف مصر

ہونا چاہئے تھا۔ لیکن اول تو یہ قاعدہ یکسر نہیں اکثر ہے۔ دوسرے اسرائیلیوں کا استقرار بھی ملک شام رہا۔ اس لئے مفسر نے شام و مصر دونوں مراد لئے ہیں۔

جنودہما۔ اس میں تغلیب ہے۔

او حی۔ قاعدہ اس کی تاویل الہام کے ساتھ کرتے ہیں اور مقاتل کہتے ہیں کہ جبریل متمثل ہوئے تھے اور بعض نے خواب میں یہ کہنا نقل کیا ہی۔ غرضیکہ اس پر سب کا تعلق ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ پیغمبر نہیں تھیں۔ کیونکہ وہی عام معنی میں بھی مستعمل ہے۔ جیسے واو حی ربک الی النحل مطلقاً دل میں ڈال دینا۔

ام موسیٰ۔ ان کا نام یارخا، یارخت، نوحانہ۔ یوحانہ مختلف طریقہ سے ذکر کیا گیا ہے اور ثعلبی نے لو خابنت حاتمہ بن لادی بن یعقوب بتلایا ہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہم شیرہ کا نام کلثوم یا کلثم ہے۔ اگرچہ ایک روایت میں مریم بھی آیا ہے۔

ولا تخافی۔ دوسری آیت میں فاذا خفت علیہ ہے۔ جس سے خوف کا ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہاں لا تخافی سے نفی معلوم ہو رہی ہے۔ مفسر علام نے اس تعارض کو دور کرنے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے غرقہ کہا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ غرق کے خوف کی نفی مراد ہے اور اثبات خوف سے ذبح کا خطرہ مراد ہے۔ پس تعارض نہیں رہا۔ خوف کہتے ہیں آئندہ خطرہ کو اور حزن کہتے ہیں گزشتہ رنج کو۔ گویا خوف مآت کا نام ہے اور حزن مافات کو کہتے ہیں۔ اس آیت میں دو امر دونہی، دو خبر، دو بشارتیں ہیں جو انتہائی بلاغت ہے۔

لیکون۔ یعنی لام عاقبت کا ہے۔ لام علت نہیں ہے کیونکہ علت التفاضل دوستی ہوا کرتی ہے نہ کہ دشمنی۔ آیت میں استعارہ تبعیہ ہے۔ حزنا۔ اس میں یہ دونوں لغت ہیں۔ حزنہ قریش کا لغت ہے اور احزنہ بنو تمیم کا لغت ہے۔ قاموس میں ہے کہ حزنہ الارض حزنا واحزنہ جعلہ حزنا فهو محزون ومحزون وحزین کہا جاتا ہے اور صراح میں ہے حزنہ واحزنہ۔ بمعنی اندوہ گین کرد۔ فالتقطہ۔ بطور لقطہ کے اٹھالیا۔ تاکہ بچہ ضائع نہ ہو۔

لیکون۔ اس میں استعارہ جہمیہ ہے۔ کیونکہ بچہ کو اٹھانے کی اصل غرض محبت و دوستی ہوا کرتی ہے نہ کہ دشمنی۔

خطین۔ اگر یہ لفظ خطیۃ ہے تو گناہ کے معنی ہیں اور خطا سے ہو تو بمعنی غلطیں

امراۃ فرعون۔ ان کا نام آسیہ بنت مزاحم بن عبید بن ریان بن ولید ہے جو حضرت یوسفؑ کے زمانہ میں فرعون مصر تھا۔ نیز انبیاء کی اولاد سے تھیں اور بہترین اوصاف کی مالک تھیں۔ فرعون نے گرچہ سخت قانون قتل نافذ کیا تھا، مگر انہوں نے کہا ہوگا کہ یہ بچہ بظاہر یہاں کا معلوم نہیں ہوتا۔ کہیں باہر دوسری بستی سے بہہ کر آیا ہوگا اور ممکن ہے بعد میں فرعون نے قانون کو نرم کرتے ہوئے ایک سال قتل کرنے اور ایک سال چھوڑ دینے کا حکم دیا ہو۔ اس پر آسیہ نے کہا ہو کہ یہ بچہ تو اس سال کا معلوم نہیں ہوتا، پچھلے سال کا ہوگا۔ اس لئے چھوڑ دیا جائے۔

فتر عین۔ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای ہو قرۃ عین۔ دوسری بعید صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ مبتداء ہو اور اس کی خبر لا تقتلوه ہو اور قرۃ کی تفخیم شان کی وجہ سے آسیہ نے لنا کی بجائے لی ولک کہا اور چونکہ فرعون کو بہ نسبت اپنے آسیہ کی خاطر زیادہ عزیز تھی، اس لئے وہ زیادہ اظہار محبت کر رہا تھا۔ اس صورت حال سے قاعدہ اٹھاتے ہوئے آسیہ نے لی ولک کہہ کر خود کو مقدم ذکر کیا تاکہ فرعون ان کی خاطر قتل کے منصوبہ سے باز رہے۔ اس کے برعکس کہنے میں یہ نکتہ نہ ہوتا۔ غرض کہ آسیہ نے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دونوں کے لئے آنکھوں کی ٹھنڈک کہا تھا۔ مگر فرعون بولا قرۃ عین لک لالی۔ حدیث میں ہے کہ اگر فرعون آسیہ کے جواب میں لی ولک کہہ لیتا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام دونوں کے لئے قرۃ عین ہوتے۔

لا تفتلوه۔ اس کا مخاطب اگر صرف فرعون ہو جمع تعظیم کے لئے ہے۔ ورنہ تعلیلاً اپنی اصل پر ہے۔ چاہے وہاں اس وقت دربار کی نہ ہوں۔

ان ینفعنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چہرہ بشرہ سے ہونہار ہونے کے آثار محسوس کر کے آسیہ یہ بولیں۔ مشہور ہے کہ ہونہار بردا کے چکنے چکنے بات۔

لایשמرون۔ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے یا آسیہ کا مقولہ ہے۔ علمائے معانی و بیان اس آیت کی بذاغت سے بڑے ہی لطف اندوز ہوتے ہیں۔

فارغا۔ حاکم اور ابن جریر نے ابن عباسؓ سے اس کے معنی خالی کے بیان کئے ہیں۔ اسی خالیاً عن الصبر اور ابو عبیدہؓ اس کے معنی قرار دل کے لیتے ہیں۔ لیکن طبریؒ تمام اقوال کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس کی تردید کرتے ہیں۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ شیطان حضرت موسیٰؑ کی والدہ کے پاس آ کر کہنے لگا کہ فرعون تمہارے فرزند کو مار ڈالے گا اور پھر تمہارے ہاتھوں فرعون غرق ہو کر ہلاک ہوگا۔ وہ یہ سن کر اس قدر ملول اور رنجیدہ ہوئیں کہ ہمہ تن حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کے خیال میں فکر مند اور منہمک ہو گئیں اور انہیں وعدہ الہی کا دھیان بھی نہ رہا۔

لتبدي۔ یعنی مارے شدت خوشی یا شدت رنج کے راز کھول دینے کے قریب ہو گئیں۔ چونکہ لفظ تبدي تصریح کے معنی کو مضمّن ہے۔ اس لئے با کے ذریعہ تعدیہ کیا گیا ہے اور بقول سمیع با زائد بھی ہو سکتی ہے۔ لیکن باسیہ ہو سکتی ہے اور مفعول محذوف ہو اور ضمیر بہ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام یا وحی کی طرف راجع ہو۔

جواب لولا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ لا بدت بانہ ابنہا۔

لاختہ۔ حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خدیجہؓ سے فرمایا۔ اشعرت ان اللہ زوجنی معک فی الجنة و مریم بنت عمران و کلثوم اخت موسیٰ و اسیۃ امراة فرعون فقالت اللہ اخبرک بذلک فقال نعم فقالت بالرفاء و البنین۔ جس سے معلوم ہوا کہ ان کا نام کلثوم تھا اور لبنتھا کی بجائے لاختہ اس لئے کہا کہ امثال حکم کا مدار جس جہت پر ہے اس کی تصریح ہو جائے۔

حرمننا۔ تحریم شرعی مراد نہیں۔ کیونکہ بچہ مکلف نہیں ہوتا بلکہ بطور مجاز یا استعارہ کے ممانعت کے معنی میں ہے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کو کسی کا فرعونیت کے بجائے ماں باپ کے پاس رکھ کر انہی کے دودھ سے پرورش کرانا چاہتے تھے۔

مراضع۔ محل رضاع۔ پستان کے معنی ہیں اور مرضع دودھیاری کے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔ تذکیر تانیث کی اس میں ضرورت نہیں۔ اس لئے مرضع اور مرضعہ دونوں برابر ہیں۔

لہ ناصحون۔ جب حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کی ہمشیرہ نے یہ کہا تو ہامان اور فرعونوں کو شبہ ہوا کہ یہ بچہ کو جنتی ہے۔ اس لئے ان سے بچہ کے گھر والوں کی نشاندہی چاہی۔ مگر انہوں نے فوراً بطور توریہ کہا کہ میری مراد قولہ سے فرعون ہے۔ حضرت موسیٰؑ علیہ السلام فرعون کی گود میں رو رہے تھے اور وہ انہیں بہلا رہا تھا۔ جوں ہی ان کی والدہ سامنے آئیں فوراً چپ ہو گئے۔ اس پر بھی لوگوں کو شبہ ہوا کہ ہونہ ہو بچہ انہی کا معلوم ہوتا ہے۔ مگر انہوں نے کہا کہ میری گود صاف اور دودھ عمدہ ہے۔ اس لئے سب ہی بچے میرے پاس آ کر خوش اور مانوس ہو جاتے ہیں۔ اس طرح بات آئی گئی ہو گئی اور ایک ہفتہ کی پریشانی دور ہو گئی۔

فطمته۔ دودھ چھڑاتا۔

واخذتها۔ حاصل جواب یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے یہ مال دودھ پلانے کی اجرت کے طور پر نہیں لیا بلکہ مال حربی ہونے کی وجہ سے لیا جو مباح ہے۔ اس لئے کوئی شبہ نہ رہا۔

رابط آیات: اس سے پہلی سورت (نمل) کے آخر میں تلاوت قرآن کا حکم مذکور ہے۔ سورۃ القصص کا آغاز بھی حقیقت قرآن سے کیا گیا ہے۔ اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مفصل واقعات کا تذکرہ ہے۔ آدھی سورت تک حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کے واقعات چلے گئے اور آخر سورت کے قریب حضرت موسیٰ اور قارون کے واقعات ذکر فرمائے ہیں۔ جس سے سورہ نمل کی آخری آیت ومن ضل النخ کے ساتھ بھی اور اس طرح دونوں سورتوں میں فی الجملہ ارتباط ہو جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾: مومنین سے مراد عام ہے، خواہ ہقیقہ مومن ہوں یا ان میں ایمان کی طلب ہو۔ کافر ہی سہی۔ مگر ضدی اور ہٹ دھرم نہ ہوں۔ ان پر حق واضح ہو جائے تو وہ ایمان قبول کر لیں۔ اولاً آیت ان فرعون النخ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کی اجمالی تفصیل اور پھر آیت و اوحینا الی موسیٰ شرح وسط کے ساتھ اس کی تفصیلات ذکر کی جا رہی ہیں۔ فرعون نے ملکی باشندوں کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ قبیلوں کو ہر قسم کے اعزازات سے نوازتا تھا اور سبطیوں (اسرائیلیوں) کو بیچ سمجھ کر ان سے بیگار لیتا تھا۔ حق تعالیٰ کا منشا اس کے نقل کرنے سے مسلمانوں کو تسلی دینا ہے کہ جس طرح حق تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کمان میں بنی اسرائیل کو باوجودیکہ وہ کمزور تھے مظفر و منصور فرمایا، اس طرح مسلمان جو فی الحال مکہ میں ناتواں اور ضعیف ہیں آنحضرت ﷺ کے زیر کمان رہ کر ایک وقت آئے گا کہ اپنے بے شمار اور طاقتور حریفوں پر فتح پائیں گے۔

فرعون کا خواب اور اس کی تعبیر: فرعون نے ایک ڈراؤنا خواب دیکھا۔ جس کی تعبیر نجومیوں نے یہ دی کہ کسی اسرائیلی کے ہاتھوں تیری سلطنت چھن جائے گی۔ اس لئے اس خطرہ کی پیش بندی اور سد باب کے لئے یہ ظالمانہ اور احمقانہ منصوبہ بنایا کہ اسرائیلیوں کو کمزور کرتے رہنا چاہئے تاکہ ان میں سیاسی شعور ہی پیدا نہ ہو سکے اور حکومت کے مد مقابل نہ آ سکیں۔ چنانچہ اس منصوبہ کے مطابق پہلے تو یہ اسکیم جاری کی کہ اسرائیلی لڑکوں کو پیدا ہوتے ہی مار ڈالا جائے۔ چنانچہ کتنے ہی معصوم بچے اس طرح اس کے ظلم کا شکار ہوئے۔ مگر پھر جب خدمت گاروں کی کمی کا اندیشہ ہوا ہوگا تو ایک سال قتل کرنے اور ایک سال قتل نہ کرنے کی ترمیم منظور کری۔ البتہ لڑکیوں سے اس زمانہ میں کسی سیاسی یا غیر سیاسی تحریک کا اندیشہ نہیں تھا۔ بلکہ انہیں باندیاں بنا کر رکھنے کا مفاد سامنے تھا۔ نیز ان کے زندہ رکھنے میں اسرائیلیوں کی تذلیل کے مواقع بھی ملتے تھے۔ اس لئے انہیں قتل نہیں کیا۔

اور حافظ ابن کثیر کا کہنا ہے کہ اسرائیلی حضرت ابراہیم کی ایک پیش گوئی بیان کیا کرتے تھے کہ سلطنت مصر کی تباہی ایک اسرائیلی جوان کے ہاتھ پر مقدر ہے۔ فرعون نے سنا تو تقدیری فیصلہ کو بدلنے کے لئے ظلم کی یہ انوکھی مشین ایجاد کی۔ جس کی سرشت میں ظلم و ستم ہوا ہے کیا جھجک ہو سکتی تھی۔ کبر و غرور، دولت و سلطنت کے نشہ میں جو جی میں آیا بلی سوچے سمجھے کر گزرا۔

فرعون کی بد تدبیری پر قدرت ہنس رہی ہوگی: ایک طرف فرعون نوشتہ تقدیر بدلنے پر آمادہ تھا۔ دوسری طرف قدرت اس پر ہنس رہی تھی۔ اللہ کا فیصلہ زیر دستوں کو زبردست بنا کر اور گرے ہوؤں کو اٹھا کر انقلاب لانے کا تھا۔ وہ متکبروں اور ظالموں سے سر زمین مصر کو خالی کر کے پسپا ہوئی اور آفت رسیدہ قوم بنی اسرائیلی کے سر پر تاج رکھ دینا چاہتا تھا۔ اللہ کا ارادہ غالب ہوا اور دینی سیادت کے ساتھ مظلوم قوم تاج و تخت کی مالک بنی اور بنی اسرائیل جو غلامی کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اور فرعون کے

ساتھ اس کا وزیر ہامان بھی اس کا شریک ظلم و ستم اور آلہ کار بنا ہوا تھا۔ دونوں نا انصافی کی چکی میں ان کو میس رہے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دینی سیاسی کمان کے نیچے آزادی اور رہائی نصیب ہوئی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اعلیٰ پرورش کے لئے دشمن کی گود منتخب کی گئی:..... ماسکانوا بحذرون کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح خطرہ کی وجہ سے انہوں نے لاکھوں اسرائیلی بچوں کو بے دریغ کر ڈالا تھا۔ اللہ نے چاہا کہ وہی خطرہ ان کے سامنے آئے۔ فرعون کی حکومت کی پوری مشینری حرکت میں آ گئی کہ کس طرح اس بچہ سے نجات مل جائے جس کے ہاتھوں ان کی تباہی مقدر تھی مگر تقدیر الہی کہاں ٹلنے والی تھی۔ وہ بچہ اسی کے محلات میں، اسی کی گود میں پلا اور شاہانہ ناز برداریوں کے ساتھ پلا، تاکہ معلوم ہو جائے کہ خدائی نغمہ کو کوئی طاقت نہیں روک سکتی۔

چونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو الہام ہوا یا خواب دیکھا یا کسی اور طریقہ سے انہیں بتا دیا گیا کہ بے کھٹکے بچے کو دودھ پلاتی رہیں اور جب کوئی اندیشہ ہو تو بحفاظت تابوت میں رکھ کر دریائے نیل میں چھوڑ دیں۔ بچہ ضائع نہیں ہوگا اور بچہ کی عارضی جدائی سے غمگین مت ہونا، وہ بہت جلد تمہاری آغوش شفقت میں پہنچا دیا جائے گا۔ وہ منصب رسالت پر فائز ہوگا۔ اس سے بڑے بڑے کام مینے ہیں۔ اس سلسلہ کی تمام رکاوٹیں دور کر دی جائیں گی۔

ماں نے اس حکم کی تعمیل کی۔ تابوت بہتا ہوا ایسی جگہ جا لگا جہاں سے آسیہ نے دیکھ لیا۔ بچہ کی موہنی صورت دیکھ کر تڑپ اٹھی اور فرعون سے بااصرار لے پالک بنالینے پر اصرار کیا۔ فرعون کو کیا خبر تھی کہ جس کے ڈر سے ہزاروں معصوم بچوں کو موت کے گھاٹ اتار چکا ہوں، وہ یہی بچہ ہے جسے بڑے چاؤ، پیار سے پال پوس کر اپنی تباہی کو دعوت دے رہا ہوں۔ فرعون نے ہی چوکے کہ لاکھوں بچوں کو جس شبہ میں قتل کیا، اسی شبہ کو پروان چڑھایا، اور کیسے نہ چوکتے۔ کیا خدائی تقدیر کو بدل سکتے تھے۔ ان کی بڑی چوک تو یہ تھی کہ انسانی تدابیر سے تقدیر الہی کو روکنے کی کوشش کر رہے تھے

وہم لایشعرون کا مطلب یہ ہے کہ انہیں یہ تو خبر نہ تھی کہ بڑا ہو کر یہ بچہ کیا کرے گا؟ یہ سمجھے کہ کسی بیرونی شہر سے یہ تابوت بہہ کر آیا ہوگا۔ یا یہیں کسی اسرائیلی نے ڈر کے مارے پھینک دیا ہوگا۔ مگر ایک لڑکے کو نہ مارا تو کیا ہوا۔ یہ کیا ضرور ہے کہ جس بچہ سے ہم ڈر رہے ہیں، یہ وہی بچہ ہے۔ بلکہ امید ہے کہ ہماری پرورش کے زیر اثر رہے گا اور ہمارے احسانات کے تلے دبا رہے گا۔ یہ کس طرح ممکن ہے کہ ہم سے ہی دشمنی کرنے لگے۔ مگر انہیں کیا پتہ تھا کہ وہ اپنے دشمن کو پال رہے ہیں۔ وہ اس کا دوست ہے جو سارے جہان کا پالنے والا ہے۔ جب تم اس کے غدار ہو تو پھر وہ تمہارا مخالف کیوں نہیں ہوگا۔ فرعون کا قانون قتل اگرچہ سب سے بڑی رکاوٹ تھا، مگر القیت علیک کے پردہ میں مشیت الہی کا فرما تھی۔ جو بھی بچہ کو دیکھتا تھا، اسے بے اختیار پیارا آتا تھا۔

ان وعد اللہ حق۔ یعنی جس طرح حیرت انگیز طریقہ پر ہم نے ماں کے پاس پہنچا دینے کا وعدہ پورا کر دکھایا ہے، اسی طرح وجاعلوہ من المرسلین کے وعدہ کو بھی سمجھنا چاہئے کہ پورا ہو کر رہے گا۔ کیونکہ اللہ کا وعدہ پورا ہو کر ہی پہتا ہے۔ البتہ بیچ میں جو بعض دفعہ بڑے بڑے پھیر پڑ جاتے ہیں ان کی وجہ سے کچھ لوگ بے یقین ہونے لگتے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ اور بہن کی دانشمندی:..... واصبح فؤاد کا مفہوم یہ ہے کہ حکم الہی کے مطابق حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ انہیں پانی میں تو ڈال آئیں مگر ماں کی مامتا کہاں چین سے رہنے دیتی۔ دل سے قرار جاتا رہا۔ رہ رہ کر بچہ کی یاد آتی رہی۔ موسیٰ علیہ السلام کی یاد کے سوا کوئی چیز دل میں باقی نہ رہی۔ قریب تھا کہ صبر و ضبط کا رشتہ ہاتھ سے چھوٹ

جائے اور راز اگل دیں۔ لیکن اللہ نے عین وقت پر مدد کی اور ان کے دل کو تھام لیا اور وہ سنبھل گئیں۔ اس طرح قبل از وقت راز نہ کھل سکا اور نوشتہ الہی سر بستہ رہا۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے اندرونی بالچل کو دباتے ہوئے ان کی بہن کو ٹوہ میں لگا دیا کہ وہ اس تماشہ کو بڑی احتیاط سے دیکھے۔ لڑکی ہوشیار تھی۔ وہ اجنبی بن کر حالات کا مطالعہ کرتی رہی اور ماں کو تازہ حالات سے روشناس کراتی رہی۔ ادھر موقع بہ موقع مناسب رنگ بھرتی رہی کہ کسی کو ہوا تک نہ لگی کہ یہ بچہ کی بہن ہے۔

حر منا علیہ المراضع۔ دودھیاری کی تلاش شروع ہوئی۔ مختلف دایاں طلب ہوئیں۔ مگر قدرت نے بچہ پر بندش لگا دی۔ جس کی وجہ سے وہ ماں کے سوا کسی کا دودھ نہ پکڑ سکیں۔ اس کشمکش اور تک و دو میں موسیٰ کی بہن نے نہایت ہوشیاری سے ایک بہترین دایہ کی پیش کش کی اور کہا کہ نہایت شریف گھرانہ ہے۔ شاہی خاندان کا خیر خواہ ہے۔ لڑکی کی نشاندہی پر ان کی والدہ کی طلبی ہوئی۔ بچہ کا چھاتی سے لگانا تھا کہ دودھ پینا شروع کر دیا۔ سب کو غنیمت معلوم ہوا کہ بچہ نے ایک عورت کا دودھ پینا شروع کر دیا ہے۔ دھوم دھام سے خوشیاں منائی گئیں اور کسی کو خیال بھی نہ گزرا کہ یہ کیا عجوبہ ہے۔ انعام و اکرام لے کر دودھیاری نے اپنا گھر چھوڑ کر شاہی محل میں رہنے سے کوئی مجبور ظاہر کی۔ مرتا کیا نہیں کرتا۔ سب کو خاموش ہو جانا پڑا اور بخوشی بچہ کو گھر لے جانے پر رضامندی دی گئی۔ اس طرح وعدہ الہی پورا ہو کر رہا اور شاہی روزینہ مفت ہاتھ آیا۔

موسیٰ کی بہن نے جب وہم لہ ناصحون کہا تو بقول ابن جریرؒ لوگوں کو شبہ ہوا کہ یہ لڑکی بچہ اور بچہ والوں کو پہچانتی ہے۔ مگر لڑکی نے فوراً ذہانت سے بات کا رخ بدل دیا کہ میری مراد شاہی خیر خواہی تھی۔ علم بدیع میں اس کو موجبہ کہتے ہیں۔ دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ میری مراد یہ تھی کہ وہ گھرانہ اپنی فطری شرافت اور جبلت سے بچہ کا ہمدرد ہوتا ہے۔

دودھ پلانے کی اجرت:..... در منشور کی مرفوع و موقوف روایت کی بناء پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے دودھ پلانے کی اجرت لینے پر شبہ ہوتا ہے کہ وہ تو ماں پر واجب ہے اور واجب پر اجرت لینا جائز نہیں۔ اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ ان کی شریعت میں جائز ہوگی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ کافر حر بنی کا مال اس کی رضامندی سے لینا کسی بھی طریقہ سے ہو ہمارے یہاں بھی جائز ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت وہاں کسی شریعت کا وجود نہیں تھا۔ انہوں نے جو کچھ کیا وہ محض اپنی رائے سے کیا ہے اور شریعت کے حکم سے پہلے کوئی کام کرنا قابل خلاف نہیں ہے۔ پھر ممکن ہے اجرت نہ لینے کی صورت میں ان پر ماں ہونے کا شبہ گزرتا۔ اس لئے لینے میں مصلحت سمجھی۔

ان وعد اللہ حق۔ یعنی جس طرح حیرت انگیز طریقہ پر ہم نے ماں کے پاس پہنچا دینے کا وعدہ پورا کر دکھایا ہے، اسی طرح وجاعلوہ من المرسلین کے وعدہ کو بھی سمجھنا چاہئے کہ پورا ہو کر رہے گا۔ کیونکہ اللہ کا وعدہ پورا ہو کر ہی رہتا ہے۔ البتہ بیچ میں جو بعض دفعہ بڑے بڑے پھیر پڑ جاتے ہیں، ان کی وجہ سے کچھ لوگ بے یقین ہونے لگتے ہیں۔

لطا کف سلوک:..... آیت نرید ان نمن سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبر کے زائل ہونے سے فضل الہی کی رکاوٹ دور ہو جاتی ہے اور مرتبہ امامت حاصل ہو جاتا ہے جو فضل کا فرد اعلیٰ ہے۔

لاتخافی الخ نقصانات کے خطرات سے جو خوف و حزن پیش آتا ہے وہ اگرچہ اختیاری اور عقلی ہے لیکن اس میں طبعی غیر اختیاری خوف و حزن بھی شامل ہو سکتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ممکن تھا کہ اس اختیاری خوف سے بھی بچنے کا اہتمام نہ

کرتیں۔ اس لئے تنبیہ کی گئی کہ اس اختیاری خوف سے بچنے کا اہتمام کریں۔ پس سالکین کو بعض دفعہ اختیاری اور غیر اختیاری کے ساتھ اور اسی طرح طبعی غیر اختیاری و عقلی اختیاری کے ساتھ مشتبہ ہو جاتا ہے۔ اس میں فرق کرنا ضروری ہے۔

قوت عین لی اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کی محبت اگرچہ طبعی ہوتا، ہم ایمان و ہدایت کے لئے مفید ہوتی ہے۔ بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔ ام موسیٰ فارغا سے معلوم ہوا کہ کالمین میں بھی طبعی امور ابھرتے ہیں۔ اس پر مغموم نہیں ہونا چاہئے۔ البتہ کالمین ان طبعی امور کے تقاضوں پر عمل نہیں کرتے۔ نیز لولا ان ربطنا سے یہ معلوم ہوا کہ صرف انسانی قوت اخلاق کی تکمیل کے لئے کافی نہیں ہوتی بلکہ اس کا مدار اہل الہی پر ہے۔

آیت لا ختہ قصیہ الخ سے معلوم ہوا کہ اعتدال کے ساتھ تدبیر توکل کے منافی نہیں۔

آیت لتعلم ان وعد اللہ حق سے معلوم ہوا کہ مشاہدہ کے بعد جو اطمینانی کیفیت حاصل ہوتی ہے وہ مشاہدہ سے پہلے نہ ہو تو وہ کمال ایمان کے منافی نہیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو البہام کے ذریعہ کمال ایمان، وعدہ الہی کے مشاہدہ سے پہلے بھی حاصل تھا۔ البتہ اب اس میں اطمینانی کیفیت مزید ہو گئی۔

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَهُوَ ثَلَاثُونَ سَنَةً أَوْ وَثَلْتِ وَاسْتَوَىٰ أَيُّ بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً اتَّيْنَهُ حُكْمًا حَكَمَةً وَعِلْمًا فَنَقَبَهَا فِي الدِّينِ قَبْلَ أَنْ يَبْعَثَ نَبِيًّا وَكَذَلِكَ كَمَا جَزَيْنَاهُ نَجْرِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۳﴾ لَا تَنْفُسِهِمْ وَدَخَلَ مُوسَى الْمَدِينَةَ مَدِينَةَ فِرْعَوْنَ وَهِيَ مُنْفَ بَعْدَ أَنْ غَابَ عَنْهُ مُدَّةً عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا وَقَتَ الْقَيْلُولَةِ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ أَيْ إِسْرَائِيلِيٌّ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ أَيْ قِبْطِيٌّ يَسْخَرُ الْإِسْرَائِيلِيَّ لِيَحْمِلَ حَطْبًا إِلَى مَطْبَخِ فِرْعَوْنَ فَاسْتَعَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ لَهُ مُوسَى خَلِّ سَبِيلَهُ فَقِيلَ إِنَّهُ قَالَ لِمُوسَى لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَحْمِلَهُ عَلَيْكَ فَوَكَزَهُ مُوسَى أَيُّ ضَرْبِهِ بِجَمْعٍ كَفِّهِ وَكَانَ شَدِيدُ الْقُوَّةِ وَالْبَطْشِ فَقَضَى عَلَيْهِ أَيُّ قَتَلَهُ وَلَمْ يَكُنْ قَصْدُ قَتْلِهِ وَدَفَنَهُ فِي الرَّمْلِ قَالَ هَذَا أَيُّ قَتَلَهُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ الْمَهْبِجِ غَضَبِي إِنَّهُ عَدُوٌّ لِابْنِ آدَمَ مُضِلٌّ لَهُ مُبِينٌ ﴿۱۵﴾ بَيِّنُ الْإِضْلَالِ قَالَ نَادِمًا رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِقَتْلِهِ فَاعْفُرْ لِي فَغَفَرَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۱۶﴾ أَيْ الْمُتَّصِفُ بِهِمَا أَرَلًا وَأَبَدًا قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ بِحَقِّ أَنْعَامِكَ عَلَيَّ بِالْمَغْفِرَةِ أَعْصِمْنِي فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا عَوْنًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴿۱۷﴾ الْكَافِرِينَ بَعْدَ هَذِهِ إِنْ عَصَمْتَنِي فَاصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ يَنْتَظِرُ مَا يَنَالُهُ مِنَ جَهَةِ الْقَتِيلِ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ يَسْتَعِيْثُ بِهِ عَلَى قِبْطِيٍّ آخَرَ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ ﴿۱۸﴾ بَيِّنُ الْغَوَايَةِ لِمَا فَعَلْتَهُ أَمْسٍ وَالْيَوْمِ فَلَمَّا أَنْ زَائِدَةٌ أَرَادَتْ أَنْ يُبَطِّشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا لِمُوسَى وَالْمُسْتَعِيْثُ بِهِ قَالَ الْمُسْتَعِيْثُ ظَانًّا

أَنَّهُ يُبْطِئُ بِهِ لَمَّا قَالَ لَهُ يُمُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنَّ مَا تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلُحِينَ ﴿۱۹﴾ فَسَمِعَ الْقِطِيُّ ذَلِكَ فَعَلِمَ أَنَّ الْقَاتِلَ مُوسَى فَانْطَلَقَ إِلَى فِرْعَوْنَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَأَمَرَ فِرْعَوْنُ الذُّبَابَ حِينَ يَقْتُلُ مُوسَى فَاتَّخَذُوا الطَّرِيقَ إِلَيْهِ قَالَ تَعَالَى وَجَاءَ رَجُلٌ هُوَ مِنْ أَلِ فِرْعَوْنَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ أَخْبَرَهَا يُسْعَى يُسْرِعُ فِي مَشْيِهِ مِنْ صَرِيقٍ أَقْرَبَ مِنْ طَرِيقِهِمْ قَالَ يُمُوسَى إِنَّ الْمَلَكَ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ يَأْتِمُرُونَ بِكَ يَتَشَاوَرُونَ فِيكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ مِنَ الْمَدِينَةِ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿۲۰﴾ فِي الْأَمْرِ بِالْخُرُوجِ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ لُحُوقِ طَالِبِ أَوْغُوثِ اللَّهِ إِيَّاهُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۲۱﴾ قَوْمِ فِرْعَوْنَ

ع ۵

ترجمہ: اور موسیٰ علیہ السلام جب اپنی پختگی کو پہنچ گئے (تیس یا تینتیس سال کی عمر ہو گئی) اور پورے طور پر سنبھل گئے (چالیس سال کے ہو گئے) ہم نے انہیں حکمت اور علم (نبوت سے پہلے جتنی سمجھ بوجھ) عطا کیا اور ہم اسی طرح (جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بدلہ عطا کیا۔ نیکو کاروں کو صلہ دیا کرتے ہیں اور (موسیٰ علیہ السلام) شہر میں (فرعون کی بستی متعبر مراد ہے۔ جس میں ایک مدت بعد پھر آئے) داخل ہوئے۔ ایسے وقت کہ وہاں کے باشندے (دو پہر کو سونے میں) بے خبر تھے تو انہوں نے وہاں دو آدمیوں کو لڑتے ہوئے پایا، ایک تو ان میں سے ان کی (اسرائیلی) برادری کا تھا اور ایک ان کے مخالفین میں سے تھا (یعنی قبیلہ اسرائیلی پر فرعون کے طغیان کی کڑیاں بیگاڑاٹھوائے ہوئے تھا) سوان کی برادری کے آدمی نے اس کے مقابلہ میں دادخواہی چاہی جو اس کے مقابلہ میں مخالفین سے تھا (حضرت موسیٰ نے اس سے کہا کہ اس کو بیگار سے چھوڑ دے۔ اس پر بعض کی رائے ہے کہ وہ بولا کہ اے موسیٰ پھر کیا تم پر اس گھنے کو (لا دوں؟) سو موسیٰ نے اس کے گھونسہ مارا (یعنی بھرپور مکہ رسید کر دیا۔ اور حضرت موسیٰ بڑے طاقتور مضبوط تھے) سو اس کا کام تمام کر دیا (یعنی اسے ان سے مار ڈالا۔ حالانکہ انہوں نے ارادہ ایسا نہیں کیا۔ پھر اس کی نقش کوریت میں چھپا دیا) موسیٰ بولے یہ (قتل) تو شیطانی حرکت ہو گئی (غصہ کے ہیجان سے یہ ہوا) بلاشبہ شیطان (انسان کا) دشمن کھلم کھلا بہکانے والا ہے۔ عرض کیا (شرمندہ ہوتے ہوئے) اے میرے پروردگار مجھ سے (اس کے مارنے کا) قصور ہو گیا۔ سو بخش دیجئے۔ پھر انہیں بخش دیا۔ بلاشبہ وہی ہے بڑا بخشنے والا بڑا رحم کرنے والا (یعنی ان خوبیوں سے ہمیشہ متصف رہتا ہے) موسیٰ نے عرض کیا اے میرے پروردگار آپ نے مجھ پر جو انعام کیا ہے (اس کا واسطہ، میری مغفرت کر کے مجھے بچائے) سو میں مجرموں کی مدد نہیں کروں گا (اگر آپ نے مجھے بچالیا تو میں کافروں کی مدد نہیں کروں گا) موسیٰ کو شہر میں صبح ہوئی خوف اور دہشت کی حالت میں دیکھے مقتول کی جانب سے کیا کچھ ہوتا ہے کہ اتنے میں وہی شخص جس نے گذشتہ کل ان سے مدد چاہی تھی وہ پھر انہیں پکار رہا ہے (کسی دوسرے قبیلے کے مقابلہ میں دہائی دے رہا ہے) موسیٰ اس سے فرمانے لگے تو ہی بڑا بد راہ ہے (کل اور آج کی کارروائی کی رو سے نہایت غلط کار ہے) پھر جب (موسیٰ نے) اس پر (رزا مند ہے) ہاتھ بڑھایا جو ان دونوں (موسیٰ اور فریادی) کا مخالف تھا تو (اسرائیلی) بول اٹھا کہ (فریادی یہ سمجھا کہ موسیٰ فریاد کے جواب میں اسے پکڑیں گے) اے موسیٰ کیا اب مجھے قتل کرنا چاہتے ہو جیسا کل ایک آدمی کو قتل کر چکے ہو۔ پس تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو اور صلح کروانا نہیں چاہتے (قبیلے نے جب یہ ماجرا سنا تو سمجھ گیا کہ قاتل موسیٰ ہی ہیں فوراً ہی فرعون کے پاس جا شکایت کی۔ فرعون نے جلا دوں کو حکم دیا کہ موسیٰ کو مار ڈالا جائے۔ چنانچہ ان کو گرفتار کرنے کے لئے سپاہی دوڑے) حق تعالیٰ فرماتے ہیں (اور ایک صاحب (قبیلہ مسلمان) شہر

کے (آخری) کنارے سے دوڑے ہوئے آئے (نزدیک راستہ سے بھاگ کر) کہنے لگے اے موسیٰ اہل دربار (فرعون کے درباری) آپ کے متعلق مشورہ کر رہے ہیں (تمہاری نسبت سوچ بچار کر رہے ہیں) کہ آپ کو قتل کر دیں سو آپ (شہر سے) بھاگ جائیے۔ میں آپ کی خیر خواہی کر رہا ہوں (شہر سے نکل جانے کا مشورہ دے کر) چنانچہ (موسیٰ) وہاں سے نکل کھڑے ہوئے خوف و امید کے ساتھ (کسی پکڑنے والے کے آہٹنے سے یا تائید غیبی سے) کہنے لگے اے میرے پروردگار مجھے ان (فرعونی) ٹالموں سے بچائیجئے۔

تحقیق و ترکیب: اشد۔ جمع شدت کی جیسے انعم جمع نعمت کی ہے۔ کمال قوت و عقل مراد ہے۔

استوی۔ عمر کی پختگی مراد ہے جو چالیس سال میں ہوتی ہے۔ اکثری طور پر یہی سال نبوت ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مصر میں تیس ۳۰ سال اور مدین میں دس ۱۰ سال قیام رہا۔ واقعہ قتل مدین کو روانگی سے پہلے ہوا تھا۔ مجاہد بلوغ اشد تینتیس سال اور زمانہ استوی چالیس سال مانتے ہیں۔ اور ابن عباس زمانہ اشد اٹھارہ سے تیس سال اور زمانہ استوی تیس سے چالیس سال کے درمیان مانتے ہیں۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ اشخاص و احوال، زمان و مکان کے لحاظ سے کمال قوت و عقل پر مدد ہے نہ کہ عمر کے تعین پر۔

قبلت ان یبعث۔ مدین سے بیوی کے ساتھ واپسی پر نبوت و ہمسکامی سے سرفراز ہوئے۔

منف۔ علمیت و عجمہ یا تانیث کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ مصر سے دوفرخ کے فاصلہ پر فرعون کا شہر ہے قاہرہ سے ۱۲ میل جانب جنوب میں اپنے زمانہ کا بڑا نامور شہر تھا۔ اب مطربہ اس جگہ پر ہے۔

علیٰ حین غفلة۔ علیٰ بمعنی فی ہے۔ بعض نے مغرب و عشاء کا درمیانی وقت کہا ہے۔ اس وقت پوشیدہ طریقہ سے آنے کی وجہ یہ تھی کہ حضرت موسیٰ کو فرعون کا شہزادہ کہا جاتا تھا۔ اسی لئے وہ شاہی لباس اور شاہی سواری استعمال کرتے تھے۔ ایک روز حضرت موسیٰ کی غیر موجودگی میں فرعون سوار ہو کر کہیں نکلا۔ جب موسیٰ علیہ السلام نے آ کر معلوم کیا تو وہ بھی اس کے پیچھے نکل کھڑے ہوئے اور اس کی بستی منف میں ایسے وقت پہنچے کہ راستے سنان اور بازار بند ہو چکے تھے۔

من عدوہ۔ یہ فرعون کا باورچی تھا۔ جو کسی اسرائیلی سے باورچی جانے کے لئے لکڑیاں بیگار لے جانا چاہتا تھا۔ فقضی علیہ۔ یہ علی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔

ای انہی حیونہ۔ اس کی زندگی ختم کر دی۔ کافر حربی متا من کو قتل کرنا جائز نہیں یا اس وقت تک حضرت موسیٰ کو کسی کافر کے مار ڈالنے کی اجازت تک نہیں تھی۔ پھر کیسے قتل کر دیا؟ مفسر علام نے اس کا جواب ”من غیر قصد“ کہہ کر دیا ہے۔ یعنی اتفاقاً مکہ زور سے پڑ گیا اور وہ مر گیا۔ اس لئے عصمت انبیاء پر بھی کچھ اشکال نہیں رہا۔ گویا قتل خطا تھا یا مدافعتانہ قتل تھا جو جائز ہے۔ البتہ استغفار حساسات الا برار سینات المقربین کے اعتبار سے کیا۔

بما انعمت۔ یہ قسم ہے جواب محذوف ای اقسام بانعامک علی بالمغفرة لا بوین یا محض استعطاف کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ ای رب اعصمنی بحق ما انعمت علی من القتل۔

فلن اکون۔ یہ جملہ دعائیہ بھی ہو سکتا ہے۔ ای فلا تجعلی یا رب ظہیرا للمجرمین اور مقدر پر اس کا عطف بھی ہو سکتا ہے۔ ای اذکر نعمتک فلن اکون مفسر علام نے بما انعمت میں ما مصدریہ کی طرف اور اعصمنی سے با کے متعلق کے مقدر ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے فلن اکون شرط مقدر کا جواب ہے ای ان اعصمنی فلن اکون الخ فاعطف جواب امر کے لئے ہے اور بما میں با اعصمنی سے متعلق ہے اور علی استعطاف کے لئے ہے اور حضرت موسیٰ کو مغفرت کا علم بذریعہ الہام ہوا ہو یا بذریعہ خواب یا محض استغفار کی قبولیت کی امید پر سمجھے ہوں۔

فاصبح فی المدینۃ . لفظ خائفہ خبر ہے اصبح کی اور فی المدینۃ متعلق ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے اور فی المدینۃ خبر ہو اور یتربخ خبر ثانی ہے یا حال ثانی ہے یا خبر اول یا حال سے حال ہے۔ یا خائفہ کی ضمیر سے حال ہو۔ یعنی حال متداخدا اور یتربخ کا مفعول محذوف ہے۔ ای یتربخ المکروہ او الفرج۔

فاذا الذی . اس میں اذا مفاعلیہ ہے اور الذی مبتدا اور صفت ہے محذوف کی۔ ای فاذا الاسرائیلی الذی لفظ استنصرہ صلہ ہے اور لفظ استنصرہ خبر ہے مبتداء کی۔

غوی مبین . حضرت موسیٰ کے اسی جملہ سے اسرائیلی یہ سمجھا کہ اب موسیٰ میری بھی خبر لیں گے۔ اس لئے وہ بول پڑا ترید ان تقتلنی یا حضرت موسیٰ کے زیادہ غضب ناک اور پر جلال ہونے کی وجہ سے وہ از خود گھبرا گیا ہو کہ کہیں میری بھی کبھی نہ آجائے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قال یا موسیٰ الخ کا قائل اسرائیلی نہ ہو۔ بلکہ یہ دوسرا قبیلہ ہو۔ وہ اسرائیلی کو حضرت موسیٰ کے برا بھلا کہنے سے یہ سمجھا کہ گزشتہ روز قبیلہ کا قتل اسی اسرائیلی کی وجہ سے ہوا ہے اور اس کے قاتل موسیٰ ہیں۔ اور غوی اس بے تدبیری کی وجہ سے کہا کہ خود بھی مبتلا ہوا اور مجھے بھی مشکل میں ڈال دیا۔

هو عدو لهما . یہ اس کی دشمنی اختلاف مذہب کی وجہ سے تھی یا اختلاف نسل کی وجہ سے۔
جاء رجل . ان کا نام حزقیل ہے جو فرعون کے بھتیجے تھے۔

انی لک من الناصحین . لک بیان ہے صلہ نہیں ہے۔ کیونکہ صلہ موصول پر مقدم نہیں ہوا کرتا۔ ای انی من الناصحین لک جیسے مرحباً لک و مسقیاً لک کہا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لک کا متعلق محذوف ہو۔ جس پر لفظ ناصحین دلالت کر رہا ہے۔ ای ناصح لک من الناصحین یا خود ناصحین سے متعلق ہو۔ کیونکہ ظروف میں توسع ہوتا ہے۔
یتربخ . کسی آفت کا اندیشہ مراد ہے یا امداد الہی کا انتظار۔

﴿تشریح﴾: یہ رکوع بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔

واستوی . یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام ابھی نبی تو نہیں ہوئے تھے۔ مگر آثار نبوت اور سامان رشد و ہدایت تو اے جسمانی و عقلی کے علاوہ سب بیدار ہو چکے تھے۔

کذلک نجری المحسنین . میں اسی طرف اشارہ ہے کہ نیک چلنی کی برکت سے علوم میں بھی ترقی ہوتی ہے اور یہ کہ حضرت موسیٰ کسی وقت بھی فرعون کے مسلک پر نہیں چلے۔ بلکہ ہمیشہ اس کے ظلم و کفر سے بیزار رہتے اور حکومت کی پوری مشینری اور اس کی قوم کے افراد کو اسی کے کل پرزے سمجھتے۔ اسرائیلی جو فرعون کی مظالم کی چکی میں بری طرح پس رہے تھے۔ وہ ان کے جوان ہونے پر ان سے امیدیں لگائے ہوئے تھے اور ان کے گرد جمع رہتے۔ ادھر قبیلہ بھی صورت حال کو اپنے لئے خطرہ سمجھ رہے تھے۔ انہی ڈرتھا کہ یہ غیر قوم کا نو جوان کہیں زور نہ پکڑ جائے۔ کیونکہ حضرت موسیٰ کی آمد و رفت جہاں اپنی والدہ اور برادری کے پاس رہتی۔ وہیں وہ شاہی محلات میں بھی بڑے ٹھاٹ باٹ کے ساتھ رہتے۔ اتفاقاً ایک اسرائیلی سے ایک شاہی باورچی قبیلہ کو الجھتے ہوئے دیکھا۔

حضرت موسیٰ کا واقعہ لغزش: اتفاقاً ایک اسرائیلی سے ایک شاہی باورچی کو الجھتے ہوئے دیکھا اپنی آنکھ سے دیکھ کر ان کی زیادتیوں کی تصدیق ہو گئی۔ پہلے انہوں نے قبیلہ کو سمجھایا بھجایا ہوگا۔ ممکن ہے قبیلہ نے طیش میں آ کر جواب میں کوئی تیز لفظ کہہ دیا ہو۔ جس نے آگ پر تیل کا کام کیا اور موسیٰ علیہ السلام تاب نہ لاسکے اور بطور گوشمالی ایک مکار سید کر ہی دیا۔ چونکہ طاقت ور جوان تھے۔

اس لئے ایک ہی گھونسلہ میں قبیلے نے پانی نہ مانگا۔ موسیٰ کو یہ اندازہ نہ تھا کہ اس طرح وہ کجخت ایک دم دم توڑ دے گا اور ایک ہی گھونسلہ میں کام تمام ہو جائے گا۔ مانا کہ قبیلے کا فخر حربی تھا، ظالم تھا اور حضرت موسیٰ کی نیت بھی کچھ مار ڈالنے کی نہ تھی۔ بلکہ محض تادیب و تنبیہ کے لئے کچھ سرزنش کا ارادہ تھا۔ مگر گھونسلہ کچھ بے جگہ پڑ گیا اور قبیلے و ہیں ڈھیر ہو گیا۔ اس وقت کوئی معرکہ جہاد نہ تھا اور نہ ہی حضرت موسیٰ نے اس کو کوئی الٹی میٹم دیا تھا۔ ادھر مصری بھی ان کی عادات و اطوار کو دیکھ کر انہیں اس طرح کا کوئی شبہ بھی نہیں گزرا کہ وہ یونہی کسی کی جان و مال کو نقصان پہنچا میں گے۔ صرف ایک وقتی جوش کا نتیجہ تھا کہ ایک گھونسلہ میں قبیلے ٹھنڈا ہو گیا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی یرتیزی کی جائے اور وہ اتفاقاً مر جائے۔ تو ہمارے یہاں بھی نہ قاضی پر گناہ ہو گا نہ جلاد پر۔ مگر اس پر بھی حضرت موسیٰ پہنچتا ہے کہ بے ارادہ یہ خون ہو گیا۔ جوش غضب میں معاملہ کی تحقیق سرسری ہوئی اور اس کا بھی اندازہ نہ کر سکے کہ سرزنش کے لئے کتنی مار کافی ہے۔ پھر فرقہ وارانہ اشتعال کا اندیشہ دامن گیر ہوا ہو گا کہ کہیں اور فتنوں کا دروازہ نہ کھل جائے۔ اس لئے اپنے فعل پر نادم ہوئے کہ اس میں شیطانی دخل معلوم ہوتا ہے۔ انبیاء کی فطرت چونکہ پاک و صاف ہوتی ہے۔ وہ نبوت سے پہلے ہی اپنے ذرہ ذرہ کاموں کا محاسبہ کرتے رہتے ہیں۔ ایک ذرا سی لغزش اور معمولی خطا پر بھی توبہ تلا کرنے لگتے ہیں۔ کیونکہ نبوت سے پہلے بھی وہ ولی ہوتے ہیں۔ کالمین کی عام عادت ہوتی ہے کہ اپنی خفیف سی بے احتیاطی کو بھی پہاڑ سمجھتے ہیں۔ حسنات الا برار سینات المقربین۔

واقعات معیت اور عصمت انبیاء: رب انی ظلمت نفسی الخ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عرض کرنا یہ سنت آدم ہے۔ وہ بھی ایک ذرا سی لغزش پر گھبرا اٹھے تھے اور بنا ظلمنا انفسنا کا ورد زبان سے کرتے رہے۔ یہاں تک کہ رحمت باری کو جوش آیا اور فتناب علیہ کی بشارت سنائی۔ یہاں حضرت موسیٰ کو بھی الہام یا منام میں بشارت ہو گئی ہوگی۔ البتہ اس کا قطعی علم نبوت کے بعد ہوا ہو گا۔

عصمت انبیاء چونکہ دلائل قطعیہ سے ثابت ہے۔ اس لئے وہ تو عقیدہ مسلمہ رہے گا۔ البتہ جہاں اس سے ہٹ کر کوئی بات سامنے آئے گی اس کی مناسب توجیہ و تاویل کرنی ہوگی۔ کہیں روایات موضوع میں، کہیں خبر و اعد ظنی سے بعض واقعات کا پتہ چلتا ہے۔ کہیں نبوت سے پہلے کا کوئی جزئی واقعہ ہے۔ کہیں محض خلاف اولیٰ کا ارتکاب ہوا ہے۔ کہیں کوئی ادنیٰ لغزش سہو و زلیان یا خطائے اجتہادی کا نتیجہ ہے۔ غرض یہ کہ مسئلہ عصمت جو قطعی ہے وہ بدستور محفوظ رہے گا۔ توجیہات ان واقعات میں کی جائیں گی۔

اسی طرح شیطان کا تصرف انبیاء پر ہو سکتا ہے۔ مگر وہ ان سے معصیت نہیں کر سکتا۔ صرف اس کے تصرف سے کوئی خلاف اولیٰ بات ان سے سرزد ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ یہاں حضرت موسیٰ کے ہاتھوں فرعون حربی کا اتفاقہ مارا جانا ہوا۔ اس لئے کوئی اشکال نہیں رہتا۔

مجرمین کون تھے؟ حضرت موسیٰ کے فلان اکون ظہیرا للمجرمین عرض کرنے کا منشاء ظلم کفار ہوں انہیں مجرم کہا ہو یا ممکن ہے۔ اسرائیلی فریادی کا مجرم ہونا کچھ محسوس ہوا ہو یا چونکہ وہ اس بے احتیاطی کا سبب بنا ہے۔ پہلے آئندہ احتیاط کا وعدہ کر رہے ہوں یا مجرمین سے مراد شیاطین لئے ہوں کہ میں آئندہ کبھی ان کی وسوسہ اندازی میں نہیں آؤں گا کہ بعد میں پہنچتا پڑے۔ بلکہ ہمیشہ چوکنا رہوں گا۔

چونکہ یہ واقعہ بھری دو پہر یا رات کے وقت پیش آیا تھا۔ سڑکیں اور بازار سناں ہوں گے۔ کسی کو کانوں کان خبر نہ ہوئی۔ لیکن صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ کچھ متفکر رہے کہ دیکھئے اب کیا ہوتا ہے اور اونٹ کس کروٹ بیٹھتا ہے۔ کہیں واقعہ کا چرچا نہ ہوا ہو اور فرعون تک نہ پہنچی ہو۔ نتیجہ کیا گل کھلتا ہے۔

دوسرے دن کا ہنگامہ:..... اگلے روز دیکھا تو وہی اسرائیلی کسی اور قبیلے سے الجھ رہا ہے۔ فرمایا تو روز ظالموں سے لڑتا ہے اور مجھ کو لڑواتا ہے۔ لیکن فرعون کی زیادتی دیکھ کر اسے روکنے کے لئے آگے بڑھے۔ فرعونی چونکہ اسرائیلیوں کا مخالف تھا۔ اس لئے ان دونوں کا بھی مخالف ہوا۔ گویا بائیسین حضرت موسیٰ کو اسرائیلی نہ سمجھتا ہو یا چونکہ حضرت موسیٰ کا فرعونی طور طریق سے متنفر ہونا مشہور ہو چکا ہے۔ اس لئے منجملہ قبیلوں کے یہ بھی حضرت موسیٰ کا مخالف تھا۔ بہر حال حضرت موسیٰ فرعون کی طرف لپکے اور اس سے پہلے اسرائیلی پر خفا ہو چکے تھے۔ ہاتھ ڈالنا چاہا اس ظالم پر، بول اٹھا مظلوم۔ سمجھا کہ زبانی مجھ پر غصہ کیا ہے تو ہاتھ بھی مجھ پر چلائیں گی۔ کہنے لگا کہ جس طرح کل ایک کو مارا تھا آج مجھے مارو گے؟ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم دنیا میں اپنا زور بٹھلانا چاہتے ہو۔ زور زبردستی سے قتل کرنا ہی آتا ہے۔ یہ نہ ہوا کہ سمجھا بھگا کر دونوں میں صلح کر دیتے قاتل کی تلاش تو تھی ہی۔ اتنا سراغ مانا کافی تھا۔ سنتے ہی قبیلے نے جعفریوں کے کان بھر دیئے۔ وہاں مشورے ہوئے کہ غیر قوم کا آدمی اور یہ حوصلہ کہ سرکاری ملازموں اور بادشاہ کے آدمیوں کو قتل کر ڈالے۔ ممکن ہے خواب کا اندیشہ بھی فرعون کے سامنے ہو۔ سپاہی دوڑائے گئے۔ وارنٹ گرفتاری جاری ہوا۔ شاید مل جاتے تو قتل کر دیتے۔

حضرت حزقیل کی بروقت مدد:..... مگر ایک نیک طیت شخص کے دل میں اللہ نے موسیٰ کی خیر خواہی ڈال دی اور وہ مجلس سے جلدی اٹھ کر کسی مختصر راستہ سے بھاگا ہوا حضرت موسیٰ کے پاس آیا اور انہیں صورت حال بتلا کر مشورہ دیا کہ تم فوراً شہر سے کہیں نکل جاؤ۔ یہ سنتی ہی حضرت موسیٰ مصر سے نکل کھڑے ہوئے۔ راستوں سے واقف نہ تھے۔ اللہ سے دعا کی۔ اس نے مدین جانے والی سیدھی سڑک پر ڈال دیا۔ جو مصر سے آٹھ دس دن کی مسافت پر تھا۔

لطاائف سلوک:..... رب انسی ظلمت۔ یہ فرعونی اگرچہ حربی تھا۔ مگر معاہدہ اور قولی معاہدہ نہ سہی۔ مگر معاہدہ حالی تھا۔ تاہم حضرت موسیٰ کا ارادہ اس کو بالکل مار ڈالنے کا نہیں تھا کہ اشکال ہو۔ بلکہ صرف تادیب کی نیت سے مکامارا۔ اتفاقاً لگ گیا اس طرح کہ مر گیا۔ اس وقت تو غصہ میں خیال نہیں ہوا۔ مگر بعد میں سوچا تو سمجھ میں آیا کہ یہ ظلم تو کسی اور طریقہ سے بھی دفع ہو سکتا تھا۔ اس سے کئی مستفاد ہوئیں۔

۱۔ غصہ وغیرہ طبعی چیزیں کالمین سے بھی سرزد ہو جاتی ہیں۔

۲۔ حسنات الا براریات المقرین کے لحاظ سے وہ اپنی معمولی لغزشوں پر بھی پچھتاتے ہیں۔ یہاں حسد دفع ظلم ہے۔

۳۔ کالمین کو دوسروں سے زیادہ خشیت ہوتی ہے۔

فلن اکون ظہیرا للمجرمین۔ سے معلوم ہوا کہ ظالم کا مددگار ہونا بھی جائز نہیں اور حکومت کی دعا ظالم کے لئے ایک طرح کی اعانت ہے۔ اس لئے اہل اللہ کسی ظالم کے لئے حکومت کی دعا نہیں کرتے۔ البتہ ضرورت کے موقع پر خیر کی قید کے ساتھ دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ استخارہ میں خیر کی قید کے ساتھ دعا مانا تو رہے۔

خائفنا یترب۔ اگر اس سے مراد خوف ہے تو اول تو اس وقت تک حضرت موسیٰ نبی نہیں ہوئے تھے کہ اشکال ہو اور اگر نبی بھی ہوں تو طبعی خوف تھا جو کمال کے منافی نہیں ہے۔ خوف عقلی منافی ہے اور وہ ثابت نہیں۔ لیکن اگر یترب سے تاہید غیبی کا انتظار مراد ہو تو پھر کوئی اشکال ہی نہیں رہتا۔

انک لغوی مبین۔ سے معلوم ہوا کہ کالمین دشمن کی طرح دوست پر بھی سیاست و مواخذہ کرتے ہیں۔ ماوشا کا ان کے یہاں فرق نہیں ہوتا۔

وَلَمَّا تَوَجَّهَ قَصْدَ بَوَاجِهِ تَلْقَاءَ مَدِينٍ جِهَتَهَا وَهِيَ قَرْيَةٌ شُعَيْبٌ مَسِيرُهُ ثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ مِنْ مِصْرَ سَمِيَتْ
بِمَدْيَنَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَكُنْ يَعْرِفُ طَرِيقَهَا قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَ لِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿۲۲﴾ اِ
قَصْدَ الطَّرِيقِ اِى الطَّرِيقَ الْوَسْطَ اِلَيْهَا فَارْسَلِ اللّٰهُ اِلَيْهِ مَلَكًا بِيَدِهِ عَنَزَةً فَاَنْطَلَقَ بِهٖ اِلَيْهَا وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ
مَدْيَنَ بَثْرَ فِيهَا اِى وَصَلَ اِلَيْهَا وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةٌ جَمَاعَةٌ كَثِيْرَةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُوْنَ مَوَاشِيَهُمْ وَوَجَدَ مِنْ
دُونِهِمْ اِى سِوَاهُمْ اِمْرَاتَيْنِ تَذُوْدُنِ ۚ تَمْنَعَانِ اَغْنَامَهُمَا عَنِ الْمَاءِ قَالَ مُوسٰى لَهُمَا مَا خَطْبُكُمَا ۙ اِى
شَاْكُمَا لَا تَسْقِيَانِ قَالَتَا لَا نَسْقِيْ حَتّٰى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ۚ جَمْعُ رَاعٍ اِى يَرْجِعُوْنَ مِنْ سَقِيْهِمْ خَوْفَ
الرِّحَامِ فَسَقٰى وَبٰى قِرَاءَةٌ يُصْدِرُ مِنَ الرُّبَاعِ اِى يُصْرِفُوْا مَوَاشِيَهُمْ عَنِ الْمَاءِ وَاَبَوْنَا شَيْخَ كَبِيْرٍ ﴿۲۳﴾ اِ
لَا يَقْدِرُ اَنْ يَسْقٰى فَسَقٰى لَهُمَا مِنْ بَثْرٍ اُخْرٰى بِقُرْبِهَا رَفَعَ حَجْرًا عَنْهَا لَا يَرْفَعُهُ اِلَّا عَشْرَةٌ اَنْفُسٌ ثُمَّ تَوَلٰى
اِبْصَرَ اِلَى الظِّلِّ لِسُمْرَةٍ مِنْ شِدَّةِ حَرِّ الشَّمْسِ وَهُوَ جَائِعٌ فَقَالَ رَبِّ اِنِّى لِمَا اَنْزَلْتَ اِلَىَّ مِنْ خَيْرٍ
طَعَامٍ فَقِيْرٌ ﴿۲۴﴾ مُخْتَاَجٌ فَرَجَعْنَا اِلَى اَبِيْهِمَا فِى زَمَنِ اَقْلٍ مِّمَّا كَانَتَا تَرْجِعَانِ فِيْهِ فَسَا لَهُمَا عَنْ ذَلِكَ
فَاخْبَرْتَاهُ بِمَنْ سَقٰى لَهُمَا فَقَالَ لِاِحْدَهُمَا اَدْعِىْهِ لِيْ قَالَ تَعَالٰى فَجَاءَتْهُ اِحْدَاهُمَا تَمْشٰى عَلَى
اِسْتِحْيَاءٍ ۙ اِى وَاضِعَةٍ كُمِ دِرْعَهَا عَلَى وَجْهِهَا حَيَاءٌ مِنْهُ قَالَتْ اِنَّ اَبٰى يَدْعُوْكَ لِيَجْزِيَكَ اَجْرُ
مَا سَقَيْتَ لَنَا ۖ فَاجَابَهَا مُنْكَرًا فِى نَفْسِهٖ اَخَذَ الْاَجْرَةَ وَكَانَهَا قَصْدَتِ الْمُكَافَاةِ اِنْ كَانَ بِمَنْ يَرِيْدُهَا
فَمَشَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلَتِ الرِّيحُ تَضْرِبُ ثَوْبَهَا فَتَكْشِفُ سَاقَهَا فَقَالَ لَهَا اِمْشِىْ حَلْفٰى وَذَلِيْىْ عَلَى
الطَّرِيقِ ففَعَلَتْ اِلٰى اَنْ جَاءَ اَبَاهَا وَهُوَ شُعَيْبٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِنْدَهُ عِشَاءٌ قَالَ لَهٗ اَجْلِسْ فَتَعَشَّرْ قَالَ اَخَافُ
اَنْ يَكُوْنَ عَوَضًا مِّمَّا سَقَيْتُ لَهُمَا وَاَنَا اَهْلُ بَيْتٍ لَا نَطْلُبُ عَلَى عَمَلٍ خَيْرٍ عَوَضًا قَالَ لَا عَادَتِىْ وَعَادَةُ اَنَابِىْ
نَقْرٰى الضَّيْفَ وَنُطْعِمُ الطَّعَامَ فَآكَلْ وَاخْبِرْهُ بِحَالِهٖ قَالَ تَعَالٰى فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ ۚ مُصْذِرٌ
بِمَعْنٰى الْمَقْصُوْصِ مِنْ قَتْلِهِ الْقَبِيْطٰى وَقَصْدِهِمْ قَتْلَهُ وَخَوْفِهٖ مِنْ فِرْعَوْنَ قَالَ لَا تَخَفْ ۚ نَجَوْتَ مِنَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ﴿۲۵﴾ اِذْ لَا سُلْطٰنَ لِّفِرْعَوْنَ عَلَى مَدْيَنَ قَالَتْ اِحْدَاهُمَا وَهِيَ الْمُرْسَلَةُ الْكُبْرٰى
اَوْ الصُّغْرٰى يَا بَتِ اسْتَاْجِرْهُ ۖ اَتَّخِذْهُ اَجِيْرًا يَرْغٰى غَنَمًا اِى بَدَلْنَا اِنْ خَيْرٌ مِّنْ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوٰى
الْاَمِيْنَ ﴿۲۶﴾ اِى اسْتَاْجِرْهُ لِقُوَّتِهِ وَاَمَانَتِهٖ فَسَالَهَا عَنْهُمَا فَاخْبَرْتَهُ بِمَا تَقَدَّمَ مِنْ رَفْعِهٖ حَجَرَ الْبَثْرِ وَمِنْ قَوْلِهٖ
لَهَا اِمْشِىْ حَلْفٰى وَزِيَادَةُ اَنَّهَا لَمَّا جَاءَتْهُ وَعَلِمَ بِهَا صَوْبَ رَاسِهٖ فَلَمْ يَرْفَعْهُ فَرَعِبَ فِى اِنْكَاجِهٖ قَالَ اِنِّى
اَرِيْدُ اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدٰى ابْنَتَيْ هٰتَيْنِ وَهِيَ الْكُبْرٰى اَوْ الصُّغْرٰى عَلَى اَنْ تَاْجُرْنِىْ تَكُوْنُ اَجِيْرًا لِّىْ

فِي رَعْيِ عَنَمِي ثَمَانِي حَجَجَ ۚ أَي سَيْنَيْنِ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا أَي رَعْيَ عَشْرَسَيْنِ فَمِنْ عِنْدِكَ ۚ
 التَّمَامُ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ۖ بِاشْتِرَاطِ الْعَشْرِ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ لِلتَّرُكِ مِنَ
 الصَّالِحِينَ ﴿۲۷﴾ الْوَاقِفِينَ بِالْعَهْدِ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ الَّذِي قُلْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ۖ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ النَّمَا
 أَوِ الْعَشْرُ وَمَلْزَائِدَةُ أَي رَعِيَّةٌ قَضَيْتُ بِهِ أَي فَرَعْتُ عَنْهُ فَلَا عُذْرَانَ عَلَيَّ ۖ بِطَلَبِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ
 عَلَى مَا نَقُولُ أَنَا وَأَنْتَ وَكِيلٌ ﴿۲۸﴾ حَفِیْظٌ أَوْ شَهِيدٌ فَتَمَّ الْعَقْدُ بِذَلِكَ وَأَمْرٌ شُعَيْبُ ابْنَتَهُ أَنْ يُعْطَى مُوسَى
 غَصَايِدُفَعُ بِهَا السَّبَاعُ مِنْ غَنَمِهِ وَكَانَتْ عِصَى الْأَنْبِيَاءِ عِنْدَهُ فَوَقَعَ فِي يَدِهَا غَصَا أَدَمَ مِنْ أَسِ السَّحَابَةِ
 فَأَخَذَهَا مُوسَى بِعِلْمِ شُعَيْبٍ .

ترجمہ: اور جب (موسیٰ نے) رخ کیا (متوجہ ہوئے) مدین کی طرف (یہ شہر مصر سے ایک ہفتہ کی مسافت پر تھا۔ اس شہر کا نام مدین ابن ابراہیم کے نام پر ہے۔ حضرت موسیٰ اس کا راستہ نہیں جانتے تھے) تو بولے امید ہے کہ میرا پروردگار مجھے سیدھی راہ چلائے گا (مدین کے درمیانی راستہ سے لے جائے گا۔ چنانچہ ایک فرشتہ نے آپ کی رہنمائی شہر مدین کی طرف کی جس کے ہاتھ میں ایک چھوٹا نیزہ بھی تھا) اور جب وہ مدین کے پانی کے کنویں پر پہنچے تو اس پر ایک مجمع (بھیڑ) کو دیکھا لوگوں کے کہ (اپنے مویشیوں کو) پانی پلا رہے ہیں اور مردوں کے علاوہ (سوا) دو عورتوں کو دیکھا جو ایک طرف کو (پانی سے اپنے جانوروں کو) روکے کھڑی ہیں۔ (موسیٰ نے ان سے) پوچھا تمہارا مدعا کیا ہے (کیوں اپنے جانوروں کو پانی نہیں پلا رہی ہو) دونوں بولیں ہم اس وقت تک پانی نہیں پلاتیں جب تک یہ چرواہے اپنے جانوروں کو نہیں پلا لے جاتے (لفظ رعاء راعی کی جمع ہے بھیڑ کے ذریعے ان کی واپسی تک ہم رک رہتی ہیں پھر ہم پانی پلاتی ہیں۔ اور ایک قراءت میں لفظ بصد ربا عی سے ہے یعنی تا وقتیکہ اپنے جانوروں کو کنویں سے نہ ہٹا لیں اور ہمارے والد بہت بوڑھے ہیں (جانوروں کو خود پانی نہیں پلا سکتے) پس ان لڑکیوں کا خیال کرتے ہوئے موسیٰ نے پانی پلا دیا۔ (نزدیک کے دوسرے کنویں کا ایسا بڑا پتھر ہٹا کر جس کو دس آدمی بھی ہلانہ سکیں) پھر ہٹ کر (مڑ کر) سایہ میں آگئے (سخت گرمی کے مارے کیکر کے نیچے بھوک کی حالت میں) پھر دعا کی اے میرے پروردگار تو جو نعمت (کھا جا) بھی دے دے میں اس کا حاجت مند ہوں (محتاج ہوں۔ چنانچہ لڑکیاں واپسی کے معمول سے پہلے ہی جلد اپنے باپ کے پاس پہنچ گئیں۔ انہوں نے جلد آنے کی وجہ پوچھی لڑکیوں نے پانی پلانے والے کا حال سنایا۔ باپ نے ایک لڑکی سے کہا انہیں میرے پاس بلا لاؤ۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر ان میں سے ایک لڑکی (موسیٰ کے پاس) آئی شرماتی ہوئی چلتی تھی (یعنی موسیٰ سے شرم کرتے ہوئے چہرہ پر آستین کا پلہ کر لیا) بولی کہ میرے والد آپ کو یاد فرماتے ہیں۔ جو آپ نے ہماری خاطر ہماری بکریوں کو پانی پلایا ہے اس کا بدلہ دینے کے لئے (چنانچہ موسیٰ نے اسے منظور کر لیا۔ مگر دل میں طے کر لیا کہ اجرت نہیں لوں گا۔ حالانکہ لڑکی کا منشا یہ تھا کہ موسیٰ اگر چاہیں گے تو اس احسان کا بدلہ احسان کی صورت میں ہو جائے گا۔

غرضیکہ لڑکی موسیٰ کے آگے آگے چلی۔ مگر ہوا سے اس کی لنگی کا پلہ ہٹ گیا جس سے اس کی پنڈلی کچھ کھل گئی۔ حضرت موسیٰ نے فوراً کہا کہ میرے پیچھے چلو اور راستہ بتاتی رہنا۔ لڑکی نے ایسا ہی کیا اور اس طرح اپنے والد حضرت شعیب علیہ السلام کی خدمت میں لا کر پیش کیا۔ وہ رات کے دسترخوان پر تشریف فرما تھے انہوں نے کھانے پر حضرت موسیٰ کی تواضع فرمائی۔ موسیٰ نے عرض کیا ایسا نہ ہو کہ یہ

ضیافت میرے پانی پلانے کی اجرت ہو جائے اور ہم اہل بیت کسی بھلائی پر اجرت کے خواہاں نہیں ہوا کرتے۔ فرمایا ایسا نہیں بلکہ ہماری اور ہمارے خاندان کی روایات مہمان نوازی اور کھانا کھانا رہا ہے۔ یہ سنتے ہی موسیٰ علیہ السلام کھانے میں شریک ہو گئے اور حضرت شعیب علیہ السلام کو اپنی سرگذشت سنادی۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں (پھر موسیٰ) جب (حضرت شعیب کی) خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے سب حالات بیان کئے۔

(قصص مصدر ہے بمعنی مقصوص یعنی قبلی کا مارا جانا اور فرعونوں کا آمادہ قتل ہو جانا اور فرعون سے خوف) فرمایا کہ کچھ اندیشہ مت کرو تم ظالم لوگوں سے بچ آئے (کیونکہ شہر مدین فرعونوں کی حدود و سلطنت سے باہر ہے) ان میں سے ایک لڑکی بولی (جسے بلانے کے لئے بھیجا تھا خواہ وہ بڑی ہو یا چھوٹی) اے ابا جان انہیں آپ نوکر رکھ لیجئے (بکریوں کی دیکھ بھال پر ہماری بجائے انہیں مقرر کر لیجئے) کیونکہ اچھا نوکر وہی ہوتا ہے جو مضبوط اور امانتدار ہو (یعنی ان کی قوت و امانت کی وجہ سے انہیں کارندہ بنا لیجئے۔ والد نے لڑکی سے ان دونوں باتوں کی وجہ پوچھی۔ انہوں نے ان سے وہی بیان کر دیا کہ جس کا ذکر پہلے گزر چکا ہے۔ یعنی کنوئیں کے بھاری پتھر کو تنہا ہٹا دینا اور لڑکی کو پیچھے چھپنے کی ہدایت دینا۔ اور نیز یہ زائد بات بھی بتلائی کہ جب وہ ان کے سامنے گئی اور انہیں معلوم ہوا تو فوراً سر نیچے کر لیا اور پھر نہیں اٹھایا۔ یہ احوال سن کر حضرت شعیب کی ان سے شادی کرنے کی رغبت ہو گئی) کہنے لگے کہ میں چاہتا ہوں کہ ان دونوں (بڑی یا چھوٹی) لڑکیوں میں سے ایک کو تمہارے نکاح میں دے دوں اس شرط پر کہ تم میری نوکری کرو (میری بکریاں چرانے کا کام کرو) آٹھ سال (برس) پھر اگر دس سال پورے کرو (یعنی دس برس بکریاں چراؤ) تو یہ تمہاری طرف سے (پورا کرنا) ہے اور میں تم پر کوئی مشقت (دس سال مدت کی شرط کر کے) ڈالنا نہیں چاہتا۔ تم انشاء اللہ (یہ لفظ تبرکاً ہے) مجھے خوش معاملہ پاؤ گے۔ کہنے لگے (موسیٰ) یہ بات (آپ نے جو فرمائی ہے) میرے اور آپ کے درمیان ہو چکی ہے۔ ان دونوں مدتوں میں سے جو بھی (آٹھ سال یا دس سال)۔ لفظ ایما میں مازائد ہے یعنی اس مدت میں چرائی (پوری کر دوں) (اسے مکمل کر دوں) مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا (اور زیادہ فرمائش کر کے) اور ہم (میں اور آپ) جو بات کر رہے ہیں اللہ اس کا گواہ ہے (مگراں یا شاہد ہے۔ اس جملہ سے معاملہ طے ہو گیا۔ اور حضرت شعیب علیہ السلام نے صاحبزادی سے فرمایا کہ انہیں لائچی لادو جس کے ذریعہ درندوں سے بکریوں کی حفاظت کریں۔ حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس انبیاء کی بہت سی لائچیاں تھیں۔ جن میں سے لڑکی کے ہاتھ حضرت آدم علیہ السلام کی لائچی آئی جو جنتی سا گوان کی تھی۔ حضرت موسیٰ نے اس لائچی کو حضرت شعیب علیہ السلام کے علم میں آنے کے بعد قبول کر لیا۔)

تحقیق و ترکیب: تعلقاً مدین۔ حضرت موسیٰ کو مدین چلے جانے کا البام ہوا۔ کیونکہ یہ شہر فرعون کی عملداری سے باہر تھا۔ یہ شہر حضرت ابراہیم کے صاحبزادے مدین کے نام پر آباد ہوا تھا۔ کیونکہ حضرت ابراہیم کے چار صاحبزادے ہوئے ہیں۔ ۱۔ حضرت اسماعیل۔ ۲۔ حضرت اسحق مشہور بنیغیر۔ ۳۔ مدین۔ ۴۔ مدائن جو بنیغیر نہیں ہوئے۔ اس طرح مدین اور مصر کے درمیان قریب تداروں کے روابط بھی تھے۔ ان تعلقات کی وجہ سے حضرت موسیٰ کے لئے اس شہر کا انتخاب کیا گیا ہوگا۔

سواء السیل۔ مصر سے مدین جانے کے تین راستے تھے۔ جن میں سے درمیانی راستہ سے حضرت موسیٰ گئے اور ان کے تعاقب میں جانے والی پولیس دور راستوں پر تلاش کرتی رہی اور ناکام رہی۔ حضرت جبرائیل نے چوہدار کی حیثیت سے حضرت موسیٰ کی راہنمائی کی۔

ماء مدین۔ تلاب یا کنواں۔

تذودان۔ مردوں کے ازدحام یا اختلاط سے بچنے کے لئے یا بکریوں کو اختلاط سے بچانے کے لئے لڑکیاں الگ کھڑی

رہیں گاؤں کے کنوؤں اور تالابوں کو جو اہمیت حاصل ہے۔ وہ آج کے دور میں بھی دیکھی جاسکتی ہے۔

یصدر الرعاء۔ ابو عمر و اور ابن عامر کی قراءت یصدر اور جمہور اور عامر کی قراءت یصدر باب افعال سے رباعی ہے۔ ابو ناشیخ کبیر۔ اول تو عرب اور عجم کے تمدنی اور معاشرتی حالات میں اسی طرح شہر اور دیہات کے ماحول میں آج بھی نمایاں فرق دیکھا جاسکتا ہے۔ پھر اس دور کے ماحول میں اور آج کے معاشرہ میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ پھر گھر میں بوڑھے معذور باپ کے سوا کوئی نہ ہو تو آخر عورتیں اور لڑکیاں کام کاج کے لئے باہر نہیں آئیں جائیں گی۔ تو کس طرح زندگی کی گاڑی چسے گی۔ فان الضرورات تبیح المحذورات۔

من خیر فقیر۔ ضحاک فرماتے ہیں کہ ایک ہفتہ سے حضرت موسیٰ بھوکے تھے یا فقیر سے مراد ترک دین ہے۔ علی استحياء۔ علی بمعنی مع ہے تعشی سے حال ہے۔ لفظ حیاء بالمد بمعنی حشمت ہے لفظ استحياء ایک یا اور دو یا کے ساتھ ہے بمعنی خود اور کبھی حرف کے ذریعہ متعدی ہوتا ہے استحیاء استحياء منہ دونوں طرح ہوتے ہیں گھونگھٹ اور پردہ کے ساتھ مردوں سے ضروری کلام کی اجازت معلوم ہو رہی ہے۔

فاجابہا۔ مفسر علامہ اس عبارت سے اس شبہ کا جواب دے رہے ہیں کہ دعویٰ فقر کے ساتھ حضرت موسیٰ نے اجابت دعوت کیسے کی؟ حاصل جواب یہ ہے کہ پانی تو لوجہ اللہ پلایا۔ اجابت دعوت بلا اشرف نفس کے محض حصول برکت کے لئے۔ یا بھوک کی شدت کی وجہ سے جیسا کہ حضرت خضرؑ کے واقعہ میں بھی اسی طرح حضرت موسیٰ نے کہا تھا کہ لو شئت لا اتخذت علیہ اجرا۔ لیکن امام رازیؒ نے اس دوسری توجیہ کو تسلیم نہیں کیا۔ کیونکہ واقعہ خضرؑ میں ابتداء استیجار مراد ہے جو بلا کراہت جائز ہے اور یہاں پانی پلانا محض بہ نیت خیر تھا اس پر اجرت مناسب نہیں ہے۔

ولقص۔ مصدر بمعنی مفعول اور قص بمعنی اقتصاص بھی آتا ہے۔

قال لا تخف۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی عمر تین ہزار یا ساڑھے تین ہزار سال ہوئی ہے اور بکریوں کی تعداد تو کتنی ہوگی۔ جب کہ ان کے رکھوالی کتے بارہ ہزار بتلائے جاتے ہیں۔

احدهما۔ ابن جریرؒ اور وہبؒ اور زبیرؒ کی رائے ہے کہ بڑی لڑکی تھی جس کا نام صفر تھا۔ لیکن خطیب نے اپنی تاریخ میں ابو ذرؓ سے مرفوعاً تخریج کی ہے کہ چھوٹی لڑکی تھی جس کا نام صفر تھا۔ اسی نے استاجروہ کہہ کر سفارش کی تھی۔

الی اريد ان انکحک۔ یہ وعدہ نکاح ہے نکاح نہیں ہے۔ ورنہ انکححتک کہنا چاہئے تھا۔

ثمانية حجج۔ جمع حجۃ ہے بمعنی سال۔ جانوروں کی چرائی بالاتفاق مہربن سکتی ہے۔ البتہ خدمت کے بدل مہربنے میں

اختلاف ہے۔

اتممت عشرًا۔ مفسر علامہ نے لفظی داعی نکال کر تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے۔

فمن عندک۔ یعنی یہ مدت واجب نہیں بلکہ تبرعاً ہے جس کا پورا کرنا اختیاری ہے۔ ضروری نہیں۔

ان شاء اللہ۔ یعنی یہ قضیہ شرطیہ بطور تعلیق کے نہیں ہے بلکہ صرف تبرکاً کہا ہے۔

ایما الاجلین۔ یہ شرط ہے اور فلا عدوان جزاء ہے اور ما زائد ہے یا پھر نکرہ ہے اور اجلین بدل ہے۔ مفسر علامہ نے ای

رعیہ نکال کر اشارہ کیا ہے کہ لفظ ایما مفعول ہے قضیت کا تقدیر مضاف ای قضیت داعی ای الاجلین۔

فلا عدوان۔ یعنی جس طرح دس سال سے زیادتی کا مطالبہ عدوان ہے۔ اسی طرح آٹھ سال سے زیادتی کا مطالبہ بھی

نہیں کروں گا۔ اس کو بھی عدوان سمجھتا ہوں۔ طرفین کے ایجاب و قبول کے بعد اب عقد نکاح مکمل ہو گیا اور بعض نے علیحدہ ایجاب و قبول مانا ہے۔ اس سے عورت کی بکریوں کی جرائی کے بدل مہر بننے اور نکاح اور اجارہ دونوں کے ایک صنعت میں جمع کرنے کا جواز معلوم ہوا۔ نیز یہ کہ مالدار کی کفایت میں داخل نہیں ہے۔

واللہ علی ما نقول وکیل۔ معلن نے اس کو گواہوں کے شرط نکاح نہ ہونے پر استدلال کیا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ گواہوں کی موجودگی اسلام میں شرط نکاح ہے۔ ممکن ہے ان کی شریعت میں جائز ہو جو ہمارے لئے حجت نہیں اور یا کہا جائے کہ اس سے محض وعدہ کی پختگی مراد ہے نہ کہ گواہوں کا غیر ضروری ہونا۔

عصا آدم۔ حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس انبیاء علیہم السلام کے مختلف تبرکات ہوں گے۔ ان میں حضرت آدم کا یہ عصا بھی تھا۔ چنانچہ مشائخ کے یہاں عصا وغیرہ تبرکات میں رائج ہے۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت موسیٰ وہاں بھوکے پیاسے پہنچے۔ دیکھا کہ کنویں پر لوگ مویشیوں کو پانی پلا رہے ہیں۔ ان میں دو عورتوں کو بھی دیکھا کہ الگ کو اپنی بکریاں لئے حیا کے ساتھ کھڑی ہیں۔ شاید اوروں سے بچا ہوا پانی پلاتی ہوں یا سب کے چلے جانے کے بعد کھینچ کر پلاتی ہوں۔ اور موسیٰ کے پوچھنے پر کہنے لگیں بوڑھے باپ کے علاوہ ہمارے یہاں کوئی مرد نہیں۔ اس لئے مجبوراً ہمیں ہی آنا پڑتا ہے۔

خدمت خلق ترقی کا زینہ:..... موسیٰ علیہ السلام اگرچہ تھکے ماندے بھوکے پیاسے تھے۔ مگر ترس آیا کہ میری موجودگی میں عورت ذات اس درجہ مجبور و پریشان رہے اور میں انسانی ہمدردی کچھ نہ کر سکوں۔ اٹھے اور لڑکیوں کے جانوروں کو سیراب کر دیا۔ حضرت موسیٰ میں پیغمبرانہ اعلیٰ اوصاف تھے۔ ایک عام انسان بھی ایسے موقع پر ہمدردی سے تڑپ اٹھتا ہے اور جو کچھ بس میں ہو کر گزرتا ہے۔ اس کے بعد حق تعالیٰ کی بارگاہ میں پہنچی ہوئے کہ اے اللہ میں کسی مخلوق سے کسی صلہ کی طمع نہیں رکھتا۔ البتہ آپ سے ہرقت بھلائی کا محتاج و امیدوار ہوں۔

ان لڑکیوں نے حضرت موسیٰ کی بیعت اور دوسرے قرائن سے ان کے مسافر اور بھوکا پیاسا ہونے کا اندازہ کر لیا۔ آج یہ لڑکیاں معمول کے خلاف چونکہ جلد گھر لوٹیں۔ اس لئے والد نے حال دریافت کیا۔ تو انہوں نے سارا ماجرا اپنے بوڑھے باپ حضرت شعیب علیہ السلام سے کہہ سنایا۔ سن کر اس شرافت سے وہ بھی بے حد متاثر ہوئے اور ایک لڑکی کو حکم دیا کہ جاؤ انہیں بدلاؤ۔ ایک نے ان میں سے تعمیل کی اور فطری شرافت اور نسوانی شرم و حیا کے ساتھ حضرت موسیٰ کو باپ کا حکم پہنچایا۔ حضرت موسیٰ ابھی دعا مانگ کر فارغ ہی ہوئے تھے کہ غیر متوقع طور پر قبولیت دعا کے یہ آثار دیکھے، قبول کیوں نہ کرتے۔ اٹھ کر فوراً ساتھ ہوئے اور لڑکی کو ہدایت فرمادی کہ میں آگے رہوں گا تم پیچھے چلنا۔ اس خیال سے کہ مبادا بلا ضرورت احبیبہ پر نظر نہ پڑے۔ چنانچہ لڑکی شرمیلی پیچھے چلی اور راستہ بتلاتی اپنے گھر لے آئی۔ ضرورت کی وجہ سے عورتوں کا اس طرح آنا جانا باعث اشکال نہیں ہونا چاہیے۔ حضرت موسیٰ کا حضرت شعیب کے دولت کدہ پر حاضری کا منشاء پانی پلانے کی اجرت لینا نہیں تھا۔ بلکہ حالات کے لحاظ سے کسی شفیق ہمدرد اور ٹھکانہ کے البتہ جو یہ تھے اگر بھوک کی شدت بھی اس جانے میں دخیل ہو۔ تب بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ اس کا اجرت سے کوئی تعلق نہیں اور دعویٰ کی خواہش خاص کر ضرورت کے وقت اوبالخصوص ایک کریم شخص سے کچھ ذلت کی بات نہیں چہ جائیکہ دوسرے کی خواہش پر دعوت کو منظور کرنا اس میں تو احتمال ذلت بھی نہیں۔

حضرت موسیٰ کی شادی: حضرت موسیٰ نے حضرت شعیب علیہ السلام کو اپنی داستان سنائی ہوگی انہوں نے تسلی بخشی دیتے ہوئے فرمایا کہ مدین چونکہ حدود سلطنت سے باہر ہے اس لئے تم بے فکر رہو۔ ظالم قوم کے پنجہ سے تم نکل گئے۔ ایک لڑکی بولی کہ ابا جان آپ بوڑھے ہو گئے ہیں اور آپ کو سہارے کی ضرورت ہے۔ ہم بھی سیانی ہو گئی ہیں۔ اب ہمیں گھر میں ہی رہنا چاہئے۔ آپ انہیں کیوں نہیں رکھ لیتے۔ ان میں دونوں خوبیاں ہیں۔ طاقت و قوت کا اندازہ تو تنہا ان کے اتنے بڑے ڈول کھینچ لینے سے ہوا۔ اور امانت داری ان کے بے لالچ اور عفیفا نہ برتاؤ سے معلوم ہو گئی۔ ایک عورت کسی مرد کی خوبی اس سے زیادہ بلاغت کے ساتھ اور کیا بیان کر سکتی ہے۔

یہ سن کر وہ بزرگ موسیٰ علیہ السلام سے بولے۔ میاں میں چاہتا ہوں کہ تم آٹھ سال میری خدمت کرو تو تمہیں ایک لڑکی بیاہ دوں۔ آٹھ سال تو ضروری مدت ہے۔ باقی دو سال کا اضافہ بطور تبرع ہے۔ جس طرح مال بدل مہر ہوتا ہے۔ اور بیوی کی نوکری اور خدمت گاری بدل مہر ہوتی ہے۔ اسی طرح بالغہ عورت کی رضا مندی سے دوسرے عزیز واقارب کی خدمت گاری بھی بدل مہر بن سکتی ہے۔ بکریاں لڑکی کی ہوں یا ان کے والد کی۔ دونوں صورتوں میں کوئی شبہ ہماری شریعت کی رو سے بھی نہیں رہتا۔ اور پردیسی موسیٰ کی اجنبیت دور کرنے کے لئے یہ بھی فرمایا کہ تم سے کوئی سخت خدمت نہیں لی جائے گی۔ میں بری طبیعت کا آدمی نہیں۔ بلکہ بفضل خدا خوش معاملہ ہوں۔ میری صحبت میں رہ کر انشاء اللہ گھبراؤ گے نہیں۔ تمہیں خود اس کا تجربہ اور اندازہ ہو جائے گا۔

موسیٰ علیہ السلام اس بات چیت سے مطمئن اور اس معاملہ پر رضا مند ہو گئے۔ اور عرض کیا کہ خدا کا بھروسہ مجھے منظور ہے۔ اور ان دونوں مدتوں میں مجھے اختیار ہوگا۔ مگر حدیث میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے دس سال کی مدت پوری کی۔

حضرت موسیٰ سے اثنائے گفتگو میں ان کا اولاد ابراہیم سے ہونا معلوم ہو گیا ہو۔ اس لئے یہ شبہ نہیں رہتا۔ کہ حضرت شعیب نے تحقیق نسب و کفالت کیوں نہ کی۔ اور اس معاہدہ سے یہ لازم نہیں۔ کہ اسی وقت نکاح ہو گیا۔ اور نہ واللہ علی ما نقول کہنے سے یہ لازم آتا ہے کہ نکاح بغیر گواہوں کے ہوا۔ بلکہ یہ صورت نکاح کی ابتدائی گفتگو تھی۔ بعد میں انہوں نے ایک لڑکی کی تعیین اور اس کی رضا مندی اور گواہوں کی موجودگی سب شرائط پوری کر لی ہوں گی۔

موسیٰ علیہ السلام کی اس سرگذشت میں آنحضرت ﷺ کے لئے بھی پیغام اور بشارت ہے کہ مخالفین آپ کی جان لینے کی بھی فکر کریں گے اور آپ کو بھی وطن سے بے وطن ہونا پڑے گا اور آٹھ سال بعد پھر بخیرت وطن واپسی ہوگی۔ چنانچہ واقعہ ہجرت پیش آیا اور آٹھ برس میں مکہ فتح کیا اور دسویں برس تک کافروں سے پاک کر دیا۔

لطايف سلوک: فسقى لهما سے معلوم ہوا کہ خدمت خلق سے کمالین کو عار نہیں آتی۔

رب انی لما انزلت میں اس کی تعلیم ہے کہ کمالین کو چھوٹی بڑی ہر چیز میں اللہ کی طرف احتیاج کرنی چاہئے۔ حق تعالیٰ کی نعمتوں سے بے نیازی اور لا پرواہی متکبر مدعیان زہد کا شیوہ ہے۔

ان ابی ید عولت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کام کرنے کے وقت مزدوری کی نیت نہ ہو اور کام کے بعد اشرف نفس کے بغیر عوض قبول کر لیا جائے تو یہ اخلاص کے خلاف نہیں ہے۔ البتہ جس حدیث میں آنحضرت ﷺ نے ایک صحابی کو تعلیم دینے کے بدلہ کمان قبول کر لینے پر واپسی کا حکم دیا تھا۔ وہ ممانعت سد ذرائع کے طور پر ہوگی۔ جس کو قرآن سے عربی سمجھ سکتا ہے۔

علیٰ ان تاجر نی۔ سے معلوم ہوا کہ اسباب معاش اختیار کرنا تو کل کے خلاف نہیں۔ ہاں اگر کوئی معاش میں مشغول ہو کر علم و عمل سے محروم رہنے کا اندیشہ رکھتا ہو یا وہ تکالیف کو جھیل سکتا ہو۔ پھر اسباب معاش کا چھوڑ دینا اس کے لئے بہتر ہے۔

فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ أَيُّ رَعِيَّةٍ وَهُوَ ثَمَانٌ أَوْ عَشْرُ سِنِينَ وَهُوَ الْمَصُورُ بِهِ وَسَارَ بِأَهْلِهِ رَوْحَهُ
بِأَذْنِ أَبِيهَا نَحْوَ مِصْرَ النَّسِ أَبْصَرَ مِنْ نَعِيدٍ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ اسْمُ جَبَلٍ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا هَاهُنَا
إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ عَنِ الطَّرِيقِ وَكَانَ قَدْ أَخْطَأَهَا أَوْ جَذْوَةً بِتَلْبِثِ الْجِيمِ
قِطْعَةً أَوْ شُعْلَةً مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ تَسْتَدْفِنُونَ وَالطَّاءُ بَدَلٌ مِنْ تَاءِ الْإِفْتِعَالِ مِنْ صَلَّى بِالنَّارِ
بِكُسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ جَانِبِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ لِمُوسَى فِي الْبُقْعَةِ
الْمُبْرَكَةِ لِمُوسَى لِإِسْمَاعِيلَ كَلَامَ اللَّهِ فِيهَا مِنَ الشَّجَرَةِ بَدَلٌ مِنْ شَاطِئِ بِإِعَادَةِ الْحَارِ لِبَاءِ تَهَا فِيهِ وَهِيَ
شَجَرَةُ عُثَابٍ أَوْ عُثَيْقٍ أَوْ عَوْسَجٍ أَنَّ مُفْسِرَةً لَمْ تُحَقِّقْ يُمُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَنَّ الْقِيَامَ
عَصَاكَ ۖ فَالْقَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ تَتَحَرَّكُ كَانَهَا جَانٌّ وَهِيَ الْحَيَّةُ الصَّغِيرَةُ مِنْ سُرْعَةِ حَرَكَتِهَا
وَلَّى مُدْبِرًا هَارِبًا مِنْهَا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۖ أَيُّ يَرْجِعْ فَوَدَىٰ يُمُوسَى أَقْبَلُ وَلَا تَخَفْ ۖ إِنَّكَ مِنَ
الْآمِنِينَ ﴿٣١﴾ أَسْلُوكَ أَدْخَلَ يَدَكَ الْيُمْنَى بِمَعْنَى الْكَفِّ فِي جَيْبِكَ هُوَ طَوْقُ الْقَمِيصِ وَأَخْرَجَهَا
تَخْرُجُ خِلَافَ مَا كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَمَةِ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۖ أَيُّ بَرَصٍ فَأَدْخَلَهَا وَأَخْرَجَهَا تَضِيئُ
كُشْعَاعِ الشَّمْسِ تَغْشَى الْبَصَرَ وَاضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ بِفَتْحِ الْحَرْفَيْنِ وَسُكُونِ
الثَّابِي مَعَ فَتْحِ الْأَوَّلِ وَضَمِّهِ أَيُّ الْخَوْفِ الْحَاصِلِ مِنْ إِضَاءَةِ الْيَدِ بَانَ تَدْخُلَهَا فِي جَيْبِكَ فَتَعُودُ إِلَى
حَالَتِهَا الْأُولَى وَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْجَنَاحِ لِأَنَّهَا لِلْإِنْسَانِ كَالْجَنَاحِ لِبَطَائِرٍ فَذَلِكَ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ أَيُّ
الْعَصَاوَالِيدِ وَهُمَا مُؤَنَّثَانِ وَإِنَّمَا ذَكَرَ الْمُشَارِبَةَ إِلَيْهِمَا الْمُتَدَاخِلَ كَبِيرِ حَبْرِهِ بُرْهَانِ مُرْسَلَانِ مِنْ رَبِّكَ
إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِكِهِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هُوَ الْقِطْطُ
السَّابِقُ فَآخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ بِهِ وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا آتَيْنِ فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا
مُعِينًا وَفِي قِرَاءَةِ بَفَتْحِ الدَّالِ بِلَاهْمَزَةٍ يُصَدِّقُنِي بِالْجَزْمِ جَوَابُ الدُّعَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ وَجُمُتُهُ صِفَةُ
رَدِّهِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكَ مَلَأَةً
سُلْطَانًا غَلِيَّةً فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِسُوءٍ إِذْ هَا بَايْتُنَا أَنْتُمَا وَمَنْ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ﴿٣٥﴾ نَهُم فَلَمَّا
جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ وَاضْحَاتِ حَالٌ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى مُخْتَلَقٌ وَمَا سَمِعْنَا
بِهَذَا كَائِنًا فِي أَيَّامِ آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ يَوْمَ وَبَدُونَهَا مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ أَيُّ عَالِمٍ بِمَنْ جَاءَ
بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ الضَّمِيرُ لِلرَّبِّ وَمَنْ عَطَفَ عَلَى مَنْ تَكُونُ بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّخْتَانِيَّةِ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۖ

أَيُّ الْعَاقِبَةِ الْمَحْمُودَةِ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ أَيْ وَهُوَ أَنَا فِي الشَّقِيّينَ فَأَنَا مُحِقٌّ فِيمَا جِئْتُ بِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ
 الظَّالِمُونَ ﴿۳۷﴾ الْكَافِرُونَ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ۚ فَأَوْقَدْ لِي
 بُهْمًا مِنْ عَلَى الطِّينِ فَاطْبِخْ لِي الْأَجْرَ فَاJْعَلْ لِي صَرْحًا قَصْرًا عَالِيًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ۚ
 أَنْظِرْ إِلَيَّ وَاقِفٌ عَلَيْهِ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۳۸﴾ فِي إِدْعَائِهِ إِلَهَا اخْرَوَانَهُ رَسُولُهُ وَاسْتَكْبَرَ
 هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَٰهِنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿۳۹﴾ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ
 فَآخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ طَرَحْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ۚ الْبَحْرِ الْمَالِحِ فَغَرَقُوا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
 الظَّالِمِينَ ﴿۴۰﴾ حِينَ صَارُوا إِلَى الْهَلَاكِ وَJَعَلْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا آيَةً لِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَإِبْدَالِ الثَّابِتَةِ يَاءَ
 رُؤُسَاءَ فِي الشَّرِكِ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ بِدْعَائِهِمْ إِلَى الشَّرِكِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنْصَرُونَ ﴿۴۱﴾ بِدْفَعِ
 الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۚ جِزْيًا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿۴۲﴾ الْمُبْعَدِينَ ۚ

ترجمہ: پھر موسیٰ جب اس مدت کو پورا کر چکے (بکریاں چرانے کی مدت آٹھ سال۔ یا غالباً دس سال پورے کئے ہوں گے) اور اپنی اہلیہ کو لے کر روانہ ہوئے (بیوی کو ان کے والد کی اجازت سے مصر کی طرف) تو انہیں دکھائی دی (دور سے نظر آئی) کوہ طور کی طرف سے (ایک پہاڑ کا نام ہے) ایک آگ انہوں نے اپنے گھر والوں سے کہا تم ٹھہرو میں نے ایک آگ دیکھی ہے شاید میں وہاں سے کچھ خبر لاؤں (راستہ کے متعلق کیونکہ وہ راستہ بہک گئے تھے) یا کوئی انگارہ ہی (لفظ جندوۃ تینوں طرح ہے) جیم کے فتح، کسرہ، ضمہ کے ساتھ ٹکڑہ یا شعلہ) آگ لیتا آؤں تاکہ تم سینک لو (گرمائی لے لو۔ لفظ تصطلون اصل میں ط کی بجائے ف کے ساتھ تھا باب افتعال سے صلی بالنار سے ماخوذ ہے لام کے کسرہ اور فتح کے ساتھ آگ سے تاپنا) سو جب وہ آگ کے پاس پہنچے تو انہیں آواز آئی اس میدان کی راہنی طرف (جانب) سے (حضرت موسیٰ کے داہنے سے) اس مبارک مقام میں (حضرت موسیٰ کے لئے وہ مقام بابرکت تھا۔ کیونکہ وہاں انہوں نے کلام الہی سنا تھا) ایک درخت سے (من الشجرة بدل ہے لفظ شاطی سے اعادہ جار کے ساتھ کیونکہ یہ درخت اس جانب اگے ہوئے تھے۔ عتاب کے درخت ہوں یا گھاسیل یا جھڑی کے (لفظ ان مفسرہ ہے ان مخففہ نہیں ہے) اے موسیٰ میں اللہ رب العالمین ہوں اور یہ کہ تم اپنا عصا ڈال دو (چنانچہ حضرت موسیٰ نے لاٹھی ڈال دی) پھر جب انہوں نے اسے لہراتا ہوا (دوڑتا ہوا) دیکھا جیسا پتلا سانپ (سپولیا۔ پھرتیلا ہونے میں) تو وہ پشت پھیر کر بھاگے (سانپ کی وجہ سے) اور پھر کر بھی نہ دیکھا (یعنی مڑ کر بھی نہ دیکھا۔ پھر انہیں پکارا گیا۔ اے موسیٰ آگے آؤ اور ڈرو مت۔ تم مامون ہو۔ ڈالو) داخل کرو) اپنا ہاتھ (داہنا۔ مراد ہتھیلی ہے) اپنے گریبان میں (چاک میں ڈال کر پھر نکال لو) نکلے گا (برخلاف اس کے جو پہلے اس کا رنگ گندی تھا) خوب روشن ہو کر بغیر کسی بیماری کے (یعنی برص کے بغیر۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے گریبان میں ہاتھ ڈال کر نکال لیا تو آفتاب کی شعاع کی طرح چمکنے لگا۔ جس سے نگاہ چکا چوند ہو جاتی) اور پھر اپنے سے ملا لینا اپنا بازو خوف کی وجہ سے۔

(لفظ رہب پہلے دو حرفوں کے ضمہ کے ساتھ اور دوسرے حرف کے سکون اور پہلے حرف کے فتح اور ضمہ کے ساتھ تینوں طرح ہے یعنی جو خوف ہاتھ کیا چمک سے پیدا ہوگا جب کہ گریبان میں ہاتھ ڈال کر پھر نکالنے سے وہ پہلی حالت پر لوٹے گا۔ اور ہاتھ کو جناح سے تعبیر

کیا ہے۔ کیونکہ انسانی ہاتھ جانور کے بازو کے حکم میں ہوتے ہیں) سو یہ (لفظ ذانک تشدید اور تخفیف دونوں طریقہ سے آیا ہے۔ اس سے عصا اور ید مراد ہیں اور اسم اشارہ جو مبتداء ہے اس کا خبر لانا خبر کے مذکور ہونے کی وجہ سے ہے) دوسندیں ہیں (جو بھیجی جا رہی ہیں) آپ کے پروردگار کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس یقیناً وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں۔ عرض کیا اے پروردگار میں نے ان میں سے ایک شخص (پہلے قبلی) کا قتل کیا ہے۔ سو مجھے اندیشہ ہے کہ وہ مجھے (اس کے بدلہ میں) قتل کر ڈالیں گے۔ اور میرے بھائی ہارون کہ وہ مجھ سے بھی زیادہ خوش بیان (رواں زبان) میں انہیں بھی میرا مددگار بنا کر رسالت سے نواز دیجئے۔

(لفظ ردء یعنی معاون۔ ایک قراءت میں فتح دال کے ساتھ بلا ہمزہ کے بھی ہے) کہ وہ میری تصدیق کرتے رہیں (یصدقنی جزم کے ساتھ تو جواب دعا ہے اور ایک قراءت میں مرفوع یہ جملہ ردء کی صفت ہوگا) مجھے یہ اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکزیب بھی کریں گے۔ فرمایا ہم ابھی تمہاری قوت بازو بتائے دیتے ہیں (تمہیں مضبوط کئے دیتے ہیں) تمہارے بھائی کو اور تم دونوں کو ایک شوکت (غلبہ) عطا کئے دیتے ہیں سو انہیں تم دونوں پر درست نہ ہوگی (بدسلوکی کرنے کی۔ تم دونوں جاؤ) ہمارے نشانات لے کر جاؤ۔ تم دونوں اور جو تمہارا تابعدار ہوگا وہ غالب رہے گا (فرعونوں پر) پھر جب موسیٰ ان کے پاس ہمارے کھلے نشانات لے کر پہنچے (جو واضح تھے لفظ بینات حال ہے) تو وہ بولے کہ یہ تو محض ایک گھڑا ہوا (من گھڑت) جادو ہے اور ہم نے ایسی بات (کا ہونا) اپنے اگلے باپ دادوں کے وقت (زمانہ) میں تو سنا نہیں اور موسیٰ نے (قال) واؤ کے ساتھ اور غیر واؤ کے دونوں طرح ہے) فرمایا کہ میرا پروردگار خوب جانتا ہے (واقف ہے) اس کو جو اس کے پاس سے ہدایت لے کر آیا ہے (عندہ کی ضمیر د ب کی طرف راجع ہے) اور جسے (لفظ من کا لفظ من پر عطف ہے) یکنون اکثر قراء کے نزدیک تا کے ساتھ ہے اور حمزہ کے نزدیک یا کے ساتھ ہے) آخرت کا گھر ملنے والا ہے (یعنی آخرت میں بہترین انجام کس کا ہوگا؟ یعنی میں ہی ان دونوں باتوں کا مصداق ہوں لہذا میرا پیغام برحق ہے) بلاشبہ ظالم (کافر) کبھی فلاح نہیں پائیں گے۔ اور فرعون بولا اے سردارو! مجھے تو اپنے سوا کوئی تمہارا خدا معلوم نہیں ہوتا۔ تو اے ہامان میرے لئے مٹی کو آگ میں پکا (اینٹوں کا پڑاؤ بھٹ لگا) پھر میرے لئے ایک بلند عمارت (اونچا مینار) بنا۔ تاکہ میں موسیٰ کے خدا کو دیکھوں (نظر دوڑا کر معلوم کروں) اور میں تو موسیٰ کو جھوٹا ہی سمجھتا ہوں (کہ میرے علاوہ اور کوئی خدا ہے اور اس کا رسول ہے) اور فرعون اور اس کے لاؤ لشکر نے ملک میں ناحق اپنا سراٹھا رکھا تھا اور یہ سمجھ رکھا تھا کہ انہیں لوٹ کر ہمارے پاس آنا نہیں ہے۔

(لا یجمعون معروف اور مجہول دونوں طرح ہے) سو ہم نے اس کو اور اس کے لاؤ لشکر کو پکڑ کر پھینک دیا (ڈال دیا) سمندر میں (کھارے پانی میں وہ سب ڈوب گئے) سو دیکھئے ظالموں کا انجام کیا ہوا؟ اور ہم نے انہیں (دنیا میں) ایسا رکس بنادیا تھا جو (لفظ انمة دونوں ہمزہ کی تحقیق کے ساتھ اور دوسرے ہمزہ کو یا سے بدل کر دونوں طرح ہے۔ شرک کی پیشوائی مراد ہے) جو لوگوں کو دوزخ کی طرف بلاتے رہے (شرک کی دعوت دے کر) اور قیامت کے روز کوئی ان کا ساتھ نہیں دے گا (ان سے عذاب دور کرنے میں) اور دنیا میں بھی (رسوائی کے لئے) ہم نے ان کے پیچھے لعنت لگا دی اور قیامت کے دن بھی وہ لوگ بد حال (رانہ) لوگوں میں ہوں گے۔

تحقیق و ترکیب: سار باہلہ۔ تورات میں ہے کہ آپ کی بیوی کا نام صفورا تھا اور ان کے دو بچے تھے۔ جیسا کہ امکاناً صیغہ جمع سے اشارہ ہوتا ہے۔

جلودہ۔ حمزہ نے ضمہ جیم کے ساتھ اور عاصم نے فتح اور باقی قراء نے کسرہ جیم کے ساتھ پڑھا ہے۔ بقول صاحب کشف موئی لکڑی۔ جس کے سرے پر آگ روشن ہو۔ اور بقول زجاج موئے ٹکڑے کو جزدہ کہتے ہیں۔ اس کو تاء مبالغہ کی وجہ سے کہا گیا ہے۔

انی انا اللہ۔ یہ کلام بلا کیف تھا۔ جس سے حضرت موسیٰ کو یقین ہو گیا۔ کہ یہ کلام الہی ہے اور سرسبز درخت پر آگ روشن دیکھ کر یقین ہو گیا کہ یہ صرف قدرت الہی کا کرشمہ ہے۔

من الشجرة. لفظ شاطی سے بدل الاشتمال ہے۔

علیق۔ بقول قاموس ایک قسم کی گھاس جو درخت پر پھلتی ہے۔ اس کے چبانے سے مسوڑھے مضبوط ہو جاتے ہیں اور عوج بقول صراح گھاس بیل یا کانٹے دار جنگلی درخت جس پر پھل پنے کے برابر آتے ہیں قدرے لمبے۔

واد ایمن حضرت موسیٰ کی داہنی جانب ہونے کے لحاظ سے ہے۔

ان یموسیٰ۔ ان مفسرہ ہے ای بان یموسیٰ۔ ان مخفف نہیں ہے۔ کیونکہ یہ معنی مقصود اس صورت میں حاصل نہیں ہے۔ اس سے ان لوگوں پر رد ہو گیا۔ جو اسم ان کو ضمیر مکان محذوف مانتے ہیں ای نو دی بانہ۔

جان۔ اس آیت میں "فساذا ہسی ثعبان مبین" ہے۔ جس کے معنی بڑے موٹے اژدہا کے ہیں۔ مفسر علام نے من سرعۃ حرکتھا کہہ کر اشارہ کیا ہے کہ جان کہنا بلحاظ تیز رفتاری کے ہے اور ثعبان کہنا بلحاظ صبر کے ہوگا۔ یا ابتداء میں جان ہوتا ہو اور بڑا ہوتے ہوئے ثعبان بن جاتا ہے۔

جناحہ۔ یہاں جناح کو مضموم اور سورۃ طہ کی آیت واضعہ بذلک الی جناحہ میں مضمون الیہ فرمایا گیا ہے دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ یہاں داہنا بازو اور سورہ ط میں پایاں بازو مراد لیا جائے اور جس طرح خوف و امن کے وقت پرندوں کے بازو پھیلتے اور سکڑتے ہیں۔ اسی طرح انسان کے بازوؤں کا حال ہے۔ اس لئے جناح سے تعبیر کیا اور گریبان یا بغل میں ہاتھ ڈال کر طبعی خوف کے ازالہ کی تدبیر مقصود ہوگی۔ جو لکڑی کے تغیرات سے پیش آیا تھا۔

من غیر سوء۔ اس سے موجودہ تورات کے اس بیان کی تغلیط ہوگی کہ عیاذا باللہ آپ کو برص کی بیماری تھی۔

ذالک۔ مشدد قراءت ابو عمرو اور ابن مالک کی ہے۔ اسی صورت میں ذلک کا تشبیہ ہوگا۔ لام کو عوض مشدد کر دیا گیا اور مخفف باقی قراءت کی قراءت ہے۔ اور ذاک تشبیہ ہے۔ البتہ اس کا مشار الیہ عصا اور ید ہیں۔ اس لئے اسم اشارہ لفظ نان آنا چاہئے تھا۔ مفسر علام نے جواب دیا۔ کہ اس کی خبر برہانان کے مذکور ہونے کی وجہ سے اسم اشارہ مذکور لایا گیا ہے۔

من ربت۔ مفسر علام نے اس کا متعلق مرسلان نکالا ہے۔ لفظ کاننان بھی مقدر ہو سکتا ہے۔ بہر صورت یہ برہانان کی صفت ہے۔ اور کرختی نے الی فرعون کا متعلق محذوف نکالا ہے۔ ای اذهب الی فرعون۔ یصدقنی۔ یہ ارسلہ کا جواب ہونے کی وجہ سے مجزوم بھی ہو سکتا ہے۔ لیکن جمہور اور عامم کی قرائت میں مرفوع ہے اور جملہ صفت ہو جائے گی ردء آ کی۔ اس صورت میں جواب کی ضرورت نہیں۔ جیسا کہ قاضی نے جواب نکالا ہے۔ کیونکہ ہر امر اس کا جواب ضروری نہیں۔

عضدک۔ قاضی بیضاوی نے اس میں دو ہر ا مجاز مرسل مانا ہے۔ سبب اول مسبب مراد لیا گیا ہے۔ کیونکہ شدت عضد سبب ہے شدت ید کا اور شدت ید سبب ہے قوت شخصی کا۔

بایتنا۔ اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ ن جعل کے متعلق کہا جائے۔

۲۔ یصلون کے متعلق کہا جائے۔

۳۔ محذوف کے متعلق کہا جائے ای اذہبا بایتنا۔

۴۔ بیان مان کر محذوف سے متعلق ہے۔

۵۔ غالبون سے متعلق ہے اور الغالبون میں الف لام موصول ہو یا موصول نہ ہو ظروف میں توسع ہوتا ہے۔

۶۔ یہ قسم ہے اور اس کا جواب محذوف ہو جس پر فلا یصلون دلالت کر رہا ہے۔

۷۔ قسم لغو ہے یہاں آیات سے اگرچہ عصا اور ید بیضا مراد ہیں۔ مگر جمع کے ساتھ تعبیر بہت سی نشانیوں پر ان دونوں کے مشتمل ہونے کی وجہ سے ہے۔

ما سمعنا۔ یہ محض عناد کی وجہ سے کہا ہے۔ ورنہ حضرت ابراہیم واسحاق و یعقوب علیہم السلام اور ان کی تعلیمات مشہور تھیں۔
وقال۔ ابن کثیر بغیر واؤ کے پڑھتے ہیں۔ کیونکہ یہ ان کے قول کا جواب ہے۔ لیکن اکثر قراء واؤ کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ گویا دونوں قول کی حکایت بطریق عطف کر دی۔ تاکہ ناظر صحیح اور غیر صحیح میں امتیاز کر سکے۔
رہی اعلم۔ مفسر علام نے اسم تفصیل کو بمعنی اسم فاعل کہا ہے۔ اس لئے اب یہ شبہ نہیں ہو سکتا۔ کہ اسم تفصیل تو اسم ظاہر کو نصب نہیں دے سکتا۔

من نکون۔ عام قراءتاً کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ عاقبة اسم اور لہ خبر ہے اور اسم ضمیر قصہ بھی ہو سکتی ہے اور تانیث بھی اسی وجہ سے ہے اور لہ عاقبة الدار یہ جملہ خبر کی جگہ ہے اور بعض نے بکون پڑھا ہے۔ عاقبة اسم اور مذکر ہونا فصل کی وجہ سے نیز مجازی ہونے کی وجہ سے ہے اور اسم ضمیر شان اور جملہ خبر بھی ہو سکتا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ نکون تامہ ہو اس میں ضمیر جس کا مرجع من ہو اور جملہ حال ہو۔

عاقبة الدار۔ قاضی بیضاوی نے دار سے مراد دنیا اور عاقبة سے مراد خیریت لی ہے۔ لیکن مفسر علام دار سے دار آخرت اور عاقبة سے مراد محمود لے رہے ہیں۔ جس کا قرینہ لہ کلام ہے۔ جس کے معنی نفع کے ہیں۔

فاوقد۔ اینٹوں کے بھٹے اور پڑاؤ کا موجد فعون وہا مان کو بتلایا جاتا ہے۔
النظر۔ احمق یہ سمجھا کہ خدا کوئی جسم ہے جو نظر آ جائے گا۔ یا محض عوام کو دھوکہ دینے کے لئے یہ کہا ہو کہ حضرت موسیٰ کے معتقد اور مجھ سے فرشتہ نہ ہو جائیں۔ کہا جاتا ہے کہ ہامان نے پچاس ہزار کارگر بلوائے اور اتنا اونچا منارہ بنایا کہ اس سے پہلے کبھی اتنی بلند عمارت نہیں بنائی گئی تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے جبرائیل کے ذریعہ اسے تہس نہس کر دیا۔
فانظر۔ آنحضرت ﷺ کو یا عام طور سے سب کو خطاب ہے۔

ائمة۔ اس میں دوسرے ہمزہ کو یا سے بدلنے کی قرائت کسی کی نہیں ہے۔ صرف عربیت کے لحاظ سے مفسر علام نے بیان کر دیا ہے۔ من المقبوحین۔ اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ یوم القيامة کا تعلق مقبوحین سے ہو۔ در انحالیکہ الف لام موصول نہ ہو یا موصول ہو۔

۲۔ اس کا تعلق محذوف کے ساتھ ہو۔ اس کی تفسیر مقبوحین سے ہو رہی ہے ای و تعجز ایوم القيامة۔

۳۔ یوم القيامة کا عطف فی هذه الدنيا پر ہو ای و اتبعنا ہم لعنة و یوم القيامة۔

۴۔ بتقدیر مضاف لعنة پر عطف کیا جائے۔ ای و لعنة یوم القيامة۔ مقبوح کے معنی مردود کے ہیں یا بر نشان جیسے چہرہ کی سیاہی آنکھوں کی نیل گوئی وغیرہ۔

﴿تشریح﴾: ... شادی کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے خسر حضرت شعیب علیہ السلام کی اجازت سے گھر واپسی کے لئے بیوی کے ساتھ رخصت ہوئے۔ اثنائے سفر میں ایک رات اتفاق سے سردی ہوئی اور حضرت موسیٰ راستہ بھی بھول گئے۔ کہ اچانک انہیں طور پہاڑ پر آگ کے شعلے نظر آئے۔ جو ایک درخت پر بھڑک رہے تھے۔ وہ ایک نور اور روشنی تھی جو انہیں آگ کی صورت میں نظر آئی اور یہ سمجھے کہ یہاں کہیں آبادی ہوگی۔ وہاں شرف ہمکلامی نصیب ہوا۔ جس کی وجہ سے وہ کلیم اللہ کہلائے۔ اور عصا کے اثر دھابن کر پھر لکڑی بن جانے اور ید بیضا کے دو معجزات بطور نبوت کی نشانیوں کے عطا ہوئے۔ لاکھی کے سانپ بننے سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جو طبعی خوف ہوا۔ اس کے ازالہ کے لئے گریبان میں ہاتھ ڈالنے اور بازو کو پہلو سے ملا لینے کا حکم ہوا اور شاید آگ کے لئے بھی خوف دور کرنے کی یہ ترکیب بتلا دی ہو۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معجزہ تمام تر اللہ کا فعل ہوتا ہے۔ پیغمبر اس کا صرف واسطہ ہوتا ہے۔ اسے اس معجزہ کی تکوین و تخلیق میں مطلقاً دخل نہیں ہوتا۔ ورنہ پیغمبر کو کم از کم اپنے معجزہ سے تو خوف نہیں ہونا چاہئے۔ اسی لئے بعض عارفین نے لاناخف کی یہ توجیہ کی ہے کہ تخلیق کی طرح پیغمبر کو اس کے صادر کرنے کا اختیار بھی نہیں ہوتا۔ اس لئے ڈر ہوا کہ کہیں اس کو ظاہر کرنا مناسب سمجھوں اور مصیحت خداوندی نہ ہوئی۔ تو پھر معجزہ کا اظہار بھی نہیں ہوگا۔ ایسا نہ ہو کہ شرمندہ ہونا پڑے۔

معجزات انبیاء اختیار کی نہیں ہوتے اس لئے وہ خائف رہتے ہیں:..... یہ دو سندیں اس لئے عطا کی گئیں۔ تاکہ فرعون اور قبطیوں پر اتمام حجت ہو سکے۔ یہ عنایات و نوازش دیکھ کر حضرت موسیٰ نے خصوصی امداد کی درخواست پیش کرتے ہوئے دو باتیں عرض کیں۔ ایک تو قبطی کے واقعہ قتل کے نتائج کا فکر اور دوسرے اپنی زبان میں قدرے بے بسی۔ جس سے بیان کی روانی میں رکاوٹ ہوتی ہے۔ جو حجت و مباحثہ کے موقع پر مغل ہو سکتی ہے۔ اس لئے پہلے خطرہ کے سد باب کے ساتھ بڑے بھائی حضرت ہارون کے لئے بطور تائید نبوت کی استدعا کی۔ حضرت موسیٰ کی زبان میں قدرے لکنت تھی۔ مگر حضرت ہارون علیہ السلام بڑے شگفتہ بیان صاف بیان تھے۔ بہر حال یہ دونوں درخواستیں منظور فرما کر مطمئن فرما دیا گیا۔ اصل داعی حضرت موسیٰ ہوئے اور ان کے معاون و مددگار حضرت ہارون رہے۔

یہ واپسی اگر مصر کی طرف ہو رہی تھی تب تو فرعون کا خطرہ بالکل واضح ہے۔ واقعہ قتل کو پرانا ہو چکا تھا۔ مگر فرعون سے حضرت موسیٰ کا چھپا رہنا مشکل تھا۔ البتہ اگر حضرت موسیٰ ملک شام تشریف لے جا رہے تھے۔ تو بظاہر وہاں رہ کر فرعون سے اگرچہ کوئی خطرہ نہیں تھا۔ مگر ممکن ہے فرعون کے پاس مستقل طور پر جانے کے حکم پر حضرت موسیٰ نے یہ خدشہ ظاہر ہوا ہو۔ سورۃ اعراف، سورۃ طہ، سورۃ نمل میں بھی اس واقعہ ذکر آیا ہے۔

ہٹ دھرمی کی حد:..... ان نشانیوں اور حضرت موسیٰ کی گفتگوں کر فرعون کو لوگ بولے کہ یہ تو جادو ہے اور جو باتیں خدا کی طرف منسوب کر کے بیان کی جا رہی ہیں وہ بھی جادو ہے۔ جو خود ان کی من گھڑت ہیں۔ مگر نام ان کو وحی کا دیتے ہیں۔ یہ وحی وغیرہ کچھ نہیں۔ محض ساحرانہ تخیل ہے۔ مثلاً ساری دنیا کو پیدا کرنے والا ایک خدا کو کہنا اور ایک وقت میں سب کو فنا کر کے دوبارہ زندہ کر دینا اور خدا کا کسی کو پیغمبر بنا کر بھیجنا یہ باتیں ہم نے آج تک اپنے بزرگوں سے نہیں سنی ہیں۔

پہلے تو فرعون نے درباریوں کے سامنے ڈیگ ماری۔ کہ دنیا میں میرے علاوہ دوسرا خدا کون ہے؟ اس میں شک نہیں کہ فرعون خود مختار، مطلق العنان جابر بادشاہ تھا۔ اس کی زبان سے صادر ہوئے فیصلہ کی اپیل کی بھی کہیں گنجائش نہیں تھی۔ وہ سب کچھ اپنے

اختیار سے کر سکتا تھا۔ اسی کو وہ اپنی خدائی سے تعبیر کر رہا ہے۔ ملک کی ایک بڑی اکثریت اس کو سب سے بڑے دیوتا کا اوتار سمجھتی تھی۔
بیچارے حضرت موسیٰ و ہارون تو پھر ایک محکوم مظلوم قوم کے فرد تھے۔ ان کو وہ کیا خاطر میں لاتا فراعنہ مصر۔ مصریوں کے عقیدہ میں خدائی اوتار تھے اور بادشاہ سب سے بڑے دیوتا سورج کا ترجمان ہوتا تھا اور اپنا رب جمانے کے لئے اور لوگوں کو دھوکہ اور مغالطہ میں ڈالنے یا محض دفع الوقتی کے لئے اپنے وزیر ہامان کو حکم دیا کہ پکی اینٹوں کا بھٹہ اور پڑاوا لگا کر ایک نہایت اونچی لائٹ ہاؤس میں ذرا آسمان کے قریب پہنچ کر موسیٰ کے خدا کو جھانک آؤں اور ذرا اس کی خبر لیتا آؤں۔ زمین میں تو مجھے اپنے سوا کوئی خدا نظر نہیں آتا۔ آسمان میں بھی خیال تو یہی ہے کہ کوئی نہ ہوگا۔ تاہم موسیٰ کی بات کا جواب ہو جائے گا اور لوگ سمجھیں گے بڑا ہی محقق ہے۔ اس تعمیر کا بننا نہ بننا کسی صحیح روایت میں نہیں آیا۔

فرعون کے تمسخر کا انجام:..... یہ بات اس ملعون نے یا تو تمسخر و استہزاء کے انداز میں کہی ہوگی یا پھر اس درجہ بدحواس اور پاگل ہو گیا ہو کہ اس طرح کی پوچ اور مضحکہ خیز تجویزیں سوچنے لگا۔ اپنے انجام سے غافل ہو کر اس قدر بلند بانگ دعویٰ کر بیٹھا اور یہ نہ سوچا کہ کوئی اس کی گردن نیچی کرنے والا اور سر توڑنے والا بھی موجود ہے۔ بالآخر خدائے قہار نے دنیا کو عبرت کا تماشہ دکھلانے کے لئے لاؤشکر سمیت فرعون کو بحر قلزم میں ڈبو کر ہمیشہ کے لئے اس کا قصہ پاک کر دیا۔ یہ تو ہوا دنیا میں ان کا انجام۔ لیکن جس طرح یہاں وہ سرکش اور برگشتہ لوگوں کے پیش پیش رہے۔ وہاں بھی دوزخیوں کے آگے امام بنا کر رکھا جائے گا۔ دنیا میں گمراہی کی قیادت کا انجام تو یہ ہوا کہ سب کی زبان پر ہمیشہ لعنت رہی۔ کوئی انہیں اچھا کہنے والا نہیں ہے۔ اسی طرح آخرت میں پیشوائی کا تمغہ ہمیشہ کے لئے رحمت خداوندی سے محرومی ہوگی۔

لطائف سلوک:..... ویجعل لکما سلطانا سے الہ اللہ کے لئے باوجود انتہائی سادگی اور بے سرو سامانی کے ہیبت و جلال کا عطا ہونا معلوم ہوا اور یہ کہ اس ہیبت سے اگر خدمت دین میں کام لیا جائے تو خدا کا بہت بڑا انعام بھی ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَغَيْرُهُمْ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ جَمْعُ بَصِيرَةٍ وَهِيَ نُورُ الْقَلْبِ أَيْ أَنْوَارُ الْقُلُوبِ وَهُدًى مِنَ الضَّلَالَةِ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ وَرَحْمَةٌ لِمَنْ آمَنَ بِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۳۳﴾ يَتَعَطَّوْنَ بِمَا فِيهِ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَمَا كُنْتَ بِأَمْحَمَدُ بِجَانِبِ الْحَبْلِ أَوْ الْوَادِي أَوِ الْمَكَانِ الْغَرِبِيِّ مِنْ مُوسَى حِينَ الْمُنَاجَاةِ إِذْ قَضَيْنَا أَوْحِينَآ إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ بِالرِّسَالَةِ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۳۴﴾ لِذَلِكَ فَتَعَرَّفَهُ فَنُخْرِبُهُ وَلَكِنَّا أَنْشَانَا قُرُونًا أَمَّا بَعْدَ مُوسَى فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَيْ طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ فَتَسُوا الْعُهُودَ وَانْدَرَسَتِ الْعُلُومُ وَانْقَطَعَ الْوَحْيُ فَجِئْنَا بِكَ رَسُولًا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ خَبْرَ مُوسَى وَغَيْرِهِ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا مُقِيمًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا خَبَرُ ثَانٍ فَتَعَرَّفَ قِصَّتَهُمْ فَتُخْرِبُهَا وَلَكِنَّا كُنَّا

مُرْسِلِينَ ﴿۲۵﴾ لَكَ وَالْيَكْبَارِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ الْحَبَلِ إِذْ جِئْنَا نَادِينَا مُوسَى
أَنْ حُذِرَ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَلَكِنْ أَرْسَلْنَاكَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ
قَبْلِكَ وَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۲۶﴾ يَتَعَفَّوْنَ وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ أُعْقِبَتْ بِمَا
قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا هَذَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ
الْمُرْسَلِ بِهَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۷﴾ وَجَوَابُ لَوْلَا مَحْذُوفٌ وَمَا بَعْدَهَا مُبْتَدَأٌ وَالْمَعْنَى لَوْلَا الْإِصَانَةُ
الْمُسَبَّبُ عَنْهَا قَوْلُهُمْ أَوْلَوْلَا قَوْلُهُمُ الْمُسَبَّبُ عَنْهَا لَعَا جَلَنَاهُمْ بِالْعُقُوبَةِ وَلَمَّا أَرْسَلْنَاكَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا فَلَمَّا
جَاءَهُمُ الْحَقُّ مُحَمَّدٌ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا هَذَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ط مِنْ الْآيَاتِ كَالْيَدِ
الْبَيْضَاءِ وَالْعَصَا وَغَيْرِهِمَا أَوِ الْكِتَابُ جُمْلَةً وَاحِدَةً قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ
قَبْلُ خَبَرٌ قَالُوا فِيهِ وَفِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِحْرَانِ وَفِي قِرَاءَةِ سِحْرَانِ أَيْ التَّوْرَةُ
وَالْقُرْآنُ تَظَاهَرَا تَعَاوَنَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْكِتَابِينَ كَافِرُونَ ﴿۲۸﴾ قُلْ لَهُمْ فَاتُوا بَكْتَبِ
مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا مِنَ الْكِتَابِينَ اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۹﴾ فِي قَوْلِكُمْ فَإِنْ لَمْ
يَسْتَجِيبُوا لَكَ دُعَاءُكَ بِالْإِتْيَانِ بِكِتَابٍ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ط فِي كُفْرِهِمْ وَمَنْ أَضَلُّ
مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ط أَيْ لَا أَضَلُّ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۳۰﴾ الْكَافِرِينَ ط

ترجمہ: اور بالیقین ہم نے موسیٰ کو کتاب (تورات) دی تھی۔ اگلی امتیوں (قوم عاد و ثمود وغیرہ) کے ہلاک ہونے کے بعد۔ جو لوگوں کے لئے دانش مند یوں کا ذریعہ تھی (یہ حال ہے کتاب سے بصائر جمع ہے بصیرۃ کی بمعنی نور قلب ای انواراً للقلوب) اور ہدایت کا (گمراہوں کے لئے) اور (مومنین کے لئے) رحمت کا۔ تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں (اس میں جو نصیحت آمیز باتیں ہیں ان سے سبق سیکھیں) اور (اے محمد ﷺ) آپ موجود نہ تھے (پہاڑ یا وادی یا مکان کی) غربی جانب (حضرت موسیٰ کے مناجات کرتے وقت) جب ہم نے احکام دیئے (وحی کی) موسیٰ کو (فرعون اور اس کی قوم کے پاس جانے کے لئے) اور نہ آپ قیام پذیر (ٹھہرے ہوئے) تھے اہل مدین میں کہ ہماری آیتیں ان لوگوں کو پڑھ کر سنارہے ہوتے (یہ خبر ثانی ہے کہ اس طرح آپ ان کے حالات سے باخبر ہو کر ان کو بیان کر سکتے) لیکن ہم ہی آپ کو رسول بنانے والے ہیں (آپ کو پیغمبر بنا کر اور آپ کی طرف پچھلے حالات کی پیغام رسانی کر کے) اور نہ آپ طور (پہاڑ) کے دامن میں تھے جب ہم نے آواز دی (موسیٰ کو کہ مضبوطی سے کتاب تھا مو) لیکن (ہم نے آپ کو پیغمبر بنایا) آپ کے پروردگار کی رحمت سے تاکہ آپ ایسے لوگوں کو ڈرائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا (مکہ کے لوگ مراد ہیں) کیا عجب ہے کہ یہ لوگ نصیحت قبول کریں (عبرت پکڑیں) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ ان پر کوئی مصیبت (سزا) نازل ہو جاتی ان کے کرتوتوں کے سبب (کفر وغیرہ کی وجہ سے) تو یہ کہے لگتے اے ہمارے پروردگار آپ نے ہمارے پاس کوئی پیغمبر کیوں نہ بھیج دیا کہ آپ کے احکام کی پیروی کرتے (جو آپ نے بھیجے ہیں) اور ایمان لانے والوں میں ہو جاتے

(لولا) کا جواب محذوف ہے اور اس کے بعد کا جملہ مبتداء ہے۔ معنی یہ ہوں گے کہ اگر وہ مصیبت نہ آتی جس کا سبب ان کا یہ کہنا ہوتا۔ یا ان کا یہ کہنا باعث نہ ہوتا تو ہم اسے فوراً مرادے دیتے اور آپ کو ان کے پاس رسول بنا کر نہ بھیجتے (جو جب ان لوگوں کے پاس ہماری طرف سے حق (یعنی حضرت محمد ﷺ) پہنچے تو کہنے لگے کہ اس رسول کو وہ کیوں نہ ملا جیسا موسیٰ کو ملا تھا (یعنی ید بیضاء۔ عصا وغیرہ نشانیاں یا پوری کتاب ایک دم۔ فرمایا) کیا جو موسیٰ کو ملا تھا تو پہلے یہ لوگ اس کے منکر نہ ہوئے تھے کہنے لگے (موسیٰ کے متعلق یا محمد ﷺ کی نسبت) کہ دونوں کو جادو کہیں (اور ایک قراء میں لفظ سحر ان ہے مراد تورات و قرآن ہے) ایک دوسرے کے مددگار (معاون) اور کہتے ہیں ہم تو ہر ایک (نبی یا کتابوں) کے منکر ہیں۔ آپ (ان سے) کہے کہ اچھا تو کوئی کتاب اللہ کے پاس سے ایسی لے آؤ۔ جو ہدایت میں ان (دونوں کتابوں) سے بہتر ہوں۔ میں اسی کی پیروی کرنے لگوں گا۔ اگر تم (اپنی بات میں) سچے ہو۔ پھر اگر یہ لوگ (کتاب لانے کے متعلق) آپ کا یہ کہنا نہ کر سکیں تو آپ سمجھ لیجئے کہ یہ لوگ (اپنی کفریات میں) محض اپنی نفسانی خواہشات پر چلتے ہیں اور اس سے زیادہ گمراہ کون ہوگا جو اللہ کی ہدایت کے علاوہ محض اپنی نفسانی خواہش پر چلے (یعنی اس سے بڑھ کر گمراہ کوئی نہیں) بلاشبہ اللہ ایسے ظالموں (کافروں) کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

تحقیق و ترکیب: بصائر۔ حال۔ مفعول لہ مبالغہ کے لئے ہو سکتا ہے۔ بصیرۃ نور نظر کو بصارت اور نور قلب کو بصیرۃ کہا جاتا ہے۔ بصائر۔ انوار قلوب۔

جانب الغربی۔ مفسر علامؒ نے اشارہ کیا ہے کہ موصوف کی اضافت الی الصفات ہو رہی ہے۔ تقدیر المضاف جو کو فیوں کے نزدیک جائز ہے۔ قرآن وحدیث میں بکثرت اس کی مثالیں ہیں۔ اور بصرین نے ان میں جو تاویلات کی ہیں وہ رکیک اور بارد ہیں۔ اور بصری نحاۃ اضافت موصوف الی الصفات جائز نہیں مانتے۔ کیونکہ اس میں اضافت الشئی الی نفسہ لازم آتی ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ صفت سے مضاف مقدر ماننے سے فی الجملہ مغائرت ہو جاتی ہے اور یہ اشکال نہیں رہتا۔

من الشاہدین۔ بظاہر ما کنت بجانب المغربی کے بعد اس جملہ کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ کیونکہ دونوں جملوں کا مفہوم ایک ہی معلوم ہوتا ہے۔ مگر کہا جائے گا۔ کہ دونوں کا مفہوم الگ الگ ہے۔ کیونکہ کسی جگہ موجود ہونے سے وہاں کے واقعات کا دیکھنا لازم نہیں آتا۔

ما کنت ناویا۔ بظاہر بلحاظ ترتیب یہ جملہ پہلے مانا جائے گا۔ مگر مقصود متعدد نعمتوں کا مستقل طور پر شمار کرنا ہے اور وہ غیر مرتب صورت میں واضح طور پر سمجھ میں آتا ہے۔ کیونکہ بالترتیب بیان کرنے میں دھوکہ ہو سکتا ہے کہ پورا ایک ہی واقعہ بیان کرنا ہے۔ ابائنا۔ خبر ثانی کی طرح حال بھی بن سکتا ہے۔

بجانب الطور۔ جس چوٹی کا نام طور ہے وہ کوہستان سینا کی جانب مغرب میں ہے۔ حضرت موسیٰ کی طور پر یہ حاضری تورات عطا ہونے کے سلسلہ میں تھی اور پہلی عطائے نبوت کے لئے ان دونوں کے درمیان تیس سال فصل ہے اور بعض نے اس کی ترتیب برعکس بیان کی ہے۔

من قلیل۔ حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کے بعد آنحضرت ﷺ پہلے عرب میں اور کوئی پیغمبر نہیں آئے۔ خالد بن سنان کا نبی ہونا اگر درست بھی تسلیم کر لیا جائے تو کہا جائے گا۔ کہ ان کی رسالت عرب میں شائع نہیں ہوئی ہوگی۔ اسی طرح حضرت ابراہیم واسماعیل کی دعوت کی تفصیلات نہیں پہنچی ہوں گی اور حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی دعوت بنی اسرائیل کے ساتھ مخصوص تھی۔ اس لئے فی الجملہ عرب کا اعتذار صحیح ہوتا۔ مگر آنحضرت ﷺ کی رسالت سے اتمام حجت ہو گیا۔

لولا ان نصيهم - یہ لولا امتناعیہ ہے اور ان اور ما مرفوع ہیں۔ ابتداء کی وجہ سے ای لولا اصابة المصيبة لهم جواب محذوف ہے۔ ز جانج نے ما ارسلنا اليهم مرسلانا مانا ہے اور ابن عطیہ نے لعاجلناهم بالعقوبة اور فبقولوا کا عطف نصیہم پر ہے اور دوسرا لولا تحفیضیہ ہے اور لفتبع اس کا جواب ہے۔ منصوب باضمار ان مفسر علام کا قول لولا الا صابة مقتضی ترکیب کا بیان ہے اور لولا قولہم سے حاصل معنی کا بیان ہے۔ اس آیت پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر مصائب آئے ہوں گے اور انہوں نے مذکورہ قول بھی کہا ہوگا۔ حالانکہ نزول آیت کے وقت یہ دونوں باتیں صحیح نہیں ہیں۔ جواب یہ ہے کہ یہ گفتگو محض بفرض محال اور برسبیل تقدیر ہے جس میں صرف احتمال بھی کافی ہوتا ہے۔ یعنی بالفرض اگر ان پر مصیبت آتی اور یہ بطور عذر کہتے کہ ہمارے پاس کیوں نہیں کسی کو بھیج دیا ہوتا ہم ضرور اس کی پیروی کرتے۔ عربی اسلوب بیان میں ایسے مواقع پر حذف اور تقدیر کلام کمال حسن اور عین فصاحت ہے۔

ربط آیت: ولقد اتينا الخ سے واقعات بنی اسرائیل کا حوالہ دے کر انبیاء کی بعثت و رسالت کی ضرورت ہر زمانہ کے لحاظ سے بیان کی جا رہی ہے کہ لوگ جب خراب ہو جاتے ہیں تو انبیاء کے ذریعہ ان کی اصلاح کرا دی جاتی ہے۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ تمام عالم کی تاقیامت اصلاح کے لئے مبعوث ہوئے۔ اس رکوع کی اگلی آیات میں آپ ﷺ کی نبوت کے دلائل اور بعض شبہات کے جوابات ذکر فرمائے گئے ہیں۔

﴿تشریح﴾: مشروعیت جہاد کے بعد آسمانی عذاب موقوف: من بعد ما اهلكنا القرون تورات سے پہلے تو دنیا میں تباہ و برباد اور بالکل غارت کر دینے والے عذاب آئے۔ مگر بعد میں عام سماوی ہلاکت کی بجائے جہاد کا طریقہ مشروع کر دیا گیا۔ کیونکہ کچھ نہ کچھ لوگ شریعت پر قائم رہے۔ جن کی وجہ سے بالکل نیست و نابود نہیں کیا گیا اور سچ تو یہ ہے کہ قرآن شریف کے بعد تورات ہی کا درجہ ہے۔ جس میں قرآن سے ملتی جلتی بہت خوبیاں ہیں اور آج جب کہ اس کی پیرویوں نے اسے ضائع کر دیا تو قرآن ہی اس کے ضروری علوم و ہدایات کی حفاظت کر رہا ہے۔ قرآن کے ذریعہ آنحضرت ﷺ پچھلے تاریخی واقعات باوجود امی محض ہونے کے من و عن ایسے بیان کر دیتے کہ گویا آپ ان واقعات کو دیکھ رہے ہیں۔ واقعات موسیٰ ہی کو لے لیجئے ایسی صحت و صفائی سے آپ بیان فرما رہے ہیں جیسے وہیں طور کے پاس کھڑے دیکھ رہے ہوں۔ حالانکہ نہ آپ ﷺ وہاں موجود تھے اور نہ کسی عالم کی صحبت میں رہے۔ ٹھیک ٹھیک واقعات کا جید عالم مکہ میں تھا ہی کہاں؟ پھر زمانہ ہو گیا تھا ان واقعات کو بیٹے ہوئے، ان کے تذکرے بھی مٹ مٹا گئے تھے۔ اب ان حالات میں ایک بالکل امی شخص جب ان کو اس طرح کھول کھول کر بتلائے کہ کہیں ایک نقطہ اور ایک شوشہ کا فرق نہ رہے تو آخر یہ کس بات کی شہادت و علامت ہے؟

کسی بات کو معلوم کرنے کے چار طریقے: کسی واقعہ کے جاننے کی چار ہی صورتیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ عقلیات میں تو عقل، اور ظاہر ہے کہ یہ واقعات عقلی نہیں کہ زور عقل سے معلوم کر لئے جائیں۔

۲۔ نقلیات ہوں تو ان کے جاننے والوں سے اس کا علم۔

۳۔ یا پھر اپنا مشاہدہ۔ ان دونوں صورتوں کا آنحضرت ﷺ کے لئے اتنا جلی ہے کہ مخالفین بھی انکار نہیں کر سکتے۔

۴۔ پس اب یہ بات متعین ہو گئی کہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اسی عظیم و خیر نے یہ حالات بتلائے ہیں جس کے سامنے ہر غائب بھی حاضر ہے۔

آیت وما کنت بجانب الغربی میں یہ بتلانا ہے کہ یہ حق تعالیٰ کا انعام ہے کہ آپ کو ان حقائق و واقعات سے آگاہ کیا۔ نیز آپ ﷺ کے ساتھ بھی وہی برتاؤ کیا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ کیا تھا۔ گویا ”مکہ مدینہ میں“ مدین کی اور جبل النور (غار حرا) میں جبل طور کی تاریخ دہرا دی گئی۔

واقعات کی ترتیب بدلنے کا نکتہ:..... ان تین واقعات میں مدین کا قیام پہلے ہوا۔ اس کے بعد عطاء نبوت کے سلسلے میں کوہ طور پر حاضری پھر اس کے بعد عطاء تورات کے سلسلہ میں طور پر دوبارہ حاضری۔ مگر آیات میں ترتیب بدل دی گئی ہے۔ تاکہ مستقلاً ان متعدد انعامات کا ہونا معلوم ہو۔ ورنہ ترتیب واقعی کی صورت میں سب کے ایک دلیل ہونے کا شبہ ہوتا۔

کفار کے شبہات کے جوابات:..... آیت لولا ان تصینا الخ میں یہ بتلانا ہے کہ ان میں پیغمبر کا بھیجنا خوش قسمتی ہے۔ حق تعالیٰ ان کی کھلی ہوئی بے عقلیوں اور بے ایمانیوں پر بغیر پیغمبر بھیجے بھی عذاب نازل فرما دیتا اور سزا دے دیتا۔ تب بھی ظلم نہ ہوتا۔ لیکن اس نے ازراہ کرم و احسان اتمام حجت کر دیا۔ اب انہیں یہ کہنے کا موقع نہیں رہتا۔ کہ صاحب ہمارے پاس کوئی پیغمبر تو بھیجا نہیں جو ہماری غلطیوں پر ہمیں متنبہ تو کر دیتا۔ بس ایک دم عذاب میں رکھ کر گھسیٹ دیا۔ لیکن یہ عذر بھی ختم ہو گیا۔ اور ایسے عالی شان پیغمبر بھیجے جن کا جواب نہیں مگر اب اور کوئی بہانہ نہیں ملا تو یہی کہنے لگے کہ صاحب ہم تو جب جانیں کہ ان کے پاس بھی حضرت موسیٰ کی طرح ”عصا اور ید بیضا“ جیسے معجزات ظاہر ہوتے یا ایک دم پوری کتاب لکھی لکھائی اتر آئی۔ یہ کیا کہ دو دو چار چار آیتیں آتی ہیں اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ اچھا موسیٰ کو یہ کچھ ملا تو نتیجہ کیا ہوا؟ کیا ان کی قوم نے خواہ مخواہ کی کج نغی نہیں کی اور آسانی سے ان کی سب باتوں کو مان لیا۔ شبے نکالنے والے انہیں بھی ساحر و مفتری کہتے رہے۔

ہٹ دھرمی کا کوئی علاج نہیں ہے:..... بات یہ ہے کہ جسے ماننا نہیں ہوتا وہ ہر بات میں کچھ نہ کچھ اینچ پیچ نکال لیتا ہے۔ مثلاً انہی کفار مکہ نے جب آپ کا پیغام نہ سنا تو یہ حیلہ بہانہ کیا۔ مگر جب اپنے اطمینان کے لئے یہود سے پوچھنے گئے اور انہوں نے تورات کی بہت سی آیتیں آنحضرت ﷺ کی تعلیمات کے مطابق بتلائیں تو بول اٹھے کہ یہ دونوں (یعنی معاذ اللہ تورات و قرآن) جادو ہیں اور محمد ﷺ و موسیٰ جادوگر ہیں (العیاذ باللہ) ”خوئے بدر بہانہ بسیار“ اسی کو کہتے ہیں۔ گویا یہ سمجھے کہ دونوں کی ملی بھگت ہے۔ فرمایا جب یہ ایک انسان کا بنایا ہوا جادو ہے تو تم ساری دنیا کے جادو گروں کو اکٹھا کر کے اس سے بڑا جادو لے آؤ۔ آخر جادو تو ایسی چیز نہیں جس کا کوئی مقابلہ نہ کر سکے۔ اور نہ کر سکے تو معلوم ہوا کہ جادو نہیں ڈ۔ بلکہ جادو کا توڑ کلام الہی ہے۔

پس جب یہ نہ مقابلہ میں کوئی چیز پیش کرتے ہیں اور نہ قرآن کو قبول کرتے ہیں۔ تو معلوم ہوا انہیں راہ ہدایت پر چلن منظور ہی نہیں۔ محض اپنی خواہشات کی پیروی مقصود ہے۔ جس کو دل چاہا مان لیا اور جسے مرضی اور خواہش کے خلاف پایہ رد کر دیا۔ بتلائے ایسے ہوا پرست ظالموں کو کیا ہدایت ہو سکتی ہے۔ کیونکہ ان کے انکار کا منشاء کوئی عقلی اشتباہ یا نادانستہ غلط فہمی نہیں ہے۔ بلکہ نفس کے بندے اور غلام بنے ہوئے ہیں۔ ایسوں کو ہدایت کیوں کر نصیب ہو۔ اللہ کی عادت اسی کو ہدایت دینے کی ہے۔ جو ہدایت پانے کا ارادہ کرے اور محض ہوا و ہوس کو حق کا معیار نہ بنالے۔

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا بِبَنِي آلِهِمُ الْقَوْلَ الْقُرْآنَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۵۱﴾ يَتَعَذَّبُونَ فَيُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ أَيْ الْقُرْآنَ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿۵۲﴾ أَيْضًا نَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ أَسْلَمُوا مِنْ الْيَهُودِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَغَيْرِهِ وَمِنْ النَّصَارَى قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَمِنْ الشَّامِ وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿۵۳﴾ مُوَحِّدِينَ أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِإِيمَانِهِمْ بِالْكِتَابَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَابْتَصِرَهُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِهِمَا وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ مِنْهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿۵۴﴾ يَتَصَدَّقُونَ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ الشَّتْمَ وَالْأَذَى مِنَ الْكُفَّارِ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ سَلَامٌ مُتَارِكَةٌ أَيْ سَلَّمْتُمْ مِنَّا مِنَ الشَّتْمِ وَغَيْرِهِ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿۵۵﴾ لَا نَصْحَبُهُمْ وَنَزَلَ فِي جَرْصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِيْمَانِ عِمِّهِ أَبِي طَالِبٍ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هِدَايَتَهُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ أَيْ عَالِمٌ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿۵۶﴾ وَقَالُوا أَيْ قَوْمُهُ إِنْ تَبِعَ الْهُدَى مَعَكَ نُنْخِطُ مِنْ أَرْضِنَا ۚ أَيْ نُنْتَرِعُ مِنْهَا بِسُرْعَةٍ قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْ نُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يَأْمِنُونَ فِيهِ مِنَ الْإِغَارَةِ وَالْقَتْلِ الْوَاقِعِينَ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ عَلَى بَعْضٍ يُجِبِّي بِالْفَوْقَانِيَّةِ وَالتَّحْتَانِيَّةِ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ كُلِّ أَوْبٍ رَزَقْنَا لَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَيْ عِنْدَنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵۷﴾ أَلَمْ نَأْتِكُمْ بِالْحَقِّ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ۚ أَيْ عِيشَتَهَا وَأُرِيدَ بِالْقَرْيَةِ أَهْلُهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۚ لِلْمَارَةِ يَوْمًا أَوْ نَعُضَةٍ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿۵۸﴾ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ أَهْلِهَا حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ أَيْ أَعْطَمِهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿۵۹﴾ بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ۚ أَيْ تَمَتَّعُوا وَتَتَرَبَّصُوا بِهِ أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ ثُمَّ يُفْنَى وَمَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ ثَوَابُهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۚ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۶۰﴾ بِالْبَيَاءِ وَالتَّاءِ أَلِ الْبَاقِي خَيْرٌ مِنَ الْفَانِي

ع ۹

ترجمہ: اور ہم نے وقتاً فوقتاً بھیجا (بیان کیا) ان کے لئے کلام (قرآن) کے بعد دیگرے تاکہ یہ لوگ نصیحت حاصل کریں۔ (متاثر ہو کر ایمان لے آئیں) جن لوگوں کو ہم نے (قرآن سے) پہلے کتابیں دی تھیں وہ ان پر ایمان لائے ہیں (یہ آیت بھی یہود میں سے ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں جو مسلمان ہوئے۔ جیسے عبد اللہ ابن سلام وغیرہ اور ان عیسائیوں کے متعلق بھی جو ملک حبشہ اور شام سے حاضر ہوئے تھے) اور جب (قرآن) ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے یہ حق ہے ہمارے پروردگار کی طرف سے اور ہم تو اس سے پہلے بھی مانتے تھے (توحید پرست تھے) ان لوگوں کو دوبرا ثواب سے گا (تورات و قرآن پر ایمان لانے کی وجہ سے) اس لئے یہ پختہ (ان پر عمل کرنے میں مضبوط) رہے اور یہ لوگ (دفعہ

(بدلہ) کرتے رہتے ہیں نیکی سے (ان کی) بدی کا اور جو کچھ ہم نے انہیں دے رکھا ہے اس میں سے خیرات (صدقہ) کرتے رہتے ہیں اور جب کوئی لغو بات (کفار کی گالم گلوچ اور تکلیف دہ باتیں) سنتے ہیں تو اسے ٹال جاتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں۔ کہ ہمارا عمل ہمارے لئے ہے اور تمہارا کیا ہوا تمہارے سامنے آئے گا تمہیں ہم سلام کرتے ہیں (یہ سلام تعلق توڑ لینے کا ہے یعنی ہم اب برا بھلا بھی نہیں کہیں گے) ہم بے سمجھ لوگوں سے الجھنا نہیں چاہتے (تعلق رکھنا نہیں چاہتے)۔ اگلی آیت اس وقت نازل ہوئی جب آنحضرت ﷺ اپنے چچا ابوطالب کے ایمان لانے کے لئے کوشاں رہے (جس کو آپ چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے۔ البتہ اللہ جسے چاہے ہدایت دے سکتا ہے اور وہ خوب جانتا ہے) (واقف ہے) ہدایت پانے والوں کو اور یہ (آپ کی قوم کے لوگ) کہتے ہیں کہ اگر ہم آپ کے ساتھ ہو کر ہدایت پر چلنے لگیں تو فوراً اپنی سرزمین سے نکال باہر کر دیئے جائیں (ایک دم دیس نکالا دے دیا جائے۔ ارشاد فرمایا۔ کہ) کیا ہم نے ان کو امن و امان والے حرم میں جگہ نہیں دی (جہاں لوٹ مار اور قتل و غارت سے محفوظ کر دیا۔ جو سارے عرب میں ایک دوسرے پر جاری رہتا ہے) وہاں ہر قسم کے پھل پھلاری کھینچے (لفظ بجبئی تھا اور بسا کے ساتھ ہے) چلے آتے ہیں (ہر طرف سے ان کے کھانے کے لئے) جو ہمارے پاس سے کھانے کو ملتے ہیں۔ لیکن ان میں اکثر لوگ اتنی بات بھی نہیں جانتے (کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں حق ہے) اور ہم کتنی ہی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جنہیں اپنے سامان عیش پر ناز تھا (یعنی خوش عیشی پر اور قریہ سے اہل قریہ مراد ہیں) سو یہ ان کے گھر ہیں کہ ان کے بعد آباد ہی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لئے (راہ گیر کے لئے ایک آدھ دن) اور ہم ہی (ان کے) مالک رہے اور آپ کا پروردگار بستیوں کو ہلاک نہیں کیا کرتا (وہاں والوں کے ظلم کی وجہ سے) جب تک ان کے صدر مقام (بڑے مرکزی شہر) میں کسی پیغمبر کو نہ بھیج لے جو انہیں ہمارے آیتیں پڑھ کر سنا دے اور ہم بستیوں کو ہلاک نہیں کرتے بجز اس حالت کے کہ وہاں کے باشندے (پیغمبروں کو جھٹلا کر) سخت شرارت کرنے لگیں اور تمہیں جو کچھ بھی دیا گیا ہے وہ محض دنیوی زندگی کے برتنے کے لئے اور اسی کی زینت ہے (یعنی تم اپنی زندگی تک ہی اس سے نفع اور آرائش حاصل کر سکتے ہو پھر سب قصہ ختم) اور جو کچھ اللہ کے ہاں (ثواب) ہے وہ بہتر بھی ہے اور نہایت پائیدار بھی۔ سو کیا تم لوگ نہیں سمجھتے (یا اور تا کے ساتھ ہے۔ بلکہ باقی رہنے والی چیز فانی چیز سے بہتر ہوتی ہے)۔

تحقیق و ترکیب:الذین۔ یہ مبتداء اول اور ہم مبتداء ثانی ہے اور یومنون اس کی خبر۔ پھر جملہ لکراول کی خبر ہے اور بہ متعلق ہے یومنون کے۔

یسدرؤن۔ برائی کا جواب برائی کے ساتھ۔ برائی ختم نہیں ہو جاتی۔ بلکہ اکثر حالات میں نہ ختم ہونے والا سلسلہ قائم ہو جاتا ہے اس لئے اسلام نے تسکین جذبات کی خاطر برائی سے برائی کی اجازت تو دی ہے۔ مگر اس کی ہمت افزائی نہیں فرمائی۔ زیادہ زور برائی کو بھلائی کے ذریعہ ختم کرنے پر دیا ہے۔

سلام علیکم۔ یہ سلام متارکت ہے۔ حیثی سلام نہیں ہے۔ واذا مروا باللغو مروا کراما۔ یعنی بس ہمارا سلام آئندہ ہم سے کوئی واسطہ مطلب نہیں۔ کیونکہ تمہاری اصلاح سے مایوسی ہو چکی ہے۔

انک لا تہدی۔ بظاہر یہ آیت دوسری آیت انک تہدی الی صراط مستقیم کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔ ایک میں ہدایت کا اثبات اور دوسری میں ہدایت کی نفی معلوم ہو رہی ہے۔ مگر کہا جائے گا کہ آیت نئی میں ہدایت کی ایجاد کی جا رہی ہے کہ کسی کو ہدایت دے دیں۔ یہ آپ ﷺ کے اختیار میں نہیں ہے اور آیت اثبات میں دلالت اور رہنمائی مراد ہے۔ جس کا حاصل یہ ہوا کہ آپ کا کام صرف راہنمائی اور صحیح راستہ دکھلا دینا اور بتلا دینا ہے۔ رہا کسی کو ہدایت دے دینا اور کسی کو ٹھیک کر دینا یہ ہمارا کام ہے۔ دوسرے

الفاظ میں کہنا چاہئے کہ طریق تو آپ کر سکتے ہیں۔ مگر ایصال مطلوب آپ کے اختیار میں نہیں۔ یہ اللہ کا کام ہے۔

اولم نمکن لہم . بقول ابوالبقا نمکن متعدی میں بمعنی جعل جیسے کہ دوسری آیت میں اولم یروا انا جعلنا حرماً فرمایا گیا ہے۔ لیکن مکن بغیر تضمین جعل کے بھی متعدی آتا ہے۔ جیسے مکنہم فیما ان مکننا کم فیہ .

امنا بمعنی مومن ہے۔ مامون و محفوظ اور بعض بطور اسناد مجازی آمن کے معنی لیتے ہیں اور بعض نے ذی امن پناہ دہندہ کے معنی لئے ہیں۔

یجسی الیہ ثمرات . بعض عارفین فرماتے ہیں کہ بیت اللہ میں حاضر ہونے والے مراد ہیں کہ وہ چیدہ اور مجتبیٰ افراد ہوتے ہیں۔

اوب . بمعنی جانب کفار۔

کم اہلکنا . اس میں کفار کی تردید ہے کہ دین و ایمان تباہی کا سبب نہیں۔ بلکہ کفر و شرک بربادی کا پیش خیمہ ہیں۔ چنانچہ پہلی قوموں کی تباہ کاریاں اسی کا نتیجہ رہی ہیں۔

معیشتها . اس میں کئی صورتیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ بطرت کو بمعنی حشرت متضمن کر کے مفعول بہ مانا جائے۔ (زجاج)

۲۔ لفظ فی محذوف ہو ای فی معیشتها۔

۳۔ تیز ہو۔

۴۔ مفعول بہ کے مشابہ ہو۔ بطر بمعنی اترانا۔ اکڑنا۔

فتلک مساکنہم . جملہ لم تسکن حال ہے۔ اس میں عامل بمعنی فتلک ہے اور خبر ثانی بھی ہو سکتی ہے۔

الا قلیلا . ای مسکناً قلیلاً جیسے مسافر کہیں پڑاؤ پر برائے نام ٹھہرتا ہے۔

وما کان ربک . حاصل یہ ہے کہ عادۃ اللہ ہمیشہ رہی ہے کہ جب تک کسی ہادی اور نذیر کو بھیج کر اتمام حجت نہ کر لیں کسی بستی اور قوم پر عذاب نازل نہیں کرتے۔

وما اویتیم . اس میں ما شرطیہ اور من شئی اس کا بیان ہے اور متاع الحیوۃ مبتدائے محذوف کی خبر ہے اور جملہ اس کا جواب ہے ای فہو متاع الحیوۃ الدنیا اور ایک قراءت فمتاع الحیوۃ بھی ہے مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور حیوۃ منصوب علی الظرفیۃ ہے۔

رابط : پچھلی آیت فلما جاءہم الحق الخ میں منکرین کی بہانہ بازی بیان کی تھی کہ وہ اس لئے آنحضرت ﷺ پر ایمان نہیں لاتے کہ آپ کو ایسے معجزات تو ملے ہی نہیں جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوئے تھے۔ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ پیغمبر نہیں ہیں۔ ان آیات میں یہ بتلایا جا رہا ہے کہ سب اہل کتاب عذر رنگ کرنے والے نہیں ہیں۔ ان میں بہت سے اہل انصاف اور طالب حق بھی ہیں۔ جہاں بھی انہیں ہدایت و حکمت ملتی ہے وہ اسے برضا و رغبت قبول کر لیتے ہیں۔ پہلی قسم کے موسویوں کو ان نیک دل اور صاف باطن موسویوں سے سبق لینا چاہئے۔ نیز یہ بھی بتلانا ہے کہ اسلام کسی تعصب اور رنگ دلی کا شکار نہیں ہے کہ وہ بہر صورت ایک طرف سے سب موسویوں کو دوسری نظر سے دیکھے۔ بلکہ وہ انصاف پسند لوگوں کا قدردان ہے خواہ وہ کسی قوم سے ہوں۔ پھر علمائے اہل کتاب کا آنحضرت ﷺ کو مان لینا ایک درجہ میں میں آپ ﷺ کی رسالت کی دلیل بھی ہے۔

آیت انک لا تہدی الخ میں یہ بتانا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی طرف سے رہنمائی کی کوشش تو سب کے لئے یکساں ہے اس میں آپ کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے اور ماوشا کا فرق نہیں کرتے۔ البتہ یہ دوسری بات ہے کہ کسی کی قسمت میں ہدایت قبول کر لینا ہے۔ جیسے بعض علمائے اہل کتاب وغیرہ اور کسی کے مقدر میں اس نعمت سے حرمان ہے خواہ وہ آپ کے قریبی عزیز ہی کیوں نہ ہوں۔ کسی کو ہدایت دے دینا آپ کے اختیار میں نہیں۔ یہ اللہ نے اپنے قبضہ قدرت میں دکھا ہے آگے آیات وقالوا ان تتبع الہدی الخ سے کفار کے چند موانع ایمان کے ازالہ کا بیان ہے اور ان کے شبہات کے جوابات ہیں۔

شان نزول: .. بقول ابن سعید حضرت جعفر طیار کے ہمراہ حبشہ سے چالیس افراد کے وفد کی صورت میں حاضر خدمت اقدس ہوئے۔ یہاں صحیحہ کی زبانوں حالی دیکھ کر یہ لوگ نہایت متاثر ہوئے اور آنحضرت ﷺ سے عرض گزار ہوئے کہ اجازت ہو تو اپنا مال مار کر پیش کریں۔ اس پر آیت الذین یقلون نازل ہوئی۔ لیکن بقول ابن عباس اسی افراد اہل کتاب کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئی۔ جن میں چالیس وفد نجران کے اور تیس حبشہ کے اور آٹھ شام کے افراد تھے۔ یعنی کچھ نصرانی تھے اور کچھ یہودی۔ ان میں سے بعض ناموں کی تصریح بھی ملتی ہے۔ جیسے ابورقاعہ سلمان، عبداللہ ابن سلام، امین ابن یامین وغیرہ۔ ابو جہل وغیرہ مشرکین نے یہ صورت حال دیکھ کر اہل کتاب کو لعنت ملامت کرتے ہوئے کہا تھا لکم اعرضتم عن دینکم وترکتموہ۔ اس پر اہل کتاب نے جواب دیا۔ کہ لنا اعمالنا ولکم اعمالکم آیت واذا سمعوا اللغوا عرضوا اسی سلسلہ میں نازل ہوئی۔

آنحضرت ﷺ کے چچا ابوطالب کی وفات ہونے لگی تو آنحضرت ﷺ نے امیدویاں کے ساتھ بڑے اصرار سے فرمایا۔ کہ یا عم قل لا الہ الا اللہ کلمۃ احاج لک بہا عند اللہ تعالیٰ ابوطالب بولے۔ یا ابن اخی قد علمت انک صادق ولکن اکرہ ان یقال جزع عند الموت ولو لا ان یکون علیک وعلی بنی ابیک غصاضۃ بعدی لقلنتھا لا قرت بہا عینک عند الفراق لما اری من شدۃ وجدک ونصیحتک اس کے بعد یہ اشعار پڑھے۔

ولقد علمت بان دین محمد من خیر ادیان البریۃ دیناً
لو لا الملامۃ او حذار مسیۃ لو جدتني سمحاً بذاک مبیناً

اور کہنے لگے ولکنی سوف اموت علی ملۃ الا شیخ عبدالمطلب و ہاشم و عبد مناف اور یہ کہتے ہوئے جان دے دی اخترت العار علی الغار۔ آنحضرت ﷺ کو بے حد صدمہ اور طال ہوا۔ اس پر تسلی کے لئے آیت انک لا تہدی الخ نازل ہوئی۔ زجاج اور بیضاوی کی یہی رائے ہے۔

اسی طرح بقول ابن عباس حارث بن عثمان بن نوفل ایک مرتبہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔ نحن نعلم انک علی الحق لکننا نخاف ان اتبعناک خلفنا العرب وانما نحن اکلۃ الراس (ای نحن قلیلون بحیث ناکل راساً واحداً) ان یتخطفونا من ارضنا اس کی تردید میں آیۃ وقالوا ان تتبع الہدی نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: آیت ولقد وصلنا الخ سے یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ مختلف ادوار میں وحی کا سلسلہ جاری رہا اور وقتاً فوقتاً مسلسل انبیاء آتے رہے اور یکے بعد دیگرے وحی نازل ہوتی۔ حتیٰ کہ قرآن کریم بھی ایک دم نہیں اتر گیا۔ بلکہ تدریجاً بیس سال یا تیس سال میں پورا ہوا۔ کیونکہ اس سے سوچنے سمجھنے کا موقعہ بھی ملتا ہے اور اس کو یاد رکھنا اور اس پر عمل آداری بھی آسان ہوتی ہے۔ اور

شان تربیت بھی اس کی متقاضی ہے۔

تدبیر تقدیر کو نہیں بدل سکتی: آیت ان الذین یطلون الخ میں یہ بتلاتا ہے کہ آپ کے فیض تبلیغ و تربیت میں اگرچہ کسی کے ساتھ امتیاز نہیں برتا جاتا۔ بلکہ آپ سب کو راہ راست پر لانے کے لئے کوشاں رہتے ہیں۔ مگر فکری استعداد اور صلاحیت کے وجود و فقدان اور قسمت کی خوبی یا خرابی سے بھی کوئی کامیاب ہو جاتا ہے اور کوئی محروم۔

باراں کہ در لطافت طبعش خلاف نیست در باغ لاله روید و در شورہ بوم خس

اور ”نصیحت نا اہلاں چوں گردگاں برگنبد است“ ایک طرف جاہل مشرکین کا یہ حال کہ نہ اگلی کتابوں کو مانیں اور نہ پچھلی کو۔ اور دوسری طرف انصاف پسند اہل کتاب کو دیکھو کہ وہ سب برحق کتابوں کو تسلیم کرتے جاتے ہیں۔ تو رات و انجیل آئی تو انہیں بھی مانا اور قرآن آیا تب بھی بول اٹھے کہ بلاشبہ یہ کتاب برحق ہے۔ فی الحقیقت ہم آج سے مسلمان نہیں۔ بہت پہلے سے مسلمان ہیں۔ پچھلی کتابوں کو ہم نے منا۔ جن میں قرآن اور پیغمبران کے متعلق صاف صاف پیشین گوئیاں تھیں۔ اس وقت ان پر ہمارا ایمان اجمالی تھا۔ آج اس کی تفصیل اپنی آنکھوں سے دیکھ لی۔

شیخ اکبر کا نکتہ: بقول شیخ اکبر مومن اہل کتاب کا پہلا ایمان جس طرح اپنے انبیاء پر بالاستقلال اور ان کے ذیل میں آنحضرت ﷺ پر ضمننا ہوتا ہے۔ اسی طرح آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کے وقت آپ پر بالاستقلال اور انبیاء سابقین پر ضمننا ہوتا ہے۔ گویا دونوں صورتوں میں ان کا ایمان دوہرا ہے استقلال عدم استقلال کا فرق ہے۔ اسی لئے حدیث شریف میں ارشاد ہے۔ ثلاث یؤتون اجورہم مرتین۔ یعنی (۱) مومن کتابی کو (۲) اور جس نے اپنی شرعی باندی کو ادب و تعلیم دے کر آزاد کر دیا اور پھر اس کی رضا مندی سے خود نکاح کر لیا (۳) اور وہ غلام جو اللہ کی بہترین عبادت کے ساتھ اپنے آقا کی پوری خدمت گزاری بھی کرے۔ ان تینوں کو دوہرا ثواب ملے گا جس کی مشہور وجہ تو یہی ہے کہ ان تینوں نے دوہرا عمل کیا ہے اس لئے دوہرے ثواب کے مستحق ہوں گے۔

اہل کتاب کو دوہرے ثواب کا مطلب: مگر بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ اس سے ان تین کی تخصیص کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔ کیونکہ جو شخص بھی دو عمل کرے اور وہ دو عمل کوئی بھی ہوں۔ بہر صورت انہیں دوہرا ثواب ملنا چاہئے۔ پھر ان تین کی کیا تخصیص؟

اس کا جواب پہلی توجیہ کرنے والوں نے یہ دیا ہے کہ یہاں تخصیص مقصود نہیں ہے۔ اگرچہ بظاہر تخصیص مقصود معلوم ہوتی ہے۔ چنانچہ ازواج مطہرات کے لئے بھی نو تھا اجر ہا مرتین فرمایا گیا ہے۔ مگر بعض حضرات کی رائے یہ ہوئی کہ ان تین قسموں کی ہی تخصیص مقصود ہے اور وہ یہ کہ فقط ان کے تمام اعمال پر یا صرف انہی تین اعمال پر انہیں دوہرا ثواب عطا ہوگا۔ مثلاً اوروں کے کسی عمل پر اگر دس گنا ثواب ملے گا تو انہیں بیس گنا ثواب ملے گا۔ جیسا کہ قرض کی نسبت اٹھارہ گنا تک ثواب ملنے کا وعدہ ہے ان آیات سے جہاں انصاف پسندوں کی تعریف اور اسلام کی کشادہ قلبی معلوم ہوتی ہے کہ وہ ہر اچھے آدمی کا خیر مقدم اور بلا تفریق سب کی قدر و منزلت کرتا ہے وہیں علمائے کتاب کے قرآن اور صاحب قرآن پر ایمان لانے سے ان دونوں کی حقانیت کی ایک دلیل اور ہاتھ آ جاتی ہے۔

حب جاہ، حب مال: ... یدروُن کے لفظ سے ان حضرات کا حب جاہ سے اور ینفقون سے حب مال سے پاک ہونا معلوم ہو رہا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ قبول حق سے یہی دور ذیلے اکثر رکاوٹ بن جاتے ہیں۔ آیت بقرہ اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ میں بھی ان دو کی تخصیص کا یہی نکتہ ہے۔

حاصل یہ ہے کہ کوئی ان کے ساتھ برائی سے پیش آئے تو یہ اس کے ساتھ حسن سلوک کرتے ہیں اور شراف و مروت سے اس پر احسان کرتے ہیں اور یا یہ مطلب ہے کہ ان سے اگر کوئی برا کام سرزد ہو جائے تو اس کی تلافی کوئی نیک کام کر کے کر دیتے ہیں۔ تاکہ اس مدارک سے ان کی نیکیوں کا پلہ بدیوں پر بھاری ہو جائے۔ ان الحسنات ینھن السینات۔

ان کی سلامت روی اور صلح جوئی کا یہ حال ہے کہ انہیں کوئی گالی بھی دے تو یہ اس سے الجھتے نہیں اور بات بڑھانا نہیں چاہتے۔ بلکہ یہ کہہ کر بات ختم کر دیتے ہیں کہ بس بخشو ہمارا تو دور ہی سے سلام، اپنی جہالت کی پوٹ تم اپنے ہی پاس رکھو۔ تمہارا کیا تمہارے ساتھ، ہمارا کیا ہمارے ساتھ ایسے صحت جاہلوں سے کنارہ کشی ہی بہتر ہے۔

انسان کو تو کسی کی صلاحیت ہدایت کا علم بھی نہیں چہ جائیکہ ہدایت کا اختیار: آیت انک لا تھدی من احیت الخ میں آنحضرت ﷺ کو تسلی دی جا رہی ہے۔ آنحضرت ﷺ کو اپنے چاچا کے انکار اسلام سے سخت دکھا لگا۔ کہ دور کے لوگ تو اسلام کی نعمت سے متمتع ہوں اور اپنے گھر کے لوگ اس دولت سے محروم رہیں۔ یہ حزن و ملال چونکہ طبعی تھا اس لئے بطور تشفی فرمایا جا رہا ہے کہ جہاں تک سمجھانے بچھانے اور رہنمائی کا تعلق ہے۔ جسے سورۃ ہدایت کہنا چاہئے۔ آپ نے کبھی اس میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی۔ لیکن جہاں تک راہ یاب اور کامیاب ہونے کا تعلق ہے۔ وہ نہ آپ کی ذمہ داری ہے اور نہ آپ اس کے مکلف ہیں۔ اس لئے قطعاً اس فکر میں نہ پڑھئے۔ اس کا تعلق ہمارے مصالح اور تکوینیات سے ہے۔ آپ کو یا کسی دوسرے کو تو یہ بھی معلوم نہیں کہ کسی میں ایمان کی صلاحیت و استعداد ہے بھی یا نہیں۔ اس کو تو اللہ ہی جانتا ہے۔ یہ ایک نہایت نازک مقام ہے۔ ایک طرف تو طبعی جذبہ و جوش اور رنج و ملال کا ہونا کہ جس کے بغیر دعوت و تبلیغ ممکن نہیں جو ایک شرعی مصلحت ہے اور دوسری طرف تکوینی مصالح کی رعایت۔ بس ان دونوں پہلوؤں کا لحاظ ہی اعتدال پیدا کر سکتا ہے۔

ابوطالب کا ایمان: اس واقعہ اور آیت سے متعلق بعض الفاظ کے پیش نظر بعض حضرات ابوطالب کے ایمان کی طرف اور بعض کفر کی طرف گئے۔ لیکن بہتر یہی ہے کہ ان کے ایمان و کفر کو موضوع بحث نہیں بنانا چاہئے۔ اسی باتوں میں توقف کرنا ہی اسلم ہے۔ جیسا کہ صاحب روح المعانی نے تصریح کی ہے۔ کیونکہ اول تو یہ عقائد میں سے نہیں ہے کہ ہم اس کی تحقیق کے مکلف ہوں۔ دوسرے یہ واقعہ گزر چکا ہے۔ اب اس بحث میں پڑنے سے کیا فائدہ؟ پھر ان کو برا بھلا کہنے میں علویین کی بے حرمتی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آنحضرت ﷺ کی اذیت کا احتمال ہے۔ اس لئے خاموشی ہی بہتر ہے۔

مواعنات ایمان اور ان کا ازالہ: (۲): پچھلی آیت میں کفار کی طرف کچھ شبہات اور مواعنات کا ذکر تھا۔ ان میں سے ایک کا بیان آیت لولا اونی مثل ما اونی موسیٰ میں مع جواب کے گزر چکا ہے۔ دوسرا اشکال آیت فلما جاء ہم الحق میں مع جواب کے ذکر کیا جا رہا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ مشرکین مکہ نے عرض کیا کہ بلاشبہ ہمیں یقین ہے کہ آپ نبی برحق ہیں۔ لیکن اگر ہم اسلام قبول کر کے آپ کے ساتھ ہو جائیں تو سارا عرب ہمارا دشمن ہو جائے گا۔ اس پاس کے قبائل ہم پر جڑھ دوڑیں گے۔ نہ

ہماری جان سلامت رہے گی اور نہ مال۔۔۔۔۔ حق تعالیٰ جواب فرماتے ہیں کہ اچھا یہ بتلائیں کہ اب یہ لوگوں کی دشمنی سے کس کی پناہ میں بیٹھے ہیں۔ یہی اللہ کے حرم کا ادب مانع ہے کہ باوجود آپس کی عداوتوں کے باہر والے تم پر چڑھائی نہیں کر سکتے ورنہ تمہیں باہر نکال دیتے۔ اسی طرح اسلام اگر لے آؤ گے تو پناہ دینے والا اب بھی موجود ہے۔ یہ کیا کہ کفر و شرک کے باوجود تو وہ پناہ دے دے اور ایمان و تقویٰ اختیار کرنے پر وہ پناہ نہیں دے گا۔ یہ دوسری بات ہے کہ بعض دفعہ آزمائش کے لئے کوئی بات پیش آ جائے۔ اس سے گھبرانا نہیں چاہئے۔ پس بعض نو مسلموں کو کچھ تکالیف پہنچ جاتا ہے اولم نمکن لہم کے خلاف نہیں ہے۔ کیونکہ حرم میں قتل و غارت کا انکار کیا گیا ہے پریشانیوں کا انکار نہیں۔ دوسرے مسلمانوں کی اس وقت کا باعث قلت ہے۔ بکثرت لوگ اگر مسلمان ہو جاتے تو نوبت یہاں تک نہ آتی۔

تیسرے نو مسلموں کو حرم میں باہر والوں نے آ کر نہیں ستایا اور تحفظ سے یہی مراد ہے۔ بلکہ خود مکہ والوں نے حرم کی حرمت پامال کر کے اندورنی طور پر مسلمانوں کو ستایا۔ جو اس بیان کے خلاف میں نہیں آتا۔ پھر آخر اس کو بھی تو سوچو کہ اگر ایمان نہ لاتے تو اللہ کا عذاب ہے جو دشمنوں کے وہی خطرات سے بڑھ کر ہے اور یقینی ہے۔

(۳) پھر کتنی قومیں گزر چکی ہیں کہ انہیں اپنے سامان عیش پر ناز تھا۔ مگر انہوں نے اللہ سے سرکشی کی تو کس طرح تباہ و برباد کر دی گئیں۔ آج ان کے کھنڈرات تو ان پر گریہ کناں ہیں پر ان کا نام لیوا کوئی نہیں رہا۔ کوئی بھولا بسرا مسافر تماشہ دیکھنے کے لئے یاد م لینے کے لئے ان کھنڈرات میں جاتا رہے۔ تو وہ دوسری بات ہے۔ ورنہ وہ کسی کارین بسیرا نہیں ہیں۔ سب مر مرا گئے۔ سدا رہے نام اللہ کا۔

(۴) یہ بیان تھا تیسرے مانع کا۔ جو کفار کو ایمان سے روک رہا تھا یعنی مال و دولت کا نشہ۔ اس کے بعد آیت وما کان ربک مہلک القریٰ میں چوتھے مانع کے دور ہونے کا بیان ہے۔ یعنی ہمارا قانون مکافات یہ ہے کہ ہم کسی ملک و قوم کو برباد نہیں کرتے۔ تا وقتیکہ اس کے مرکزی مقام پر (جس کے اثرات دور دور پھیل سکیں) کوئی رسول نہ بھیج دیں۔ پھر اس کے بعد بھی فوراً ہم ہلاک نہیں کرتے۔ بلکہ سنبھلنے کا موقع دیتے ہیں کہ شاید اب بھی بازار جائیں۔ مگر ظلم کا پانی جب سر سے گزر رہی جاتا ہے۔ تو پھر ہمارا قانون پاداش حرکت میں آتا ہے۔ مکہ چونکہ تمام روئے زمین کی آبادیوں کا صدر مقام ہے۔ اس لئے وہاں سب سے بڑے اور آخری پیغمبر بھیجے گئے۔ پھر انہیں سوچنے سمجھنے اور شرارتوں سے باز آنے کے لئے کافی مہلت بھی دے دی گئی۔ مگر جب اس کے بعد بھی نہ سنبھلے تو پھر غزوہ بدر سے قانون قدرت گردش میں آ گیا۔

(۵) اس کے بعد آیت وما اوتینم الخ میں ایمان کے پانچویں مانع کا بیان ہے کہ ایمان سے محرومی کا ایک سبب دنیا کا نقد ہونا اور آخرت کا ادھار ہونا ہے۔ اسی لئے اول کی طرف رغبت اور دوسرے کی طرف بے رغبتی رہتی ہے اور چونکہ دنیا کی رغبت سے دل خالی نہیں رہتا۔ اس لئے آخرت کی رغبت کی اس میں گنجائش کہاں؟ سو فرمایا کہ انسان کو عقل سے کام لے کر اتنا سمجھنا چاہئے کہ دنیا میں کتنے دن جینا ہے اور پہاں کی چہل پہل اور چار دن کی چاندنی سے کب تک بہاریں لوٹ سکتے ہو۔ مان لو دنیا میں عذاب بھی نہ آیا تو کیا ہوا۔ موت کا ہاتھ تو تم سے یہ سب رونق چھین لے گا۔ پھر آخر خدا کی بارگاہ میں حاضر ہونا ہے اور ذرہ ذرہ کا حساب دینا ہے وہاں کا سکھ چھین نصیب ہو جائے تو پھر یہاں کے عیش کی کیا حقیقت ہے۔ کون ٹھمند ہے جو ایک کدورتوں سے لبریز زندگی کو صاف ستھری زندگی پر اور فانی لذتوں کو باقی نعمتوں پر ترجیح دے۔ لہذا اس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ جلد ایمان کی فکر کرو۔ اس میں دنیا کی لذتوں اور آخری نعمتوں کا مقابلہ ہی کیا؟ اس دنیا کی بڑی سے بڑی نعمت بھی محض عارضی اور چند روزہ ہے۔ برخلاف عیش آخرت کے کہ وہ کیفیت و

نوعیت کے لحاظ سے بھی اعلیٰ اور بقاء کے اعتبار سے بھی دائمی اللہ لا عیش الا عیش الاخرۃ۔

لطائف سلوک: آیت اول تک یوتون اجرہم میں اہل اللہ کے بعض اخلاق و ملکات کا ذکر ہے۔ آیت تک لا تہدی سے صاف واضح ہے کہ کسی کو ہدایت دے دینا کسی نبی کے بھی اختیار میں نہیں ہے۔ چہ جائیکہ کسی ولی کے بس میں ہو۔ ہمہ وقت ڈرتے رہنے کا مقام ہے۔

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ مُصِيبُهُ وَهُوَ الْحَنَّةُ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَيَمُوتُ عَنْ قَرِيبٍ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٧١﴾ النَّارَ الْأُولَى الْمُؤْمِنُ وَالثَّانِي الْكَافِرُ أَيْ لَا تَسَاوَى بَيْنَهُمَا وَ اذْكَرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٢﴾ هُمْ شُرَكَائِي قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بِدُخُولِ النَّارِ وَهُمْ رُؤَسَاءُ الضَّلَالَةِ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا مَبْتَدَأُ وَصِفَةُ أَغْوَيْنَاهُمْ خَبْرُهُ فَعَوَّاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا لَمْ نَكْرِهُهُمْ عَلَى الْغَى تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مِنْهُمْ مَا كَانُوا إِلَّا نَا يَعْبُدُونَ ﴿٧٣﴾ مَا نَافِيَةٌ وَقَدْ مَفْعُولٌ لِلْفَاصِلَةِ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ أَيْ الْأَصْنَامَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللَّهِ فَادْعُوهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ دُعَاءُهُمْ وَرَأَوْا هُمُ الْعَذَابَ أَبْصَرُوهُ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٧٤﴾ فِي الدُّنْيَا مَا رَأَوْهُ فِي الْآخِرَةِ وَ اذْكَرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمُ اللَّهُ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٥﴾ إِلَيْكُمْ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ الْأَخْبَارُ الْمُنْجِيَةُ فِي الْجَوَابِ يَوْمَئِذٍ أَيْ لَمْ يَجِدُوا خَبْرًا لَهُمْ فِيهِ نَجَاةٌ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٧٦﴾ عَنْهُ فَيَسْكُتُونَ فَمَا مِمَّنْ تَابَ مِنَ الشِّرْكِ وَآمَنَ صَدَقَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا آذَى الْفَرَائِضِ فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٧٧﴾ النَّاجِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا يَشَاءُ مَا كَانَ لَهُمْ لِلْمُشْرِكِينَ الْخَيْرَةُ الْأَخْتِيَارُ فِي شَيْءٍ سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ عَنْ إِشْرَاكِهِمْ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَكُنُّ صُدُورُهُمْ تُسِرُّ قُلُوبُهُمْ مِنَ الْكُفْرِ وَغَيْرِهِ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٩﴾ بِالسِّيْتِهِمْ مِنَ الْكُذْبِ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْحَنَّةُ وَلَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ النَّافِذُ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٠﴾ بِالنُّشُورِ قُلْ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَرَأَيْتُمْ أَيْ أَخْبِرُونِي إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا دَائِمًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَزْعِمُكُمْ بِضِيَاءٍ نَهَارٍ تَطْلُبُونَ فِيهِ الْمَعِيشَةَ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٨١﴾ ذَلِكَ سِمَاعٌ تَفَهُمُ فَتَرْجِعُونَ عَنِ الْإِشْرَاكِ قُلْ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَرْغِمُكُمْ يَأْتِيَكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ تَسْتَرِيحُونَ فِيهِ مِنَ التَّعَبِ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴿۷۱﴾
 مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَايَا فِي الْإِشْرَاقِ فَتَرْجِعُونَ عَنْهُ وَمِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالَى جَعَلَ لَكُمْ لَيْلَ وَالنَّهَارَ
 لِتَسْكُنُوا فِيهِ فِي اللَّيْلِ وَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ فِي النَّهَارِ بِالْكُسْبِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۷۲﴾ الْبَعْثَةُ
 فِيهِمَا وَادْكُرْ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۷۳﴾ ذَكَرْنَا لِيُنَبِّئَ عَلَيْهِ
 قَوْلَهُ وَنَزَعْنَا أَخْرَجْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وَهُوَ نَبِيُّهُمْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا قَالُوا فَقُلْنَا لَهُمْ
 هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ عَلَى مَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِشْرَاقِ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ فِي الْإِلَهِيَّةِ لِلَّهِ لَا يُشَارِكُهُ فِيهَا أَحَدٌ
 وَضَلَّ غَاب عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۷۴﴾ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَنَّ مَعَهُ شَرِيكًا تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ

۵۱

ترجمہ: ... بھلا وہ شخص جس سے ہم نے ایک عمدہ وعدہ کر رکھا ہے اور وہ اسے پالنے والا ہے (جنت میں پہنچنے والا ہے) کیا
 اس شخص جیسا ہو سکتا ہے جسے ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے (جو جلد ہی اس سے چھین جائے گا) اور وہ قیامت کے
 دن ان لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے (جہنم میں) لائے جائیں گی (پہلے شخص سے مراد مومن اور دوسرے سے مراد کافر ہے۔ یعنی یہ
 دونوں برابر نہیں ہو سکتے اور یاد کیجئے) اس دن کو جب (اللہ) انہیں پکار کر کہے گا کہ وہ میرے شریک کہاں ہیں جن کو تم گمان میں لئے
 ہوئے تھے (کہ وہ ہمارے شریک ہیں) تو بول انہیں گے وہ لوگ جن پر فرمان صادر ہو چکا ہوگا (جہنم میں ڈالنے کا یعنی گمراہی کے اس
 رئیس) اے ہمارے پروردگار یہی وہ لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکایا تھا (یہ مبتدا ہے مع صفۃ کے) ہم نے انہیں ویسا ہی بہکایا (یہ خبر ہے۔
 پس وہ بہک گئے) جیسا کہ ہم خود بہکے تھے (ہم نے انہیں بہکنے پر مجبور نہیں کیا تھا) ہم آپ کے سامنے (آن سے) دستبرداری فردیتے
 ہیں۔ یہ لوگ کچھ ہم کو پوچتے نہ تھے (اس میں مسافہ ہے اور فاصلہ آیات کی وجہ سے مفعول کو مقدم کر دیا ہے) اور کہا جائے گا کہ اپنے
 شرکاء کو بلاؤ (یعنی ان بتوں کو جو تمہارے گمان میں شریک خدایت تھے) چنانچہ وہ انہیں پکاریں گے مگر وہ (ان کی پکار کا) جواب بھی نہ
 دیں گے اور یہ لوگ عذاب کو دیکھ لیں گے (مشاہدہ کر لیں گے) کاش یہ دنیا میں راہ راست پر رہے ہوتی (تو پھر یہ عذاب آخرت نہ
 دیکھتے) اور (یاد کیجئے) جس دن اللہ کافروں سے پکار کر کہے گا کہ تم نے پیغمبروں کو کیا جواب دیا تھا (جو تمہارے پاس گئے تھے) سو ان
 سے سارے مضامین گم ہو جائیں گے (عذاب سے بچاؤ کے جوابات) اس روز (یعنی انہیں کوئی جواب نہیں آ سکے گا جس سے ان کی
 نجات ہو جائے) اور آپس میں بھی پوچھ پاچھ نہ کر سکیں گے (رہائی کے سلسلہ میں لہذا خاموش رہ جائیں گی) البتہ جو شخص (شرکوں
 میں سے) توبہ کر لے اور ایمان لے آئے (اللہ کی توحید مان لے) اور اچھے کام کرے (فرائض ادا کرے) تو عجب نہیں کہ ایسے لوگ
 فلاح پانے والوں میں ہوں (اللہ کے وعدہ کے بموجب نجات پانے والے ہوں) اور آپ کا پروردگار جس چیز کو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے
 اور پسند کرتا ہے (جو چاہے) ان (شرکین) کو تجویز کا کوئی حق نہیں ہے (کسی قسم کا اختیار نہیں ہے) اللہ پاک اور برتر ہے (ان کے
 شرک سے) جو یہ شرک کرتے ہیں اور آپ کا پروردگار سب چیزوں کی خبر رکھتا ہے جو ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے (کفر وغیرہ جو سینوں
 میں چھپائے ہوئے ہیں) اور جس کو یہ ظاہر کرتے ہیں (اپنی زبانوں سے جھوٹ) اور اللہ وہی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اسی کی
 تعریف ہے اول (دنیا میں) بھی اور آخرت (جنت) میں بھی اور حکومت (ہر چیز کا مطلق فیصلہ) بھی اور تم سب (قیامت میں) اس
 کے پاس لوٹ کر جاؤ گے آپ (اہل مکہ سے) کہئے بھلا یہ تو ہلاؤ (مجھے جواب دو) کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمیشہ کے لئے قیامت تک (دائمی

طور سے) رات ہی رہنے دے تو خدا کے سوا (تمہارے گمان میں) وہ کون سا خدا ہے جو تمہارے لئے روشنی لے آئے (دن کر دے تاکہ تم معاش کے کام کر سکو) تو کیا تم سنتے نہیں (یہ بات سمجھتے نہیں کہ شرک سے باز آ جاؤ) آپ (ان سے) کہئے کہ بھلا یہ تو بتاؤ کہ اگر اللہ تعالیٰ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی رہنے دے تو خدا کے سوا (تمہارے گمان کے مطابق) وہ کون سا خدا ہے جو تمہارے لئے رات کو بے آئے جس میں تم آرام پا سکو (تعب سے راحت حاصل کر سکو) کیا تم نہیں دیکھتے (موجودہ شرک کے طریقہ سے باز آ جاؤ) اس نے اپنی رحمت سے تمہارے لئے رات اور دن بنایا تاکہ تم (رات میں) آرام پاؤ اور تاکہ اس کی روزی تلاش کرو۔ (دن میں روزی کما کر) اور تاکہ تم شکر ادا کرتے رہو (ان دونوں نعمتوں کا) اور جس دن اللہ تعالیٰ ان کو پکار کر کہے گا کہ جن کو تم میرا شریک سمجھتے تھے وہ کہاں گئے (شرک کا حال دوبارہ ذکر کیا تاکہ اس پر اگلا جملہ منطبق ہو سکے) اور ہم ہر امت میں سے ایک کو گواہ نکال لائیں گے (ان کے پیغمبر جو ان کی باتوں کے خلاف گواہی دیں گے) پھر ہم (ان سے) کہیں گے کہ اپنی دلیل پیش کرو (جو تم نے شرکیہ باتیں کی ہیں) سو ان کو معلوم ہو جائے گا کہ (خدائیت کے متعلق) سچی بات اللہ ہی کی تھی (اس میں کوئی اس کا سا جھگی نہیں ہے) اور کسی کا پتہ نہ رہے گا (گم ہو جائیں گی) جو کچھ باتیں وہ گھڑا کرتے تھے (دنیا میں کہ خدا کا کوئی شریک ہے حالانکہ وہ شرک سے بری ہے۔)

تحقیق و ترکیب: . . . افمن وعدناہ۔ ابن جریر۔ مجاہد سے نقل کرتے ہیں کہ اول سے مراد آنحضرت ﷺ اور دوسرے سے مراد ابو جہل ہے۔ یہ بطور تمثیل کہا ہے۔

ثم ہو۔ لفظ ثم سے تراخی تمتع دنیا سے احضار جہنم کے لئے ہے۔

قال الذین۔ یہ جملہ متناقض سوال مقدر کا جواب ہے ای ماذا قالوا۔ اور سوال کا جواب ہے حصل التنازع بین الاتباع والمتبعین اسی مضمون کو دوسری آیت وبرزواللہ جمیعاً اور اذیت حایون فی النار ہے۔

ہؤلاء الذین۔ هؤلاء مبتدا اور الذین صفت ہے اور عائد محذوف ہے ای اغوینا ہم۔ اور اغوینا ہم خبر ہے مبتداء کی اور چونکہ خبر کما کے ساتھ مقید ہے۔ اس لئے صلہ کے اغوینا سے فرق ہو گیا۔ اب دونوں میں اتحاد کا اعتراض نہیں رہے گا۔ اور فغروا مفسر علام نے جو نکالا ہے وہ بھی مقید ہے۔ یعنی وہ گمراہ با اختیار خود ہوئے ہیں۔ جیسے کہ ہم خود بالا اختیار گمراہ ہوئے تھے۔ مارا وہ۔ یہ لولا محذوف کے جواب کا بیان ہے۔

فعمیت۔ مفسر علام ای لم یجدوا سے اس میں صنعت قلب کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جو محسنات کلام میں شمار کی جاتی ہیں۔ تقدیر عبارت فعموا عن الابداء تھی مبالغہ کے لئے قلب کیا گیا ہے اور لفظ عمیت کے علی کے ساتھ متعدی کرنے میں معنی خفاء کی طرف اشارہ ہے ورنہ عن کے ذریعہ تعدیہ ہوتا۔

فاما من تاب۔ چونکہ پچھلی آیت میں کفار تباہ اور متبوع کا حال بیان ہوا ہے۔ اس لئے دفع دخل کے طور پر فرمایا گیا۔ کہ مومنین تابع متبوع کا یہ حال نہیں ہوگا۔

عسی ان یکون۔ یہ لفظ عاده کرام کے لحاظ سے تحقیق کے لئے ہے۔ گویا یہ وعدہ کریم ہے جو خلاف نہیں ہوگا یا بمعنی ترجی ہے۔ ای فلیتوقع ان یفلح۔

وربک یخلق۔ بقول ابن عباس اس کے معنی ہیں وربک مایشاء من خلقه ویختار منہم بطاعته۔ اور بقول نقاش معنی یہ ہیں۔ وربک یخلق مایشاء یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ویختار الا نصار لدینہ۔ اور مسند بزار میں جائز سے مرفوع روایت ہے۔ ان اللہ اختار اصحابی علی العالمین سوی النبیین والمرسلین واختار لی من اصحابی

اربعة یعنی ابا بکر و عمرو و عثمان و علیا فجعلهم اصحابی و فی اصحابی کلہم خیر و اختار امتی علی سائر الامم و اختار لی من امتی اربعة قرون۔

ماکان لہم الخیرہ۔ اس میں کئی توجیہات ہو سکتی ہیں:-

۱۔ اگر مانا فیہ ہے تو بختار پر وقف کیا جائے۔

۲۔ مامدریہ ہے ای بختار اختیار ہم اور مفعول مطلق مفعول بہ کی جگہ ہے۔

۳۔ ما بمعنی الذی ہے اور عائد محذوف مانا جائے ای ماکان لہم الخیرۃ فیہ اور بقول زخشریٰ ماکان لہم الخیرۃ بیان ہے بختار کا ای و بختار ما یشاء اسی لئے ان دونوں کے درمیان واو عاطفہ نہیں لایا گیا۔ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے۔ ان الخیرۃ للہ تعالیٰ فی افعالہ و هو اعلم بوجود الحکمۃ فیہا لیس لاحد من خلقہ ان یختار علیہ۔ اہل علم کی ایک جماعت کی رائے ہے کہ بختار پر وقف کرنا اور مانا فیہ سے ابتداء کرنا طریقہ اہل سنت ہے اور معتزلہ کا مذہب ماموصولہ کو بختار کے ساتھ ملا کر پڑھنا ہے اور بعض حضرات کی رائے ہے کہ ماموصولہ مفعول ہے بختار کا اور ضمیر راجع محذوف ہے۔ ای و بختار الذی کان لہم فیہ الخیرۃ ای الخیر و الصلاح اور بقول قاضیؒ اس میں بندوں کے بالکلیہ اختیار کی نفی مراد ہے۔ کیونکہ بندوں کی طرح ان کا اختیار بھی اللہ کی مخلوق ہے اور جن اسباب سے اختیار کا تعلق ہے وہ بھی مخلوق ہیں۔ لفظ خیرۃ یا کی حرکت و سکون دونوں طرح ہے۔ بمعنی تسخیر جیسے طیرۃ بمعنی تطیرۃ ہے یعنی اس بمعنی مصدر مستعمل ہے۔

سرمدا۔ یہ جعل کا مفعول ثانی ہے سرود سے ماخوذ ہے بمعنی متابعت اس میں میم زائد ہے۔

بنی عمکم۔ مفسر علامؒ اشارہ کر رہے ہیں کہ یہاں مناسب ”هل اله غیر اللہ“ تھا۔ کیونکہ یہ طلب تصدیق کے لئے ہے۔ من سے طلب تعیین مقصود نہیں ہے۔ جو اصل وجود کو مقتضی ہوتا ہے۔ لفظ زعم لاکر یہ بتلانا ہے۔ کہ ان کے خداؤں کا وجود محض زعمی ہے۔ تسکن صدورہم۔ یکنون کی بجائے تسکن زمانے میں اشارہ ہے کہ منشاء بحث سینہ ہے جس میں اولاً کفر مرتسم ہوتا ہے۔ پھر وہ ظاہر ہوتا ہے۔

ارء یتیم۔ لفظ ار یتیم اور جعل دونوں فعلوں کا تنازع اللیل میں ہو رہا ہے اور یہ ثانی کا معمول ہے اور ار یتیم کا مفعول ثانی بعد کا جملہ استفہامیہ ہے جس میں عائد محذوف ہے ای بضیاء بعدہ اور جواب شرط محذوف ہے اور جعل اگر بمعنی تصیر ہے تب تو سرمداً مفعول ثانی ہے اور بمعنی خلق ہے تو پھر حال ہوگا۔

سرمدا۔ بمعنی دائماً محصل۔

تسکون۔ جس طرح لیل کے ساتھ تسکون فرمایا ہے نہار کے ساتھ تنصر فون نہیں فرمایا بلکہ لفظ ضیاء فرمایا ہے جس کے معنی دھوپ کے ہیں۔ کیونکہ دھوپ سے عام منافع کا تعلق ہے صرف معاشی تصرف کا نہیں اور ظلمت لیل اس درجہ کی نہیں۔ اسی لئے لفظ ضیاء کے ساتھ افلا تسمعون فرمایا گیا۔ کیونکہ سمع سے ان چیزوں کا ادراک ہو جاتا ہے جن کا ادراک بصر سے نہیں ہو سکتا جیسے منافع اور فوائد اور لیل کے ساتھ افلا تبصرون فرمایا گیا ہے لان غیر ک یبصر من منفعة الظلام ما تبصرہ انت من السکون ونحو۔ افلا تسمعون اور افلا تبصرون کی موجودہ ترتیب کا برعکس کیا۔ حالانکہ ضیاء کے مناسب الغبار ہوتا ہے اور لیل کے مناسب السمع تھا۔ غالباً اس میں یہ نکتہ ہو سکتا ہے کہ دونوں جگہ العباد اور سمع کو جمع کرنا ہوگا۔ چنانچہ ابصار کا تحقق ضیاء کے ساتھ چونکہ بدیہی ہے اس لئے اس کی صراحت نہیں کی۔ بلکہ وہاں سمع پر جمیہ فرمادی، ادھر سمع کا تحقق چونکہ لیل میں واضح ہے۔ اس لئے یہاں اس

کی صراحت نہیں کی۔ بکہ البصار پر تنبیہ فرمادی۔ نیز ضیاء کو نہار کے ساتھ مقید نہ کرنے میں ضیاء کے مقصود ہونے اور لیل کو سکون کے ساتھ مقید کرنے میں سکون کے مقصود ہونے کی طرف اشارہ ہے یعنی ظلمت مقصود نہیں۔

لستمغوا من فضله۔ اس میں طلب رزق کی تحسین ہے چنانچہ الکاسب حیب اللہ فرمایا گیا ہے۔

ذکر ثانیاً۔ مفسر علام کے اس نکتہ کے علاوہ قاضی بیضاوی کی رائے ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ شرک سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز ناپسند نہیں ہے۔ یا پہلی مرتبہ ذکر کرنے میں ان کی رائے کے غلط ہونے اور دوسری میں شرک کے بے سند ہونے کی طرف اشارہ کرنا ہے۔

شہید ۱ مجاہد اور قتادہ اس کا مصداق نبی کو فرماتے ہیں۔ البتہ آیت وجسج بالنیین والشہداء فرمایا گیا ہے جس سے شہداء کا غیر انبیاء ہونا معلوم ہوتا ہے۔ مگر کہا جائے گا کہ قیامت کے احوال مختلف ہوں گے۔ اس لئے دونوں باتیں صحیح ہیں کبھی انبیاء شہادت دیں گے اور کبھی دوسری چیزیں۔

رابطہ: ... پچھلی بہت سی آیتوں میں گمراہی اور کفر پر زجر و توبیخ کا بیان ہوا۔ پھر اس کے بعد کی آیات لعلہم یتذکروں۔ ہو اعلم بالمہتدین۔ الذین اتینا ہم الکتاب ما عند اللہ خیر وابقی میں ایمان و ہدایت کی ترغیب کا بیان ہوا ہے۔ اب آئندہ آیات میں قیامت کے دن کفر و ایمان کے ثمرات کا ذکر ہے۔ پہلے آیت افمن وعدناہ میں اجمالاً دونوں کا فرق۔ پھر آیت یوم ینادہم سے فاما من تاب تک اس فرق کی تفصیل کا تذکرہ ہے۔ اس کے بعد آیت وربک یخلق میں شرک کی مذمت اور برائی اور توحید اور اس کے ضمن میں انعامات و احسانات کا بیان ہے۔

شان نزول: ... بقول صاوی آیت وربک یخلق الخ کا شان نزول یہ ہے کہ ولید بن مغیرہ آنحضرت ﷺ پر وحی اور قرآن اترنے اور آپ کی نبوت کو مستبعد سمجھتا تھا۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: ... آیت افمن وعدناہ کا حاصل یہ ہے کہ مومن و کافر دونوں انجام کے اعتبار سے کس طرح برابر ہو سکتے ہیں۔ ایک کے لئے دائمی نعمتوں کا وعدہ، دوسرے کے لئے چند روزہ عیش و عشرت کے بعد وارنٹ گرفتاری اور دائمی جیل خانہ۔ یہ فرق ایسا ہے جیسے ایک شخص خواب دیکھے کہ میرے سر پر تاج رکھا ہے۔ خدم و حشم پرے جمائے سامنے کھڑے ہیں۔ ایوان نعمت دسترخوان پر چنے ہوئے ہیں۔ جن سے لذت اندوز ہو رہا ہوں۔ آنکھ کھلی تو دیکھا کہ پولیس انسپکٹر گرفتاری کا وارنٹ اور بیڑی ہتھکڑی لئے کھڑا ہے اور فوراً گرفتار کر کے حوالہ جیل کر دیا اور جس دوام کی سزا دے دی۔ بتلاؤ کہ وہ خواب کی بادشاہت اور خیالی پلاؤ زردے اور یہ واقعی دائمی رنج و الم کیا دونوں برابر ہو سکتے ہیں اور دونوں میں فرق کے لئے یہ گرفتاری ہی کافی تھی۔ مگر استحضار سے چونکہ دنیاوی سزا و سامان مانع تھا اس لئے اس سے بھی تعارض فرمایا۔

آیت قال الذین الخ کا خلاصہ یہ ہے کہ پوچھ گچھ تو مشرکین سے ہوگی۔ مگر بہکانے والے شرکاء سمجھ جائیں گے کہ ہمیں بھی ڈانٹ بتائی گئی ہے۔ اس لئے سبقت کر کے جواب دیں گے۔ کہ خداوند اے شک ہم نے انہیں ایسا ہی بہکایا جیسے ہم خود بہکے جیسے ہم پر کسی نے جبر نہیں کیا۔ اسی طرح ہم نے بھی ان پر کوئی جبر واکراہ نہیں کیا۔ کہ زبردستی اپنی بات ان سے منوائی ہوتی۔ یہ ان کی اپنی غلطی تھی کہ ہمارے بہکانے میں آ گئے۔ اس لحاظ سے یہ ہمیں نہیں پوجتے تھے۔ بلکہ اپنی خواہشات کی پرستش کرتے تھے۔ اس لئے آج ہم ان کی پوجا پاٹ سے اظہار بیزاری کرتے ہیں۔ گویا اغواء اپنا جرم ہے۔ مگر اس کو قبول کر لینا یہ ان کا جرم ہے جس سے ہم بری ہیں۔

ہر شخص اپنے کئے کا ذمہ دار ہے: اور حق علیہم القول سے مراد لا ملان جہنم کا حکم ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ بلاشبہ ہم نے ان کو بہکایا۔ مگر نیک لوگوں کا نام لے کر بہکایا۔ لہذا انہوں نے درحقیقت ہماری نہیں بلکہ نیکوں کی عبادت کی ہے۔ اس لئے ہم ان کی عبادت سے تبری کرتے ہیں اور اعتبار سے قبل ادعوا کے یہی دو مفہوم ہیں۔ ایک یہ کہ جب مشرکین سے کہا جائے گا کہ اپنی مدد کے لئے اپنے مددگاروں کو بلاؤ۔ مگر مددگار چونکہ خود اپنی مصیبت میں گرفتار ہوں گے اس لئے وہ کیا کسی کی مدد کرتے۔ اور دوسرا مفہوم یہ ہوگا کہ ان مشرکین سے کہا جائے گا کہ ان نیکوں کو پکارو۔ جن کے نام پر تم نے کفر و شکر کیا تھا۔ مگر وہ نیک کچھ ہوا نہ دیں گے۔ کیونکہ وہ ان سے راضی نہ تھے۔

قیامت میں تو حید کی طرح رسالت کے متعلق بھی سوال ہوگا: آیت ویوم ینادیہم میں یہ بتلانا ہے۔ کہ تو حید کی طرح رسالت کی نسبت بھی ان سے سوال ہوگا۔ کہ اگر تم نے اپنی عقل سے حق کو نہ سمجھا تھا۔ تو پیغمبروں کے سمجھانے سے سمجھ ہوتا اور ان کے بتلانے سے پہچانا ہوتا۔ بتلاؤ ان کے ساتھ تم نے کیا برتاؤ کیا۔ اس وقت کسی کو جواب نہ آئے گا۔

آیت ”عسی ان یکون“ میں شاہانہ انداز کا وعدہ ہے۔ کہ اگر ہم پر کسی کا دباؤ نہیں ہے۔ کہ ناچار ایسا کرنے پر ہم مجبور ہیں۔ لیکن ہم محض اپنے کرم سے وعدہ کرتے ہیں۔

آیت ”و ربک یخلق“ کا مقصد یہ ہے کہ ہر چیز کا پیدا کرنا اور کسی چیز کو پسند کرنا یا چھانٹ کر منتخب کر لینے کا حق صرف اسی کو ہے جو چاہے احکام بھیجے، جس کو چاہے کسی خاص منصب پر فائز کر دے۔ جس کسی میں استعداد دیکھے راہ ہدایت دکھلا کر کامیاب کر دے اور مخلوق میں سے کسی جنس یا کسی نوع کو یا کسی فرد کو اپنی حکمت بالغہ سے دوسری جنس یا نوع یا فرد سے ممتاز کرنا چاہے تو اسے کون روک نوک سکتا ہے۔ لوگوں نے اپنی تجویز سے جو شرکاء ٹھہرائے ہیں وہ سب باطل اور بے سند ہیں۔ لوگ دل میں جو فاسد عقائد و خیالات رکھتے ہیں۔ اور زبان، ہاتھ، پاؤں سے جو کام کرتے ہیں وہ ان سب سے واقف ہے اور انہی کے مطابق معاملہ کرنے گا اور جس طرح وہ اس تخلیق و انتخاب اور علم میں یگانہ ہے۔ اسی طرح وہ الوہیت میں بھی یکتا ہے۔ اسی کا فیصلہ ناطق ہے۔ اسی کو اقتدار کلی حاصل ہے اور انجام کار اسی کی طرف سب کو لوٹ کر جانا ہے۔ رات دن میں جس قدر بھلائیاں پہنچتی ہیں۔ اسی کے انعام و اکرام ہیں۔ بلکہ دن رات کی ادلی بدلی بھی اسی کا کرشمہ احسان ہے۔

چاند سورج بڑے دیوتا نہیں، ان سے بھی اوپر ایک بالا دست طاقت ہے: وہ اگر سورج کو طلوع نہ ہونے دے یا اس سے روشنی چھین لے تو تم روشنی کہاں سے لاسکتے ہو۔ یا وہ سورج کو غروب نہ ہونے دے۔ ہمیشہ تمہارے سرروں پر کھڑا رکھے۔ تو جو راحت و سکون رات کے آنے سے ہوتے ہیں۔ ان کا سامان پھر کون کر سکتا ہے۔ یہ بات اتنی روشن اور صاف ہے کہ سنتے ہی سمجھ میں آجائے۔ تو کیا تم سنتے بھی نہیں اور کیا ایسی روشن حقیقت بھی تمہیں نظر نہیں آتی۔

آنکھ سے دیکھنا چونکہ عادۃً روشنی پر موقوف ہے جو دن میں پوری طرح رہتی ہے اور رات کے اندھیری میں دیکھنے کی صورت نہیں۔ البتہ سننا ممکن ہے۔ اس لئے ان جعل اللہ علیکم النہار سرمداً کے مناسب افلا تبصرون اور ان جعل اللہ علیکم اللیل سرمداً کے ساتھ افلا تسمعون ہی موزوں ہے۔

یہاں ایک اشکال علم کلام کا ہے۔ کہ اگر رات سرمدی ہو جائے تو روشنی کا ہونا اس طرح دن اگر سرمدی ہو تو ظلمت کا ہونا ناممکن ہے۔ کیونکہ دونوں ضدیں ہیں۔ پھر غیر اللہ کے ساتھ کیوں مقید کیا گیا ہے؟ جواب یہ ہے کہ مقصد صرف یہ بتلانا ہے کہ دن کے بعد رات

اور رات کے بعد دن کرنے پر غیر اللہ قادر نہیں۔ جب کہ اللہ ان کے استمرار کا ارادہ فرمालے۔ ہاں اللہ اس پر قادر ہے۔ بغیر اس پر نظر کے کہ یہ کرنا بغیر ارادہ کے ہے۔۔۔۔۔ آیت ومن رحمته کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ رات دن کا الٹ پھیر کرتا رہتا ہے۔ تاکہ رات کی تاریکی اور خشکی میں سکون و آرام حاصل کر سکو اور دن کے اجالے میں کاروبار جاری رکھ سکو اور اس طرح روز و شب کے مختلف النوع انعامات پر حق تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو۔

ہادیوں کی گواہی:..... من کل امة شهيد۔ یوں تو کافروں پر حجت خود انہی کے قول سے پوری ہو جائے گی مگر مزید اہتمام کے لئے بیرونی شہادتیں بھی فراہم کر دی جائیں گی۔ یعنی انبیاء اور ان کے سچے قبیحین بتلائیں گے کہ لوگوں نے احکام الہیہ اور شرائع سماویہ کے ساتھ کیسا برتاؤ کیا؟ اور ہاتھ ابڑھا انکم سے مراد یہ ہے کہ خدا کے شریک ٹھہرانے پر سند اور دلیل لانا اور حرام و حلال کے احکام کہاں سے لئے تھے۔ پیغمبروں کو جب تم نے مانا نہیں۔ پھر کس نے تم سے بتلایا کہ یہ حکم ہے اور یہ نہیں۔ اس وقت صاف نظر آجائے گا۔ کہ سچی بات صرف اللہ کی ہے اور معبودیت صرف اسی کا حق ہے کوئی اس کا شریک نہیں ہے۔ پیغمبر جو بتلاتے تھے وہی ٹھیک ہے۔ مشرکین نے جو عقیدے گھڑے تھے اور جو باتیں اپنے دل سے جوڑی تھیں۔ وہ سب کا فور ہو جائیں گی۔ (تفسیر عثمانی)

غرض کہ جتنے سہارے انہوں نے گھڑ رکھے تھے ان میں سے کوئی ذرا بھی کام نہ آ سکے گا۔

لطا لف سلوک:..... فاما من تاب۔ یہ آیت منازل سلوک کی جامع ہے۔ کیونکہ وصول مقصود کو تین باتوں پر معلق فرمایا ہے۔ ایک توجہ قلب جو توبہ ہے۔ دوسرے تصحیح عقائد جو ایمان ہے۔ تیسرے اصلاح اعمال آیت و ربک یخلق سے معلوم ہوا کہ بندہ سے مطلقاً اختیار کی نفی نہیں ہے بلکہ مستقل اختیار کی نفی کرنا یعنی خدا کا سا اختیار مطلق نہیں ہے۔ پس اپنے اختیار کے غیر مستقل ہونے کو بلحاظ علم و عمل مستحضر رکھنا یہی جہر محمود ہے۔

نیز لہ الحمد الخ سے یہ نکتہ معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کا ہر کام بلا آخر خیر محض ہے۔ ورنہ ہر حال میں حمد کا کیا مطلب؟ آیت لتبغوا سے معلوم ہوا کہ معاشی مشاغل بھی مستحسن اور محمود ہیں۔ الکاسب حیب اللہ اور یہ اسباب کی مشغولی تو کل کے خلاف نہیں ہے۔

اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسٰى اِبْنُ عِمِّهٖ وَابْنُ خَالَتِهٖ وَامِنْ بِهٖ قَبَعٰی عَلَیْهِمْ ۚ بِالْكِبْرِ وَالْعُلُوِّ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَاتِّبٰنِهٖ مِنَ الْكُنُوْزِ مَا اِنْ مَفَاتِحُهَا لَتَنُوْءُ تَثْقُلُ بِالْعُصْبَةِ الْجَمَاعَةِ اُولٰٓئِیْ اَصْحَابِ الْقُوَّةِ ۚ اٰی تَقْبَلُوْهُمْ فَاَبَاءَ لِنَعْدِيْهِمْ قَبِلَ سَبْعُوْنَ وَقَبِلَ اَرْبَعُوْنَ وَقَبِلَ عَشْرَةٌ وَقَبِلَ غَیْرَ ذٰلِكَ اِذْ قَالَ لَهٗ قَوْمُهٗ الْمُؤْمِنُوْنَ مِنْ بَنِیْۤ اِسْرَآئِیْلَ لَا تَفْرَحْ بِكَثْرَةِ الْمَالِ فَرِحَ بِطَرَانِ اللّٰهِ لَا یُحِبُّ الْفَرِحِیْنَ ﴿۷۶﴾ بِذٰلِكَ وَابْتَغِ اُطْلُبْ فِیْمَا اٰتٰكَ اللّٰهُ مِنَ الْمَالِ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ ۚ بِاَنْ تُنْفِقَهٗ فِی طَاعَةِ اللّٰهِ وَلَا تُنْسَ تَتْرُكْ نَصِیْبَكَ مِنَ الدُّنْیَا اٰی اَنْ تَعْمَلَ فِیْهَا بِالْاٰخِرَةِ وَاَحْسِنُ لِلنَّاسِ بِالْصَّدَقَةِ كَمَا اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَیْكَ وَلَا تَبْغِ تَطْلُبُ الْفَسَادَ فِی الْاَرْضِ ۚ بِعَمَلِ الْمَعَاصِی اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُفْسِدِیْنَ ﴿۷۷﴾ سَمْعٰی اَنَّهُ یُعَاقِبُهُمْ قَالَ اِنَّمَا اُوْتِیْتُهُ اٰی الْمَالِ عَلٰی عِلْمٍ عِنْدِی ۚ اٰی فِی مُقَابَلَتِهٖ وَكَانَ اَعْلَمَ بِنَبِیِّۤ اِسْرَآئِیْلَ بِالتَّوْرَةِ

نَعَدَ مُوسَىٰ وَهَارُونَ قَالَ تَعَالَىٰ أَوْلَمَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ الْآمَمِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا ۖ لِلْمَالِ أَىٰ وَهُوَ عَالِمٌ بِذَلِكَ وَيُهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَلَا يُسْتَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿۷۸﴾ لِيَعْلِمَهُ تَعَالَىٰ بِهَا فَيَدْخُلُونَ النَّارَ بِلاَ حِسَابٍ فَيَخْرُجُ قَارُونَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ بِاتِّبَاعِهِ الْكَثِيرِينَ رُكْبَانًا مُتَحَلِّينَ بِمَلَابِيسِ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ عَلَىٰ خُبُولٍ وَبِغَالٍ مُتَحَلِّينَ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لِلتَّبِيهِ لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونَ ۚ مَا فِي الدُّنْيَا إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ نَصِيبٍ عَظِيمٍ ﴿۷۹﴾ وَابِ فِيهَا وَقَالَ لَهُمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ وَيُلْكُمْ كَلِمَةً زَجَرِ ثَوَابُ اللَّهِ فِي الْآخِرَةِ بِالْحَنَّةِ خَيْرٌ لِّمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا مِّمَّا أُوتِيَ قَارُونَ فِي الدُّنْيَا وَلَا يُلْقَاهَا أَى الْحَنَّةِ الْمُثَابَ بِهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴿۸۰﴾ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَةِ فَخَسَفْنَا بِهِ بِقَارُونَ وَبِذَارِهِ الْأَرْضَ ۖ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِتْنَةٍ يُنْصِرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ مِنْ غَيْرِهِ بِأَن يَمْسَعُوا عَنْهُ الْهَلَاكَ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ ﴿۸۱﴾ مِنْهُ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ أَى مِنْ قَرِيبٍ يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ رُزْقَ الرِّزْقِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ ۚ يَضِيقُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَوَىٰ اسْمُ فَعْلٍ بِمَعْنَىٰ أَعْجَبُ أَى أَنَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى اللَّامِ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا ۖ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ وَيَكُنَّ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ ﴿۸۲﴾ لِنِعْمَةِ اللَّهِ كَقَارُونَ

ع

ترجمہ: قارون موسیٰ کی برادری میں سے تھا (چچا زاد، خالہ زاد بھائی تھا اور موسیٰ پر ایمان لے آیا تھا) سو اس نے لوگوں کے مقابلہ میں گھمنڈ اختیار کیا (کبر، شخی اور مالدار کی وجہ سے) اور ہم نے اس کو اس قدر خزانے دیئے تھے کہ اس کی کنجیاں گراں بار (بوجھل) کر دیتی تھیں ایک جماعت زور آور کو (بالعصبہ میں با تعدیہ کے لئے ہے کنجی برداروں کی تعداد ۷، ۴۰، ۱۰۰ وغیرہ بتلائی گئی ہے اور یاد کیجئے) جب کہ اس کی برادری (میں سے مومنین بنی اسرائیل) نے کہا کہ تو اتر امت (زیادہ مالدار کی گھمنڈ میں) واقعی اللہ میاں (ان پر) اترانے والوں کو پسند نہیں کرتا اور جستجو کر (طلب رکھ) تجھ کو خدا نے جتنا کچھ (مال) دے رکھا ہے اس میں عالم آخرت کی (اللہ کی راہ میں خرچ کر کے) اور مت بھلا (چھوڑ) اپنا مقصد دنیا سے بھی (یعنی دنیا میں رہ کر آخرت کا کام کر جا) اور احسان کیا کر (لوگوں پر صدقہ کر کے) جس طرح کہ اللہ نے تجھ پر احسان کیا ہے اور مت پھیلا (ڈھونڈ) زمین پر فساد (گناہ کر کے) بلا شبہ اللہ ایسے فساد یوں کو پسند نہیں کرتا (یعنی انہیں سزا دے گا) قارون کہنے لگا کہ مجھ کو تو یہ (مال) اپنی ہنرمندی سے ملا ہے (یعنی اپنے علم کی وجہ سے)۔ کیونکہ وہ بنی اسرائیل میں تو رات کا سب سے بڑا عالم۔ موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے بعد شمار ہوتا تھا۔ فرمایا کہ) کیا اسے یہ خبر نہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اسے سے پہلے گزشتہ امتوں میں ایسے ایسوں کو ہلاک کر دیا ہے جو قوت میں اس سے کہیں بڑھے ہوئے اور جمع کرنے میں اس سے زیادہ تھے (مال کے اعتبار سے)۔ یعنی وہ یہ جانتا تھا اور اللہ نے ان سب کو برباد کر ڈالا تھا) اور مجرموں سے ان کے گناہوں کی بابت سوال نہیں پڑے گا (کیونکہ اللہ انہیں خوب جانتا ہے۔ لہذا وہ جہنم میں بلا حساب ہی داخل کر دیئے جائیں گے) پھر وہ

(قارون) اپنی براہی کے سامنے اپنی آرائش کے ساتھ نکلا (لشکر جرار کے ساتھ سنہری زیورات اور حریری لباس پہن کر آ رہے گھوڑوں، خچروں پر سوار) جو لوگ دنیا کے طلب گار تھے کہنے لگے اے کاش! (لفظ سحبیہ کے لئے ہے) ہمیں بھی ویسا ہی سامان ملا ہوتا جیسا قارون کو ملا ہے (دنیا میں) واقعی بڑا ہی (پورا) صاحب نصیب (قسمت) ہے جن لوگوں کو (وعدہ آخرت کا) علم عطا ہوا تھا وہ (ان سے) بولے۔ ارے تمہارا نام ہو (یہ کلمہ ڈانٹ کا لفظ ہے) اللہ کے ہاں کا ثواب (آخرت میں جنت) ہزار درجہ بہتر ہے جو ایسے شخص کو ملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک کام کرے (بہ نسبت قارون کے دنیاوی مال کے) اور وہ (جنتی ثواب) انہی کو دیا جاتا ہے جو (احسانت پر بھی) صبر کرنے والے ہیں (اور گناہوں سے بھی) پھر ہم نے اس (قارون) کو اور اس کے محل سرا کو زمین میں دھنسا دیا۔ سو کوئی جماعت اس کے لئے ایسی نہ ہوئی جو اللہ سے بچا لیتی (غیر اللہ کی جماعت اس سے تباہی کو دفع کر دیتی) اور نہ وہ خود اپنے کو (اللہ سے) بچا سکے اور کل (یعنی ابھی گزشتہ زمانے میں) جو لوگ اس جیسے ہونے کی تمنا کر رہے تھے وہ کہنے لگے بس جی یوں معلوم ہوتا اللہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے روزی زیادہ (خوب) دیتا ہے اور تنگی سے دینے لگتا ہے (جسے چاہے اور لفظ وی اسم فعل بمعنی اعطی ہے بصیغہ متکلم ہے اور کاف بمعنی لام ہے) اللہ تعالیٰ کی اگر ہم پر مہربانی نہ ہوتی تو ہم کو بھی دھنسا دیتا (لفظ خسف معروف اور مجہول دونوں طرح ہے) بس جی معلوم ہوا کہ کافروں کو فلاح نہیں ہے (جو اللہ کی نعمتوں کے منکر ہیں جیسے قارون)۔

تحقیق و ترکیب: قارون۔ علمیت و عجم کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ ان کا نسب نامہ اس طرح ہے۔ قارون بن

بصہیر بن قاہٹ بن لاوی اور حضرت موسیٰ بن عمران بن قاہٹ ابن لاوی۔

مفاتیح۔ جمع مفتوح بالکسر کئی یا خزائنہ اور فتح المیم قیاسی ہے۔

لتنوء۔ ماخوذ ہے۔ قاء بہ الجمل سے اونٹ جب اونٹ اونٹا بوجھل ہو جائے کہ اس میں جھکاؤ ہونے لگے۔ اس میں دو صورتیں ہیں۔ باء ہمزہ کی طرح تعدیہ کے لئے مانی جائے۔ اس صورت میں کلام میں قلب نہیں ہوگا۔ ای لتنوء المفاتیح العصبۃ الاقویا کنجیوں نے جماعت کو بوجھل کر دیا۔ دوسری صورت کلام میں قلب ماننے کی ہے۔ اصل عبارت لتنوء العصبۃ بالمفتاح ہے۔ بقول ابن عباس چالیس افراد اٹھاتے تھے۔ اور تفسیر کبیر میں ہے کہ ساٹھ اونٹوں پر لادی جاتی تھیں۔

لا تفرح۔ دنیا پر فرحت مطلقاً موم ہے۔ الا یہ کہ حصول آخرت کا ذریعہ بنایا جائے۔ حدیث میں ہے۔ اغتنم خمساً قبل خمس، شاک قبل ہر مک وصحتک قبل سقمک وغناک قبل فقرک وفراغک قبل شعلک و حیاتک قبل موتک۔

علم من عندی موصوف صفت ہے۔ قارون کو علم تورات یا علم کیمیا حاصل تھا۔ چنانچہ وہ سونا بنانا جانتا تھا یا عجم معاشیات مراد ہو کہ تجارت و زراعت میں ماہر تھا۔ یا حضرت یوسف کے خزانے سے واقف ہونا مراد ہے۔ ای فی مقابله کہہ کر مفسر اشارہ کر رہے ہیں۔ کہ یہ طرف لغوب اوتیاف سے متعلق ہے اور علی بمعنی ہا ہے جو مقابلہ کے لئے آتا ہے اور بعض نے حال کی ترکیب کی ہے۔ اولہ یعلم یعنی تورات یا توراخ سے اسے یہ معلومات تھیں۔

لا یسنل۔ دوسری آیت میں فور بلک لنسنلہم اجمعین فرمایا گیا ہے۔ جس سے بظاہر دونوں آیات میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ جواب یہ ہے کہ سوال دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک سوال استعجاب جس کے بعد معافی ہو جاتی ہے۔ اس آیت میں وہی مراد ہے اور دوسرا سوال عقاب اور ڈانٹ کے لئے ہوتا ہے۔ دوسری آیت سے مراد وہی ہے جس کے بعد جہنم ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ قیامت کا زمانہ چونکہ ممتد ہوگا۔ اس لئے دونوں آیتوں سے مراد الگ الگ دو وقت ہوں۔ اب تعارض

نہیں رہے گا۔

بعض حضرات نے فلاسنل کا مطلب یہ لیا ہے کہ چونکہ مجرمین کو سزا دینی ہوگی۔ اس لئے پوچھنے گچھنے کی ضرورت نہیں ہوگی قادیانہ کی رائے یہی ہے۔ اور مجاہد کہتے ہیں کہ فرشتے ان سے پوچھ گچھ نہیں کریں گے۔ کیونکہ وہ خود علامات سے پہچانتے ہیں۔ اور حسن ان دونوں آیات میں تطبیق سوال استعجاب اور سوال عقاب پر محمول کرنے کو کہتے ہیں۔

فخرج۔ اس کا عطف قال پر ہے یا انما اوتیہ پر، اور درمیان میں جملہ معترضہ ہے۔ سچر کے دن یہ قارونی جلوس نکلا۔ جس میں چار ہزار یا نوے ہزار آدمی زرد لباس میں شامل تھے اور دہائی طرف شائستہ غلام اور بامیں جانب آ راستہ باندیوں کا جھرمٹ تھا۔
الذین یریدون الحیوة الدنیا۔ اس سے مراد مومن ہیں۔ مگر مجاہدین کہ جن کی نظر آخرت کی بجائے دنیا پر ہے۔ برخلاف ان اہل علم کے جن کا ذکر اگلی آیت میں ہے۔ وہ عالم الدنیا نہیں عالم الآخرة ہیں۔ اول علماء سوء ہیں اور دوسرے علماء ربانی حقانی ہیں۔
الصابرون۔ صبر کی تین قسمیں ہیں۔ صبر علی البلاء۔ صبر علی الطاعة۔ صبر علی المعصية۔ مؤخر اندکر کا صلہ عن آتا ہے اور ثانی الذکر کا صلہ علی آتا ہے۔

من فتنہ۔ کان ناقصہ ہونے کی صورت میں من فتنہ اسم اور لہ خبر ہے یا ینصرونہ خبر ہے اور اگر کان تامہ ہے تو من فتنہ فاعل اور ینصرونہ فتنہ کی صفت ہے جو لفظاً مجرور اور محلاً مرفوع ہے۔ کیونکہ من زائد ہے۔

مکانہ۔ ای مثل مکانہ۔ مفسر علامؒ نے لفظ امس سے مراد معین وقت نہیں لیا۔ بلکہ زمانہ قریب لیا ہے۔
ویکان۔ لفظ وی اسم فعل بمعنی صہ ہے۔ بقول خلیلؒ بمعنی اعجب ہے۔ مفسر علامؒ نے انا کہہ صیغہ متکلم کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور بقول سیبویہؒ یہ کلمہ تنبیہ ہے جو ندامت و خطا کے موقع پر آیا ہے اور کاف بمعنی لام ہے۔ ای اعجب اسا اور بقول بیضاویؒ ویکان بصریین کے نزدیک لفظ مرکب ہے وی تعجیب اور کان تشبیہ سے ای ما امثہ الامور۔

لخسف۔ حفصؒ و یعقوبؒ کی قراءت معروف کی ہے مفعول محذوف ہے ای خسف اللہ الارض اور باقی قراء کے نزدیک مجہول ہے۔ ای لو لا امن اللہ علینا فلم یعطنا ما تمنینا من غنی قارون لخسف بنا لتو لیدہ فینا ما ولدہ فیہ فخسف بہ لا جلة۔

رابطہ: آیت سابقہ قالوا ان تتبع الهدی سے لے کر ضل عنہم الخ تک مختلف عنوانات سے کفر کا ناپسندیدہ اور باعث خسران ہونا معلوم ہوا تھا۔ پھر دنیا پر اترا ہٹ کر ہلاکت و عذاب سے نہ بچا سکنا معلوم ہوا تھا۔ آیت ان قارون الخ سے اس کی تائید میں قارون کا عبرت ناک واقعہ ذکر کیا جا رہا ہے۔ جس میں تکبر، نافرمانی اور اترانے کی برائی اور جن میں یہ باتیں پائی جائیں ان کی مذمت معلوم ہوتی تھی۔

﴿تشریح﴾: پہلے سے دنیا کی بے ثباتی اور آخرت کی پائیداری کا بیان چلا آ رہا ہے۔ اس کی تائید کے لئے قارون کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ وہ نہ صرف یہ کہ قبلی نہیں تھا اسرائیلی تھا۔ بلکہ حضرت موسیٰ کا حقیقی چچا زاد بھائی تھا اور ممکن ہے ماں کی جانب سے خالہ زاد بھی ہو۔ اور مفسر علامؒ کے بیان کے مطابق بظاہر مومن بھی تھا۔ مگر تورات کے بیان کے مطابق اسے حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام سے حسد ہو گیا تھا اور اسرائیلی ڈھائی سو افراد کی ایک ٹکڑی اس کے ساتھ ہو گئی تھی۔ جو قوم میں مؤثر اور نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔

کسی قوم کی بربادی قوم فروش افراد کی بدولت ہوتی ہے: ظالم قوموں اور حکومتوں کا پرانا دستور چلا آ رہا ہے کہ کسی قوم کا خون چوسنے کے لئے انہی میں سے کچھ مؤثر افراد کو آلہ کار بنا لیتے ہیں فرعون نے بھی قارون کو اس کام کے لئے چن لیا تھا۔ وہ فرعون کے دربار کی پیشی میں رہتا تھا۔ وقت سے فائدہ اٹھا کر اس نے دونوں ہاتھ سے خوب دولت کمائی اور پورا اختیار حاصل کر لیا۔ مگر فرعون جب غرق ہو کر جتنا عذاب ہوا اور حضرت موسیٰ کی زیرکمان اسرائیلیوں کو رہائی اور آزادی نصیب ہوئی۔ تو اس کی سرداری خاک میں مل گئی اور مالی ذرائع مسدود ہو گئے۔ تو حضرت موسیٰ سے دل میں خلش رکھنے لگا۔ اگرچہ بظاہر مومن اور تورات کا عالم تھا۔ مگر دماغ میں یہ خناس گھسا کہ جب موسیٰ وہاں نہ ہو سکتے ہیں تو میں بھی ان کے برابر کا بھائی ہوں۔ اس کے کیا معنی کہ میں محروم ہوں۔ اس مایوسانہ چڑچڑاہٹ میں کبھی ڈینگیں مارتا اور کہتا کہ اگر دونوں کو نبوت ملی گئی تو کیا ہوا۔ میرے پاس دولت کے انبار ہیں۔ دنیا میرے قدموں میں پڑی ہے۔

ایک دفعہ حضرت موسیٰ نے اسے زکوٰۃ نکالنے کا حکم دیا۔ تو کہنے لگا کہ اب تک تو موسیٰ کے احکام ہم نے برداشت کئے۔ مگر ان کی نظر اب ہمارے مال پر بھی پڑنے لگی۔ تو کیا تم لوگ اس کو برداشت کر لو گے؟

ایک اخلاق سوز، رسوا کن بھونڈی اسکیم: اس پر کچھ خوشامدی اور اس کے دسترخوان کے چمچے اس کے ہمنوا ہو گئے اور حضرت موسیٰ کو بدنام کرنے کے لئے بقول ابن عباس ایک گندی سازش کی اور اسکیم کی۔ ایک ہیروئن عورت کو بنا کر بہکایا اور آمادہ کیا۔ کہ بھرے مجمع میں جب حضرت موسیٰ زنا کی حد بیان کریں تو تم اپنے ساتھ ان کو متہم کر دینا (نعوذ باللہ) منصوبہ کے مطابق شرم و حیا کو بالائے طاق رکھ کر عورت کہہ گزری۔ مگر حضرت موسیٰ نے جب پر جلال لہجہ میں ایک خاص کیفیت سے سخت قسمیں دیں اور جھوٹ کے ادب اور اللہ کے غضب کو سامنے رکھا۔ تو وہ عورت کانپ اٹھی اور صاف صاف کہہ دیا۔ کہ قارون نے ہی یہ پٹی پڑھائی تھی۔ اس پر حضرت موسیٰ کو جوش الہی ہوا اور انہوں نے بددعا کے لئے ہاتھ اٹھائے۔ تیر نشانہ پر لگا اور قارون کا بیڑہ مال و منال سمیت غرق ہوا اور وہ اپنے بے پناہ خزانوں سمیت زمین میں دھنسا دیا گیا۔ (درمنثور)

قارون کا خزانہ اور اس کی کنجیاں: بعض سلف نے مفسرین کی تفسیر خزانہ سے کی ہے۔ لیکن اکثر مفسرین اس کی تفسیر کنجیوں کے ساتھ کرتے ہیں اور جب کنجیوں کا وزن ایک جماعت کے لئے بھی ناقابل برداشت ہے تو پھر خزانوں کا کیا پوچھنا اور مال و دولت کی کیا انتہا؟ یہ چنداں مستبعد بات نہیں۔ عقلاً تو کیا عادت بھی بعید نہیں ہے۔ کیونکہ بقول اہل لغت اگر عقبہ سے مراد دس آدمیوں کی جماعت ہے اور فی کس ایک دھڑی وزن فرض کیا جائے اور چابیوں کا گچھا ہاتھ یا جیب یا ازار بند میں معمول کے مطابق مانا جائے۔ ادھر ہر تالی ایک ایک تولہ تجویز کی جائے فی کس چار سو کنجیاں ہوتی ہیں۔ اس طرح دس آدمیوں کے لئے چار ہزار چابیاں مانتی پڑتی ہیں۔ اور ہر صندوق میں اگر ایک تالا مانا جائے تو اس طرح صندوقوں کی مجموعی تعداد چار ہزار ہوتی ہے۔ مہ جنوں کی دنیا میں یہ کوئی انوکھی بات نہیں ہے۔

روٹی کنجیوں کے اٹھانے کی دشواری سوا دل تو دھلڈھلے اجسام کے مقابلہ میں خوس اجسام کا اٹھانا گو وزن میں دونوں برابر ہوں باعث دشواری ہوتا ہے۔ پھر دشواری بھی ایک تو مزدوری کی ہوتی ہے اور ایک بنک فیجروں کی ہوتی ہے۔ دونوں کی حیثیت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اور اگر بنک کے مختلف تہہ خانوں، چور دروازوں، کمروں، الماریوں، تجوریوں ان کے مختلف خانوں اور صندوقوں کی تعداد سینکڑوں ہزاروں ہو تو اس میں ذرا بھی استیعا نہیں رہ جاتا۔ آج بھی کروڑ پتی، ارب، کھرب پتی سینکڑوں ہو کاروں

کے ہاں خزانچیوں، منشیوں، محاسبوں، نانبوں، چیراسیوں، پہرہ داروں، مددگاروں کا کتنا بڑا عملہ کام میں جٹا ہوا ہوتا ہے۔

مال و دولت کا نشہ، سانپ کاٹنے کے نشہ سے کم نہیں: لا تفرح کا منشاء یہ ہے۔ کہ ایسی وا تراہٹ اور گھمنڈ ٹھیک نہیں۔ جس کے نشہ میں انسان خدا اور بندوں کے حقوق تلف کر بیٹھے اور یہاں تو کم ظرف قارون ایک پیغمبر برحق کے مقابلہ میں آکھڑا ہوا۔ حالانکہ اس بے حقیقت دنیا اور فانی دوست پر کوئی کیا ناز کرے جس کی وقعت اللہ کے ہاں پشہ کے پر کے برابر بھی نہیں۔ خوب سمجھ لینا چاہئے کہ اکثر نے اور اترانے والے اللہ کو نہیں بھاتا اور جو اللہ کو نہ بھائے اس کا نتیجہ بجز تباہی و بربادی کے اور کیا ہے؟ خدا کا دیا ہوا مال اس لئے ہے کہ انسان اسے تو نشہ آخرت بنائے نہ یہ کہ کبر و غرور کے نشہ میں چور ہو کر سرکشی کی راہ اپنائے۔ یہ کوئی نہیں کہتا کہ ساری کی ساری دولت بندگان خدا کو دے دو۔ خود کھاؤ پیو عیش کرو، مگر حدود میں رہ کر متعلقہ حقوق بھی ادا کرتے رہو۔ سلسلہ فہمائش جاری رکھتے ہوئے یہ بھی کہا کہ اے قارون بلا وجہ حضرت موسیٰ کے مقابلہ اور ضد سے باز آ جا۔ ملک میں خواہ مخواہ کی تباہی مت پھیلا۔

اس سے معلوم ہوا کہ کفر و معصیت کی راہ اختیار کرنے اور غیر اسلامی طریقوں کو اپنانے سے نظام امن و امان درہم برہم ہو جاتا ہے۔ چنانچہ معاشیات کا ہر طالب علم یہ چاہتا ہے کہ آج سرمایہ پرست معاشی توازن کو بگاڑ کر دنیا میں کیا کچھ تباہی و بربادی لا سکتے ہیں۔

روشن خیال قارون نے جواب دیا کہ یہ کیا دقیا نوسی باتیں ہیں۔ میں ماہر مالیات و معاشیات ہوں یا علم کیمیا میں یکتائے روزگار ہوں۔ سونا بنا لینا میرے اپنے ہاتھ کی بات ہے۔ جو کچھ مجھے ملے ہے اس میں نہ کسی کا احسان ہے اور نہ مجھ پر کسی کا حق ہے۔ میں نے اپنی قوت بازو اور علم و ہنر کے زور اور قابیلیت و لیاقت سے یہ عروج اور دولت کمائی ہے۔ کیوں ہی ٹیٹھے بٹھائے مفت میں کچھ مل گیا ہے کہ موسیٰ کے حکم اور تمہارے کہنے سے لٹا دوں؟ آگے قارون کی حماقت و کج فہمی بیان ہو رہی ہے کہ اسے اتنی بھی سمجھ نہیں آئی کہ اگر دولت مندی، ہنر مندی اور فن دانی ہی کا یہ نتیجہ ہوتی۔ تو بڑے بڑے ساہوکار خود کو کیوں تباہ و برباد ہونے دیتے۔ آخر یہ نہ سوچا کہ یہ دولت کمانے کی لیاقت کس نے دی۔ یہ دماغ کس نے دیا۔ اس میں یہ مشینری کس نے فنٹ کی؟ منعم حقیقی کو بھول کر دولت و لیاقت پر غرہ کرنے لگا۔ اسے معلوم نہیں کہ کتنے دولت مند اور اس سے زیادہ اقتدار کے مالک تباہی سے نہ بچ سکے۔ ان کے انجام سے اسے کچھ عبرت نہ ہوئی۔

رہا کسی کے جرائم کی تحقیقات سوائے کو پوچھ پاچھ کی کیا ضرورت اسے پہلے ہی سب کچھ معلوم ہے۔ ہاں کسی کو فضیحت و رسوا کرنا ہو اور اس پر حجت قائم کرنے کے لئے یا دوسروں کو عبرت دلانے کے لئے اور سرزنش و تنبیہ کے لئے سوالات کئے جائیں تو دوسری بات ہے یا یہ کہنا یہ ہے جرائم کی کثرت سے کہ اتنے زیادہ ہیں اور واضح ہیں کہ ایک ایک جزئی پوچھنے کی کوئی ضرورت نہیں رہ جاتی۔

قارون کا جلوس اور عروج و زوال کی کہانی: ایک روز قارون لباس فاخرہ پہن کر بڑے کروفر کے ساتھ نوکروں چاکروں کو جلو میں لئے بڑی شان و شوکت سے نکلا۔ حتیٰ کہ اس کی ٹیپ ٹاپ دیکھ کر دنیا پرستوں کی نگاہیں خیرہ اور چکا چوند ہو گئیں۔ بولے بڑا ہی صاحب اقبال نصیبہ و قسمت کا دھنی ہے۔ کسی کے ساز و سامان کو دیکھ کر رال ٹپک جانا یہ بشری کمزوری ہے۔ جس سے کوتاہ نظر مسلمان آج بھی دوچار ہوتے رہتے ہیں۔ اس سے یہ سمجھنا کہ کہنے والے کافر ہو گئے تھے صحیح نہیں ہے۔ تاہم سمجھدار اور ذی عقل لوگوں نے لقمہ دیا کہ مجھو! اس دنیوی ٹیپ ٹاپ میں کیا رکھا ہے۔ اس خالی چمک دمک پر کیوں رہتے ہو، ایمان داروں، نیک چمن و گوں کو اللہ کے ہاں جو دولت ملنے والی ہے۔ اس کے سامنے یہ بیچ ہے۔ اتنی بھی نسبت نہیں جتنی ذرہ کو آفتاب سے ہوتی ہے۔

ویسل کلمہ عربی محاورہ میں ترحم یا تنبیہ کے لئے آتا ہے اور وہی یہاں مراد ہے بددعا مقصود نہیں ہے اور فرمایا۔ کہ دنیا کے مقابلہ میں آخرت کو وہی جانتا ہے۔ جس نے محنت سہی ہو۔ حرص کے مارے، بے صبرے تو دنیا پر مکھیوں کی طرح چمٹے رہتے ہیں اور یہ نہیں دیکھتے کہ دنیا میں کچھ آرام تو دس بیس سال کا ہے، پر مرنے کے بعد کانٹے ہیں، ہزاروں برس کے۔

دنیا داروں اور دینداروں میں نظر و فکر کا فرق: قارن کے زمین میں دھنسنے کا، جراتورات میں اسی طرح آیا ہے۔ تب خداوند کا جلال اس سرے گروہ کے سامنے ظاہر ہوا اور خداوند تعالیٰ نے موسیٰ و ہارون علیہم السلام کو خطاب کر کے کہا۔ تم خود کو اس گروہ سے جدا کرو تا کہ میں انہیں ایک پل میں ہلاک کر دوں۔ پس نہ کوئی قارون کی مدد کو پہنچ سکا اور نہ ہی وہ کسی کو مدد کے لئے پکار سکا۔ غرض یہ کہ نہ اپنی مدد کام آسکی اور نہ دوسروں کا سہارا۔ اور جو ابھی کل تک اس پر رشک کر رہے تھے سب کے سب گھبرا گئے اور یہ منظر دیکھ کر بوئے۔ کہ بے شک یہ ہماری حماقت تھی کہ دولت کی کمی بیشی کو ہم سختی اور خوش بختی سمجھ رہے تھے۔ آج اس کا برا انجام دیکھ کر سب کانوں پر ہاتھ دھرنے لگے اور سمجھے کہ ایسی دولت تو ایک خوبصورت سانپ کی طرح ہے۔ جس کے اندر زہری زہر بھرا ہوا ہے۔ مال و دولت کی فراوانی مقبولیت کی دلیل نہیں اور نہ غربت و افلاس کچھ نشان مردودیت ہے۔ یہ تقسیم سراسر تکنیکی مصالح پر مبنی ہے۔ دنیا کی حرص و طمع تو ہم پر بھی مسلط ہو چکی ہے۔ مگر خدا کا احسان ہے کہ ہمیں قارون جیسا نہ بنایا۔ ورنہ یہی گت ہماری بنتی۔ اللہ نے خیر کی کہ ہماری وہ آرزو پوری نہ کی۔ ورنہ قارون کی طرح ہمارا یہی حشر ہوتا۔ اب تو قارون کا انجام دیکھ کر ہمیں خوب کھل گیا۔ کہ محض مال و دولت کی ترقی سے حقیقی کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔

لطايف سلوك: ... لا تفرح. سے مفہوم ہوا کہ باطنی احوال اور قلبی کیفیات و واردات کی نسبت اپنی طرف کی اترانا مذموم ہے اور اپنا ذاتی کمال سمجھنا برا ہے۔ ہاں عطیہ الہی جانتے ہوئے اظہار مسرت و فرحت کرنا محمود و مستحسن ہے۔ اما بنعمة ربك فحدث فذلک فلیفرحوا. اور اپنی طرف نسبت کرنے سے مراد صرف اس کا احتضار ہے نہ کہ اعتقاد۔ کیونکہ غیر اللہ کی اعتقاد بد شبہ کفر ہے۔

انما اوتيته على علم من عندی سے معلوم ہوا کہ باطنی ثمرات کو اپنی کوشش اور ریاضت و مجاہدہ کا ثمرہ سمجھنا بھی اسی طرح مذموم ہے۔ البتہ انعام الہی سمجھتے ہوئے اس نسبت میں مضائقہ نہیں ہے۔ الدین او توا العلم اور الدین یریدون الحیوة الدنیا. کے تقابل سے معلوم ہوا کہ معتبر وہی علم ہے جس میں دنیا مطلوب نہ ہو۔

وبلکم. یہ کلمہ زجر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بات اگر واضح ہو اور مخاطب بھی نہ سمجھے تو نصیحت کے لئے ڈانٹ کی اجازت ہے۔ ولا یلقها الا الصبرون سے مجاہدہ کا مطلوب ہونا معلوم ہوا۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ اَيَ الْحَنَّةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرْيدُونَ عُلُوًّا فِي الْاَرْضِ بِالْبَغْيِ وَلَا فسادًا يَمْعَلُ الْمُعاصِي وَالْعَاقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۸۳﴾ عِقَابُ اللَّهِ بِعَمَلِ الطَّاعَاتِ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ثَوَابٌ بِسِتِّهَا وَهُوَ عَشْرُ امْتَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالْسيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ اِلَّا خَرَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۸۴﴾ اَيَ مِثْلُهُ اِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ اَن تَرَاهُ لَرَاٰدًا اِلَى مَعَادٍ اِلَى مَكَّةَ وَكَانَ قَدْ اِشْتَقَّهَا قُلْ رَبِّیْ اَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي

ضَلَّ مُبِينٍ ﴿۸۵﴾ نَزَلَ جَوَابًا لِّقَوْلِ كُفَّارٍ مَّكَّةَ لَهٗ إِنَّكَ فِي ضَلَالٍ أَىٰ فَهُوَ الْحَاثِي بِالْهُدَىٰ وَهُمْ فِي الضَّلَالِ وَأَعْلَمَ بِمَعْنَىٰ عَالَمٍ وَمَا كُنْتَ تَرْجُوَ أَنَّ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ الْقُرْآنُ إِلَّا لِكَيْ يُقَىٰ إِلَيْكَ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا مُّعِينًا لِّلْكَافِرِينَ ﴿۸۶﴾ عَلَىٰ دِينِهِمُ الَّذِي دَعَاكَ إِلَيْهِ وَلَا يَصُدُّنَكَ أَصْلُهُ بِصَدُونِكَ حَذِثْتُ نُوُ الرِّفْعَ لِلْحَازِمِ وَالْوَاوُ الْفَاعِلُ لِالْتِقَائِهَا مَعَ النُّونِ السَّائِكَةِ عَنْ آيَةِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ أَى لَا تَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ وَادْعُ النَّاسَ إِلَىٰ رَبِّكَ بِتَوْحِيدِهِ وَعِبَادَتِهِ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۸۷﴾ بِإِعَانَتِهِمْ وَلَمْ يُؤَيِّرِ الْحَازِمُ فِي الْفِعْلِ لِبَيَانِهِ وَلَا تَدْعُ تَعُدُّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ إِلَّا آيَاتُهُ لَهُ الْحُكْمُ الْقَضَاءُ الْمَافِذُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۸۸﴾ بِالنُّشُورِ مِنَ الْقُبُورِ

۱۲

ترجمہ: یہ عالم آخرت (جنت) ہم انہیں کے لئے خاص کرتے ہیں جو دنیا میں (بغاوت پھیلا کر) بڑا بننا نہیں چاہتے اور نہ (گناہوں کے ذریعہ) فساد اور (بہترین) انجام تو متقیوں کا حصہ ہے (جونکیاں کرتے ہوئے عذاب الہی سے ڈرتے ہیں) جو شخص نیکی لے کر آئے گا تو اس کو اس سے بہتر ملے گا (دس گنا اجر ایک نیکی کی وجہ سے ملے گا) اور جو بدی لے کر آئے گا۔ پس ایسے لوگ جو بدی کا کام کرتے ہیں بس اتنا بدلہ ہی ملے گا جتنا کام وہ کرتے تھے جس نے آپ پر قرآن فرض (نازل) کیا ہے وہ آپ کو آپ کے وطن پہنچا کر رہے گا (مکہ میں جس کا آپ کو اشتیاق ہے) آپ فرما دیجئے میرا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون سچا دین لے کر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں ہے (کفار مکہ کے آنحضرت کی نسبت انکے فی ضلال کہنے کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ یعنی فی الحقیقت آپ ہدایت لے کر آنے والے ہیں اور اہل مکہ گمراہی میں ہیں اور لفظ اعلم بمعنی عالم ہے) اور آپ کو یہ توقع نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب (قرآن) نازل کی جائے گی۔ مگر (آپ پر نازل کی گئی) آپ کے پروردگار کی مہربانی سے۔ سو آپ ان کافروں کی ذرا تائید (اعانت) نہ کیجئے (اپنے جس مذہب کی طرف یہ لوگ آپ کو بلا رہے ہیں) اور ایسا نہ ہونے پائے کہ یہ لوگ آپ کو روک دیں (بصدنک اصل میں بصدونک تھانوں جمع جازم کی وجہ سے اور واو علامت فاعل نون ساکن کے ساتھ جمع ہونے کی وجہ سے حذف ہو گیا ہے) اللہ کے احکام سے آپ کے پاس ان کے آنے کے بعد (یعنی اس کے بعد ان کی طرف رخ نہ کیجئے) اور آپ اپنے پروردگار (کی توحید اور عبادت) کی طرف بلاتے رہئے اور ان مشرکوں میں شامل نہ ہو جائیے (ان کی تائید کر کے۔ لا تکونن میں مبنی ہونے کی وجہ سے جازم نے عمل نہیں کیا) اور اللہ کے ساتھ اور کوئی معبود نہ کیجئے۔ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ سب چیزیں فنا ہونے والی ہیں بجز اس کی ذات کے اسی کی حکومت (حکم نافذ) ہے اور اسی کی طرف تم سب کو جانا ہے (قبروں سے اٹھ کر)

تحقیق و ترکیب: نزلت۔ یہ اشارہ ہے ثواب اللہ خیر کی طرف۔

نجعلها۔ اس لفظ سے معتزلہ نے غیر موجود ہونے پر استدلال کیا ہے۔ کیونکہ مستقبل کا صیغہ ہے۔ لیکن اہل سنت کی طرف سے جواب یہ ہے کہ جعل بمعنی خلق نہیں ہے۔ بلکہ عطا کرنا تخصیص مراد ہے۔

من جاء۔ بجائے عمل کے لفظ جاء لانے میں یہ نکتہ ہے کہ ثواب کا استحقاق محض ابتدائے عمل سے نہیں ہو جاتا۔ بلکہ اختتام عمل پر ہے اور عمل سوا میں بھی اسی طرف اشارہ ہو جاتا ہے۔ یہ نکتہ علامہ آلوسی نے تفسیر کبیر سے نقل کیا ہے۔ اور امام راغب

فرماتے ہیں۔ کہ عملوں میں مقصد و ارادہ کی طرف اشارہ ہے۔ حاصل یہ نکالنا کہ۔ ثواب کے لئے ارادہ و نیت اور اختتام عمل دونوں ضروری ہیں اور حسنہ کو مفرد اور مینات کو جمع لانے میں یہ نکتہ ہے کہ برائی کو برائی کے ساتھ ملانے پر وہی ثمرہ مرتب ہوگا۔ جو ایہ برائی پر ہوتا ہے برخلاف نیکی کے۔ کیونکہ ہر نیکی کا ثواب مستقل ہوگا۔

الحسنہ۔ حسنہ سے مراد اگر کلہ طیبہ ہو تو خیر سے مراد جنت ہوگی اور یہ تفصیل کے لئے نہیں ہوگا۔ اور من تعلیلیہ ہوگا۔ لیکن اگر حسنہ سے مراد مطلق طاعت ہو تو پھر خیر سے مراد دس گنا حساب ہوگا۔ جیسا کہ مفسر علام نے بھی ”ثواب بسببھا“ سے اشارہ کیا ہے اور تضاعف اجر ستر گنا اور سات سو گنا یا اس سے بھی زائد بقدر اخلاص ہو سکتا ہے اور تضاعف اس امت کے خواص میں سے ہے۔ نیز یہ اس نیکی کے ساتھ مخصوص ہے جو اپنے لئے یا دوسرے کے لئے کی جائے۔

ما کانوا یعملون۔ مفسر علام نے مثلہ نکال کر اشارہ کر دیا ہے محذوف کی طرف۔ اصل عبارت حزاء مثلہ تھی۔ مبالغہ فی المماثلہ کے لئے مثلہ کی بجائے ما کانوا یعملون فرمایا گیا ہے اور لفظ سیدہ کا تکرار برائی کی برائی بیان کرنے کے لئے ہے۔

معاد۔ بقول ابن عباس مکہ مکرمہ مراد ہے اور ابو السعد میں اس کی مراد مقام محمود ہے اور تاریخ بخاری میں ابن عباس سے جنت مراد لی گئی ہے اور ابو سعید سے موت منقول ہے۔ مکہ کو معاد اس لئے کہا گیا ہے کہ فتح مکہ سے مسلمانوں کا غلبہ اور شوکت اور کفار کی مغلوبیت و تحقیر نمایاں ہوتی ہے۔

ما کنت ترحوا۔ یعنی تجویز نبوت اور انتخاب نبی میں کسی کے ارادہ اور کوشش کو دخل نہیں ہے۔ کیونکہ نبوت سراسر موبیت الہی اور فضل خداوندی ہے کسی نہیں ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کو پہلے سے اس کا وہم تک نہیں تھا۔ کہ کیا ہونے والا ہے کہ آپ جدو جہد کرتے۔ محض عطاء خداوندی سے ایسا ہوا۔

لا یصدنک۔ اے نبی مضارع پر داخل ہے اور واو نون حالت جزم میں حذف ہو گئے اور نون تاکید باقی ہے۔ عن آیات اللہ ای عن تبلیغ او قراءۃ آیات اللہ۔

لا تکون نون ثقلیہ کی وجہ سے چونکہ معنی ہے اس لئے لائے جائے جازمہ کا لفظاً عمل نہیں ہوا صرف محلاً مجزوم کیا جائے گا۔ لا تدع۔ اس سے خوارج استدلال کرتے ہیں۔ کہ کسی زندہ مردہ کو طلب اور مدد کے لئے پکارنا شرک ہے۔ لیکن مفسر علام نے تعبد نکال کر اشارہ کر دیا کہ بندگی کے لئے کسی کو پکارنا مراد ہے اور وہ بلاشبہ شرک ہے۔ البتہ کسی زندہ کو عادی اسباب کے تحت مدد کے لئے پکارنا اور بلانا قطعاً شرک نہیں ہے۔ اسی طرح کسی مردے سے اسے محض وسیلہ سمجھتے ہوئے روحانی استعانت شرک نہیں ہے۔ ہاں اس کو قدرت الہی میں دخیل سمجھ کر یا مستقل مختار گردانتے ہوئے استدلال بلاشبہ شرک ہے۔

الا وجہہ۔ بطور مجاز مرسل ذات مراد ہے۔ کیونکہ کل ممکنات فی حد ذاتہ معدوم اور ہاک ہیں اور اشراف ذوات پر بھی بطور خاص وجہ کا اطلاق ہوتا ہے جو یہاں بھی ہے۔

ربط: ... پیچھے رکوع میں فرعون و قارون کے تکبر و تعلیٰ اور اس کی بد انجامی اسی طرح حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کی تواضع اور نیامندی اور اس پر سر بلندی کا بیان تھا۔ آیت تلت الدار الاخرۃ سے اسی مضمون کی تائید مقصود ہے۔ کہ اصلی مدار ایمان اور اعمال پر ہے مال و دولت پر نہیں۔ نیز آیت ان الذین فرض سے سورۃ کے خاتمہ پر توحید و رسالت و بعثت تینوں مضامین کا تکرار ہے۔ جو ساری سورۃ میں پھیلے ہوئے ہیں۔ گویا یہ پوری سورۃ کا اجمال ہے۔

شان نزول: ... واقعہ ہجرت میں جب آنحضرت ﷺ امام حنفہ میں پہنچے تو مکہ بہت یاد آیا۔ اس پر آپ ﷺ کو تسلی اور بشارت دی گئی جو فتح مکہ کے وقت پوری ہوئی۔ کفار مکہ آپ ﷺ کو انک لفی ضلال کہا کرتے تھے۔ اس پر آیت قل ربی نازل

ہوئی۔ نیز یہ بھی کہا کرتے تھے۔ کہ آپ اپنے آباء و اجداد کے طریقہ کو اختیار کر لیجئے۔ اس پر آیت لا تکنون ظہیرا نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: ... آیت تِلْكَ الدَّارِ سے دنیا داروں اور دینداروں کے تقابلی نتائج کا بیان ہو رہا ہے۔ چنانچہ کچھ نادان سطحی لوگوں نے دنیا کی چمک دمک، دولت کی ریل پیل دیکھ کر کہہ دیا تھا کہ اجی قارون سے بڑھ کر کون خوش قسمت ہوگا؟ لیکن جب جد ہی اس کا انجام سامنے آیا تو جلد بازوں نے کانوں پر ہاتھ دھرنے شروع کئے اور ان پر کھل گیا کہ یہ دنیا کچھ نہیں۔ اصل خوشی یعنی آخرت کی کامرانی ہے اور وہ صرف پرہیزگاروں کی راہ اختیار کرنے والوں کے لئے ہے نہ ان کے لئے جو اللہ کے ملک میں شرارت و فساد پھیلانا چاہتے ہیں۔ علو سے مراد نفسانی گناہ اور فساد سے مراد وہ نافرمانیاں ہیں جن کا اثر دوسروں تک پہنچتا ہو۔

معتزلہ کا رد: پس یہ علو فساد اگر حد کفر تک پہنچ جائیں تو ظاہر ہے کہ آخرت کی کامیابی بالکل نہیں ہے اور شرک و کفر سے کم درجہ کی یہ دونوں برائیاں ہوں تو پھر اصل نجات کے درجہ کی کامیابی تو ہوگی۔ مگر کامل کامیابی سے البتہ محرومی رہے گی۔ اس لئے آیت معتزلہ کے لئے مفید نہیں ہے۔ اور لایسریدون سے معلوم ہوا کہ گناہ کا ارادہ بھی گناہ ہی ہے۔ گو اس گناہ پر قدرت نہ ہو۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کی زبان پر دم رحلت آخری کلمات والعاقبة للمتقين تھے۔

تارک الدنیا اور متروک الدنیا کا فرق: غرض کہ اللہ اور آخرت کے طلب گار اس فکر میں نہیں رہتے کہ اپنی ذات کو سب سے اونچا رکھیں۔ بلکہ پرہیزگاری کی راہ اختیار کرتے ہوئے ان کی سعی اپنے دین کو اونچا رکھنے کی ہوتی ہے۔ حق کا بول بالا ہو۔ قوم کا سر اونچا رہے۔ وہ دنیا اور مال و منال کے حریص نہیں ہوتے۔ آخرت کے عاشق ہوتے ہیں۔ وہ تارک الدنیا مگر متروک الدنیا نہیں ہوتے۔ مقصد اصلی آخرت ہوئی۔ دنیا اس کا وسیلہ اور ذریعہ بن جائے فیہا نعمت ورنہ پریشہ کے برابر نہیں۔

آگے قانون مکافات کا ذکر ہے کہ دنیا میں جو کوئی ایمان کے ساتھ بھلائی کرے گا آخرت میں اس کے مقتضی سے کم از کم دس گونہ پڑھ کر اس کے ساتھ بھلائی کی جائے گی اور زیادہ بھلائی کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ بہر حال بھلائی پر تو بھلائی کا وعدہ ہے جو ضرور مل کر رہے گا۔ مگر برائی پر برائی حتمی نہیں ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ بالکل معاف ہو جائے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اپنے کئے سے زیادہ سزا نہیں ملے گی۔ پہلا حکم مقتضی فضل ہے اور دوسرا مقتضی عدل۔ معتزلہ کو بولنے کی گنجائش نہیں ہے۔

اچھا انقلاب: اور جس طرح پرہیزگاروں کے لئے عقبی کی کامرانی ہے۔ اسی طرح دنیا میں بھی آخری فتح انہیں کی ہوتی ہے۔ آج جس مکہ کے لوگ تم پر بے انتہا مظالم ڈھا رہے ہیں۔ وہ وقت دور نہیں کہ پھر تم فاتحانہ کامیابی کے ساتھ یہیں واپس آؤ گے۔ ہجرت کے وقت آپ ﷺ کی سلی فرمانی گئی کہ جلد ہی تمہارے قدم اس سرزمین کو نہ صرف یہ کہ چھوئیں گے۔ بلکہ پورے غالب ہو کر رہو گے۔ معاد سے بعض مفسرین نے مکہ اور بعض نے موت اور بعض نے آخرت اور بعض نے جنت مراد لی ہے اور بعض نے سرزمین شام جہاں آپ شب معراج میں تشریف لے گئے تھے مراد لی ہے۔

حافظ ابن کثیرؒ نے ان سب اقوال میں اس طرح لطیف تطبیق دی ہے کہ اول آپ کو شاندار طریقہ پر مکہ میں لایا جائے گا پھر وقت مقررہ پر وفات ہوگی اور پھر سرزمین شام کی طرف حشر ہوگا (جیسا کہ روایات سے ثابت ہے) پھر آخرت میں شان و شوکت سے تشریف لاویں گے اور آخری منزل جنت کے اعلیٰ علیین میں ہوگی۔ فرض علیک القرآن سے معلوم ہوا کہ قرآن پر عمل کرنا آپ ﷺ پر فرض ہے۔

آپ ﷺ فرمادیتے تھے کہ اللہ میری ہدایت اور مخالفین کی گمراہی سے پوری طرح واقف ہے۔ وہ ہر ایک کو اس کو حال کے موافق بدلہ دے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا۔ کہ وہ میری کوششوں کو ضائع کر ڈالے یا گمراہوں کو رسوا نہ کرے۔ یا یہ مطلب ہے کہ میری ہدایت اور تمہاری

مگر ایسی پر قطعی دلائل قائم ہیں۔ مگر غور ہی نہ کرو تو اس کا کیا علاج؟ آخر جواب کے طور پر یہ ہے۔ کہ اللہ ہی بتا دے گا۔

نبوت کسی نہیں ہوتی بلکہ وہی ہوتی ہے: آیت وما کنتم ترجوا الخ کا حاصل یہ ہے کہ آپ پہلے سے کوئی نبوت کی آس لگائے نہیں بیٹھے تھے اور نہ اس کے لئے کوئی آرزو یا جدوجہد کی تھی۔ یہ محض عطیہ خداوندی اور موبہیت الہی ہے۔ اس سے اللہ ہی پر نظر رہے اور جس طرح اب تک کفر و شرک سے الگ تھلگ رہے ہیں۔ آئندہ بھی بالکل اس سے کنارہ کش رہئے اور اپنی قوم کو اپنا نہ سمجھئے۔ جنہوں نے تمہارے ساتھ بدی کی اور دیس نکالا دیا اب جو تمہارا ساتھ دے وہی اپنا ہے۔ دین کے کام میں کسی کی رو رعایت نہ کیجئے۔ اور نہ خود کو ان میں شمار کیجئے۔ اس میں بظاہر خطاب آپ کو ہے۔ مگر روئے سخن کفار کی طرف ہے غصبہ کے وقت خطاب محبوب سے اور عتاب مبغوض پر ہوا کرتا ہے۔ اور بعض مفسرین نے لفظاً مخاطب آپ کو اور مراد امت کو کہا ہے۔ غرض ان آیات میں اس شبہ کی تردید بھی کر دی گئی ہے۔ کہ آپ نے نبوت کو شش و سعی کر کے حاصل کی ہے۔ کیونکہ نبوت کسی نہیں ہوتی۔ اسی طرح آپ کا دامن تقدس ہمیشہ شرک کے دھبوں سے پاک رہا۔

کل شیء ہالک... الا کل شیء ما خلا اللہ باطل۔ ہر چیز اپنی ذات سے معدوم ہے اور ہر چیز اپنے وقت میں فنا ہو کر رہے گی۔ بجز اللہ کی ذات کے۔ اس میں رد ہے ان کا جو اللہ کے ساتھ روح یا مادہ یا کسی اور چیز کو قدیم ازلی مانتے ہیں البتہ درمنثور کی بعض روایات میں اگر ان کی سندیں صحیح ہوں۔ عرش، کرسی، جنت، جہنم کا فنا نہ ہونا آیا ہے۔ لیکن ”ہالک“ میں تقیم کی جائے گی۔ خواہ ہالک الذات ہو یا ہالک الصفات۔ پس بجز ذات حق کے سب چیزیں ہلاک ہوں گی اور استدلال مکمل ہو جائے گا۔ کیونکہ چیزیں اگر ہلاک نہیں ہوں گی تو اس میں صفات کا رد و بدل تو ہوگا۔ بالخصوص زمانہ کا تغیر۔ پس یہ چیزیں نخل حوادث ہوئیں اور محل حادث ہوتا ہے قدیم اور واجب نہیں ہو سکتا۔ پس سب چیزیں حادث ہوئیں اور استدلال عام رہا۔

یا یہ مطلب ہے کہ سارے کام مٹ جائیں گے۔ البتہ جو کام خالصہ اللہ کیا جائے وہ باقی رہے گا۔ ایک دن سب کو اس کی بارگاہ عدالت میں پیش ہونا ہے۔ جہاں حقیقہ اور صورت ہر طرح صرف اسی کا حکم چلے گا۔ اے اللہ اس وقت اس گناہگار کا ترے سوا اور کون آسرا ہوگا؟

لطايف سلوک: آیت تلت الدار میں فساد سے مراد چونکہ گناہ اور معاصی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ آخرت سے مانع ہوں گے۔ علیٰ هذا تکبر بھی آخرت سے مانع ہوگا۔ اسی لئے اہل طریقت گناہوں کی طرح کبر کے ازالہ کا اہتمام بھی کرتے ہیں۔ آیت کل شیء ہالک الا وجہہ سے معلوم ہوا کہ بجز ذات حق کے ہر چیز معدوم یعنی مثل معدوم کے ہے۔ یعنی اللہ کے وجود کے سامنے کائنات کا وجود اتنا ضعیف اور کمزور ہے کہ نہ ہونے کے برابر ہے۔ کیونکہ اللہ کا وجود ذاتی ہونے کی وجہ سے ناقابل عدم ہے اور ممکنات کا وجود ذاتی نہ ہونے کی وجہ سے ہر وقت قابل عدم ہے۔ اس لئے اس کو ہالک کہہ دیا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر وقت ہر چیز پر عمل فنا جاری ہے۔ اگر یہ ہلک بصیغہ مضارع کہا جاتا تو مطلب یہ ہوتا کہ عمل فنا آئندہ ہوگا۔ مگر بصیغہ اسم فاعل ہالک کہا۔ گویا ہر چیز کو کالعدم اور معدوم کہہ دیا گیا ہے اور یہی حاصل ہے۔ وحدۃ الوجود کا۔ پس یہ آیت وحدۃ الوجود کی دلیل ہے۔ البتہ وحدۃ الوجود کا یہ مطلب لینا کہ خلاق اور مخلوق کا وجود ایک ہی ہے۔ وہ وحدۃ الوجود نہیں ہے۔ بلکہ اسے وحدۃ الموجودات کہنا چاہئے۔ جو بہت سی غلط فہمیوں کا اور مفاسد کا باعث ہے۔ اسی لئے علماء نے اس کو منع کیا ہے۔

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعْلَمَ بِمُرَادِهِ بِهٖ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آيٌ يَقُولُهُمْ آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾
يُخْتَبَرُونَ بِمَا يَتَّبِعُونَ بِهِ حَقِيقَةً إِيْمَانِهِمْ نَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ آمَنُوا فَإِذَا هُمُ الْمُشْرِكُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا فِي إِيْمَانِهِمْ عِلْمٌ مُشَاهَدَةٌ وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ ﴿٣﴾ وَبِهِ أَمْ
حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الشِّرْكَ وَالْمَعَاصِيَ أَنْ يَسْبِقُونَا ۖ يَقُولُونَ لَا نَنْتَقِمُ مِنْهُمْ سَاءَ بِئْسَ
مَا الَّذِي يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾ هَٰ حُكْمُهُمْ هَذَا مَنْ كَانَ يَرْجُوا يَخَافُ لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ بِهٖ لَا يَبْطِ
فَلْيَسْتَعِذْ لَهُ وَهُوَ السَّمِيعُ لِقَوْلِ الْعِبَادِ الْعَلِيمِ ﴿٥﴾ بِأَفْعَالِهِمْ وَمَنْ جَاهَدَ جِهَادُ حَرْبٍ أَوْ نَفْسٍ فَإِنَّمَا
يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۖ لَٰنَ مَنْفَعَةُ جِهَادِهِ لَهُ لَا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةِ
وَعَنِ عِبَادَتِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ بِعَمَلِ الصَّالِحَاتِ
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ بِمَعْنَى حَسَنٍ وَنُصَبِّهَ بِتَرْغِ الْخَافِضِ الْبَاءِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ وَهُوَ
الصَّالِحَاتِ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۖ إِيْ اِيْصَاءُ ذَا حُسْنٍ بَانَ يَبْرَهُمَا وَإِنْ جَاهَدَاكَ
لِتُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ بِإِشْرَاكَهٖ عِلْمٌ مُّوَافَقَةٌ لِلْوَاقِعِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَلَا تُطْعِمُهُمَا ۖ فِي الْإِشْرَاكَ
إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ فَأَجَازِيْكُمْ بِهٖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿٩﴾ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ بَانَ نَحْشُرُهُمْ مَعَهُمْ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ

فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ آيَ إِذَاهُمْ لَهُ كَعَذَابِ اللَّهِ فِي الْخَوْفِ مِنْهُ فَيُطِيعُهُمْ فَيَسَافِقُ
وَلَنْ يَلَامَ قَسَمَ جَاءَ نَصْرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ مِنْ رَبِّكَ فَغَنَمُوا لِيَقُولُنَّ حُذِفَ مِنْهُ نُورُ الرَّفْعِ لِيَتَوَالِيَ السُّبُوتُ
وَالْوِاضَعُ الْحَمْعُ لَا لِنَقَاءِ السَّاكِنِينَ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فِي الْإِيمَانِ فَاشْرِكُونَا فِي الْغَنِيمَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿۱۰﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْإِيمَانِ وَاسْتِغَاثَ بِلِي
وَلِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِقُلُوبِهِمْ وَلِيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿۱۱﴾ فَيَحَازِي الْفَرِيقَيْنِ وَاللَّامُ فِي الْفَعْلَيْنِ لَامُ
قَسَمَ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا طَرِيقَنَا فِي دِينِنَا وَلَنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ فِي
إِتِّسَاعِنَا إِنْ كُنَّا نَ لَا مُرُ بِمَعْنَى الْخَبَرِ قَالَ تَعَالَى وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ
لَكَاذِبُونَ ﴿۱۲﴾ فِي ذَلِكَ وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ أَوْزَارَهُمْ وَاثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ بِقَوْلِهِمْ لِّلْمُؤْمِنِينَ اتَّبِعُوا
سَبِيلَنَا وَاضْلَالِهِمْ مَقْلَدَ بِهِمْ وَلِيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۱۳﴾ يَكْذِبُونَ عَلَى اللَّهِ سُؤَالَ
تَوْبِيخَ فَاللَّامُ فِي الْفَعْلَيْنِ لَامُ قَسَمَ وَحَذَفَ فَاعْلَهُمَا الْوَاوُ وَنُونُ الرَّفْعِ

ترجمہ:..... یہ سورۃ عنکبوت کی ہے جس میں ۹۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم . الم (اس کی حقیقی مراد اللہ کو معلوم ہے) کیا لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ محض اتنا کہنے پر چھوٹ
جائیں گی (یعنی ان کے اس کہنے کی وجہ سے) کہ ہم ایمان لے آئے اور ان کو آزمایا نہ جائے گا (ان کے ایمان کی حقیقت جانچنے کے
لئے ان کی آزمائش کی جائے گی۔ یہ آیت ان فوسلموں کے متعلق نازل ہوئی ہے کہ جنہیں ایمان لانے پر مشرکین نے ستایا تھا) اور ہم تو
انہیں بھی آزمایچھے ہیں جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ سو اللہ ان لوگوں کو جان کر رہے گا۔ جو (اپنے ایمان میں) سچے تھے (علم مشاہدہ
کے درجہ میں) اور (اس بارہ میں) جھوٹوں کو بھی جان کر رہے گا۔ ہاں کیا جو لوگ (شرک اور گناہوں کے) برے کام کر رہے ہیں
وہ خیال کرتے ہیں کہ ہم سے کہیں نکل بھاگیں گے (چھوٹ جائیں گے اور ہم ان سے انتقام نہیں لے پائیں گے) نہایت بیہودہ
(بھدنی) ہے ان کی یہ تجویز (ان کا یہ فیصلہ) جو شخص اللہ سے ملاقات کی امید رکھتا ہو (ڈرتا) ہو۔ سو وہ اللہ کا وقت معین ضرور آنے والا
ہے (لہذا اس کی تیاری کرو) اور وہ سب کچھ (بندوں کی باتیں) سنتا ہے اور وہ سب کچھ (ان کے کام) جانتا ہے اور جو شخص محنت کرتا ہے
(جہاد یا مجاہدہ وہ اپنے ہی لئے محنت کرتا ہے کیونکہ اس کی محنت کا فائدہ اسی کو ہوگا اللہ کا کیا نفع؟) بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز
ہے (انسان، جن، فرشتوں اور ان کی عبادت سے) اور جو لوگ ایمان لاتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں۔ ہم ان کے گناہ ان سے دور کر
دیں گے (ان کے نیک کاموں کی وجہ سے) اور ان کو زیادہ اچھا بدلہ دے کر رہیں گے (احسن بمعنی حسن ہے اور منصوب ہے باجاءہ
حذف کرنے کے بعد) ان کے (نیک) اعمال کا اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم دیا ہے (یعنی
بہترین حکم کہ والدین کے ساتھ عمدہ سلوک کرنا) اور اگر وہ دونوں تجھ پر زور ڈالیں کہ تو کسی ایسی چیز کو میرا شریک بنا جس کی (شرک کی)
تیرے پاس کوئی دلیل نہیں ہے (جو واقع کے مطابق ہو۔ لہذا یہ قید احترازی نہیں ہے) تو تو ان کا کہنا نہ ماننا (شرک کے متعلق) تم سب کو
میرے پاس لوٹ کر آنا ہے، سو میں تم کو تمہارے سب کام جتلا دوں گا (اور ان پر بدلہ دوں گا) اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے

ہم انہیں نیک بندوں میں داخل کریں گے (انبیاء اور اولیاء کے ساتھ ان کا حشر کریں گے) اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو کہہ دیتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے۔ پھر جب ان کو اللہ کی راہ میں تکلیف پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کی ایذا رسانی (ان کے ستانے) کو ایسا سمجھ جاتے ہیں جیسے خدا کا عذاب (دہل جاتے ہیں۔ لہذا ان کا کہنا مان کر منافق بن جاتے ہیں) اور اگر (لام قسمیہ ہے) کوئی مدد (مسلمانوں کی) آپ کے پروردگار کی طرف سے آنے لگتی ہے (جس سے انہیں بھی مال غنیمت مل جاتا ہے) تو بول اٹھتے ہیں (لیفولس میں مسلسل تین سوں جمع ہونے کی وجہ سے نون علامت کے رفع کو اور التقائے ساکنین کی وجہ سے واؤ ضمیر جمع کو حذف کر دیا گیا ہے) کہ ہم بھی تو تمہارے ساتھ ہی تھے (ایمان لانے میں لہذا ہمیں بھی غنیمت میں شریک کرو، فرمایا) کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا جہان والوں کے دلوں کی باتیں معلوم نہیں ہیں؟ (دلوں کا ایمان و نفق ضرور معلوم ہیں) اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا (دونوں کو ان کے کئے کا بدلہ دے گا۔ لام ان دونوں فاعلوں میں قسمیہ ہے) اور کافر مسلمانوں سے کہتے ہیں تم ہماری راہ چلو (ہمارے دین پر ہمارے طریقہ کے مطابق) اور تمہارے گناہ ہمارے ذمہ (ہماری پیروی کرنے میں اگر وہ بری نکلی صیغہ امر بمعنی فعل مضارع ہے فرمایا) حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے ذرا بھی نہیں لے سکتے۔ یہ بالکل جھوٹ بک رہے ہیں (اس کے متعلق) اور یہ لوگ اپنے گناہ (قصور) اپنے اوپر لادے ہوں گے اور اپنے گناہوں کے ساتھ کچھ اور گناہ بھی (ایک تو مسلمانوں سے اپنی پیروی کو کہنا دوسرے اپنے پیروکاروں کو گمراہ کرنا) اور ان سے قیامت کے دن باز پرس ہو کر رہے گی۔ جیسی جیسی جھوٹی باتیں یہ گھڑتے تھے (اللہ تعالیٰ پر بہتان تراشیاں، یہ سوال بطور ڈانٹ کے ہوگا۔ دونوں فاعلوں میں لام قسم ہے اور واؤ فاعل اور نون رفع حذف کر دیئے گئے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: سورۃ العنکبوت۔ یہ مبتدا خبر ہے اور بعض نسخوں میں عبارت اس طرح ہے۔ سورۃ العنکبوت وہی تسع وستون ایتہ مکیہ جس میں مبتدا خبر کے درمیان جملہ حالیہ کا فصل ہوگا۔ سورتوں کے نام اگرچہ تو قیفی ہیں۔ تاہم اس میں چونکہ عنکبوت کا ذکر ہے اس لئے تسمیۃ النکل باسم الجز کے طور پر نام ہوا۔

ان یقولوا۔ مفسر نے مصدر یہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور با محذوف ہے تقدیر عبارت اگر حسبوا تر کہم غیر مفتونین بقولہم امنا ہے تو ترک مفعول اول اور بقولہم مفعول ثانی ہوگا اور یا تقدیر عبارت حسبوا انفسہم متروکین غیر مفتونین بقولہم امنا ہے بتقدیر اللام ہے ای یسبولہم امنا ہے۔

لا یفتنون۔ ہجرت و جہاد جیسی تکالیف اور خواہشات نفسانی کا ترک اور وظائف عبودیت اور جانی مالی مصائب مراد ہیں۔ جس سے کھرے کھوٹے کا امتیاز ہو جاتا ہے۔

ولقد فتنا۔ احسب الناس کے فاعل سے حال ہے یا لا یفتنون کے فاعل سے حال ہے۔ پہلی صورت میں ان کے غلط گمان پر تنبیہ مقصود ہوگی اور اس صورت میں سب کے ساتھ یکساں سلوک کی اطلاع دیتی ہے۔

الذین صدقوا۔ یہاں تو فعل کے ساتھ اور کذب کو اسم فاعل کے صیغہ سے لانے میں اشارہ ہے کہ جھوٹ ان کا وصف مستمر ہے اور سچے لوگوں کا جھوٹ دور ہو کر ان میں سچ پیدا ہو گیا ہے۔

علیم مشاہدہ۔ مفسر علام اس شبہ کے دفعیہ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ اللہ کا علم تو ازلی ہے علم حادث اور متحد نہیں ہے۔ پھر فلیعلمن کیوں فرمایا؟ جواب یہ ہے کہ اللہ کا علم ذاتی ازلی مراد نہیں ہے۔ وہ تو پہلے سے ہے۔ بلکہ کھرے کھوٹے کا مشاہدہ کرنا ہے اور وہ متحد ہے۔ اس لئے کوئی اشکال نہیں رہا۔

ام حسب۔ یہ ام منقطعہ ہے جو ترقی کے لئے ہے یعنی ان کا یہ دوسرا گمان پہلے گمان سے کہیں زیادہ برا ہے۔ کیونکہ پہلے

گمان کا حاصل تو صرف یہ ہے کہ ان کے ایمان کا امتحان نہیں ہوگا۔ مگر دوسرے گمان کا منشاء یہ ہے کہ ان کی برائیوں کی سزا نہیں ملے گی اور یہ مان نہایت غلط ہے۔ اسی لئے آخر میں ساء مایہ حکمون فرمایا ہے۔

السیئات۔ بغوی نے اس کی تفسیر شرک کے ساتھ اور مختصری نے معاصی کے ساتھ کی ہے۔ مگر مفسر علام قاضی کی طرح دونوں پر مشتمل عام تفسیر کر رہے ہیں۔

ان یسبقونا یہ حسب کے دونوں مفعولوں کے قائم مقام ہے اور ان مخففہ ہے یا مصدر یہ ہے جو دو مفعولوں کے قائم مقام ہو سکتا ہے جیسے عسیٰ ان یقوم زید میں ہے۔

فلا تنتقم۔ گنہگار مسلمانوں کا گمان اگرچہ اللہ سے چھوٹ جانے کا نہیں۔ تاہم ان کے اصرار معاصی کی وجہ سے ان کو بھی اس گمان میں شریک کر لیا گیا ہے۔

یہ حکمون مفسر علام نے ما موصول ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ حکمون صلہ ہے۔ جس میں عائد محذوف ہے۔ یعنی ہدا اور جمد فاعل ہوگا ساء کا اور مخصوص بالمد مت محذوف ہے۔ یعنی حکمہم اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ما تمیز یہ ہو جس کی صفت یہ حکمون ہو اور فاعل مضمون ہو جس کے تفسیر ما سے ہو رہی ہے اور مخصوص بالمد مت اس صورت میں بھی محذوف ہوگا۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ ما مصدر یہ ہو۔ اس صورت میں تمیز محذوف ہوگی اور مصدر موصول بالمد مت ہوگا۔ ای ساء حکمہم اور حکموں کی بجائے یہ حکم لانے میں دو نکتے ہیں۔ ایک تو یہ کہ غلط فیصلے کرنا ان کی عادت ہے۔ دوسرے یہ کہ فاصلہ آیات کی رعایت سے یہ تغیر کیا گیا ہے۔

رحوا۔ اس کے معنی بعض مفسرین نے خوف کے لئے ہیں مگر یہ ضعیف الاستعمال ہے۔ مشہور خیر اور امید کے معنی ہیں۔ مفسر علام نے فلیستعد کہہ کر اشارہ کر دیا ہے کہ جواب شرط محذوف ہے اور فان اجل اللہ لات جواب نہیں ہے ورنہ لازم آئے گا۔ کہ جو اللہ کی ملاقات کا امیدوار نہ ہو یا ڈرنا نہ ہو اس کو موت بھی نہ آئے۔ کیونکہ شرط نہ پائے جانے کی صورت میں جزاء بھی نہیں پائی جاتی۔ مگر امام رازی نے اس شبہ کا یہ جواب دیا ہے کہ یہاں مطلقاً موت کی نفی مراد نہیں۔ بلکہ وہ موت مراد ہے۔ جس پر ثواب مرتب ہو اور وہ یقیناً امیدوار ہونے کی صورت میں ہوگی۔ ورنہ نہیں۔ اس لئے اس جملہ کو جزاء بنایا جاسکتا ہے اور پھر حذف جواب کی ضرورت نہیں رہتی۔

من حاهد۔ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے کہ جہاد کی دونوں صورتیں مراد ہو سکتی ہیں جہاد متعارف اور مجاہدہ نفس۔ احسن۔ یہاں تفصیل مراد نہیں بلکہ صرف دست حسن مقصود ہے۔ ورنہ بعض صورتیں جن میں عمل کا بدلہ عمل کے برابر ہوگا۔ اور اس سے بڑھ کر نہیں ہوگا۔ ان کا اس حکم سے خارج ہونا لازم آتا ہے۔ اس لئے احسن بمعنی حسن ہے مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ باب اولیٰ کے قبل سے ہے۔ یعنی جب عمل سے بڑھ کر بدلہ ملے گا تو برابر ملنا بدرجہ اولیٰ معلوم ہوا۔ اس طرح گویا اعلیٰ سے ادنیٰ پر تنبیہ ہو گئی ادنیٰ مسکوت عنہ نہیں رہا۔ ورنہ احسن بمعنی حسن لینے کی صورت میں بھی ایسا ہی اشکال رہے گا۔ کہ اس سے برابر کا بدلہ ملنا۔ تو معلوم ہوا۔ مگر بڑھ کر بدلہ ملنا مسکوت عنہ رہا۔ اور احسن اصل میں باحسن تھا با جارہ کو حذف کر دیا۔ منصوب ہو گیا دوسری صورت بتقدیر مضاف کی یہی ہو سکتی ہے ای ثواب احسن۔

حسنا۔ اشارہ ہے کہ اس کا موصوف بھی محذوف ہے اور مضاف بھی تقدیر عبارت وصینا ایضاً ذا احسن اور اس طرح بھی ہو سکتی ہے وصینا فعلاً ذا احسن یا مبالغہ کے لئے فعل پر مصدر کا اطلاق کر دیا ہے۔

ان جاہداک۔ بتقدیر قول اس کا عطف وصینا پر ہے۔

لیس لك به علم علم کی نفی سے معلوم کی نفی مقصود ہے یعنی شریک چونکہ موجود نہیں۔ اس لئے اس کا علم بھی نہیں ہے پس شرک مطلقاً ممنوع رہا خواہ اس کا علم ہو یا نہ ہو۔ اس جملہ کے یہ معنی نہیں کہ اگر شریک کا علم ہو تو شرک جائز ہے ورنہ ناجائز ہے۔ مفسر علم نے فلا مفہوم لہ کہہ کر اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ قید اترازی نہیں کہ اس کا اعتبار کیا جائے۔ بلکہ قید واقعی نفس الامری ہے۔ اس لئے شرک بہر حال ممنوع رہا۔

لندخلنہم۔ عالم برزخ میں سب ارواح طیبہ کا اجتماع رہتا ہے۔ پھر قیامت کے دن حسب مراتب الگ الگ درجات میں داخلہ ہوگا۔

فی اللہ۔ اس میں فی سببہ ہے۔

اولیس اللہ۔ اس کا معطوف علیہ محذوف ہے۔ ای اقول ینجیہم ولیس اللہ باعلم اور بعض نے تقدیر عبارت الیس المتفرسون الذین ینظرون فی احوالہم عالمین ولیس اللہ باعلم یا ینخفی مئذ علی اللہ ولیس الخ ثانی ہے۔ بہر صورت لفظ اعلم اپنی اصل پر صیغہ تفضیل رہے گا۔ مفسر کی طرح اعلم بمعنی عالم کہنے کی ضرورت نہیں۔

ولنحمل۔ یہ امر بمعنی خبر ہے یعنی فی الحقیقت یہاں کسی چیز کی حقیقت اور وجوب مقصود نہیں ہے۔ بلکہ زخشری کے مطابق دو چیزوں کا اجتماع فی الوجود مقصود ہے جیسے کہا جائے۔ لیکن منک العطا یا ولیکن منی الدعاء۔ یہاں بھی لیکن منا الحمل تقدیر ہوگی۔ اور حسن اور عیسیٰ کی قرأت میں لام امر مکسور ہے اہل حجاز کے لغت پر۔

من خطیہم۔ اس میں من بیان یہ ہے اور من شنی میں من زائد ہے۔ تاکید استغراق یا تاکید نفی کے لئے۔ لکذبون۔ بعض محققین کہتے ہیں کہ کذب کبھی منطوق کلام کی طرف راجع ہوتا ہے اور کبھی لازم کی طرف۔ یہاں بھی کافروں نے جو گناہوں کو اٹھانے کا وعدہ کیا تھا اس کے ضمن میں جو یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ وہ خود کو ایقائے عہد وعدہ پر قادر سمجھتے ہیں۔ اس میں لازم ضمنی کی تکذیب مقصود ہے۔

اثقالا مع اثقالہم۔ ایک گناہ خود برائی کرنے کا دوسرا گناہ برائی کرانے کا ہے الدال علی الشر کفا علیہ۔

رابطہ: ... زیادہ تر اس صورت میں دین پر پختگی سے رکاوٹوں کا بیان ہے۔ چنانچہ چار موانع اور ان کے احکام کا ذکر ہو رہا ہے۔ ۱۔ کفار کی عملی ایذائیں جن سے سورت کو شروع کیا گیا ہے اور زبانی ایذائیں بھی جیسا کہ اہل کتاب حق تعالیٰ کی شان میں ان اللہ فقیر اور ید اللہ مغلولۃ کہا کرتے تھے یا رسالت و نبوت کا انکار کرتے تھے۔ جس کے متعلق ارشاد فرمایا گیا۔ لا تجادلوا اہل الکتاب۔ ۲۔ کچھ کافر مسلمانوں پر زبانی جبر بھی کرتے تھے جیسا کہ ووصینا الانسان سے معلوم ہوتا ہے۔ ۳۔ کفار مسلمانوں کو اغواء کرنے کی کوشش بھی کرتے تھے۔ جس کا ذکر آیت وقال الذین الخ میں ہے۔ جس کا حاصل مسلمانوں کو ان کے دین سے ہٹانا تھا۔ پچھلی سورت کے خاتمہ پر آیت "ولا یصدنب" میں بھی یہی مضمون خاص تھا۔ پس اس طرح بھی پچھلی سورت کے خاتمہ میں ارتباط ہو گیا۔

پھر ان موانع کے درمیان دوسرے مناسب مضامین بھی آ گئے۔ پھر کئی طریقہ سے آنحضرت ﷺ کی تسلی فرمائی گئی ہے۔

۱۔ مثلاً یہ کہ اہل حق ہمیشہ اہل باطل سے برسر پیکار رہتے ہیں۔ جس کی اجماعی ذکر آیت ولقد فتنا الخ میں ہے۔ ۲۔ یا یہ کہ اہل حق کو ان کے ہمبر و استہلال کا پھل دنیا و آخرت دونوں میں ملتا ہے۔ جیسا کہ آیت الذین آمنوا میں اور واقعہ ابراہیم کے ذیل میں آیت احمرہ الخ فرمایا گیا ہے۔

۳۔ یا یہ کہ اہل باطل ہمیشہ آخر میں خائب و خاسر رہا کرتے ہیں۔ جیسا کہ آیت ام حسب میں فرمایا گیا۔

۴۔ مسلمانوں کو چوتھی رکاوٹ روٹی کپڑے کی تنگی تھی۔ کہ کس طرح گھر کو خیر باد کہہ کر مدینہ کے نئے ماحول میں جا کر کیسے کھیں گے آیت یا عبادی الذین امنوا سے اس پر تعرض کیا گیا ہے۔ اور ان مجموعی مضامین سے دوران تو حید و رسالت کی بحثیں بھی آگئیں کہ تمام تر مخالفت اور ایذا رسانی کا بنیادی سبب یہی باتیں تھیں۔ چنانچہ آیت الذین اتخذوا اور لسن مالتھم میں تو حید اور مالتھم ماسکنت تتلوا سے بطریق مناظرہ اور قیل ما اوحی سے بطور تحقیق کے نبوت پر روشنی ڈالی گئی ہے اور ان اولی مباحث کے ساتھ کچھ مہتمم با نشان فرعی احکام بھی واضح طور پر آگئے ہیں۔ حتیٰ کہ آخر میں آیت والذین جاہدوا الخ سے ان دشواریوں پر صبر کرتے ہوئے راہ مستقیم پر جے رہنے والوں کو بشارت عظمیٰ دے کر سورت ختم کر دی گئی ہے۔

اور یہی بیان شروع سورت کی آیت ومن جاہد الخ میں تھا۔ اس سے سورت کی ابتداء انتہا دونوں مناسب ہو گئیں۔ التبع پہلی آیت کے الفاظ اما یجاہد لنفسه اور ان اللہ لغنی سے جوہیت اور آخر آیت کے لہد ینہم اور ان اللہ لمع المحسنین سے جو آنسو ٹپک رہا ہے وہ وجد آفرین ہے۔

شان نزول: عبد اللہ بن عمرؓ سے منقول ہے کہ آیت الم۔ احسب الناس عمار بن یاسرؓ کے متعلق نازل ہوئی۔ جب انہیں مشرکین نے اذیت ناک تکلیفیں دیں۔ اور قتادہ اور عبد بن حمید کے تخریج سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ معظمہ سے جو صحابہؓ مدینہ ہجرت فرمانا چاہتے تھے تو مشرکین آڑے آتے اور انہیں اس ارادہ سے باز رکھنے کی کوشش کی، اس پر یہ آیات اتریں۔ مدنی صحابہؓ نے مکی صحابہؓ کو اس کی اطلاع کی۔ اس پر دوبارہ صحابہؓ نے کمر ہمت باندھی اور پختہ ارادہ کے ساتھ کھڑے ہو گئے۔ مزاحم ہونے والوں کے ساتھ قتل و قتال ہوا۔ بعض شہید ہوئے اور بعض مدینہ پہنچنے میں کامیاب ہو گئے۔ اس پر آیت ثم ان ربک الخ نازل ہوئی اور آیت وان جاہدوا الخ سعد بن ابی وقاصؓ اور ان کی والدہ حمہ بنت ابی سفیان کے بارے میں نازل ہوئی۔ جنہوں نے حلف اٹھایا تھا کہ جب تک سعد مرتد نہیں ہو جائیں گے۔ اس وقت تک میرا کھانا پینا بند۔ اور آیت ومن الناس من یقول منافقین کے سلسلہ میں نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: مشرکین کی ناقابل برداشت سختیوں سے تنگ آ کر ایک مرتبہ بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ حضرت ہمارے لئے دعا فرمائیے اور اللہ کی مدد کی درخواست کیجئے۔ آپ نے تسلی دیتے ہوئے فرمایا۔ کہ پہلے زمانہ میں آدمی کو زمین کھود کر زندہ گاڑ دیا جاتا تھا اور اس کے سر پر آرا چلا کر دو ٹکڑے کر دیئے جاتے تھے۔ بعض کے بدن پر لوہے کے گنگھے پھیر کر چمڑا اور گوشت ادھیڑ دیا جاتا تھا۔ مگر یہ سختیاں بھی انہیں دین سے نہیں ہٹا سکیں۔ پہلے انبیاء کے قبعین بڑے امتحان اور سخت آزمائشوں میں ڈالے جا چکے ہیں۔ ایمان کا دعویٰ کرنا کچھ آسان نہیں ہے۔ کیونکہ جو ایمان کا دعویٰ کرے گا اسے ابتلاء اور امتحان کے لئے تیار ہو جانا چاہئے۔ کہ کسوں کی کھڑے کھونے کو پہچاننے کی ہے۔ سب سے سخت امتحان انبیاء کا ہوا ہے۔ پھر صالحین کا پھر درجہ بدرجہ ان لوگوں کا جو ان کے ساتھ مشابہت رکھتے ہوں۔ غرض کہ ہر شخص کا امتحان دین میں اس کی چنگلی اور غیر چنگلی کے لحاظ سے ہوا کرتا ہے۔ اس لئے گھبرانے کی بات نہیں ہے۔ بندہ ہمت اور صبر کی دعوت ہے۔

ایک شبہ کا ازالہ: اس ابتلاء اور آزمائش پر شبہ نہ کیا جائے۔ بہت سے مسلمان نہایت آرام کی زندگی گزارتے ہیں اور انہیں ذرا تکلیف نہیں ہوتی۔ پھر یہ کہنا کیسے صحیح ہے کہ ایمان کے بعد آزمائش ہوتی ہے۔ جواب یہ ہے کہ الناس میں الف لام عہد کا ہے۔ جس سے خاص وہ مسلمان مراد ہیں جو مبتلائے آزمائش ہوئے سب مراد نہیں۔ یا الف لام جنس مراد لیا جائے۔ تب بھی اس کا تحقق

بعض افراد کی آزمائش سے ہو گیا سب کی آزمائش اس کے سچ ہونے کے لئے ضروری نہیں ہے۔

ایک نادر علمی تحقیق: اس آزمائش سے اللہ کی حکمت اور مصلحت یہ ہے کہ علانیہ طور پر یہ بات کھل کر سامنے آجائے کہ دعویٰ ایمان میں کون سچا ہے اور کون جھوٹا نکلتا ہے۔ اسی کے مطابق پھر ہر ایک انعام یا سزا کا مستحق ٹھہرے گا۔ گو اللہ کو پہلے سے سب کچھ معلوم ہے۔ مگر وہ دنیا کو سچے اور جھوٹوں کا فرق دکھلا دینا چاہتا ہے۔ اس لئے اب یہ شبہ نہیں رہتا کہ کیا اللہ میاں کو پہلے سے فرق معلوم نہیں تھا جو یہ طریقہ اختیار کرنا پڑا۔ علماء نے اس کی مختلف توجیہات کی ہیں۔ کسی نے علم کو بمعنی رویت لیا ہے۔ کسی نے صیغہ مستقبل کو ماضی کے معنی میں لیا ہے بعض نے اس علم حادث کو پیغمبر، مومنین، مخاطبین کی طرف لوٹایا ہے بعض محققین نے علم حالی مراد لیا ہے۔ جو معلوم کے موجود ہونے کے بعد متحقق ہوتا ہے اور بعض نے نہایت دقیق دو توجیہیں بیان کی ہیں۔ ایک یہ کہ علم الہی ازلی میں تمام چیزیں یکساں طور پر سامنے رہتی ہیں۔ ان میں تقدم تاخر کا کچھ فرق نہیں ہوتا۔ ماضی حال مستقبل سب یکساں ہوتے ہیں۔ البتہ ان چیزوں میں باہمی تقدم تاخر ہونے کی وجہ سے ان میں ماضی حال استقبال کے خط و ہی ہو جاتے ہیں۔ حق تعالیٰ اپنے کلام میں کبھی پہلی حیثیت کا لحاظ رکھتے ہیں اور کبھی دوسری حیثیت کے پیش نظر ماضی حال استقبال کے صیغے استعمال فرما دیتے ہیں۔ ان میں باہمی تقدم و تاخر ملحوظ ہوتا ہے بلحاظ علم الہی نہیں ہوتا۔ دوسری تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ علم کبھی بلا واسطہ ہوتا ہے جیسے آگ کا علم براہ راست آنکھ سے دیکھ کر اور کبھی بالواسطہ ہوتا ہے۔ جیسے آگ کا علم دھویں کو دیکھ کر ہوتا ہے۔ پھر بسا اوقات یہ دونوں کبھی ایک ساتھ جمع ہوتے ہیں۔ جیسے آگ اور دھویں دونوں کو دیکھ کر آگ کا علم۔ ایک ان میں سے علم بلا واسطہ کہلائے گا اور دوسرا بالواسطہ اور یہ دونوں بر چند کہ ساتھ ہیں آگ کے پیچھے نہیں ہوتے۔ مگر بالواسطہ علم براہ راست علم میں اس طرح محو اور گم ہو جاتا ہے کہ اس کی طرف دھیان بھی نہیں جاتا۔

علیٰ ہذا کبھی ان دو چیزوں کا بلا واسطہ علم بھی ایک ساتھ حاصل ہو جاتا ہے۔ جیسے آگ اور دھویں دونوں کو ایک ساتھ دیکھنے سے؟ کبھی ایک چیز کا علم بلا واسطہ دوسری چیز کے بلا واسطہ علم کا ذریعہ بن جاتا ہے اور دونوں ایک ساتھ ہو جاتے ہیں۔ مثلاً آگ اور دھویں میں ہر ایک کا علم دوسرے کے لئے ذریعہ بن جائے اور دونوں ساتھ ہو جائیں۔ پس جس طرح قلم ہاتھ میں لے کر لکھنے سے دونوں ساتھ ہی ملتے ہیں۔ مگر ہاتھ ملنے کو پہلے اور قلم ملنے کو بعد میں کہا جاتا ہے۔

غرض کہ واسطہ پہلے ہوتا ہے اور ذی واسطہ بعد میں۔ اسی طرح حق تعالیٰ کا تمام چیزوں کو جاننا بھی انہی دونوں طریقوں سے ساتھ ساتھ بھی ہے اور آگ پیچھے بھی کہلائے گا۔ پس جہاں ماضی حال استقبال کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے وہ علم بلا واسطہ کے اعتبار سے ہے زمانہ کے لحاظ سے اس میں کچھ فرق نہیں ہے۔ اور کلام الہی کے مخاطب چونکہ بندے ہیں ان کا علم بلا واسطہ ہوتا ہے۔ اس لئے حق تعالیٰ ان کی مصلحت سے علم بالواسطہ کے طور پر ماضی حال استقبال کے صیغے استعمال کر دیتے ہیں۔ ایسے مواقع پر علم بلا واسطہ کا استعمال بندوں کے لئے مفید نہ ہوتا اور ایسے کلام سے ان پر الزام قائم نہ ہوتا اور چونکہ انسانوں کو علم بلا واسطہ حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ بالواسطہ ہوتا ہے۔ پھر ان واسطوں کا علم بھی ان کے موجود ہو جانے کے بعد ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے انسانی علوم برابر حاصل نہیں ہو سکتے۔ اس لئے انسان اپنے اوپر قیاس کر کے خدا کے علم کو بھی ایسا ہی حادث سمجھ جیتا ہے اور حیران رہ جاتا ہے کہ ماضی حال استقبال کے صیغوں سے تو علم الہی کا حدوث ثابت ہو گیا۔ حالانکہ نکتہ شناس علم بلا واسطہ اور علم بالواسطہ کے فرق کو سمجھتے ہیں اس لئے وہ مغالطہ میں نہیں آتے۔

ظالم کی رسی دراز نہیں ہوتی صرف ڈھیل دی جاتی ہے: جس طرح آیت احسب الناس آفت رسیدہ مسلمانوں کی ڈھارس بندھانے کے لئے آئی۔ اسی طرح دوسری آیت ام حسب الذین ستانے والے کافروں کو خبردار کرنے کے لئے

آئی ہے کہ وہ کمزوروں کے دینے سے یہ نہ سمجھ سکیں۔ کہ وہ مزے سے ظلم کرنے کے لئے آزاد ہیں گے۔ وہ ہم سے بچ کر کہاں جاسکتے ہیں۔ فی الحال عارضی مہلت سے اگر وہ یہ سمجھ رہے ہیں۔ کہ ہم ہمیشہ مامون رہیں گے اور خدا کے ہاتھ نہیں آئیں گے۔ تو یہ سمجھ میں کہ یہ بہت ہی احمقانہ اور جلا نہ فیصلہ ہوگا۔ جو آنے والی آفت کو نہیں روک سکتا۔ تم خدا کو اپنے دیوتاؤں پر قیاس نہ کرو۔ اس کے یہاں دیر ہے مگر اندھیر نہیں۔

دنیا کی کامیابی اور ناکامی آخرت کے مقابلہ میں ہیچ ہے:..... اور جو شخص دین کی خاطر دنیا میں اس لئے سختیں جھیل رہا ہے کہ اسے ایک دن اللہ کے سامنے حاضر ہونا ہے۔ جہاں کوئی بات اٹھانہ رکھی جائے گی۔ وہاں اگر ناکام رہا تو یہاں کی سختیوں سے بڑھ کر سختیاں جھیلنی پڑیں گی۔ اور کامیاب ہو گیا تو پھر ساری کلفتیں دھل دھلا جائیں گی۔ ایسا شخص یہ درکھے کہ اللہ کا وعدہ پورا ہو کر رہے گا۔ اس کی امیدیں برآ کر رہیں گی۔ اس کی آنکھیں ضرور ٹھنڈی کی جائیں گی۔ وہ سب کی ستاد دیکھتا جانتا ہے۔ کسی کی محنت رائیگان نہ جائے گی۔

مشرک جاہلی قوموں کا فلسفہ یہ تھا۔ کہ بندے جس طرح خدا کے محتاج ہیں۔ خدا بھی اسی طرح ان کا محتاج ہے۔ وہ جس طرح ان کی نگرانی کرتا رہتا ہے یہ بھی تو برابر اس کی خدمت میں لگے رہتے ہیں۔ آیت ومن جاهد الخ میں اس خیال کی یہ کہہ کر جڑ کاٹ دی کہ بندے ہر طرح محتاج اور اللہ ہر طرح غنی اور بے نیاز ہے۔ یہاں غنی کے معنی لا پرواہ کے نہیں۔ بلکہ غیر محتاج کے ہیں۔ کسی بھی لحاظ سے اس کے دست نگر ہونے کا خیال جاہلانہ ہے۔ وہ بے نیاز ہو کر بھی اپنے فعل سے سب کی محنت ٹھکانے لگاتا ہے۔ کچھ گناہ تو محض توبہ سے معاف ہو جائیں گے اور توبہ بھی بہر حال ایک نیک عمل ہے اور کچھ گناہ کچھ نیکیاں کرنے سے دھل جائیں گے اور کچھ گناہ محض فضل خداوندی سے صاف ہو جائیں گے۔

اطاعت والدین کی حدود:..... آیت و وصینا الانسان الخ میں والدین کی اطاعت کو ضروری قرار دیا گیا ہے۔ قرآن میں جگہ جگہ اس کی تاکیدات آئی ہیں۔ مگر حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے مسلمان ہونے پر جو ان کی والدہ حمنہ بنت ابوسفیان آڑے آئیں اور ان کو مرتد بنانے کے لئے دباؤ ڈالتے ہوئے انہوں نے بھوک ہڑتال شروع کر دی اور نڈھال ہو گئیں۔ ہو سکتا تھا کہ بیٹے کا دل ماں کی مامتا کے سامنے پگھل جائے اور وہ ہتھیار ڈال دیں۔ مگر اسلام کا نشہ ایسا نہیں تھا جسے کوئی ترشی اتار سکے۔ سعدؓ نے صاف کہہ دیا کہ ایک نہیں ہزار دفعہ ماں جان دے دے میں اپنی جگہ سے نہیں ہٹوں گا۔ بلاشبہ ماں باپ کا حق دنیا میں سب سے زیادہ ہے۔ مگر ایک ہستی ان سے بھی اوپر ہے۔ اللہ کا حق ان سے بھی زیادہ ہے۔ جہاں تک ممکن ہو دونوں کا حق ادا کیا جائے۔ مگر جب ٹکراؤ ہونے لگے تو اللہ کا حق مقدم ہے کہ وہ خالق حقیقی ہے اور یہ مجازی۔ ان کی وجہ سے دین نہیں چھوڑا جائے گا۔ لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق دیکھو یہ بھی مسلمان کے لئے ایک طرح کی آزمائش ہے اسے ثابت قدم رہنا ہے ڈگمگانا نہیں چاہئے۔ ایک وقت آئے گا۔ کہ اللہ کی پکڑی میں سب کو حاضر ہونا ہوگا۔ اس وقت سب کو پتہ چل جائے گا۔ کہ اولاد و ماں باپ میں سے کس کی زیادتی تھی اور کون حق پر تھا؟ اور جو اس قسم کی زبردست رکاوٹوں کے باوجود ایمان اور نیکی کی راہ پر گامزن رہے ان کا حشر بندگان خاص میں ہوگا۔

حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اولاد اگر ماں باپ کی ناحق بات نہ مانے اور ماں باپ اسی ناحق بات پر جے رہیں تو اولاد ماں باپ کی بجائے صالحین کی زمرہ میں شامل رہے گی المرء مع من احب میں چونکہ طبعی محبت نہیں۔ بلکہ دینی محبت مراد ہے۔ اس لئے والدین کا قرب طبعی و سببی دینی بعد پر راجح نہیں ہوگا۔

ضعیف القلوب یا منافقین کی حالت:..... آگے آیت ومن الناس میں ضعیف الایمان یا منافقین کا حال بیان کیا جا رہا ہے کہ ان کی زبان پر تو ایمان رہتا ہے۔ مگر جب آزمائش کا وقت آتا ہے تو ایک دم گھبرا اٹھتے ہیں اور اپنی جان و مال بچانے کے لئے زبانی دعووں سے ایسے دستبردار ہونے لگتے ہیں جیسے کوئی عذاب الہی آ رہا ہو اور اس سے جان بچانے کے لئے ناچار اقرار کر لیتے ہیں کہ مجھ سے غلطی ہو گئی تھی۔ یہی حال ضعیف القلوب مسلمانوں کا یا منافقین کا ہے جہاں ذرا دین کی وجہ سے آنچ آئی اور فوراً پلٹے اور بھاگنے کی فکر ہوئی پتہ کھڑکا اور بندہ سرکا۔ لیکن یہی لوگ جو باطل کا پلہ جھکنا دیکھ کر اسی کا کلمہ سراہنے لگے تھے۔ جب دیکھتے ہیں کہ ہوا کا رخ بدل گیا۔ اور مسلمانوں کا عروج دکھائی دینے لگا تو باتیں بنانے لگتے ہیں کہ ہم تو شروع ہی سے مسلمان تھے اور تمہارے ساتھ تھے۔ اب بھی تمہارے اسلامی بھائی ہیں۔ فرماتے ہیں ہمیں سب کچھ معلوم ہے تم کتنے پانی میں ہو اور کتنے مسلمانوں کے ساتھ ہو۔ کیا محض زبانی خرچ سے تم اپنے دلوں کا حال اللہ سے چھپا سکتے ہو۔ اسے پہلے ہی سب کچھ معلوم تھا۔ لیکن واقعات کے شکنجے میں جکڑ کر وہ کھلے بندوں دکھلا دینا چاہتا ہے کہ کون اپنے کو سچا مومن ثابت کرتا ہے اور کون جھوٹا۔ دعا باز۔ منافق بنتا ہے۔

ہر چند کہ مجبوری اور اکراہ کے وقت کلمہ کفر کہنے کی اجازت ہے۔ مگر صدور کے لفظ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ ملامت اس پر ہے کہ دل سے کفر کیوں کیا۔ اس صورت میں تو زبان پر کفر کیا ایمان بھی ہو گا تب بھی قابل ملامت ہے۔ غرض کہ آئندہ کے لئے ان کے قبول اسلام سے انکار نہیں۔ بلکہ گذشتہ دعویٰ اسلام سے انکار نہیں ہے۔

عقیدہ کفار کا بطلان:..... آیت وقال الذین کا حاصل یہ ہے کہ کفار مسلمانوں کو بہلانے پھسلانے کے لئے یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ تم اسلام چھوڑ کر اپنی برادری میں آ ملو اور ہماری راہ پر رہو۔ مفت میں کیوں مصیبتیں جھیل رہے ہو۔ بالفرض اگر تمہیں خدا کے مواخذہ کا ڈر ہے تو وہاں بھی ہمارا نام لے دینا کہ انہوں نے ہمیں یہ مشورہ دیا تھا۔ اس وقت ساری ذمہ داری ہم اپنے سر لیں گے اور تمہارا بال بیکا ہونے نہیں دیں گے۔ سارا بوجھ اپنے سر رکھ لیں گے؟ فرمایا اس خط میں مت رہنا۔ کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا۔ ہر شخص اپنے کئے کا ذمہ دار ہے۔ یہ جھوٹے ہیں۔ تمہارا بوجھ رتی برابر بھی ہلکا نہیں کر سکتے۔ بلکہ الٹا اپنے بوجھ بھاری کر رہے ہیں۔ ایک اپنے ذاتی گناہوں کا بوجھ اس پر دوسرے کے بہکانے اور ورغلائے کا وبال علیحدہ جو اصل گناہ سے بڑھ کر ہو گا اور اصل تصور وار بری بھی نہیں ہوں گے۔

اس سے کفار کے عقیدہ کا بطلان واضح ہو گیا۔ جس کے عیسائی قائل ہیں کہ حضرت مسیح سب کے گناہوں کا کفارہ بن کر سولی پر چڑھ گئے۔ تاکہ سب کی نجات ہو جائے۔ یا بعض جاہل مسلمانوں میں کہیں کہیں رائج ہے کہ کفارہ میں کچھ روپیہ پیسہ، غلہ، کپڑا وغیرہ دے دیتے ہیں اور ان چیزوں کو لے لینے والا گناہوں کا ضامن بنا جاتا ہے۔ کچھ ٹھکانہ ہے اس جہالت کا کہ کرے کوئی اور بھرے کوئی۔

ازالہ تعارض:..... بظاہر آیت وما ہم بحاملین الخ اور ولیحملن انقالہم میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ ایک ہی چیز کا انکار اقرار ہو رہا ہے۔ مگر وما ہم بحاملین میں اس ذمہ داری کا انکار ہے۔ جس سے اصل سبکدوش ہو جائے اور ولیحملن میں جرم اغواہ کی ذمہ داری کا اقرار ہے۔ لہذا دونوں کا محل بدل گیا یعنی گمراہ کرنے والے ایسا بوجھ نہیں اٹھائیں گے کہ اصل گمراہ بچ جائے۔ بلکہ وہ بھی پکڑا جائے گا اور یہ بھی ایک گمراہ ہونے کی وجہ سے، دوسرا گمراہ کرنے کی وجہ سے۔ اب کوئی شبہ نہیں رہا۔

لطائف سلوک:..... آیت احسب الناس سے معلوم ہوا کہ مجاہدہ اگرچہ خطرات کی شرائط عادیہ میں سے ہے۔ ان یقولوا امنا الخ سے معلوم ہوا کہ نفس ایمان کی وجہ سے کبھی نہ کبھی جہنم سے چھٹکارا ہو جائے گا اور آزمائش میں پورا اترتا تو

بائے گاہی ہیں۔

من جہاد فانما یجہد لنفسہ میں جب یہ معلوم ہو گیا کہ مجاہدے کا فائدہ خود مجاہدہ کرنے والے کو پہنچتا ہے۔ وہ کسی پر احسان نہیں کرتا بلکہ اپنا نفع کرتا ہے تو اس سے قدرتنا بڑی سے بڑی مشقت آسان بھی ہو جاتی ہے اور عجب و خود پسندی اور دعویٰ استحقاق کی جڑ کٹ جاتی ہے۔

وقال الذین سے ان ناواقبت اندیش پیروں کی تردید ہو گئی۔ جو لوگوں کو پھانسنے کے لئے گناہوں کا ذمہ لے لیتے ہیں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ وَعمره أَرْبَعُونَ سَنَةً أَوْ أَكْثَرَ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ط
يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ تَوْحِيدِ اللَّهِ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ أَيِ الْمَاءِ الْكَبِيرِ طَافَ بِهِمْ وَعَلَاهُمْ فَغَرَقُوا وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۲۳﴾ مُشْرِكُونَ فَأَنْجَيْنَاهُ أَيْ نُوحًا وَأَصْحَبَ السَّفِينَةِ أَيْ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ فِيهَا وَجَعَلْنَاهَا آيَةً عَرَىٰ لِلْعَالَمِينَ ﴿۲۴﴾ لِمَنْ بَعَدَهُمْ مِنَ النَّاسِ إِنْ عَصَوْا رُسُلَهُمْ وَعَاشَ نُوحٌ بَعْدَ الطُّوفَانِ سِتِّينَ سَنَةً أَوْ أَكْثَرَ حَتَّىٰ كَثُرَ النَّاسُ وَادَّكَّرَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ط خَافُوا عِقَابَهُ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِمَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۲۵﴾ الْخَيْرُ مِنْ غَيْرِهِ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ أَفْكََا ط تَقُولُونَ كَذِبًا إِنْ الْأَوْتَانُ شُرَكَاءُ لِلَّهِ إِنْ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَرْزُقُواكُمْ فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ أَطْلُسُوهُ بِهِ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ط إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۲۶﴾ وَإِنْ تَكْذِبُوا أَيْ تَكْذِبُوا بَيْنِي يَا أَهْلَ مَكَّةَ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ أُمَّم مِّنْ قَبْلِكُمْ ط مِنْ قُلِي وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿۲۷﴾ الْبَلَاغُ الْبَيِّنُ فِي هَاتَيْنِ الْقِصَّتَيْنِ تَسْلِيَةُ لِسَبِي صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ تَعَالَىٰ فِي قَوْمِهِ أَوَلَمْ يَرَوْا بِالْيَأْسِ وَالنَّاءِ يَنْظُرُوا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ بَعْضَهُ أَوَّلَهُ وَفَرِئًا يَفْتَحِهِ مِنْ بَدَأَ وَابْدَأَ بِمَعْنَىٰ أَيْ يَخْلُقُهُمْ ابْتِدَاءً ثُمَّ هُوَ يُعِيدُهُ ط أَيْ الْخَلْقَ كَمَا بَدَأَهُ إِنْ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنَ الْخَلْقِ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿۲۸﴾ فَكَيْفَ تَكْفُرُونَ أَثَانِي قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ لِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَأَمَاتَهُمْ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ط مَدَّ وَقَصَرَ مَعَ سُكُونِ الشَّيْنِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۹﴾ وَمِنَ الْبَدْءِ وَالْإِعَادَةِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ نَعْدِيَّةً وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ رَحْمَةً وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿۳۰﴾ تَرْدُونَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ رَزَكُمْ عَنْ دَرَاكِكُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ لَوْ كُنْتُمْ فِيهَا أَيْ لَا تَقْوُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ مِّنْ وَلِيٍّ يَمْنَعُكُمْ مِنْهُ وَلَا نَصِيرَ ﴿۳۱﴾ يَنْصُرُكُمْ مِنْ عَذَابِهِ

ترجمہ: اور ہم نے نوح کو یقیناً اس کی قوم کی طرف بھیجا (اس وقت ان کی عمر چالیس سال یا اس سے زائد تھی) سو وہ ان میں پچاس سال کم ایک ہزار برس رہے (دعوتِ توحید دیتے رہے اور لوگ انہیں جھٹلاتے رہے) پھر ان لوگوں کو طوفان نے آدھا کر دیا (بے انتہا پانی میں گھر گئے اور ڈوب گئے) اور وہ بڑے ظالم (شرک) لوگ تھے۔ پھر ہم نے نوح کو بچا لیا اور اہل کشتی کو (جو کشتی میں ان کے ہمراہ تھے) اور ہم نے اس واقعہ کو نشانی (عبرت) بنا دیا تمام جہان والوں کے لئے (بعد کی نسلوں کے لئے اگر انہوں نے رسولوں کی نافرمانی کی اور حضرت نوح اس طوفان کے فرو ہونے کے بعد ساٹھ سال یا زائد حیات رہے۔ حتیٰ کہ لوگوں کی آبادی پھر ہو گئی) اور ہم نے ابراہیم کو بھیجا جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا کہ اللہ کی عبادت کرو اور (اس کے عذاب سے) ڈرو۔ یہ تمہارے حق میں بہتر ہوگا (تمہاری بت پرستی کے مقابلہ) اگر تم سمجھ رکھتے ہو (بھلائی برائی کی) تم لوگ اللہ کو چھوڑ کر بعض بتوں کو پوج رہے ہو اور جھوٹی باتیں گھڑتے ہو (عظمتِ بانی کرتے ہو کہ بت اللہ کے شریک ہیں) خدا کو چھوڑ کر جنہیں تم پوج رہے ہو۔ وہ تم کو کچھ بھی روزی دینے کا اختیار نہیں رکھتے (تمہیں رزق نہیں دے سکتے) سو تم روزی اللہ کے پاس تلاش کرو (ڈھونڈو) اور اسی کی عبادت کرو اور اسی کا شکر ادا کرو تم سب کو اسی کے پاس لوٹ کر جانا ہے۔ اور اگر تم لوگ مجھے جھوٹا سمجھتے ہو (اے مکہ والو!) سو تم سے (مجھ سے) پہلے بھی بہت سی قومیں جھوٹا سمجھ چکی ہیں اور پیغمبروں کے ذمہ تو صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے (بلاغِ مبین) بمعنی ابلاغِ بدین ہے۔ ان دونوں واقعات میں آنحضرت ﷺ کے لئے تسلی ہے آپ کی قوم سے ارشاد ہے) کیا ان لوگوں کو خبر نہیں (یروبا اور تا کے ساتھ بمعنی بنظر و ا ہے) کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو کس طرح اول بار پیدا کرتا ہے (لفظِ بیدی ضم یا کے ساتھ ہے اور فتح کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے) بدلا اور ابتدا سے ماننا ہے۔ یعنی ابتدا مخلوق کو کیسے پیدا کیا (پھر دوسری دوبارہ مخلوق کو پیدا کرے گا) (پہلی مرتبہ کی طرح) یہ (پہلی بار اور دوسری بار پیدا کرنا) اللہ کے نزدیک بہت آسان بات ہے (پھر دوسری بار پیدا کرنے کا انکار کیسے کرتے ہو) آپ کہئے کہ تم لوگ زمین پر چلو پھرو اور دیکھو۔ اللہ نے مخلوق کو پہلی بار کس طریقہ سے پیدا کیا ہے (تم سے پہلوں کو اور ان کو موت دی) پھر اللہ دوبارہ بھی پیدا فرمانے گا (لفظِ نشاء مد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ دونوں طرح سکون شین سے پڑھا ہے) بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے (منجملہ اس کے اول پیدائش اور بعد کی پیدائش بھی ہے) وہ جسے (عذاب دینا) چاہے عذاب دے گا۔ اور جس پر (رحم کرنا) چاہے رحم فرمائے گا تم سب اسی کے پاس لوٹ کر جاؤ گے (پیش ہوں گے) اور تم ہر انہیں سکتے (اپنے پروردگار کو، تمہیں گرفتار کرنے سے) نہ زمین میں اور نہ آسمان میں (اگر تم آسمان میں پہنچ جاؤ یعنی تم اس سے چھوٹ نہیں سکتے) اور خدا کے سوا (علاوہ) تمہارا نہ کوئی ساز ہے (کہ تمہیں اس سے بچائے) اور نہ کوئی مددگار ہے (کہ اس کے عذاب سے نجات دلادے)۔

تحقیق و ترکیب: .. فلث۔ بقول ابن عباس ایک ہزار پچاس سال کی عمر حضرت نوح کی ہوئی اور چالیس سال میں نبوت ملی اور ساٹھ سال اور بقول جامع الاحوال پچاس سال طوفان کے ختم ہونے کے بعد حیات رہے۔ پھر جب خوب آبادی ہو گئی تو رحلت فرمائی۔ الف منصوب ہے بناء بر ظرفیت کے اور خمسين منصوب ہے استثناء کی وجہ سے اور بعض نے اسماء عدد میں استثناء کو نا جائز کہا ہے۔ وہ اس آیت کی توجیہ کریں گے۔ باقی مدت کے اس خاص طرز بیان میں یہ نکتہ ہے کہ ٹھیک ٹھیک مدت بیان کرتی ہے تخمینی مدت یا مجازی مراد نہیں ہے۔ اگر تسعمائة و خمسين کہا جاتا تو یہ احتمالات رہتے کہ تقریبی مدت مراد ہوگی اور چونکہ آنحضرت ﷺ کی تسلی مقصود ہے۔ کہ اتنی طویل مدت حضرت نوح مشکلات جھیلے رہے اور پھر بھی زیادہ لوگ فائدہ نہ اٹھا سکے۔ برخلاف رسول اللہ ﷺ کے کہ تقریبی مدت میں نہایت عظیم الشان کام سرانجام دے لیا پھر آپ پریشان کیوں ہوتے ہیں۔ اس لئے الف سسہ کہہ دیا۔ تاکہ سنتے ہی مدت کا تخمینہ پیدا ہو جائے جو تسلی میں معاون ہوگا۔ اور نیز ان لوگوں کی خام خیالی پر تنبیہ کرنی ہے۔ جو گمان کرتے ہیں کہ ہم بلا

آزمائش چھوڑ دیئے گئے ہیں۔ اور دونوں عدد کی تمیز الگ الگ الفاظ سے بیان کی ہے۔ الف کی تمیز لفظ سنۃ سے اور حمسین کی تمیز عام سے بیان کی دونوں تمیزیں یکساں نہیں لائی گئیں۔ لفظی ثقالت اور تکرار سے بچنے کے لئے۔ نیز اہل عرب قحط سالی کے ساتھ لفظ سنۃ اور خوشحالی کے لئے عام کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ پس اس طرح اولیٰ لفظ سنۃ اور بعد میں لفظ عام لا کر اشارہ کر دیا کہ تبلیغ و دعوت کے سلسلے میں آنحضرت ﷺ کی پریشانیوں کا دور گزر چکا اب راحت و آرام کا دور آ رہا ہے۔

فاخذہم الطوفان۔ یہ پانی پہاڑوں سے بھی چالیس یا پندرہ فٹ بلند ہو گیا تھا۔ جس کی تفصیل سورہ ہود میں گزر چکی ہے۔ کشتی میں کل ۷۸ انسان تھے آدھے مرد آدھی عورتیں۔ مجملہ ان کے حضرت نوح کے تین بیٹے حام۔ سام۔ یافث اور ان تینوں کی بیویاں بھی تھیں۔ بعد میں اکثر انسانوں کی نسل انہیں تین سے چلی ہے۔

وعاش نوح۔ ابوالسعود سورہ اعراف میں کہتے ہیں کہ طوفان کے بعد حضرت نوح ڈھائی سو سال زندہ رہے اور ان کی عمر بارہ سو چالیس سال ہوئی ہے۔ اور وہب سے منقول ہے کہ حضرت چودہ سو سال حیات رہے، ملک الموت نے ان سے دریافت کیا کہ پیغمبروں میں تمہاری عمر سب سے زیادہ ہوئی ہے۔ تم نے دنیا کو کیسا پایا؟ فرمایا جیسے ایک گھر کے دروازے ہوں۔ ایک سے داخل ہو کر دوسرے سے نکل گیا ہو۔

وجعلناہا۔ ضمیر مؤنث عقوبۃ یا سفینہ یا نجات کی طرف راجع ہے۔

اذ قال یہ ظرف ہے ارسال کا۔ اور یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ارسال تو دعوت سے پہلے ہو چکا ہے۔ پھر کیسے دعوت کے وقت کو ارسال کا ظرف کہا جائے؟ جواب یہ ہے کہ ارسال ممتد ہے وقت دعوت تک۔ پس اس طرح دونوں وقت مل گئے اور ظرفیت صحیح ہو گئی۔

لا یملکون رزقا۔ رزقا مصدریت کی وجہ سے منصوب ہو سکتا ہے اور ناصب لا یملکون ہے۔ کیونکہ دونوں ہم معنی ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اصل عبارت لا یملکون ان یوزقو کم۔ اور یوزقو کم مفعول ہو یملکون کا۔ اور رزقا بمعنی مرزوق بھی ہو سکتا ہے۔ اس صورت میں مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہو گا اور چونکہ یہ نکرہ تحت اللفی ہے اس لئے تنکیر تقلیل کے لئے ہے۔

وان تکذبوا۔ اس کا عطف مقدر پر ہے۔ اسی فان تصدقونی فقد فزتم وان تکذبوا الح مفسر علام نے با ظہر کر کے مفعول بہ کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ اور یا اہل مکہ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ حضرت ابراہیم کے کلام کے درمیان آنحضرت ﷺ کی گفتگو بطور جملہ معترضہ کے ہے اور مقصود آپ ﷺ کی تسلی ہے۔ غمخوار قنادۃ سے ایسے ہی منقول ہے اور ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا۔ لیکن بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ بھی حضرت ابراہیم کا کلام ہے اور قاضی نے دوسری صورت کو اظہر فرمایا ہے۔

من قبلہ۔ من موصول اور کذب مفعول ہو گا۔

اولم یروا۔ حمزہ، شعبہ کسائی کی قراءت فا کے ساتھ ہے اور باقی قراویا کے ساتھ پڑھتے ہیں اور ضمیر امم کی طرف راجع ہے۔ اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ انسان نے پہلی پیدائش کو کہاں دیکھا ہے۔ اور پھر اولم یروا کیسے کہا گیا۔ جواب یہ ہے کہ رویت سے مراد علم ظاہر بدیہی ہے جو مثل رویت ہی کے ہوتا ہے۔ اور پہلی پیدائش کا علم ہر شخص کو ہے۔ تو حید و رسالت کے بعد یہ بعث کا بیان ہے۔

ثم ہو یعیدہ۔ اس کا عطف اولم یروا پر ہے یبداء پر نہیں ہے اور یعیدہ پر بھی عطف ہو سکتا ہے اور بقول قاضی ثم کا عطف یروا پر ہے اور انسانی اعادۃ حیات کی نظیر ہر سال کھیت اور باغات کے موسم بہار میں دیکھی جاسکتی ہے کہ کس طرح زمین مردہ ہونے کے بعد پھر موسم بہار میں ابلہا اٹھتی ہے؟

فانظروا کیف بدأ۔ پہلی آیت میں تو لفظ یبداء کے ساتھ اسم ظاہر اور اعادہ کے ساتھ مضمرا لایا گیا ہے اور دوسری آیت میں

اس کا برعکس لایا گیا ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ پہلی آیت میں اللہ کا ذکر چونکہ پہلے نہیں ہوا کہ بیدہ کی اسناد اس کی طرف مضمحل کر دی جاتی۔ اس لئے بیدہ اللہ کہنا ضروری ہو گیا۔ برخلاف دوسری آیت کے اس میں بیدہ کی اسناد مضمحل کی طرف صحیح ہے۔ البتہ ثم اللہ ینشیء میں اسم ظاہر لانے کی وجہ ذہن سامع میں اللہ کی کمال قدرت، علم، ارادہ جاگزیں کرتا ہے اور بیدہ کی بجائے ینشیء لانے میں یہ نکتہ ہے کہ نشاۃ عام ہے۔ ابداء اور اعادہ دونوں پر بولا جاتا ہے اور امتیاز کے لئے اولیٰ آخری کہہ دیا جائے گا۔ نیز بیدہ ابداء دونوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ مگر اعادہ کے ساتھ ابداء استعمال ہوتا ہے اور ثم اللہ کا عطف، سیروا پر ہے بیدہ پر نہیں ہے۔

الأخوة. ابو عمر اور ابن کثیر مد کے ساتھ فعلتہ کے وزن پر اور باقی قراء قصر کے ساتھ پڑھتے ہیں۔

من یشاء. مشیت کا مفعول ما قبل کی جنس ہوتا ہے اور عبث سے بچنے کے لئے اس کا حذف لازمی سا ہے۔

لا فی السماء. مفسر علام نے قطرب کی توجیہ نقل کی ہے جیسے کہا جائے۔ ما یفوتنی فلان ہنا ولا بالبصرة لو کان بہا لیکن قراء نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے لا من فی السماء ومعجز اور یہ توجیہات اس صورت میں ہیں۔ جب کہ زمین و آسمان حقیقی مراد ہوں۔ ورنہ مجازی معنی سفل اور علو کے بھی ہو سکتے ہیں۔ پھر اس تکلف کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ فی الارض اور فی السماء کے متعلقات محذوف ہیں اول کا متعلق ہرب اور دوسرے کا متعلق تحصن ہے۔ ای ما انتم بمعجزین بالہرب فی الارض ولا بالتحصن فی السماء۔

رابطہ: پچھلی آیت میں چونکہ ابتلاء اور امتحان کا ذکر تھا۔ اس لئے آیت ولقد ارسلنا سے آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کی تسلی کے لئے گزشتہ قوموں کے چند تاریخی واقعات بیان فرمائے جا رہے ہیں۔ جن کا ماحصل یہی ہے کہ جھوٹوں نے ہمیشہ بچوں کی راہ میں کانٹے بوئے ہیں۔ اور اغواء اور شرارتوں کے جال بچائے ہیں۔ جن کی وجہ سے مدتوں بچوں کو ابتلاء اور آزمائش کے دور سے گزرنا پڑا۔ مگر آخری نتیجہ بچوں ہی کے حق میں رہا ہے کامیاب و سر بلند ہوئے اور جھوٹے خائب و خاسر رہے۔ ان کے سارے جال تار عنکبوت ثابت ہوئے اور خاص طور سے حضرت ابراہیم کا واقعہ اس لئے بھی ذکر کیا کہ وہ آپ ﷺ کے جد امجد ہیں اور آپ ﷺ کی قوم بھی ان کی قوم کی طرح ہم جد ہیں۔

﴿تشریح﴾: حضرت نوح کی عمر کے متعلق تورات میں ہے۔ اور طوفان کے بعد نوح ساڑھے تین سو برس جیتا رہا اور نوح کی ساری عمر ساڑھے نو برس کی تھی تب وہ مر گیا۔

حضرت آدم سے حضرت نوح تک دس پشتیں گزر چکی تھیں۔ اس زمانہ کا اوسط عمر آج کے دور سے کہیں زیادہ تھا۔ حضرت نوح کے والد کی عمر ۷۳ سال اور ان کے دادا کی عمر ۹۹۹ برس کی تھی۔ ہزار برس کے لگ بھگ عمر کا ہونا اور اس دور کی عام عادت تھی اس لئے حضرت نوح کی درازی عمر باعث استعجاب نہیں ہونی چاہئے۔

آیۃ للعالمین. کہا جاتا ہے کہ ایک زمانہ تک حضرت نوح کا جہاز جودی پہاڑ کے دامن میں لگا رہا۔ تاکہ لوگوں کے لئے عبرت ہو۔ یوں تو اب بھی ہر جہاز اور ہر کشتی واقعہ نوح یا ددلانے کے لئے ایک درس عبرت ہے۔ انہیں دیکھ کر طوفان نوح کی یاد تازہ ہو جانی چاہئے اور قدرت الہی کا نمونہ نظروں کے سامنے رہنا چاہئے۔

یایہ مطلب ہے کہ ہم نے کشتی کے اس افسانہ کو ہمیشہ کے لئے سامان عبرت بنا دیا۔

وتخلقون الکما. یعنی اپنے ہاتھوں سے بت بنا کر کھڑے کر لئے۔ جھوٹ موٹ خدا کہنے لگے۔ اس طرح کے اور جھوٹے

عقیدے تراش لئے اور وہی خیالات و اہام کی بھول بھلیوں میں کھو گئے ہو۔ اکثر مخلوق روزی کے پیچھے جان و ایمان دیتی ہے۔ مگر ان جھوٹے اور خیالی معبودوں کا حال یہ ہے کہ روزی تو کجا یہ تو اس کے اسباب پر ہی قدرت نہیں رکھتے۔ نہ ہوا میں چلانے پر قادر، نہ مومن سون اٹھانے پر قادر، نہ فضا میں بادل پھیلانے پر قادر، نہ پانی کو یونندوں کی شکل میں اتارنے پر قادر، نہ زمین میں قوت نمود پیدا کرنے پر قادر، نہ آفتاب سے زمین تپانے پر قادر، غرض کہ زراعت، فلاح، تجارت، صنعت و حرفت اسباب معاش کے کسی ایک ذرہ پر بھی ان کا بس نہیں۔ پھر یہ بیچارے روزی رساں کیا ہوں گے؟ اللہ ہی ہر نفع کا مالک اور منبع ہے۔ پس اللہ خالق معاش بھی ہے۔ اسی سے سب وسائل نکلتے ہیں۔ اسی پر جا کر ختم ہو جاتے ہیں۔ اس لئے عبادت و شکر کا مستحق بھی وہی ہے۔ اور مالک نفع ہونے کے ساتھ وہ، لک ضرر بھی ہے۔ سارا حساب کتاب اسی کو دینا ہوگا۔

و ما علی الرسول . یعنی تمہارے جھٹلانے سے میرا کچھ نہیں بگڑتا۔ میں اپنا فرض پورا کر چکا بھلا برا سمجھ چکا۔ نہ مانو گے تو نقصان اٹھاؤ گے۔

آیت اولم یسروا کا حاصل یہ ہے کہ تم خود اپنی ذات میں غور کرو۔ پہلے تم کچھ نہ تھے اللہ نے پیدا کر دیا، ایسے ہی مرنے کے بعد پیدا کر دے گا۔ شروع تو دیکھ رہے ہو دہرائنا بھی اسی سے سمجھ لو۔ اللہ کو تو کچھ مشکل نہیں۔ البتہ تمہارے سمجھنے کے لئے کہا جا رہا ہے۔ کہ جس نے نمونہ کے بغیر پہلی بار کسی چیز کو ایجاد کر دیا اسے نمونہ قائم ہو جانے کے بعد تو بنانا اور زیادہ آسان سمجھنا چاہئے۔ مگر تم اٹے چل رہے ہو اور اپنی ذات سے ہٹ کر ذرا نظر کو وسیع کرو۔ عالم میں دوسری چیزوں کی پیدائش پر غور کرو تمہیں نظر آئے گا کیسی کیسی جیب و غریب اس نے بنا ڈالی۔ اس پر دوبارہ زندہ ہونے کا قیاس کر لو۔ اب اس کی قدرت کچھ کم تو نہیں ہو گئی ہے۔ پھر دوبارہ زندہ کرنے کے بعد جسے چاہے گا از روئے انصاف سزا دے گا اور جسے چاہے گا ازراہ فضل نواز دے گا۔ ”عدل کرے تو لٹیاں فضل کرے تو چھٹیاں“ کون کس کا مستحق ہے یہ وہی خوب سمجھتا ہے۔ اللہ جسے سزا دینا چاہے وہ زمین کے سوراخوں میں گھس کر سزا سے نہیں بچ سکتا۔ نہ آسمان میں اڑ کر نگاہوں سے اوچھل ہو سکتا ہے۔ نہ کائنات کا کوئی گوشہ اس کو پناہ دے سکتا ہے اور نہ دنیا کی کوئی طاقت اس کی حمایت اور مدد کو پہنچ سکتا ہے۔

اس سے ملتا جلتا مضمون عہد عتیق میں بھی ہے ”تری روح سے میں کدھر جاؤں اور ترے حضور سے میں کہاں بھاگوں اگر میں آسمان پر چڑھ جاؤ تو وہاں ہے۔ اگر میں پاتال میں اپنا بستر بچھالوں تو تو وہاں بھی ہے۔ اگر صبح کے پنکھ لیکے میں سمندر کی تہہ میں جا رہوں تو وہاں بھی تراہتا تھ لے چلے گا۔“ (زبور)

لطا کف سلوک: آیت قل سیر وافی الارض میں ان اہل طریق کے لئے اصل نکلتی ہے جو سیاحی اس لئے نکوتے ہیں کہ چل پھر کر زمانہ کے واقعات سے تجربہ اور سبق سیکھیں اور حالات سے عبرت پکڑیں اور اس طرح لوگوں سے کم آ میزی رہے اور گمنامی و یکسوئی رہے۔ گناہوں سے بچنے کی صورت نکلے۔ لیکن بے مقصد سیاحت یا دینی مقاصد سے ہٹ کر خالی گھومنا پھرنا اور تماشا گاہ عالم میں کھوجانا یقیناً اس سے کوسوں دور ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أَيْ الْقُرْآنِ وَالْبَعْثِ أُولَٰئِكَ يَسْأَلُونَ مِنْ رَحْمَتِي أَيْ حَنَنِي
 وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۳۳﴾ مَوْلَمْ قَالَ تَعَالَىٰ فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ
 قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ۖ الَّتِي قَدْ فُتُوهُ فِيهَا بِأَنْ جَعَلَهَا عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا إِنَّ فِي
 ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ مِنْهَا لَا يَتَّبِعُهَا إِلَّا هِيَ عَدَمُ تَأْيِيدِهَا فِيهِ مَعَ عَظَمَتِهَا وَإِحْمَادُهَا وَإِنْشَاءُ رُوحٍ مَكَانَهَا فِي
 زَمَنِ بَسِيرٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۳۴﴾ يُصَدِّقُونَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ لِأَنَّهُمْ الْمُتَنَفِّعُونَ بِهَا وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّمَا
 اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا ۖ تَعْبُدُونَهَا وَمَا مِصْرِيَّةٌ مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ خَبْرُ إِنْ وَعَلَىٰ قِرَاءَةِ النَّصَبِ
 مَفْعُولٌ لَهُ وَمَا كَافَّةُ الْمَعْنَى تَوَادُّكُمْ عَلَىٰ عِبَادَتِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ
 بِبَعْضٍ يَتَّبِعُ الْقَادَةَ مِنَ الْآتِبَاعِ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا يَلْعَنُ الْآتِبَاعُ الْقَادَةَ وَمَا وَنُكُمْ مَصِيرُكُمْ جَمِيعًا
 النَّارُ وَمَالَكُمْ مِنْ نَصِيرِينَ ﴿۳۵﴾ مَا يَنْعِنُ مِنْهَا قَائِمٌ لَهُ صَدَقَ بِإِبْرَاهِيمَ لُوطٌ وَهُوَ ابْنُ أُخِيهِ هَارَانَ وَقَالَ
 إِبْرَاهِيمُ إِنِّي مُهَاجِرٌ مِنْ قَوْمِي إِلَىٰ رَبِّي ۖ أَيْ إِلَىٰ حَيْثُ أَمَرَنِي رَبِّي وَهَرَقَ قَوْمَهُ وَهَاجَرَ مِنْ سَوَادِ الْعِرَاقِ
 إِلَى الشَّامِ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ فِي مَلِكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۳۶﴾ فِي صُنْعِهِ وَوَهَبْنَا لَهُ نَعْدَ إِسْمَاعِيلَ إِسْحَاقَ
 وَيَعْقُوبَ نَعْدَ إِسْحَاقَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ فُكُلُ الْأَنْبِيَاءِ نَعْدَ إِبْرَاهِيمَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ وَالْكِتَابَ بِمَعْنَى
 الْكِتَابِ أَيْ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَالْقُرْآنِ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ الثَّنَاءُ الْحَسَنُ فِي كُلِّ أَهْلِ
 الْأَدْيَانِ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۳۷﴾ الَّذِينَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ وَادْكُرُوا لُوطًا إِذْ قَالَ
 لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ بِتَحْقِيقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ وَإِدْخَالِ أَلِفٍ بَيْنَهُمَا عَلَىٰ الْوَجْهَيْنِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ
 لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ أَيْ أَذْبَارَ الرِّجَالِ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿۳۸﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ أَتَيْنَكُمْ
 لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ طَرِيقَ الْمَارَةِ بِفِعْلِكُمْ الْفَاحِشَةَ بِمَنْ يَمُرُّ بِكُمْ فَتَرَكَ النَّاسُ
 الْمَمَرَّ بِكُمْ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ مُتَحَدِّثِكُمُ الْمُنْكَرُ فَعَلَ الْفَاحِشَةَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَمَا كَانَ جَوَابَ
 قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿۳۹﴾ فِي اسْتِقْبَاحِ ذَٰلِكَ وَإِنَّ الْعَذَابَ
 نَازِلٌ لِفَاعِلِهِ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِتَحْقِيقِ قَوْلِي فِي انْزَالِ الْعَذَابِ عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿۴۰﴾ ع
 الْعَاصِينَ بِاتِّبَانِ الرِّجَالِ فَاسْتَجَابَ اللَّهُ دُعَاءَهُ

ترجمہ: اور جو لوگ اللہ کی آیتوں کے اور اس کے سامنے جانے (یعنی آیات قرآن اور قیامت) کے منکر ہیں وہی تو میری
 رحمت (جنت) سے مایوس ہوں گے اور یہی تو ہیں جنہیں دردناک عذاب ہوگا (تکلیف دہ آگے بقیہ واقعہ ابراہیمی کا ذکر ہے) سوان کی

قوم کا جواب بس یہی تھا۔ کہنے لگے یا تو انہیں قتل کر ڈالو یا انہیں جلاؤ، سو اللہ نے ابراہیم کو اس آگ سے بچا لیا (جس میں انہیں جھونکا تھا اس طرح کہ اس آگ کو ان کے حق میں برود و سلام بنا دیا) بلاشبہ اس واقعہ (نجات) میں بہت کچھ نشانیاں ہیں (انتہائی ہولناک ہونے کے باوجود آگ کا ابراہیم پر اثر نہ کرنا، اس کا بچھ جانا اور قرآنی آگ کا گلزار ہو جانا) ان لوگوں کے لئے جو ایمان رکھتے ہیں (اللہ کی توحید اور قدرت کو مانتے ہیں دراصل ایسے ہی لوگوں کو فائدہ ہو سکتا ہے) اور (ابراہیم نے) فرمایا تم نے جو خدا کو چھوڑ کر بتوں کو تجویز کر رکھا ہے (بندگی کرنے کے لئے ماحصر یہ ہے) پس یہ تمہارے باہمی تعلقات کی بناء پر ہے (یہ ان کی خبر ہے اور قرأت نصب یہ مفعلو لہ اور مکافہ ہے۔ یعنی ان کی پوجا پاٹ تمہارا آپس کا مشغلہ ہے) دنیاوی زندگی تک پھر قیامت کے دن تم ایک دوسرے کے مخالف ہو جاؤ گے (قائدین اپنے پیروکاروں سے دامن چھڑائیں گے) اور ایک دوسرے پر لعنت کی بوچھاڑ کریں گی (پیروکار قائدین پر پھٹکار ڈالیں گے) اور تم سب کا ٹھکانہ دوزخ ہوگا اور تمہارا کوئی حمایتی نہ ہوگا (جو تمہیں دوزخ سے بچالے) پھر حضرت لوطؑ نے ان کی (ابراہیم کی) تصدیق فرمائی (یہ ابراہیم کے بھائی ہاران کے بیٹے تھے) اور ابراہیم بولے میں (اپنی قوم کو چھوڑ کر) اپنے پروردگار کی طرف چلا جاؤں گا (جہاں مجھے حکم الہی ہوگا۔ چنانچہ قوم کو چھوڑ کر) ک و ط ن کرتے ہوئے سواد عراق سے شام کی راہ لی۔ بے شک وہی دنیا میں (بڑا زبردست بڑی حکمت والا ہے۔ اور ہم نے ابراہیم کو) اسماعیل کی پیدائش کے بعد (اسحاق عطا کیا) اور اسحاق کے بعد (یعقوب عطا کیا۔ اور ان کی نسل میں نبوت قائم رہی) چنانچہ حضرت ابراہیم کے بعد سارے نبی انہی کی نسل سے ہوئے ہیں) اور کتب دی (یعنی آسمانی کتابیں تورات، انجیل، زبور اور قرآن پاک) اور ہم نے ان کو اس کا صلہ دنیا میں بھی دیا) تمام دویان ان کا احترام کرتے ہیں۔ اور آخرت میں بھی یقیناً نیکوکاروں میں سے ہوں گے (جن کے لئے بلند مرتبے ہیں) اور (یاد رکھئے) ہم نے لوط کو پیغمبر بنا کر بھیجا۔ جب کہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا یقیناً تم (لفظ انکم) تحقیق ہمزتین اور دوسری ہمزہ کی تسہیل کے ساتھ درمیان میں الف داخل کرتے ہوئے دونوں طریقہ سے دونوں جگہ پڑھا گیا ہے) ایسی بے حیائی کا کام کر رہے ہو (یعنی لواطت) کہ تم سے پہلے دنیا جہان میں (انسان یا جن نے) کسی نے نہیں کیا۔ ارے تم تو مردوں سے فعل کر رہے ہو اور تم ڈاکہ ڈالتے ہو (دن دہاڑے سر راہ لوگوں سے بد فعلی کرتے ہو۔ کہ لوگوں نے ان راستوں پر چلنا ہی چھوڑ دیا) اور تم بھری مجلس میں (چوپال میں) ممنوعات کا ارتکاب کرتے ہو (آپس میں حرام کاری) سو ان کی قوم کا جواب بس یہی تھا۔ کہ تم پر عذاب لے آؤ اگرچے ہو (اس کام کو برا کہنے میں اور یہ کہ ایسا کام کرنے والے پر عذاب الہی ہوتا ہے) عرض کیا اے میرے پروردگار! مجھے غالب کر (عذاب نازل ہونے کے متعلق میری بات سچ کر دکھا) ان مفسدوں پر (جو حرام کاری کرنے والے ہیں۔ چنانچہ اللہ نے حضرت لوطؑ کی دعا قبول فرمائی)۔

تحقیق و ترکیب: یٰٰنَبِیُّوۡا مِنْ رَّحْمٰتِیْ . صیغہ ماضی یعنی ہونے کی وجہ سے رحمت کی نسبت اپنی طرف کی اور عذاب کی نسبت اپنی طرف نہیں کی سبقت رحمتی علیٰ غضبی کی وجہ سے۔
فما کان جواب قومه . ”تنگ آمد بجنگ آمد“ اسی کو کہتے ہیں۔

او حرقہ . یہاں دو باتیں بطور تردید کے اور سورۃ انبیاء میں صرف ایک بطور تعین کے ذکر کی ہے۔ گویا یہاں رائے اور مشورہ کا حال بیان کیا ہے اور سورۃ انبیاء میں طے شدہ کو ذکر کر دیا ہے۔

من النار . ایک روایت یہ بھی ہے کہ اس روز ہر جگہ کی آگ ٹھنڈی ہوگئی۔

حمدت النار . اس وقت بولتے ہیں جب آگ کی لہتیں ماند پڑ جائیں اور بالکل بجھ جائے تو حمدت النار بولتے ہیں۔ بہر حال احراق کی نفی مقصود ہے۔ چنانچہ صرف وہی جلی جس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو باندھ رکھا تھا۔

ما اتخذتم۔ اس میں تین ترکیبیں ہو سکتی ہیں:-

۱۔ ایک یہ کہ موصولہ بمعنی الذی اور عائد محذوف ہو۔ جو مفعول اول ہے اور او ثانیاً مفعول ثانی ہے۔ اور مودۃ قرات رفع کی صورت میں خبر ہوگی۔ ای الذی اتخذ تموه او ثانیاً مودۃ ای ذو مودۃ بتقلید المضاف او علی المبالغة اور مودۃ کی قرات منصوب ہو تو خبر محذوف ہوگی۔ ای الذین اتخذ تموه او ثانیاً لا جل المودۃ لا ینفعکم۔

۲۔ ما كافہ ہو اور او ثانیاً مفعول بہ ہے اور النار متعدی بیک مفعول ہے اور متعدی بدو مفعول کی صورت میں مفعول ثانی من دون اللہ ہے۔ اس صورت میں مودۃ قرات رفع پر خبر ہوگی مبتدائے محذوف کی ای ہی مودۃ بمعنی ذات مودۃ او علی المبالغة اور جملہ یا او ثانیاً کی صفت ہو جائے گی۔ اور یا مستانفہ ہوگا اور مودۃ کی قرات نصب پر مفعول لہ، ہوگا یا اعنی مقدر مانا جائے گا۔

۳۔ ما مصدر یہ ہو اور پہلے مضاف محذوف ہو۔ ای سبب اتخاذ کم او ثانیاً مودۃ اور مودۃ مرفوع ہو اور بغیر حذف مضاف کے بطور مبالغہ نفس اتخاذ کو مودۃ ہی کہا جاسکتا ہے اور مودۃ کے نصب کی صورت میں خبر محذوف ہوگی۔ ابن کثیر، ابو عمر کسائی، مودۃ کو مرفوع بلا تین اور بینکم کو مجرور پڑھتے ہیں۔ اور بنا فتح، ابن عامر، ابو بکر مودۃ اور بینکم کو منصوب پڑھتے ہیں۔ اور حمزہ، حفص مودۃ کا نصب بغیر تین اور بینکم کو مجرور پڑھتے ہیں۔ اور عاصم مودۃ کا رفع بلا تین اور بینکم کا نصب پڑھتے ہیں اور مودۃ کی اضافت بینکم کی طرف طرف ہونے کی وجہ سے توسعاً کر لی گئی ہے اور بین اسم غیر متمکن کی طرف مضاف ہونے کی وجہ سے مثنیٰ ہے۔ بمعنی لقد قطع بینکم۔

تواددتم۔ مفاعلت سے باہم محبت کرنا۔

فامن حضرت لوط ایمان تو پہلے لا چکے تھے۔ مگر یہاں تصدیق و تائید مراد ہے۔

وقال۔ چونکہ الی مہاجر حضرت ابراہیم کا مقولہ ہے اسی لئے قال آیا ہے۔ ورنہ کلام لوط ہونے کا ایہام ہوتا۔ صاحب کشاف کی رائے ان کے متعلق حضرت ابراہیم کا بھانجہ ہونے کی ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ وہ بھتیجے تھے۔ جب حضرت ابراہیم آتش نمرود سے سلامتی کے ساتھ نکلے تو سب سے پہلے یہی ایمان لائے اور ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم اور ان کی بیوی سارہ کے ہمراہ رہے۔

الی ربی۔ چونکہ اللہ کے لئے جنت کا ایہام ہو سکتا تھا۔ اس لئے مفسر غلام نے امرنی ربی تقدیر عبارت نکالی۔ حضرت ابراہیم ہمر ۵۷ سال اپنی بیوی اور چچا زاد بہن سارہ کو لے کر مع اپنے بھتیجہ حضرت لوط کے بہ نیت ہجرت حران اس کے بعد شام اور فلسطین جا پہنچے اور حضرت لوط کو سدوم شہر پر مامور فرمایا۔

ووهبنا له اسحاق۔ حضرت اسماعیل کے نام کی تصریح نہیں فرمائی یا تو اس لئے کہ حضرت اسحق کی ولادت بوڑھی بیوی سے ہوئی۔ جو بہ نسبت ولادت اسماعیل زیادہ باعث امتنان ہے۔ دوسرے ان کی ولادت کی طرف لفظ ذریت میں تلوح ہو چکی ہے تیسرے خطاب چونکہ آنحضرت ﷺ سے ہے اور آپ ﷺ اولاد اسماعیل ہونے کی وجہ سے پوری طرح واقف ہیں۔ تاہم ولادت اسماعیل کے ہم سال بعد ولادت اسحق ہوئی۔

فی ذریئہ النبوة۔ بعد کے تمام انبیاء کا سلسلہ حضرت اسماعیل و اسحق و مدین پر منبغی ہوتا ہے۔

تاتون الفاحشة۔ لواطت مراد ہے۔ چوراہوں اور سڑکوں پر یہ لوگ بیٹھ جاتے اور راہ گیر مسافروں پر کنکریں پھینکتے۔ جس کے کنکری لگ جاتی وہی بدکاری کرنے کا حق دار سمجھا جاتا تھا۔

نقطعون السبیل۔ ترمذی کی روایت ہے کہ وہ راہ گیروں سے تمسخر کرتے تھے اور کنکریاں مارتے تھے۔ اور مجاہد سے منقول

ہے۔ کہ بیٹیاں بچتے، کبوتر بازی وغیرہ کرتے اور بعض نے گانا بجانا مراد لیا ہے۔ عبد اللہ بن سلام فرماتے ہیں۔ کہ ایک دوسرے پر تھوکتے تھے۔ اور بقول قصہ گوزمارتے تھے۔ اور مکحول فرماتے ہیں انگلیوں میں مہندی لگانا، دانتوں میں مسی لگانا، علق چبانان کا شعر تھا۔ غرض کہ شہدوں اور غنڈوں کی سی حرکات و سکنات اور وضع قطع رکھتے تھے۔ جس سے شریف لوگوں نے ان راستوں کو چلنا ہی چھوڑ دیا تھا جسے قطع طریق کہا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾: اس رکوع میں حضرت ابراہیم کے واقعہ کا بقیہ حصہ بیان ہو رہا ہے۔ فرمایا کہ جو لوگ قیامت کے قائل ہی نہیں۔ انہیں رحمت الہی کی امید کیسے بندھ سکتی ہے۔ اس لئے وہ آخرت میں بھی مایوس ہی رہیں گے۔

تنگ آمد بجنگ آمد: بہر حال حضرت ابراہیم کی معقول باتوں کا جواب جب دلیل سے نہ دے سکے۔ تو تنگ آمد بجنگ آمد لگے تشدد کی تدابیر سوچنے۔ ایک رائے ہوئی کہ ان کا قصہ ہی پاک کر دو۔ ایک رائے ہوئی کہ آگ میں ڈال دو۔ شدید تکلیف نا قابل برداشت پہنچنے پر باز آ جائے تو نکال لیں گے۔ ورنہ راکھ کا ڈھیر ہو کر رہ جائے گا۔ چنانچہ یہی طے ہوا کہ انہیں گوپے کے ذریعہ آگ میں جھونک دیا گیا۔ لیکن وہ آگ گلزار ابراہیمی بن گئی۔

اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ ایک تو تمام چیزوں میں تاثیر بالذات نہیں ہوتی۔ کہ کسی طرح ان سے انگ ہونا ممکن ہی نہ ہو۔

اسباب میں تاثیر فی الجملہ ہوتی ہے: جیسے آگ کے لئے احراق، پانی کے لئے اغراق اور پہاڑوں پتھروں کے لئے اخراق لازم ہیں۔ بلکہ یہ سب تاثیرات اسباب حق تعالیٰ کی مشیت کے تابع ہیں وہ جب چاہتے ہیں سورج کی چمک اور کرنیں چھین لیں۔ جب چاہیں پانی کی صفت غرق چھین لیں۔ جیسے حضرت موسیٰ و فرعون کے واقعہ نیل میں ہوا۔ اور جب چاہیں آگ سے جلانے کا اثر چھین لیں جیسے واقعہ ابراہیمی میں ہوا۔ یہ سب واقعات عادیٰ بعید تو ہیں اور اسی لئے انہیں معجزات کہا جاتا ہے۔ مگر ناممکن اور محال نہیں ہیں۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی۔ کہ اپنے سچے بندوں کو وہ کس طرح مصائب سے بچا لیتا ہے اور مخالفین کو کیسے ذلیل و خوا کر دیتا ہے۔ غرض کہ آگ سے نکلنے ہی انہوں نے پھر حسب سابق نصیحت شروع کر دی۔ جاہلی مشرک قوموں میں ہر برادری اور قبیلہ کے دیوی دیوتا الگ الگ ہوتے تھے۔ جس کا راز یہ بتلایا جاتا ہے کہ اس طرح ہر جتنے کا نظم برقرار رہتا ہے۔ گویا محض سیاسی یا معاشی مصالح کی وجہ سے خیالی اور فرضی خدا تجویز کر رکھے تھے۔ لیکن قیامت میں جب منکشف ہو جائے گا کہ یہ سب احتمالات تخیلات تھے تو ایک دوسرے کے خلاف خوب بخار نکالیں گے۔

مشہور شخصیتوں کی یادگار صورت یا مورت: پس کسی غیر معقول بات کی محض اندھی تقلید یا قومی رسم و رواج اور مروت و لحاظ کی مضمری پاسداری کس قدر مبہل بات ہے اور بعض دفعہ یہی ہوا کہ کوئی بڑی ہستی اور مشہور شخصیت اٹھ گئی۔ اس کی یادگار کے لئے صورت یا مورت بنائی اور اس کی تعظیم کرنے لگے۔ بڑھتے بڑھتے ایک آدھ نسل کے بعد یہ تعظیم۔ عبادت کی حد تک پہنچ گئی۔ اسی لئے اسلام نے صورت اور مورت اور سجدہ تعظیمی کی ممانعت کر دی۔ کہ اس سے نوبت شرک تک نہ پہنچ جائے۔

وما لکم من ناصرین: یعنی جس طرح میرے پروردگار نے مجھے آتش نمرود سے بچا لیا۔ تمہیں دوزخ کی آگ سے بچانے والا کوئی نہ ہوگا۔

فامن لہ لوط: حضرت ابراہیم کے خاندان سے باہل میں سوائے ان کے بھتیجے حضرت لوط کے کوئی ایمان نہیں لایا۔ دونوں

وطن سے نکل کھڑے ہوئے اور شام پہنچ گئے۔ اس لئے الہی ربی حضرت ابراہیم یا حضرت لوط دونوں میں سے کسی کا بھی قول ہو سکتا ہے۔ اور امام رازیؒ نے خوب لکھا ہے کہ قرآنی فقرہ الہی ربی تفسیری فقرہ الہی حیث امرنی ربی سے سمجھیں بلوغ و قیام ہے۔ کیونکہ اس میں تمام تر توجہ پروردگار کی طرف ظاہر ہو رہی ہے۔ کسی مقام اور جہت کی طرف نہیں۔ حضرت یعقوبؑ پوتے ہیں جن کا لقب اسرائیل ہے اور بنی اسرائیل ان کی نسل ہے۔ اسی لئے حضرت ابراہیم ابوالانبیاء کہلائے۔ کہ بنی اسرائیل اور بنی اسماعیل سب آپ کی نسل ہے اور یہ بہت بڑی نعمت اور دولت ہے۔ الکتاب سے جنس کتاب مراد ہے۔

من الصالحین پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ نبوت کا مقام تو صالحین سے اونچا ہوتا ہے۔ پھر مقام تعریف میں اس لفظ کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ صالح کلی مشتمل ہے جس کا ادنیٰ درجہ عام مومنین ہیں اور اعلیٰ درجہ انبیاء کرام ہیں۔

ما سبقکم۔ یعنی قوم لوط سے پہلے کسی انسان نے بھی یہ حرکت نہیں کی۔ بلکہ جانور تک نہ مادہ کا امتیاز رکھتے ہیں۔ گویا بد فعلی کرنے والا شخص جانوروں سے بھی بدتر ہے۔ اسی لئے فقہاء نے اس کی سزا سخت ترین تجویز کی ہے۔ کسی نے آگ میں جلادینے کو کہا۔ کسی نے پہاڑ سے گرا دینے کو اور کسی نے گردن مار دینے کو کہا۔ اس طرح جس جانور سے لواطت یا جماع کیا جائے اس کو بھی جلادینے یا مار دینے کا حکم دیا۔ کیونکہ اس نے انسانی فطرت کے خلاف تو کیا ہی ہے۔ اس لئے جانوروں سے بھی گر گیا ہے۔

تقطعون السبیل سے مراد ڈاکہ زنی ہے یا راہ گیر مسافروں کے ساتھ بدکاری علانیہ کھلے عام بندوں کرنا اور ہنسی مذاق چھیڑ چھاڑ ٹھٹھکے کرنا جس سے تنگ آ کر لوگوں نے راستہ چلتا ہی چھوڑ دیا ہو۔ اور یا یہ مطلب ہو کہ تم نے فطری اور معنوی راستہ چھوڑ کر تو اللہ و تناسل کا سلسلہ منقطع کیا ہے۔ بعد از اللہ دوسری جگہ فرمایا گیا ہے۔ فما کان جواب قومہ الا ان قالوا اخرجوہم من قریبتکم ممکن ہے کسی نے یہ کہا ہو اور کسی نے وہ۔ یا ایک وقت یہ کہا ہو اور دوسرے وہ۔ پہلے عذاب کی دھمکیوں کا مذاق اڑایا ہو۔ پھر آخری فیصلہ دیس نکال دینے کا کیا ہو۔ خلاصہ یہ کہ ان کی فطرتیں اس درجہ مسخ ہو چکی تھیں کہ خلاف فطرت بدکاری پر خوف خدا کا کوئی شائبہ بھی دلوں میں نہ رہا تھا۔ عذاب کی دھمکیوں کا مذاق اڑاتے تھے۔ نصیحت کرنے والے پیغمبر کو نکال دینے پر آمادہ تھے اور پورا مقابلہ کرتے تھے۔ جرم کی یہ نوعیت ہی اگرچہ ان کو ہلاک کر دینے کے لئے کافی تھی۔ اس پر طرفہ توحید اور رسالت سے انکار اس لئے حضرت لوط کو یقین ہو گیا تھا۔ کہ ان کی آئندہ تسلیس بھی درست ہونے والی نہیں ہیں۔ اب خدا کی خاص نصرت بغیر ان سے چھٹکارا ممکن نہیں ہے۔

بیک کرشمہ دو کار:..... پس پکارا ٹھے رب انصرنی۔ دعا قبول ہوئی فرشتوں کی جو کھڑی بھیجی گئی۔ وہ بیک کرشمہ دو کار کا مصداق تھا۔ ایک طرف بوڑھے ابراہیم کو بیٹے پوتے سے گود بھرنے کی بشارت دی۔ دوسری طرف قوم لوط اور سدوم کی آبادی کو الٹ دینے کا پیغام لائی۔ گویا ایک قوم سے خدا کی زمین کو خالی کیا جانے والا ہے۔ تو دوسری طرف ایک عظیم الشان قوم کی داغ بیل ڈالی جانے والی ہے اور چونکہ سبقت رحمتی علیٰ غضبی فرمایا گیا ہے۔ اس لئے بشارت ابراہیم کو پہلے اور قوم لوط کا انداز بعد میں کیا گیا ہے۔

لطا ئف سلوک:..... قال انما اتخذتم سے مفہوم ہوا کہ دین و آخرت کی سربلندی کے ساتھ دنیاوی جاہ و اقبال جو بعض اہل اللہ کو حاصل ہوتا ہے وہ ان کی اخروی مرتبہ کو گھٹاتا نہیں ہے۔

قال رب انصرنی سے معلوم ہوا کہ دشمنان دین کے لئے بددعا کرنا جائز ہے۔ نیز یہ ان کے علم و کرم جیسے اخلاق عالیہ کے خلاف نہیں ہے۔

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰٓ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ بَعْدَهُ قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۖ أَيْ قَرْيَةِ لُوطٍ ۚ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿۳۱﴾ كَافِرِينَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّ فِيهَا لُوطًا ۖ قَالُوا أَيْ الرُّسُلُ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا ۖ لَنُنَجِّيَنَّهُ بِالْخَفِيفِ ۖ وَالتَّشْدِيدِ ۖ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿۳۲﴾ الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ ۖ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئًا بِهِمْ حَزَنٌ ۖ يُسَيِّئُونَ بِنَسِيهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا ۖ صَدْرًا لِأَنَّهُمْ حُسَّاءُ الْوُجُوهِ فِي صُورَةِ أَضْيَافٍ فَخَافَ عَلَيْهِمْ قَوْمَهُ ۖ فَاعْلَمُوهُ بِأَنَّهُمْ رُسُلُ رَبِّهِ ۖ وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ ۖ إِنَّا مُنْجُونَكَ ۖ بِالتَّشْدِيدِ ۖ وَالتَّخَفِيفِ ۖ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ ۖ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿۳۳﴾ وَنَصَبَ أَهْلَكَ عَطْفًا عَلَىٰ مَحَلِّ الْكَافِ ۖ إِنَّا مُنْزِلُونَ بِالتَّشْدِيدِ ۖ وَالتَّخَفِيفِ ۖ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا ۖ عَذَابًا مِّنَ السَّمَاءِ ۖ بِمَا بَالِغُ الْفِعْلِ الَّذِي كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۳۴﴾ بِهِ أَيْ بِسَبَبِ فِسْقِهِمْ ۖ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً ۖ ظَاهِرَةٌ هِيَ أَنَارُ خَرَابِهَا ۖ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۳۵﴾ يَتَذَكَّرُونَ ۖ وَارْسَلْنَا إِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ۖ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ۖ إِحْشَوْهُ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿۳۶﴾ حَالُ مُؤَكَّدَةٍ لِعَامِلِهَا مِّنْ عَثَىٰ بِكُسْرِ الْمُثَلَّةِ ۖ أَفْسَدَ فَكَذَّبُوهُ ۖ فَآخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ ۖ الزَّلْزَلَةُ الشَّدِيدَةُ ۖ فَاصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَثَمِينَ ﴿۳۷﴾ بَارِكِينَ عَلَىٰ الرُّكْبِ مَيِّتِينَ ۖ وَأَهْلَكْنَا عَادًا وَثَمُودًا ۖ بِالصَّرْفِ وَتَرْكِهِ بِمَعْنَى الْحَيِّ وَالْقَبِيلَةِ ۖ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ أَهْلَاكُهُمْ مِّنْ مَّسْكِنِهِمْ ۖ بِسَاحِجِ وَالْيَمَنِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ مِّنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي ۖ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ سَبِيلِ الْحَقِّ ۖ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿۳۸﴾ ذَوِي بَصَائِرٍ ۖ وَأَهْلَكْنَا قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ ۖ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُّوسَىٰ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ بِالْحُجَجِ الظَّاهِرَاتِ ۖ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ۖ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿۳۹﴾ فَآتَيْنَا عَذَابَنَا فَكَلًّا مِّنَ الْمَذْكُورِينَ ۖ أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ ۖ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۖ رِيحًا عَاصِفًا فِيهَا حَصْبَاءٌ كَقَوْمِ لُوطٍ ۖ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ۖ كَثْمُودَ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ۖ كَقَارُونَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَاهُ ۖ كَقَوْمِ نُوحٍ وَفِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۖ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ۖ فَيُعَذِّبَهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۴۰﴾ بِارْتِكَابِ الذَّنْبِ ۖ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۖ أَيْ أَصْنَامًا ۖ يُرْجَوْنَ نَفْعَهَا كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۖ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ۖ لِتَنْفِسَ تَاوِي إِلَيْهِ وَإِنْ أَوْهَنَ أَصْعَفَ الْبُيُوتِ ۖ لَبِيتُ الْعَنْكَبُوتِ لَا يَدْفَعُ عَنْهَا حَرًّا وَلَا بَرْدًا ۖ كَذَلِكَ الْأَصْنَامُ لَا تَنْفَعُ عَابِدِيهَا ۖ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۴۱﴾ ذَلِكَ مَا عَبَدُوهَا ۖ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا بِمَعْنَى الَّذِي يَدْعُونَ يَعْبُدُونَ بِالْإِيَاءِ وَالتَّاءِ مِّنْ دُونِهِ غَيْرِهِ

مِنْ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۳۱﴾ فِي صُنْعِهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ فِي الْقُرْآنِ نَضْرِبُهَا
نَجْعَلُهَا لِلنَّاسِ ۚ وَمَا يَعْقِلُهَا أَى يَفْهَمُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿۳۲﴾ أَلَمْ تَدَّبَّرُونَ خَلْقَ اللَّهِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ ۚ أَى مُحِقًّا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً دَلَالَةً عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۳﴾ خَصُّوا ۚ
بِالذِّكْرِ لَآنَهُمُ الْمُتَنَفِعُونَ بِهَا فِي الْإِيمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِينَ

ترجمہ: اور جب ہمارے قاصد فرشتے ابراہیم کے پاس بشارت لے کر پہنچے (اسحاق اور ان کے بعد یعقوب کی) تو ان فرشتوں نے کہا کہا کہ ہم (لوٹ کی) اس بستی والوں کو ہلاک کرنے والے ہیں وہاں کے باشندے بڑے شریر (کافر) ہیں۔ ابراہیم بولے کہ وہاں تو لوٹ ہیں (قاصد فرشتوں نے) جواب دیا کہ جو وہاں رہتے ہیں ہم کو سب خبر ہے ہم ان کو بچالیں گے (یہ لفظ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) اور ان کے خاص متعلقین کو بجز ان کی بیوی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں سے ہوگی (عذاب سے اسے چھٹکارا نہیں ملے گا) اور ہمارے وہ فرستادے جب لوٹ کے پاس پہنچے تو لوٹ ان کی وجہ سے رنجیدہ ہوئے (قوم کے لوگوں کی وجہ سے غمگین ہوئے) اور ان کے سبب بہت کڑے (کیونکہ وہ خوبصورت بن کر آئے تھے اس لئے لوٹ اپنی قوم کے لوگوں کے ان کے ساتھ برتاؤ سے فکر مند ہوئے مگر فرشتوں نے لوٹ کو بتلادیا کہ ہم پروردگار کے فرستادے ہیں) اور (فرشتے) کہنے لگے کہ آپ اندیشہ نہ کریں اور نہ غمگین نہ ہوئے ہم آپ کو بچالیں گے (تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے) اور آپ کے خاص متعلقین کو بجز آپ کی بیوی کے کہ وہ عذاب میں رہ جانے والوں میں سے ہوگی (اور اہلک پر نصب محل کاف پر عطف کی وجہ سے ہے) ہم نازل کرنے والے ہیں (یہ لفظ تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے) اس بستی کے باشندوں پر آسمانی عذاب (ان بدکاریوں کی پاداش میں) گناہوں کی وجہ سے جن کا ارتکاب وہ کرتے ہیں (یعنی ان کے گناہوں کی وجہ سے) اور ہم نے اس بستی کے کچھ نشان رہنے دیئے ہیں جو کھلے ہوئے ہیں (جوان بستیوں کے گزرنے کی ظاہر علامات ہیں) ان لوگوں کے لئے جو عقل مند (مدبر) ہیں۔ اور (ہم نے بھیجا ہے) مدین والوں کے پاس ان کے بھائی شعیب کو پیغمبر بنا کر۔ سوانہوں نے فرمایا کہ اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو اور آخری دن (قیامت کے روز) سے ڈرو اور سرزمین میں فساد مت پھیلاؤ (یہ عامل کا حال مؤکدہ ہے لا تعصوا ما خوذہ عینی سے جوٹا کے کسرہ کے ساتھ ہے بمعنی افسد) مگر ان لوگوں نے شعیب کو جھٹلایا۔ پس زلزلہ (شدید جھٹکے) نے انہیں آدبایا۔ پس وہ اپنے گھروں میں اوندھے گر کر رہ گئے (گھٹنوں کے بل جھکے ہوئے مر گئے) اور عاد و ثمود کو ہم نے ہلاک کیا (لفظ ثمود منصرف اور غیر منصرف ہے بمعنی قبیلہ اور خاندان) اور (ان کا ہلاک ہونا) تمہیں نظر آ رہا ہے ان کے رہنے کے مکانات سے (حجر اور یمن میں) اور شیطان نے ان کے (کفر و گناہوں کے) اعمال کو ان کی نظروں میں خوشنما کر دکھایا تھا اور انکو (حق کے) راستہ سے روک رکھا تھا اور وہ لوگ (ہوشیار) سمجھدار تھے اور (ہم نے ہلاک کر ڈالا) قارون اور فرعون اور ہامان کو اور ان کے پاس موسیٰ (پہلے) نشانیاں (دلائل) لے کر گئے تھے پھر ان لوگوں نے زمین میں سرکشی کی اور بھاگ نہ سکے (ہمارے عذاب سے بچ نہ سکے) سو ہم نے ان میں سے ہر ایک کو اس کے گناہ کی پاداش میں پکڑ لیا سوانہ میں سے کسی پر تو ہم نے تیز دتند ہوا بھیجی (آندھی جس میں کنکریاں بھی شامل تھیں جیسے قوم لوٹ پر) اور ان میں سے کسی کو ہولناک آواز نے آدبایا (جیسے قوم ثمود) اور ان میں سے کسی کو زمین میں دھنسا دیا (جیسے قارون) اور ان میں سے کسی کو ہم نے غرق کر دیا (جیسے قوم نوح اور فرعون اور اس کی قوم کو) اور اللہ تعالیٰ ایسا نہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا (کہ بلا تصور انہیں سزا دے دیتا) البتہ یہ خود اپنے اوپر ظلم کرتے تھے (گناہ کر کے) جن لوگوں نے اللہ کے سوا اور کار ساز تجویز کر رکھے ہیں (یعنی بت جن سے فائدہ کی امید لگائے ہوئے ہیں) ان کی مثال مکڑی کی سی ہے جس نے ایک گھر

بنایا (اپنے ٹھکانے کے لئے) اور مٹری کا جالاسب گھروں میں سب سے بودا (کنزور) ہوتا ہے (جس میں نہ گرمی کا بچاؤ ہو سکے اور نہ سردی کا۔ یہی حال بتوں کا ہے کہ وہ اپنے عابدوں کو بھی نفع نہیں پہنچا سکتے) کاش یہ لوگ اس کو سمجھ لیتے (تو بت پرستی نہ کرتے) ان سب چیزوں کو اللہ جانتا ہے (ما بمعنی الذی ہے) جس جس کو وہ پکارتے ہیں (بندگی کرتے ہیں لفظ یدعون یا اور تا کے ساتھ ہے) اللہ کے سوا (علاوہ) اور وہ زبردست ہے (اپنے ملک میں) حکمت والا ہے (اپنی کارگیری میں) اور ہم مثالوں کو لوگوں کے لئے (قرآن میں بیان کرتے ہیں اور ان مثالوں کو سمجھتے نہیں مگر علم والے) (تدبر کرنے والے) اللہ نے آسمانوں اور زمین کو حقیقہ (فی الواقع) بنایا ہے اس میں بڑی دلیل ہے (اس کی قدرت پر ہنسائی کرنے والے) ایمانداروں کے لئے (خاص طور پر مومنین کا ذکر اس لئے کیا کہ وہ ہی ان سے ایمان کے سلسلہ میں فائدہ اٹھا سکتے ہیں برخلاف کفار کے)۔

تحقیق و ترکیب:..... لنسجینہ۔ حمزہ اور علی کے نزدیک تخفیف سے اور باقی قراء کے نزدیک تشدید کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔
کانت من الغرین۔ حضرت لوط کی اس بیوی نے چونکہ ان مہمان فرشتوں کا آنالوگوں کو بتلادیا تھا اور وہ ان سے ساز باز رکھتی تھی۔ اس لئے عذاب میں وہ بھی الدال علی الفعل کفاعلہ کی رو سے انہی میں شمار کی گئی۔ باقی حضرت لوط کے کافرہ سے نکاح پر شبہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ پچھلی شریعتوں میں بلکہ ابتدائے اسلام میں بھی اس کی اجازت تھی۔ بعد میں آہستہ آہستہ احکام شروع ہوئے ہیں۔
ذرعاً۔ یہ تیز دراصل فاعل تھی ای ضاق ذرعہ بہم فاسبیہ ہے اور صدر احاصل معنی ہیں ورنہ ذرع کے معنی طاقت کے ہیں ضاق الذرع تم طاقت ور ہو۔

منجولٹ۔ کاف کا محل اضافت کی وجہ سے مجرور ہے اور سیبویہ کے نزدیک نون بھی اس لئے حذف کیا گیا ہے۔ اور واهلک منصوب ہے فعل حضر کی وجہ سے ای نسجی اهلک۔ اور انفس اور ہشام کی رائے میں کاف محل نصب میں ہے اور واهلک اس پر معطوف ہے اور نون اس لئے حذف کیا گیا ہے کہ ضمیر اپنے ماقبل سے شدید اتصال چاہتی ہے۔ ابو عمرو اور ابن عامر اور نافع اور حفص کے نزدیک تشدید کے ساتھ اور باقی قراء کے نزدیک تخفیف سے پڑھا گیا ہے۔

رجزاً۔ بولتے ہیں ارتجز بمعنی اضطراب عذاب چونکہ باعث اضطراب ہوتا ہے۔ اس لئے عذاب کے معنی ہو گئے۔ اس بارہ میں اختلاف ہے کہ یہ عذاب کس شکل میں آیا تھا۔ بعض نے سنگباری اور بعض نے آتش باری اور بعض نے زمین میں دھنسا بتلایا ہے۔
الی مدین اخاہم شعبیہ۔ قوم نوح، قوم ابراہیم، قوم لوط کا چونکہ کوئی مخصوص نام اور کوئی خاص نسبت نہیں تھی۔ اس لئے انبیاء کی طرف ان کو منسوب کیا گیا ہے اور انبیاء کا نام پہلے اور قوم کا ذکر بعد میں ہوا ہے۔ لیکن قوم شعیب، قوم ہود اور قوم صالح ان کی نسبتیں چونکہ مشہور ہیں۔ اس لئے ان کے بیان میں طرز اصلی اختیار کیا گیا اور حضرت شعیب کو بھائی اس لئے کہا گیا ہے کہ وہ بھی مدین بن ابراہیم کی اولاد میں۔ جو اس شہر کے جد اعلیٰ ہیں۔

وارجوا۔ رجاء بمعنی توقع و امید ہے اور بمعنی خوف بھی ہو سکتا ہے۔

فکذبوہ۔ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ تصدیق و تکذیب تو خبروں کی ہوا کرتی ہے نہ کہ امر و نہی انشاء کی جو احکام میں ہوتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ ہر امر و نہی متضمن خبر ہوتا ہے۔ اس لئے تکذیب کا تعلق اس ضمنی خبر کے ساتھ ہوگا۔

فاخذتہم الرجفۃ۔ یہاں اور سورۃ اعراف میں رجفہ اور سورۃ ہود میں صیحة کا لفظ آیا ہے۔ حالانکہ واقعہ ایک ہی ہے۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے ان کی تباہی دونوں طریقہ سے ہوئی ہو۔ کہیں ایک سبب ذکر کر دیا اور کہیں دوسرا سبب اور اسباب میں تراجم نہیں ہوا کرتا۔ اور بعض حضرات نے اس طرح تطبیق دی ہے۔ کہ اول جبرائیل نے چیخ ماری۔ جس سے ان کے دلوں پر خوف و دہشت طاری

ہو گئی اور سب مر گئے۔ پس ایک جگہ سبب اور دوسری جگہ سبب السبب بیان کر دیا ہے۔

عادا۔ عا د قوم ہود ہے اور ثمود قوم صالح کو کہتے ہیں یہ معمول ہے فعل مقدر کا۔

ای قد تبین لکم النج۔ مفسر علامؒ نے اہلا کھم نکال کر اشارہ کر دیا کہ تین کا فاعل مضمّر ہے۔

مساکنہم۔ حجر ایک میدان کا نام ہے جو شام اور مدینہ کے درمیان پڑتا ہے۔ قوم ہود کی آبادی یہیں تھی۔

حاصبا۔ تیز ہوا جس سے کنکریاں اور پتھریاں اڑ جاتی ہوں۔

العنکبوت۔ مکڑی کو کہتے ہیں۔ اس میں نون اصلی اور واو تازائد ہیں۔ جیسا کہ جمع عنکب اور تصغیر عنکب سے معلوم

ہوتا ہے اور بقول قاموس زو مادہ پر اطلاق ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اسم جنس میں یہ تعمیم ہوتی ہے اللہ کی مدد کے بغیر تو پہاڑ بھی بیکار ہو جاتا ہے۔ البتہ

خدا کی تائید ہوتی ہو تو تار عنکبوت بھی محافظ بن جاتا ہے۔ جیسا کہ غار حرا میں آنحضرت ﷺ کے لئے مکڑی نے جالاتن دیا تھا۔ لفظ اتخذت۔

بیان ہے حدوث عنکبوت کا اور وجہ جامع ہے مشرکین مشبہ اور عنکبوت مشبہ بہ ہے۔ علیٰ ہذا اولیاء مشبہ اور عنکبوت مشبہ بہ ہے۔

لو کانوا۔ اس کے جواب محذوف کی طرف مفسر علامؒ نے اشارہ کیا ہے۔

ما یدعون۔ ما استفہامیہ منصوب ہے یدعون سے اور یا موصولہ ہے یعلم کا مفعول ہے اور یدعون کا مفعول عائد

محذوف ہے۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ ما نافیہ ہو اور من مفعول بہ پڑاؤ ہے۔ ای ما یدعون من دونہ ما یتحقق ان یطلق

علیہ شئی پہلا من یدعون سے متعلق ہے اور دوسرا من یتبین کے لئے ہے اور یدعون ابو عامر و عاصم کے نزدیک یا کے ساتھ اور

باقی قراء کے نزدیک تا کے ساتھ ہے۔

نضر بہا۔ یہ تلک کی خبر ہے اور امثال صفت ہے۔ یا بدل یا عطف بیان۔ اور نیز امثال خبر ہی ہو سکتی ہے اور نضر بہا

حال ہے یا خبر ثانی۔

بالحق مفسر علامؒ اشارہ کر رہے ہیں کہ بالما بسہ کے لئے ہے اور جار مجرور لفظ اللہ سے حال ہے۔

﴿تشریح﴾:..... ان فیہا لوسطا یعنی کیا لوطؑ کی موجودگی میں یہ بستی تباہ کی جائے گی۔ جب وہ اپنی آنکھوں سے اس

تباہی کو دیکھیں گے تو ان کا کیا حال ہوگا؟ اور منشاء غالباً ازراہ شفقت یہ ہوگا کہ شاید حضرت لوطؑ کا سہارا لے کر عذاب ٹل جائے۔ کیونکہ لوطؑ

خدا کے خاص بندے اور پیغمبر ہیں۔ ان کے ہوتے ہوئے عذاب نہیں آنا چاہئے۔ ادھر فرشتوں نے چونکہ کوئی استثناء نہیں کیا تھا۔ اس

لئے انکے ذہن میں صرف ایک شق ہی آئی۔ مگر فرشتوں نے اطمینان دلایا کہ دوسری شق اختیار کی جائے گی۔ کہ لوطؑ اور ان کے پیرو

کاروں کو بجز ان کی کافرہ بیوی کے بستی سے بحفاظت و سلامتی نکال لیا جائے گا۔ بیوی چونکہ قوم کی طرف دار اور ان کے طور طریق کو اختیار

کئے ہوئے ہے۔ اس لئے اسے بھی تباہی کا سامنا کرنا ہوگا۔

قوم لوط کی تباہی:..... چنانچہ فرشتے جب خوبصورت اور حسین لڑکوں کی صورت میں حضرت لوطؑ کے ہاں پہنچے تو حضرت لوطؑ

اول و بلہ میں پہچان نہیں سکے۔ وہ انہیں مہمان سمجھے اور تانہ بجا قوم کی حرکات کا خیال آتے ہی ملول اور رنجیدہ ہو گئے۔ کہ اب مہمانوں کی

عزت کس طرح بچاؤں۔ ٹھہراؤں تو یہ مصیبت اور نہ ٹھہراؤں تو پھر مہمان نوازی اور مروت کے خلاف ہے۔ فرشتوں نے حضرت لوطؑ کے

خداشات کو بھانپ لیا اور تسلی دیتے ہوئے بولے کہ آپ ٹھہرائیے نہیں اور کسی طرح کا فکر نہ کیجئے ہم انسان نہیں فرشتے ہیں۔ تمہیں اور

تمہارے ہم مشربوں کو نکال کر باقی قوم کو تباہ کرنے آئے ہیں۔

عروج و زوال کی کہانی:..... آیت ”وَالسَّاعِدِينَ“ سے اہل مدین کا ذکر ہے۔ حضرت شعیبؑ ان سے برادرانہ رشتے رکھتے تھے اور انہی میں سے ایک فرد تھے انہوں نے پیغمبرانہ نصیحت کرتے ہوئے قوم کو توحید اور آخرت کی طرف دعوت دیتے ہوئے امن و سلامتی کا پیغام دیا۔ خرابی سے مراد ممکن ہے لین دین میں دغا بازی کرنا، سود بیہ لگانا ہو جو اس قوم میں ناسور کی طرح لگی ہوئی تھی اور یا پھر ڈاکہ زنی مراد ہوگی۔ بتبین لکم میں اہل عرب کو توجہ کیا جا رہا ہے کہ تم ان کی تباہ شدہ بستیوں کے کھنڈرات نہیں دیکھتے ان سے عبرت پکڑو کہ وہ لوگ دنیاوی معاملات میں کس درجہ ہوشیار تھے پھر شیطان کے چکر میں آ گئے اور نہ بچ سکے اور ضروری نہیں کہ جس کے پاس عقل معاش ہو وہ عقل معاد سے بھی بہرور ہو۔ یہ لوگ خدا کی کھلی نشانیاں دیکھ کر حق کے آگے نہ جھک سکے اور کبر و غرور نے ان کی گردن پیچی نہ ہونے دی مگر کیا ہوا؟ کیا بڑے بن کر سزا سے بچ گئے یا خدا کو تھکا دیا؟

ہر ایک کو اس کے جرم کے مطابق سزا ملی۔ قوم لوط پر تو پتھر اڑا ہوا ہی بعض نے قوم عاد کو بھی اس میں داخل کیا ہے اور قوم ثمود یا اہل مدین کی تباہی ایک جج کے ذریعہ ہوئی۔

خدا چاہے تو مکڑی سے بھی کام لے سکتا ہے نہ چاہے تو پہاڑ بھی بیکار ہے:..... گھر سے مقصود جان و مال کی حفاظت ہے جو ظاہر ہے مکڑی کے جالے سے پورا نہیں ہو سکتا۔ یہی مثال اور حال ہے اس شخص کا جو خدا کو چھوڑ کر دوسروں کا سہارا تکیے۔ لیکن خدا چاہے تو مکڑی سے بھی حفاظت کر سکتا ہے جیسے غار حرا میں ہجرت کے وقت آنحضرت ﷺ کا مامون و محفوظ رہنا۔ ان اللہ يعلم کا حاصل یہ ہے کہ اگرچہ بعض لوگ بتوں کو پوجتے ہیں اور بعض اگنی پوجا کرتے ہیں اور بعض اولیاء اور انبیاء یا فرشتوں کی پوجا کرتے ہیں اور یہ سب اگرچہ برابر نہیں ہیں اللہ (ان کے فرق مراتب سے واقف ہے۔ مگر اللہ کے آگے بے بسی اور مستقل قدرت نہ ہونے میں سب یکساں ہیں۔ اسی لئے سب کو ایک لڑی میں پرودیا۔ اللہ چونکہ عزیز و غالب ہے اس لئے اسے کسی کی رفاقت کی حاجت نہیں اور چونکہ وہ حکیم مطلق ہے اس لئے کسی کے مشورہ کا محتاج نہیں۔ آیت تِلْكَ الْأَمْثَالُ میں مشرکین کا رد ہے جو کہا کرتے تھے کہ قرآن میں مچھر، مکھی، مکڑی جیسے خسیس اور ادنیٰ چیزوں کا ذکر ہے۔ جو کلام الہی کی عظمت کے منافی ہے۔ معلوم ہوا کہ قرآن کلام الہی نہیں ہے۔

اس کا جواب سورۃ بقرہ کی آیت ان اللہ لا يستحيٰ میں دیا گیا تھا۔ یہاں بھی حکیمانہ جواب ارشاد فرمایا جا رہا ہے کہ مثال کا انطباق مثال دینے والے پر نہیں کرنا چاہئے۔ بلکہ جس چیز کی مثال دی جائے اس پر انطباق ضروری ہے۔ مقتضائے حال کے مطابق جس درجہ مثال ہوگی اتنی ہی فصاحت و بلاغت سمجھی جائے گی۔ اگر کوئی چیز حقیر و ذلیل ہے تو تمثیل میں بھی حقیر و کمزور چیز کا ذکر کرنا ناگزیر ہوگا۔ اس کی مثال دینے والے کی عظمت سے کیا تعلق۔ چنانچہ کتب سابقہ، آسمانی صحیفے، علماء کا کلام بکثرت مثالوں سے لبریز ہے۔

لَطَائِفُ سُلُوكٍ:..... ان فیہا لوطا سے معلوم ہوا کہ اہل اللہ کی موجودگی عذاب الہی کے لئے رکاوٹ ہوتی ہے اور غیر موجودگی سے وہ رکاوٹ دور ہو جاتی ہے اور برکات کا یہ ظہور مقتضی اصلی ہے کسی عارضی مصلحت سے اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے۔ ولما ان جاءت سے معلوم ہوا کہ طبعی رنج و غم بشرطیکہ حدود شرع سے تجاوز نہ ہو کمال کے خلاف نہیں ہے۔ الا امراتک سے معلوم ہوا کہ بغیر ایمان کے محض مقبولین کے تعلق سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔

وَزَيْنٌ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل و نظر اگر ہو، خواہ اس کا استعمال ہو یا نہ ہو تو شیطان اور نفس کی فریب دہی کو عذر نہیں سمجھا جائے گا۔ بلکہ مجرم ہی کہلائے گا۔ الحمد للہ جلد چہارم مکمل ہوئی